

كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر

في أيام العرب والجم والبربر ومن غاصهم من ذوي السلطان الأكبر

تأليف

ولي الدين عبد الرحمن بن محمد رابن خلدون

الكتاب الأول : المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

قرأه وعارضة بأصول المؤلف، وأعدت معارضة وفهارة

إبراهيم شيوخ إحصان عباس

توزيع 2006

كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر

في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر

تأليف

ولي الدين عبد الرحمن بن محمد رابن خلدون

الكتاب الأول : المقدمة

الجزء الأول

قرأه وعارضة بأصول المؤلف، وأعد معاجمه وفهارسه

إبراهيم شوح
إحسان عباس

تونس 2006

نشرة كريمة محدودة، أُعدت بمناسبة احتفالات **تونس** بالمتوية السادسة لوفاة

ولي الدين عبد الرحمن بن محمد ابن خلدون

المقبرة والنشر

اشترك في نشرها :

ص . ب 115 - المنار الثاني - تونس 2092 الجمهورية التونسية

الترقيم الدولي :

ردمك : 001 - 861 - 9973 - 978

الدار العربية للكتاب

الفرع الرئيسي : 4 شارع يحيى الدين القليبي ص . ب 32

2092 - المنار الثاني - تونس - الجمهورية التونسية

ردمك : 4 - 232 - 10 - 9973 - 978

المقر الرئيسي : شارع غومة الحمودي - ص . ب 3185 - طرابلس

الجمهورية العربية الليبية الشعبية الاشتراكية العظمى

جميع الحقوق محفوظة، تنفرد بها "دار القيروان للنشر"

الطبعة الأولى

تونس 2006

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أُولَى سِيَادَةِ الرَّئِيسِ زَيْنِ الْعَلَاءِ بِالْأَمِينِ عَلِيِّ رَئِيسِ الْجُمْهُورِيَّةِ
التُّونِسِيَّةِ، نَابِغَةُ تُونِسَ، الْعَلَامَةُ غَبَالَةُ الْجَمِينِ مُحْكِلًا، إِنَّ جَلْدُونِ،
جَلِيلَ الْإِعْتِبَارِ وَكَرِيمَ الْإِنْصَافِ، فَأَذِنَ سَيَادَتِهِ
بِالْإِحْتِفَالِ بِذِكْرِهِ الْمِئْوَةِ السَّادِسَةِ، تَقْدِيرًا
لِإِسْهَامِهِ الْمُمَيِّزِ فِي رِسَاءِ أُسُسِ عِلْمِ الْعِمْرَانِ
الْبَشَرِيِّ، وَاثْرَاءِ الْفِكْرِ الْمُسْتَنِيرِ.

ابنُ خلدون

هذا الرَّجُلُ الْفَاضِلُ حَسَنُ الْخُلُقِ، جَمَّ الْفَضَائِلُ، بَاهِرُ الْخَصْلِ، مَرْفِيعُ الْقَدْرِ، ظَاهِرُ الْحَيَاءِ، أَصِيلُ الْمَجْدِ، وَقُورُ الْمَجْلِسِ، خَاصِي النَّزِي، عَالِي الْهِمَّةِ، عَزُوفٌ عَنِ الضَّمِيمِ، صَعْبُ الْمَقَادَةِ، قَوِي الْجَاشِ، طَامِحٌ لِقَنَنِ الرِّئَاسَةِ، خَاطِبٌ لِلْحَظِّ، مُتَقَدِّمٌ فِي فُنُونِ عَقْلِيَّةٍ وَتَقْلِيَّةٍ، مُتَعَدِّدُ الْمَرَايَا، سَدِيدُ الْبَحْثِ، كَثِيرُ الْحِفْظِ، صَحِيحُ التَّصَوُّرِ، بَارِعُ الْخَطِّ، مُغْرَمٌ بِالتَّجِلَّةِ، جَوَادُ الْكَفِّ، حَسَنُ الْعِشْرَةِ، مَبْذُولُ الْمَشَارِكَةِ، مُقِيمٌ لِرُسُومِ التَّعْيِينِ، عَاكِفٌ عَلَى مَرْعِي خِلَالِ الْأَصَالَةِ، مَفْخَرَةٌ مِنْ مَفَاخِرِ التَّخُومِ الْمَغْرِبِيَّةِ .

كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبير

تمهيد

أَبْقَى ابنُ خَلْدُون قبل رِخْلَتِهِ إلى المَشْرِق نُسخَتَهُ الأولى المُكْتَمَلَةَ من كِتَاب تُرْجَمَان العَبْرَ، آثَرَ بِهَا خَزَانَةُ أَبِي العَبَّاس أَحْمَد بن مُحَمَّد الحَفْصِيّ، بَعْد مَغَامِرَةِ فِكْرِيَّة طَوِيلَةٍ بَدَأَتْ سَنَةَ 776هـ / 1347م فِي قَلْعَةِ تَاوَعَزَوْتْ، أَوْ ابْن سَلَامَةَ⁽¹⁾ فِي مِقَاطَعَةِ وَهْرَان من الجُمهُورِيَّة الجَزَائِرِيَّة، وَانْتَهَتْ فِي تُونِس نَحْو سَنَةِ 782هـ / 1380.

وَتَمَّى الكِتَاب، كَمَا يَقُولُ فِي مُسْتَهَلِّ المَقْدَمَةِ، عَلَى أَخْبَارِ الجِيلَيْن اللَّذَيْن عَمَرَا المَغْرِب فِي عَصْرِهِ، وَمَا كَانَ لهُمَا مِنَ التَّوَلِّ، وَمَنْ سَلَفَ لهُمَا مِنَ المُلُوكِ، وَهُمَا العَرَبُ وَالبَرَبَرُ: "الجِيلَان اللَّذَان عُرِفَ بِالمَغْرِبِ مَأْوَاهُمَا، وَطَالَ فِيهِ عَلَى الأَخْقَابِ مَثْوَاهُمَا، حَتَّى لَا يَكَادُ يُتَصَوَّرُ عَنْهُ مُنْتَوَاهُمَا، وَلَا يَعْرِفُ أَهْلُهُ مِنْ أَجْيَالِ الآدَمِيَّينِ سِوَاهُمَا".

ثُمَّ خَرَجَ إِلَى مَضَرَ سَنَةَ 784هـ / 1382م، فَأَفَادَ - كَمَا يَذْكُرُ - "مَا نَقَصَهُ مِنْ أَخْبَارِ مُلُوكِ العَجَمِ وَالتَّرْكِ وَمَمَالِكِهِمْ، وَمَنْ عَاصَرَهُمْ مِنَ الأَجْيَالِ مِنْ أُمَمِ التَّوَاخِي"، وَبَدَأَ فِي الإِضَافَةِ وَالمِرَاجَعَةِ الشَّامِلَةِ وَالتَّهْذِيبِ.

وَكَانَتْ سَنَوَاتُ إِقَامَتِهِ الأَوَّلَى مَوْزَعَةً بَيْنَ سَفَرِهِ إِلَى الحَجِّ، وَتَوْفِيرِهِ وَسَائِلِ اسْتِقْرَارِهِ، وَالجَدِّ فِي التَّدْرِيسِ، وَتَقْمِيتِ رَوَابِطِهِ بِرِجَالِ الدَّوْلَةِ؛ وَكَانَتْ دُرُوسُهُ الَّتِي

(1) كَانَتْ رِبَاطًا لِبَعْضِ المُنْقَطِعِينَ مِنْ سُوَيْدٍ، وَسَلَامَةُ الَّذِي تُنْسَبُ إِلَيْهِ، هُوَ سَلَامَةُ بن عَلِي بن نَصْر بن سُلْطَان رُئُوس بَنِي يَذْلَلْتَنَ مِنْ بَطُون تُوْجِينِ، سَكَنَ تَاوَعَزَوْتْ، وَاخْتَصَّ بِهَا القَلْعَةَ فَنُسِبَتْ إِلَيْهِ، انْظُرْ: العَبْرُ 7: 130.

عرّف فيها بمنزلة مُنصبته على تدريس الفقه وأصوله وتدريس مُقدمة العبر⁽¹⁾. ولم يفرغ للكتاب واستكمالهِ إلا بعد فِئنة الناصريّ التي امْتَحِن فيها⁽²⁾ وألزمته العزلة، فانكبّ على مراجعة عمّله في العبر، واستكمال موادّه وتحريرها، وأُخرج نُسخته الأولى في مصر سنة 797هـ / 1394م بنية إهدائها للملك الظاهر، بعد أن غيّر تسمية الكتاب، وأضاف إليه فضل التعريف للمرّة الأولى، ولكن يبدو أنّ النسخة لم تُصل إلى مستقرّها، ولأسبابٍ ما بقيت عنده، وبُدئ في انتساح النسخ الكاملة بعدها. ولعلّ من أشهر ما عرفنا منها وقد رأينا بعضها - وهي من النسخ الخزانيتية - أجزاء من بقيّة نُسخة القرويين (الفارسيّة)، مؤرخة في سنة 799هـ / 1396م، وأجزاء من نُسخة الخزانة المقرّبة السعدية الصّاحبيّة، وأجزاء من وقف عبد الباسط بن خليل الشافعي؛ وأحدث هذه النسخ تاريخاً في حياة المؤلّف هي المؤرّخة على اليقين بآخر القرن الثامن، وأمّا المقدّمة فكانت بوجه خاص ملازمة له، يضيف عليها بلا انقطاع ما يعرض له من تعديل وتهذيب وإلحاق، واستمرّت في تطوّرها إلى آخر حياته.

وعندما رحل عن هذه الدنيا سنة 808هـ / 1406م، كانت تونس تحتفظ بالنسخة الأولى في خزائن ورثة السلطان أبي العباس أحمد، وقد كان لهذه النسخة ذكرّ ضئيل يبدو في نُذرة نُسخها. وقد ذكر الشيخ نصر الهوريني⁽³⁾ مصحّح مطبوعة بولاق أنّه اعتمد في طبعته للمقدمة سنة 1274 على المخطوط 612⁽⁴⁾ (تاريخ تيمور

(1) السخاوي : الضوء اللامع 8 : 233 .

(2) يأتي في التعريف بمخطوط الظاهري .

(3) الإعلام .

(4) عبد الرحمن بدوي: مؤلفات ابن خَلّون 62 .

١) قوله أتخفت بهذه السبعة منه الخ وجد
 في نسخة بخط بعض فضلاء المغاربة زيادة قبل
 قوله أتخفت وبعد قوله وأدرت سياجه ونسها
 التمس له الكفو الذي يلج بعض الاستبعاد
 قنونه • ويلفظ بحداركة الشريعة معياره
 الصحيح وقانونه • ويميز بينه في المعارف عما
 دونه • فسرحت فكري في قضاء الوجود
 وأبليت نظري ليل التمام والعبود • بين
 التهاثم والبصود • في العلماء الزرع البصود •
 والخلفاء أهل الكرم والجود • حتى رقت
 الاختيار بياحق الكمال • وطافت الأفكار
 بموت الآمال • وظفرت أيدي الماسي
 والاعمال • ينشدي المعارف في شرفة قيسه
 ضرر الجبال • وحدائق العلوم الواقعة للطلال
 من العين والجمال • فأخفت ملى الأفكار
 في عرصات بها • وجلوت بها من الانظار إلى
 منصات بها • وأخفت بدورها مناصبها ورواها
 رأطلعه كوكبا وفادا إلى أفق خراتها وصوانها
 ليكون آية للعقلاء • يتبدون بناره • ويعرفون
 فضل المدارك الانسانية في آمانه • وهي خزانة
 مولانا السلطان الامام الجاهد الفاضل الماهد
 إلى آخر النعوت المذكورة هنا ثم قال ان خليفة
 أمير المؤمنين المتوكل على رب العالمين أبو
 العباس أحمد ابن مولانا الأمير الطاهر
 المقدس أبي عبد الله محمد ابن مولانا الخليفة
 المقدس أمير المؤمنين أبي يحيى أبي بكر ابن
 الخلفاء الراشدين من أئمة الموحدين الذين
 جسدوا الدين ونهجوا السبل للهدين
 ومحروا آثار البقاة الفاسدين من التهمة
 والمعدن سلاله أبي حفص والفاروق والبيه
 النامية على تلك المغارس اراكبة والبروق
 والنور المتلالي من تلك الاشعة والبروق فاوردته
 من مودعها إلى بحيث مقر الهدى ورياض
 المعارف خضلة الندى إلى آخر ما ذكر هنا
 انه لم يقيد الامامة بالقومية لكن السفة
 المذكورة مختصرة عن هذه السفة المنقولة
 من خزانة المكتبة القاسية ولم يتل فيها
 ثم كانت الرحلة إلى الشرق الخ

• نص الإهداء لأبي العباس الحفصي من حاشية طبعة نصر الهوريني للمقدمة

ومظهر الألبان الربانية • في فضل المدونة الإنسانية • بخصمه القاب القاب • ورأيه الصحيح
 المعاهد • التبر المذاهب والعقائد • خوراته الواضح المرشد • وضمته الصنية الموارد • ولفظه
 الكلمين بالمراصد للشدائد • ورجته الكرمة المقادير • التي وسعت حلال الزمان القاسد • واستقامته
 المائد من الأحوال والعوائد • وزهبت بالخطوب الأوابد • وخلقت على الزمان دونق الشبابية المصائد •
 وجهته التي لا يطلها انكار الجاسد ولا شبهات المعائد • (أمير المؤمنين) أبو فارس عبد العزيز بن مولانا
 السلطان الكبير نجيب هذا المقدس أمير المؤمنين • أمين الحسن ابن السادة الاعلام من بني حمرين • الذين
 جددوا الدين • ونهضوا السيل للمهتدين • وعجوا آثار البغاة القسدين • أقام الله على الأئمة خلافة •
 وبلغته في نصر دعوة الاسلام آماله • وبعثته الى خزانهم الموقحة للطلبة العلم بهما مع القرويين من مدينة قاس
 حضرة ملكهم • وكرسى سلطانهم • جنت مقر الهدى • وروافض المعارف خلة المدي • وقضا الاسرار
 الربانية فسيح المدي • والامانة الكرمة الفارسية العزيرة ان شاء الله ينظرها الشريف • وقضاها
 القتي عن التعريف • تبطله من العناية مهادا • وتضيقه في جانب القول آمادا • فتخرج بهادته
 على رسوخه واشهادا • ففي سورها تنطق بآثار الكتاب • وعلى خضرها تعكف ركائب العلوم والآداب •
 ومن مدبجها ثمرها المنيرة نتائج القرائح والالباب • واقفه يوزعنا شكره ستمها • ويوفر لنا سطوة المواهب
 من رجبها • ويعيننا على حقوق خدمتها • ويحيطنا من البقيش في ميدانها • الجليل في حرمها •
 ويضي على أهل البتها • وما أدى من الاسلام الى حرم عاملها • لبوس جانيها لو حرمها • وهو سبحانه
 المستور ان يجعل عمائدنا ائمة في وجهها • برية من شوائب القفص وشبهتها • وهو سبحانه انم توكيل

﴿السنة﴾

في فضل علم وقاريج وتحقيق ما حجب به الامام في تاريخه من تاريخه وادام ذكره شئ من أسبابا
 (اعلم) ان في التاريخ فن عزيز المذهب جيم القوائد شريف الغاية اذ هو يوفنا على أحوال الماضين
 من الامم في أخلاقهم • والانباء في سيرهم • والمؤلف في دولهم وسياسهم • حتى تتم فائدة الاقتداء في ذلك
 ان يروى في أحوال الدين والدنيا فهو محتاج الى ما آخذ متعددا ومعارف متنوعة وحسن تطروشت
 بفضان صاحبها الى الحق ويكفيان به عن المزلات والمغالطات لان الاخبار اذا اعتمدت على مجرد النقل
 ولم تتحكم اصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العمران والاحوال في الاجتماع الانساني ولا في الغائب
 منها بالاشاهد والحاضر بالذاهب فربما لم يؤمن فيها من الغرور ومرة ان تقدم والمبدع من جهة الصدق وكثيرا
 ما وقع للمؤرخين والمفسرين وأئمة النقل المغالطة في الحكايات والوقائع لاعتمادهم فيها على مجرد النقل غشا
 أو حجبنا لم تعرضوها على اصولها ولا طاسوها بأبائها ولا يبروها جميعا بالحكمة والوقوف على طبائع
 الكائنات وتحكيم النظر والبصيرة في الاخبار فضلا عن الحق وتأهوا في بيدها الوهم والغلط سمعا في احصاء
 الاعداد من الاموال والعساكر اذا عرضت في الحكايات اذ هي مقلنة الكذب ومطية الهذو ولا يقدر ردها
 الى الاصول وعرضها على القواعد وهذا كانهضل المعودى وكثير من المؤرخين في جيوش بني اسرائيل
 وأن موسى عليه السلام أحماه في اليه بعد أن أجاز من يطبق حل السلاح خاصة من ابن عشرين فأخافوها
 فكانوا استقامت ألف أو يزيدون ويذهل في ذلك عن تقدير مصر والشام واتساعهما مثل هذا العدد من الجيوش
 لكي يملك من المعالف حصة من الحامية تسع لها وتقوم بوظائفها وقضيق عافوها انهم بدلت ان راند
 المعروفة والاحوال المألوفة ثم ان مثل هذه الجيوش البالغة الى مثل هذا العدد بعد أن يقع بينها زحف أو قتال
 تضيق مساحة الارض عنها وبعدها اذا اطلقت عن مدى البصر مرتين أو ثلاثا أو أزيد فكيف يقتل هذا ان
 انقرضان أو تكون غلبة أحد الصفيين ونرى من جوانبه لا يشعر بالجانب الآخر والحاضر يتهدد بالماضي
 أشبه بالآتي من الماء بالماء • وتقدص كل من القرس ودولتهم أعظم من ملك بني اسرائيل بكثير شهد
 ذلك ما كان من غلبت نصر لهما واتهمه بلادهم واستبلا على أمرهم وقهرت بيت المقدس قاعدة ملهم
 وسماهم وهو من يضر عمال ملكه فارس يقال انه كان من زبلان المقرب من تخومها وكانت عمالكم

قوله اغارسة أى التسوية
 الى الاء برأى فارس المتقدم
 ذكره وانظر مع هذا القول خزانة
 الادب في الضممة ٢٠
 صاحب تونس وهو المتوسل
 على انه أبو فارس عبد العزيز
 اه مع أن بن مرزهم
 مولد فارس فليجزر

بدار الكتب المصرية)، وقابله على نسختين لم يحدد موقعهما، الأولى مُهداة لأبي فارس عبد العزيز المريني، والثانية نسخة مهداة للخليفة أمير المؤمنين المتوكل على رب العالمين أبي العباس أحمد الحفصي⁽¹⁾.

ولا ندري هل هي نسخة كُتبت في تونس عن أصل، أم هي تما قديم به ابن خلدون عند حضوره إلى القاهرة، ونُسخت عنه هناك. ونُسخة أخرى تحمل الإهداء نفسه، محفوظة بالمكتبة البريطانية

BL. Additional Mss 9574

فهل يرجع تقلص انتشار النسخة الحفصية الأولى إلى الانصراف عن انتساخها بعد أن ظهرت النسخة الكاملة الموسعة والمستوفية للأحداث، والممتدة إلى الحقب والوقائع القريبة، حتى أصبح الكتاب في مصر رائجاً ومُنْتَسَخاً في أكثر المكتبات العامة.

فلما جاء العثمانيون وبدأت تعمر مكتبات إستانبول، بما انتقل إليها من خزائن الشام ومصر، وظهر التسابق لأنقاط التوارد والأصول المهمة، تحوّلت إلى هناك ذخائر المكتبات الخاصة والعامة بوثقيّاتها المسجلة عليها نحو خزائن السلاطين والوزراء وكبار الرجال؛ بما في ذلك النسخ والأجزاء المختلفة المهمة من كتاب العبر، وكان للمقدمة حضور بعد ذلك في الفكر التركي⁽²⁾، بدءاً بالقرن الحادي

(1) انظر نص الإهداء على حاشية طبعة الهوريني.

(2) انظر الترجمات التركية وابن خلدون عند المؤرخين الأتراك، عند عبد الرحمن بدوي: مؤلفات ابن خلدون 169 -

عشر للهجرة (17م)، فقد ترجمها محمد صاحب المعروف ببيري زاده سنة 1138هـ / 1725م وطبعت سنة 1860، وأصبح اسم ابن خلدون معروفاً تفخر المكتبات بوجود أصوله المهمة فيها، كما نرى في العناية التي لحقت أضله المباشر الذي استقر في مكتبة عاطف مصطفى.

لقد احتجبت المخطوطات المهمة في تركيا داخل مستقرها الجديد، ولم تُعرف في العالم العربي، ولم يَرِدْ لها ذكر فيما أعلم، عدا بعض النسخ الحديثة المنقولة عنها، فإنها عُرِفَتْ طريقها إلى مِصر خاصة بفضل عناية العلامة أحمد تيمور باشا وأحمد طلعت باشا وغيرهما من العلماء الذين كانوا يترددون على دار الخلافة، ويترادون مكتباتها ويستنسخون نقائسها.

وأصبحت النسخة الفارسية في القرويين بعد انقطاع أثر النسخة الحفصية التونسية واحتجاب الأصول المهمة من نسخ المؤلف المصححة في مكتبات إستانبول وبعض الآفاق الأخرى، أصبحت هي المصدر الأوثق والمهم والأكثر ترويحاً لكتاب العبر، وذلك منذ دخلت المغرب إلى أن أدركها التلاشي. فأقبل عليها النساخ إقبالاً شديداً، يدلّ عليه هذا الكمّ الوافر من النسخ الخاصة والعامة التي يتصدّرها الإهداء لخزانة أبي فارس عبد العزيز؛ وتوالدت النسخ من بعضها، وأكثرها إن لم أقلّ كلّها كُتبت بالخط المغربي المتلاجق المقوّر المعروف.

وآفة هذه النسخ المتصلة بالفارسية أن أضلها الذي كتبه ابن الفخار سنة 799 هـ (1396م) كان قد أعدّه - فيما يبدو - متعجلاً ليُرسل إلى المغرب الأقصى مع

وسار في قومه واسه عيونه بان محمد بن زيد بن حاتم قد توجه من قبل الامس في
جند الحمي الا هو ازمن اصحاب طاهر فمعت من اصحابه محمد بن طالوت ومحمد بن
الجلال والناس من بخارا حواه مدد اللرسى بر امدم بر شش شل سم
سار نفسه حتى كان في سبيلهم واشروا على محمد بن زيد بعسكر ملزم وقد
اشار عليه اصحابه بالرجوع الى الاهواز والحصن بها حتى يسه قومه الارذ
من النصر فخرج وامر طاهر برشش شل باتباعه بيل ان يحصن بالاهواز
فخرج لذلك وفاته محمد بن زيد الى الاهواز وجا على امره فاقبلوا فبالاسد
وقر اصحاب محمد بن زيد استنات هو ومواله حتى ملوا وملك طاهر الاهواز
وولى على الهامة والبحرين وعمان سار الى واسط وبها السندك بن يحيى
الحرثي والحسين بن شعبة خلفه حرته من خاتمه فها عنها وبكها طاهر وقت
فادان فواده الى الكوفة وبها العباس بن المهدي فجمع الامس وبيع للمامون
19
73
عنه الله بن محمد الملك الموصل واهو طاهر على اعماله وبعث الهرب بن هشام
وداود بن موسى الى قصر همدان واقام هو بجرجانا ولما بلغ الخبر بذلك كله
الى الامم بعث محمد بن سليمان العابد ومحمد بن حماد البربري الى قصران همدان
فقتل طاهر الحرث وداود فبالاسد واهو يوم الى بغداد وبعث الحسين ايضا
العضل بن موسى بن عيسى على الكوفة فبعث اليه طاهر محمد بن العلاء في جيش
فلحقه في طريقه فاراد مسالمة بطاعة المامون كاد اسرا بيله فانهزم الى
بغداد ثم سار طاهر الى المدائن وعليها البرمكي والمدد فوصل له كل يوم فقدم
برشش شل فلما اشرف عليهم واخذ البرمكي في العبيد فكانت الامم له فاطم
سل الناس وكتب بعضهم بعضا نحو بغداد وملك طاهر المدائن وتوابعها
نزل قصر وعقد بها جسراه يتعنه الحجاز للمامون ولما اخذ
كتب العهد من قاهر داود بن عيسى وكان على مكة والمدسة فجمع المامون قاهر
في الناس ونكر بعض العهد وكرهم ما اخذ الرسل عليهم من المساق والاسنة
في المسجد الحرام ان يكونوا على الطاهر وان محمد بن ابي الطاهر والكنك وجمع
الخويزه وما بيع لطفل صغير وضع واحدا الكائن من النعمه فمر بها طاهر
فدعا الى جلعهم والسعة للمامون فاجابهم وقال في ذلك في شهاب مكة

بعثة الملك الظاهر، فكان خطّه فيها أقلّ أناقةً وتحقيقاً للحروف، وأكثر تداخلاً وإهمالاً للنقط. ولغرابة أسماء الممالك وبعض البلدان والوقائع وأسماء أهل الأمم القديمة، فقد وردت - فيما خطّوه عنها - محرفة أو مصحّفة أو يُترك لها فراغ، وهذا شمل أقساماً شتّى من الكتاب وامتدّ إلى ممالك التّرك والعجم بخاصة. ثم ترهّل مع الزّمن ذلك الأصل الفارسيّ وأخذت بعض أوراقه تتساقط وتختفي، فينقل النّاسخ ما بقيّ منه. وندرت النّسخ الصّحيحة من الكتاب.

يذكر المؤرخ أحمد بن أبي الصّيف⁽¹⁾ أنّ عليّ بن تاج القفصيّ الآجريّ (المتوفي سنة 1225هـ / 1810م) وهو من أهل العلم، أمره باي تونس "أن ينسخ له تاريخ ابن خلدون، وجمع له نسخاً جميعها محرّفة، وهو الذي أصلح تحريفه"⁽²⁾، وقد عمّد بعض النّساخ إلى استكمال الفراغات التي تُصادفهم من مصادر أخرى⁽³⁾ ممّا أدخل الإرباك والخلل على وحدة النصّ.

وعندما بدأت الطّباعة العربيّة في الشرق في القرن 19م كان كتاب العبر من بين ما شملته العناية ليُنشر ويُنشر، تجاوباً مع صيت مؤلّفه. فظهر الكتاب الأول (المقدّمة) أولاً في قطع كبير بتّصحيح الشّيخ نصر الهوريني⁽⁴⁾ سنة 1274هـ / 1858م ،

(1) إتحاف أهل الزّمان 7: 59 .

(2) يوجد من آثاره في مكتبة طلعت رقم 2106 (تاريخ طلعت، بدار الكتب المصريّة) الجزء الثاني من العبر كتبه للباي حموده باشا سنة 1211هـ / 1797م، ورأيت المقدّمة بخطه في مكتبة شيخنا محمد الشاذلي التّيفري.

(3) النسخة التي كتبها محمد الصغير الباجي رقم 6128 بدار الكتب التّونسيّة، وكان الباجي ناسخها يعبر في حواشي الكتاب عن استنقاله للتكرار، وتساؤله عن الفائدة من إعادة التذكير والربط التي درج عليها ابن خلدون .

(4) الأعلام 8 : 29 .

معتمداً على النسخة الحديثة التي كان الإهداء فيها موجّهاً إلى أبي فارس عبد العزيز المريني.

ثم نُشر كتاب العبر كاملاً للمرّة الأولى في سبعة أجزاء، وأعيد معه طبع المقدمة، وذكر تاريخ طبعه على الجزء السابع وهو سنة 1284هـ / 1867م مع كلمة من مصحح المطبعة محمد الصباغ.

ويجدر التنبيه أنّ الجزء الثاني طُبع على مَزحلتين، فقد وُجد قسمٌ يمثل نصفَ الجزء تقريباً (190 صفحة) ولم يعثر على تكمّله، وبعد البحث أمدهم صُبحي بيك (?) ببقية الجزء من مجموعته (338 صفحة) لندرة وجوده في المكتبات، وصَحّح القسمين نصرُ الهوريني معتمداً في عمله على كامل ابن الأثير وبداية ونهاية ابن كثير، وعلى شرح المواهب اللدنية.

وواقع هذه الطبعة الأولى لكامل الكتاب، يؤكّد حقيقةً فساد الأصول المخطوطة والمجهولة التي اعتمدت في نشرها، ويُشير الإهداء الذي يتصدرها أنّها استندت على المخطوطات المنقولة عن النسخة الفارسيّة، وهذا الفرع من النسخ يصبح أكثر تشوّهاً كلّما كان أحدث نسخاً.

وقد عارضتُ - للتدليل على ذلك - صحائف من طبعة بولاق هذه، على ما يُقابلها من نسخة الظاهريّ، في جملة من المواضع، وأقدم هنا أحدها مثلاً:

في الجزء الثالث صفحة 22 (طبعة بولاق) ينتهي فصلُ "سير الحسن إلى الكوفة ومقتله" بقوله: فأشار عليه سرجون، [ثم بياض بقدر خمسة أسطر].

وفي مخطوط الظاهري، يوجد بقية الفصل تاماً، وبعده الفصول التالية
الساقطة من المطبوع:

- [ولاية سلم بن زياد خراسان وسجستان
- ولاية الوليد بن عتبة على الحجاز، وعزل عمرو بن سعيد
- خلع أهل المدينة يزيد، ووقعة الحرّة، وحصار مكة
- وفاة يزيد وبيعة معاوية ابنه ومهلكه
- انتقاض أمر ابن زياد ورجوعه إلى الشام
- بيعة مروان ووقعة مزح راهط
- انتقاض خراسان على سلم بن زياد، واستقرارها لابن حازم
- مفارقة الخوارج لابن الزبير
- خروج سليمان بن صرد في التوابين من السبعة
- وفاة مزوان وبيعة عبد الملك
- فتنة خراسان]
- فتنة المختار بالكوفة وأخباره

ويعود ارتباط النص المطبوع أثناء هذا الفصل.

وتتكرر مثل هذه الفجوات التي تبلغ العشرة والعشرين من الصفحات،
ويترك في المطبوع مكان سطرٍ أو سطرين، وفيه إشارة تقول: بياض بالأصل.

هذا إلى جانب الأخطاء القبيحة في تحريف الأسماء، وسوء القراءة، كأن يقول: استخلاف زياد، بدل استلحاق زياد، وخلافة أهل الكوفة، بدل: خلاف أهل الكوفة، والجراح، بدل الحراج. والمطالع للكتاب تصادفه البقع البيضاء المنتشرة في كل أجزائه بدون انقطاع.

وتناقلت من نسخة بولاق هذه طبعات أخرى لم تُضف غير زيادة الأخطاء، وليس فيها للتحقق جهد ولا للعلم أثر، فابتعد النص الخللوني عن البحث التاريخي، ولم يأخذ موقعه اللائق به. وربما كان الكتاب الأول أكثر خطأ وأقل تقرأ للاختلال، لما لحقه من العناية والتصحيح، ولكنه يبقى غير سالم من النقص والتحريف بنسبة أقل، مع أن أكثر الطبعات نقلت من بعضها بدون جهد تصحيح على الأصول، وفي حالة واحدة حاول الدكتور عبد الواحد وافي يرحمه الله، أن يستشير بعض مخطوطات دار الكتب المصرية ولم يتجاوزها، واهتدى إلى النسخة التيمورية المنقولة عن الأم نسخة عاطف مصطفى؛ فصوب الكثير مما شاع من الخطأ. ولو أن المستوى الفني لطبعته كان ضعيفاً للغاية، وأنه وجه جهده إلى التعليق على ما يتصل باختصاصه في علم الاجتماع، وربط مادة المقدمة ببعضها ما استطاع، وشرح الكلمات من القاموس؛ ولما في عمله من ضعف، فقد نقده الدكتور عبد الرحمن بدوي⁽¹⁾، واعتبر نشرته غير علمية، لأنها لم تقم على قواعد منهج التحقيق النقدي للنصوص. ومع كل هذا، فقد استغلت طبعته، ونهب نصها. واختصر ما به الحاجة من تعاليقه، تعمية وتمويهاً لا يخفى. أما عن متابعته لحياة ابن خلدون فقد كانت وافية.

(1) مؤلفات ابن خلدون 222 .

وفي أوربّا وفي غير البلاد العربية ظهرت ترجمات⁽¹⁾ ونشرات نقدية جزئية من المقدمة والتاريخ؛ من أهمّها، عمل Etienne Quatremère الذي نشر المقدمة⁽²⁾ في السنة التي ظهرت فيها بمصر نشرة الشيخ نصر الهوريني سنة 1858م ، وهي نشرة محمّدة لم يُستفد منها في كلّ ما ظهر من نشرات في المشرق العربيّ، ويبدو أنّ السبب ندرة هذه النشرة واحتجابها عن أعين الدارسين قبل أن تنتشر أخيراً بالتصوير. وميزة عمل كاترمير أنه اعتمد أربع مخطوطات اتّجه لانتقاؤها لأوّل مرّة من بعض الأصول المهمّة في مكتبات إستانبول ، ولم يتعامل معها مباشرة وإنّما انسخت من هناك عن نسخة الظاهريّ بأجزائها الأربعة عشرة ، ثم المخطوط الذي اشتري من تركيا وحُفظ بعد ذلك مع النسخة المنقولة عن الظاهريّ في المكتبة الوطنية برقم 1733 .

واستعمل في نشرته المنهج "اللاتبشاني" في النّقد النصّي، وحرص على إثبات فروق النّسخ في الحاشية، وإلى جانب بعض المآخذ التي حُسِبَتْ عليه، ومنها إسقاط نصّ إهداء النسخة التي اعتمدها للملك الظاهر برقوق، فإنّ نشرته ظهرت متسلسلة لا وقّف فيها ولا ابتداء، فلم يستعمل أيّ شكل من أشكال التّزقيم التي تُساعد على فهم النصّ، وإبراز قواصله، وإيضاح جملة الطويلة، ولم

(1) انظر تفاصيل ذلك عند عبد الرحمن بدوي: مؤلفات ابن خَلّون 169 ، وما بعدها، وموسوعة المستشرقين 311-314 .

(2) لعلّه أول من أفرد وروّج للكتاب الأول من العبر، باسم: مقدمة ابن خَلّون - PROLÉGOMENES D'EBN-KHALDOUN ، على حين ظهرت طبعة الشيخ نصر الهوريني على أنها الجزء الأول من كتاب العبر.

يَضْبُطُ أَيَّ كَلِمَةٍ كَانَتْ عِلْمًا لِشَخْصٍ أَوْ لِبَلَدٍ أَوْ قَبِيلَةٍ، وَهَذَا يُجْعَلُ الْإِسْتِفَادَةَ مِنْهَا مَحْدُودَةً، وَتَحْتَاجُ إِلَى بَذْلِ جُحْدٍ إِضَافِيٍّ لِلتَّحْقِيقِ وَمُتَابَعَةِ الْمَعْنَى.

ونُشِرَ Le Baron de Slane القسم الرابع من الكتاب الثاني ، ثم الكتاب الثالث بأكمله ، وهو الذي فيه " الخبرُ عن زَنَاته من قبائل البربر وما كان بين أجيالهم من العزّ والظهور ، وما تعاقب فيهم من الدول القديمة والحديثة "، وظهر هذا العمل في الجزائر في جزأين كبيرين سنتيّ 1847 و 1851 بعنوان : " كتاب تاريخ الدول الإسلاميّة بالمغرب ⁽¹⁾ ". وهو أسبق ظهوراً من طبعة بولاق التي لم تستفد منه في تصحيح الأجزاء المتطابقة والمختلفة الأصول.

إن تَرَادُفَ نُشْرَاتِ المَقْدَمَةِ في نَصّها العربيّ، وتوالي التركيز على البحوث الاجتماعيّة والعُمرانيّة التي تَضَمَّنَتْهَا، بالإضافة لما يُنشر في أوربا عنها بالغاً أَقْصَى حدود الكثرة التي تعدّ بالمئات ما بين كُتُب ودراسات، كلّ هذا، فَصَلَ المَقْدَمَةَ أو الكتاب الأول عن جَسَدِهِ، وَأَصْبَحَ وَكَانَهُ عَمَلٌ مُسْتَقِلٌّ حَاجِبَ كِتَابِ الْعِبَرِ وَقَلَّلَ من ذكره، ولم يُقْبَلِ الباحثون على ابن خَلْدُونِ المؤرّخ، وعلى جوانبه التي يَتَفَرَّدُ بِهَا في تاريخ البربر والمغرب الإسلامي، لما عليه طبعة بولاق الوحيدة من أخطاءٍ وأنقاصٍ وسوء طباعة.

وأدرك هذا الخلل في هذا المصدر المهمّ، نَحْبَةً من مفكّري الثلاثينيّات، فعملوا على إصدار طبعة جديدة محقّقة من الكتاب، وابْتَدَرَ الناشر محمد المهدي

(1) انظر تفاصيل ذلك عند عبد الرحمن بدوي: مؤلفات ابن خلدون 195 ، وما بعدها .

الحبابي لتبني المشروع، وازتاد إلى العمل فيه الأستاذان علاّال الفاسي وعبد العزيز ابن إدريس - رحمهم الله - فتوليا مراجعة الكتاب وضبط أعلامه، وشرح ما احتاج إلى شرح وتغليق من عبارات المؤلف، والكشف عن مادّة الكتاب بوضع عناوين جانبية صغيرة، وإعداد فهرس مفصّلة جيّدة في الآخر. فصدر سنة 1936م⁽¹⁾ جزآن، استوعبا الجزء الثاني بقسميه من طبعة بولاق، يتدآن من أول الكتاب الثاني "في أخبار العرب وأجيالهم ودولهم منذ مبدإ الخليقة إلى هذا العهد" إلى "بيّعة الحسن وتسليمه الأمر لمعاوية".

وأثنى الناشر على الذين لاقى منهم المساندة والعون، واعتذر المحققان أو المصححان، بأنّ أملهما في النسخة الفارسيّة التي كانت بالقرويين قد تلاشى، لضياح سفرها الأوّل (كذا)، وبذلك اضطرّا للمراجعة على المصادر التي اختصر منها ابن خلدون نصّه. وبذلا الجهد في ضبط الأسماء، واستفادا من نسخة الشنقيطي المحفوظة بدرا الكتب المصرية (رقم 1 ش تاريخ)، والتي كتبت لخزانة الخليفة الشّريف ابن مولانا إسماعيل ابن مولانا الشّريف ابن أبي الحسن العلوي⁽²⁾.

وردد الأستاذ أحمد أمين ما ذكره الناشر من أن وزارة السلطان محمد الخامس قد أذنت له بالمراجعة على نسخة ابن خلدون الموقوفة على القرويين، عدا الجزء الأوّل، وذلك تعميماً للفائدة. وإذا كان هذا صحيحاً فلماذا لم يعتمد الجزء الثاني في نشر القسمين الذين اضطلع بهما؟.

(1) طبع الجزآن في مطبعة النهضة بمصر، وطبع معها جزء منفرد من التعليقات والحواشي المطوّلة على بعض موضوعات الكتاب، حرّرها الأمير شكيب أرسلان.

(2) انظر عن وصف هذه النسخة، بدوي: المرجع السابق 84- واعتبرها من النسخ الرديئة، ص 235.

وقد قَرَّ هذا المشروعُ الَّذي انطلق بحمايس سَرْعَان ما خَفَّت، ولم يَعْرِف القائلون عليه كيف يَبْدَأُون البِدَايَةَ الصَّحِيحَةَ. وتحوَّل إلى اجْتِهَادٍ في التَّصْحِيحِ المُطْلَق من غير استنادٍ إلى أصولٍ صحيحة للكتاب نفسه.

ولكنَّ أهمَّ ما قَدَّمه هذا المشروع وَقْتُهَا من رَمَزٍ مَتَّسِعِ الدَّلَالَةِ، هو أنَّ تلك النخبة⁽¹⁾ التي آزرت النَّاشِرَ والتَّقَّتْ حوله، وتعهَّدت بِإِعْدَادِ أَجْزَاءِ الْكِتَابِ، كانت عميقة الإيمان بأن عبد الرَّحْمَنِ بن خُلْدُون، الحَضْرَمِيُّ الْأَصُولُ، التُّونِسِيُّ الْمَوْلِدُ والنَّشْأَةُ، الْأَنْدَلُسِيُّ الْمَغَارِبِيُّ في تَجَرِبَتِهِ وتَطَوُّرِ وَغْيِهِ، الْمَصْرِيُّ الَّذِي أَنْهَى حَيَاتِهِ في رَحَابِ الْقَاهِرَةِ، بعد تَقَلُّبِ الزَّمَانِ عَلَيْهِ بِالْحَقْفِضِ وَالرَّفْعِ، أنَّ هذا التُّونِسِيَّ الضَّارِبَ في الْآفَاقِ الْبَاحِثَ عن مُسْتَقَرٍّ، قِيَمَةً إِنْسَانِيَّةً كُبْرَى، ورمزٌ بارزٍ ومُتَفَرِّدٍ من رموز التَّنْوِيرِ، وَحَصِيلَةُ ثَقَافَةٍ عَظِيمَةٍ. وبذلك تَمَدَّدَ وَطَنُهُ في الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ، وَمَلَأَ الدُّنْيَا وَشَغَلَ النَّاسَ، وَأَصْبَحَ تَرَاثًا إِنْسَانِيًّا .

ولا أَشْكُ في أنْ ظَهَرَ مَشْرُوعُ الْحَبَائِيّ سَنَةَ 1936 واختفاءه فجأةً، كان له أثرٌ في عقل الوافد الجديد من طَنْجَةِ عَلَى الْقَاهِرَةِ سَنَةَ 1938، فَقَدْ وَطَّدَ الشَّابَّ الْعَالَمَ مُحَمَّدَ بْنَ تَاوَيْتِ الطَّنْجِيّ صِلَتَهُ الْحَمِيمَةَ الَّتِي لَمْ تَنْقَطِعْ بِابْنِ خُلْدُونِ، بعد أن تَشَبَّعَ بِالثَّقَافَةِ الْعَرَبِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ فِي رَحَابِ الْقُرُوبَيْنِ بِفَاسَ، وَأَخَذَ عَنْ كِبَارِ شُيُوخِ عَصْرِهِ، وَعِنْدَمَا أُلْتَحِقَ بِجَامِعَةِ الْقَاهِرَةِ، كَانَ تَمَيِّزُهُ لَافْتًا لِأَسَاتِذَتِهِ الَّذِينَ اسْتَنْجَبُوهُ، وَأَحَاطُوا

⁽¹⁾ هم كما في الوثائق: غلال الفاسي، عبد العزيز بن إدريس (المغرب)، الحضر حسين (تونس)، أحمد أمين، عبد الحميد البادي، عبد الوهاب عزّام (مصر)، محمد كرد علي، خير الدين الزركلي (سورية)، شكيب أرسلان (لبنان).

بتكوينه العلمي، وتعميق نظره، وتثبيت مناهج البحث عنده. فتقدم للميدان بحُطًى ثابتة.

درس على الدكتور طه حسين وأحمد أمين وأستاذه أمين الخولي وغيرهم من علماء تلك الحقبة الحافلة، وأثر هؤلاء بَيَّنَّ في فكره وعمله، وفيما كتبه من أبحاث جديدة النتائج، وما قدمه من نصوص مختارة محققة أمثل تحقيق.

وسعدت بمعرفته وهو في أوج تألق ذهنه في إستانبول، مستقره الأثير الذي بدأ فيه مُغامرة هجرته، وفارقه ثم عاد إليه العود الأخير عندما نبت به الأوطان. وامتدت الصُحبة بيننا عند ترددي على عاصمة بني عُثمان، وعند زيارته المتكررة إلى دِمَشق التي كت أقيم فيها وقتها خبيراً في المديرية العامة للآثار والمتاحف، وحفظت عنه صورة لعلمه وتواضعه وإخلاصه في بغث مقدمة ابن خلدون، بعد أن نشر "التعريف"، وذلك على منهج تناول به عمله على مدى امتد أكثر من عقدين؛ فلا يُمَرَّ بدلالة اصطلاحية إلا شرحها وحدد مفهومها، أو بإشارة لحدث من التاريخ أورده المؤلف للمُقايسة والتذكير بربط أسبابه وما يترتب عليها، إلا توسع في عرضه وبَيَّنَّ منه ما كان غائياً، ولم يُذكر كتاب صُنّف في علم من العلوم إلا لاحقه ووصل بك إلى الرّف الذي يُقع فيه مخطوطاً، مع رقم الوصول إليه محدداً.

وقد قام بهذا الجُهد المديد مستمتعاً به، متحرراً من وهم سبق النشر، وبذل فيه طاقة من العلم والفهم والصبر لا تُتاح لغيره.

ثم فارق دُنيانا سنة 1975، واختفى معه جهده وأثره⁽¹⁾.

وقد اغتمل في نفسي هذا المصير المأساوي الذي انتهى إليه ما أعدّه هذا العالم المغربي المغترب، في تراث المفكر التونسي الذي بددته الغربة، وأخذ هذا الشعور عندي يتحوّل إلى حُطة تهدف إلى تحقيق وحدة كتاب العبر بكتبه الثلاث، ومحاولة التوصل إلى إعادة تركيب نصّه، ليكون أقرب إلى الأصل الذي صنعه عليه مؤلفه، متخلصاً من الأخطاء التي تراكبت عليه مع الزمن. وأداة هذا المنهج وضع شجرة نسب للنسخ المخطوطة، وتمييز النسخ الكثيرة التي لا قيمة لها في بناء النص وإسقاطها، وتغليب القراءة الأضعب على القراءة البسيطة، وهو ما يحقق النقد النصي، على أسلوب العالم الألماني كارل لاتشمان Karl Lachman (1793-1851م)⁽²⁾.

فقدت على مدى سنوات متلاحقة، بزيارة المكتبات الكبرى التي ضمت أجزاء من تراث ابن خلدون، وفحصها فحوصاً أثرياً وإعياً شمل الجانب الكوديكولوجي للتأكد من عصرها، ولتبيين ما سكّث عنه الحروف المكتوبة؛ وتصفّحتُ المجلدات المختلفة بحثاً عن أثر أهتدي به، أو تغليق في الحاشية بخط مغاير يُنبئ عن صاحبه، ويوثق النسخة ويضفي عليها قيمة لم تُحتسب لها؛ وألممتُ بأكبر عدد من فهارس المخطوطات، بما تجمع خاصة في مكتبة مؤسسة آل البيت

(1) كان قد حقق كتاب الفهرست لابن النديم على الثمط الصعب من العمل، وأثراه بالبيانات التي تجعل منه بحق مصدراً لا يُداني في التعريف بأصول الثقافة العربية. وقد أطلعني عليه بدمشق، وذُثِرَ فيما ذُثِرَ بعده.

(2) من تهديدي لكتاب أ.د. بشار عواد: في تحقيق النص. (دار الغرب الإسلامي، بيروت، 2005).

للفكر الإسلامي في عمان (المجمع الملكي لبحوث الحضارة الإسلامية - سابقاً)، وعددها تجاوز الألفين والثلاثمائة فهرساً. وفتحت لي الصداقات - التي أغتر بها - مغالقة المكتبات الخاصة، وكان كل ذلك على زمن طال، وتيسر لي فيه بعد كل ما رأيته وميزته واستوعبته، أن أعدّل خطة العمل في ضوء واقع ثراث الرجل ومستوى الأصول الباقية من أعماله والمتصلة به مباشرة، بما خطه عليها من إضافة وتعديل. وكان بعض هذه الأصول معروفاً في مواقعه، وبعضها ممّا وفقت لاكتشافه وتحديد نسبته وعصره. وأصبح بالإمكان أن ينشر كل الكتاب موثقاً بأصول المؤلف وليس غيرها، إلا في حالات نادرة وجزئية يمكن فيها استشارة بعض الأجزاء ذات المرتبة الثانية من التوثيق.

وكانت مخطوطة الظاهري - ويرد وصفها وتحليلها - هي النسخة الوحيدة التي وصلتنا من هذا المستوى الموثق في نسبته، كاملة، ومجزأة إلى أربعة عشر جزءاً، ونعرف تاريخ نسخها على التحديد. وأمّا بقية الأصول المعتمدة الأخرى فتفاوتت أجزاءها الباقية من واحد إلى أربعة حسب التقسيم السباعي للكتاب.

واعتباراً لأن هذا المخطوط "الظاهري" يكون العمود الفقري لكل العبر، ويستمر استعماله في معارضة كل الكتاب مع الأجزاء المعتمدة الأخرى، فقد اتخذناه بدءاً بالكتاب الأول (المقدمة) أساساً للنص، ثبت سياقته كما ورد، ونضيف إليه بين حاصرتين ما تضيفه النسخ المقابلة من إيضاح أو تمديد لجُملة أو إلحاق لفائدة. وفي حالة خطأ ناسخ الظاهري نعوض قراءته أو ما أخطأ فيه بالقراءة الصحيحة، وننبّه على ذلك في الفروق.

واستفادة من ضَبْط تاريخ هذه المخطوطة وهو سنة 797هـ / 1394م، فقد استطعنا أن نوّرخ الكثير من الأجزاء التي لا تحمل تاريخ كتابتها، وأمكن الاستدلال على ذلك بما نقص منها أو طرأ عليها من زيادات تجاوزت بها نصّ الظاهريّ أو نقصت عنه.

وقد تجمّع لنا من الكتاب الأوّل (المقدمة) خمس مخطوطات، فكان بذلك أكثر حظّاً في التّأريخ لنصّه والتّوثيق لمحتواه، خاصّة بما تميّز به من وجود مسوّد المؤلف (مخطوطة عاطف مصطفى، ويرد الحديث عنها) التي صاحبته حياته بمصر، رغم ضياع الكرّاس الأخير منها⁽¹⁾.

فقد تمكّنا بعد المقابلة والمقارنة بين هذا الأصل الأمّ، وبقية الأصول التي عليها أثر المؤلف، أن نرتّبها ترتيباً تاريخياً لتفاوتها في نقل أقسام من الحواشي والإلحاقات المضافة عليها بحسب ما وصل إليه تسجيل ابن خلدون وقت نقل كلّ نسخة، بما في ذلك نسخة الظاهريّ.

ونحدد هذه الأصول المخطوطة المعتمّدة في نشر الكتاب الأوّل، حسب المنهج الذي التزمناه في اعتماد خمس نسخ لا سادس لها - فيما علّمناه - وهي:

1 • مخطوط عاطف مصطفى (وهو مسوّد المؤلف)، ورمزنا له بالحرف (ع)

2 • مخطوط مكتبة السلطان أحمد الثالث ، ورمزنا له بالحرف (ي)

⁽¹⁾ وهذا له شأن كبير فيما يعرف بالنسخة الأمّ ، لأن بعد الخاتمة تُسجّل القراءات والسماعات ومن نقل منه ومن حضر مجالس قراءته درايةً، إلى غير ذلك من الإفادات .

3 • مخطوط الظاهري ، ورمزنا له بالحرف (ظ)

4 • مخطوط حالت أفندي ، ورمزنا له بالحرف (ل)

5 • مخطوط بني جامع ، ورمزنا له بالحرف (ج)

وقد رتبناها هذا الترتيب كما ذكرنا استناداً إلى المفاصل الزمنية المضبوطة من حياة النسخة الأم التي تمتد من وصول المؤلف إلى القاهرة إلى وفاته، والتواريخ المثبتة على بعض النسخ الأخرى (ظ، ج) والمدى الذي وصلته النسختان الباقيتان (ي، ل) في نقل الحواشي.

وهذا بيان تحليلي بالمخطوطات الخمس المعتمدة ، والمشار إليها :

المخطوطات المعتمدة في تحقيق هذه الجزء من الكتاب الأول (الفتوة)
وجنوها الزماني

808	804	799	797	191	784	مخطوط ياطف مصطفى
						مخطوط مكتبة يمتداتك
						مخطوط الظاهري
						مخطوط حالك أفندي
						مخطوط بني جيلانغ

1 • مخطوط عاطف مصطفى (ع)

مكتبة عاطف - رقم 1936

إن نسخة مكتبة عاطف مصطفى⁽¹⁾ رقم 1936 في إستانبول ، هي أهم النسخ الباقية من نص المقدمة [الجزء الأول من العبر] ، وأكثرها اتِّحافاً واتِّصالاً بحياة مؤلفها ، وهي سجلّ واضح موثّق بخطّه ، للإضافة والتّعديل والتّضويب والتّنقيح والتّهذيب ، الذي أدخله على هذا القسم من الكتاب ، على مدى مُتّصل ، يبدأ من تاريخ استِقراره بمصر - باعتبار خطّ مَثْن النّسخة المشرقيّ - إلى أواخر حياته ، كما تدلّ الإضافات التي بقيت ، أو التي كانت مُثبتة عليها قبل أن تُفقد ، وقَبْل ضياع الكرّاس الأخير من هذا الأصل .

وأبعاد هذه النسخة 26.5 X 18.5 سم ومساحة المکتوب في صفحاتها 20 x 13 سم ، ومسنطرتها 25 سطراً ، وتجليدها مفلوکیّ معاصر لكتابتها ، وهي مغشاة بجلد بُني قائم ، تتوسّط دُزَفتيه زخرفة على هيئة (شكل ليمونيّ مُدبب الأطراف) تطوّقه خيوط مضفّرة ، وينتهي طرفاها بعمودين مضفّرين ، ينتهيان قريباً من أغلاهما بضفيرة رباعية .

(1) كان عاطف مصطفى بن مصطفى الإستانبولي الدفترلي ، - رئيس الدفتردارية - في عهد السلطان عبد المجيد الأوّل ؛ وقد بنى مكتبته سنة 1741م وبها 2406 مخطوطاً عربياً .

ورق المخطوط سميكٌ جيّد الصّقل، يميل إلى صُفْرة فاتِرة، وورقتا الخَريطة المتقابلَتين هي من أصل النُّسخة ومادّتها، وليستا مُضافَتين.

وتتصدّر النُّسخة أوراقٌ بيضاء، أُفحمت عليها أثناء التّجليد، سُجّلت فيها إفاداتٌ لغويّة، وإحالاتٌ على ما اشتمل عليه الكتاب من نُصوص مُهمّة، كرسالة عبد الحميد الكاتب للكتاب، ووَصيّة طاهر بن الحسين لابنه عبد الله، وذكر الحالومة، مع الإشارة إلى رَقَم الصّحائف.

ثم يليها فهرسٌ مُفصّل في صَفحتين، كُتب بخطّ التعليق، بحبر أسود، ورَقَم الصّفحة تحت كل موضوع بالحبر الأحمر، ولم يلتزم واضعُه بذكر فُصول الكتاب كما وَرَدَتْ، وإنّما عمد إلى إجمال مَغناها ومُحتواها؛ ويُفهرس لمُوضوعات داخِليّة ورَدَتْ ضمن الفُصل، وأبرزَ كتابةً بعض العناوين الّتي تَغنِيه بالحبر الأحمر، وبأدَل أرقام صَفحاتها بالحبر الأسود.

وأرقام الصّفحات في هذا الفهرس غيرُ مُتطابقة على أيّ اعتبارٍ، سواءً بحسَاب ما يَتقدّم النُّسخة من أوراقٍ أو بدونها.

ثم يلي ما تقدّم ترجمةٌ قصيرة للمؤلف منقولة عن السّخاوي. وفي صَفحة تامّة تُقْرِظُ كُتبه بخطّه محمّد بن يوسف بن محمد الإسفيجاني⁽¹⁾ - ولا نَعرفه - يوم السّبت 24 شعبان سنة 804هـ / 29 مارس 1402م، بعد أن: "اتَّفَقَ لَهُ مُطالعة هذا السّفرِ الأوّل من كتاب العِبر، في أخبار العرب والعجم والبربر، فوجده - كما يذكر -

(1) نسبة إلى إسفيجاب، بفتح الهمزة كما ضبطها ياقوت، من بلاد ما وراء النّهر في حدود تركستان، وكانت واسعة العِمارَة، ثم نكبت على يد خوارزم شاه، ثم بالتّار سنة 616هـ / 1219م، انظر معجم البلدان 1: 179، ابن سبّاهي زاده: أوضح المسالك 151.

مشحوناً بالفوائد الكثيرة، والعوائد الجمّة الغزيرة، لم يُسبق بمثله في الإحاطة
باللطائف، والاكتناز بكنوز الفوائد الطرائف، دلّ بحسن تركيبه، وغرابة نظمه وتزتيبه،
على كمال مُصنّقه في الدراية، وسبقه على الأقران في الحفظ والرواية، وكتب هذه
الأسطر بعد الوقوف على مآثر هذا الكتاب، تذكرة لصاحبه مُتّع به وبأمثاله".

وبعد هذا يتبدأ نصّ الكتاب بالصفحة الخارجية المخصصة عادة للعنوان، والتي
حفظت قصّته وصيرورته ورخلته الطويلة من القاهرة إلى مكة إلى خزائن دار
الخليفة في إستانبول. فعلى الزاوية اليسرى من هذا الصفح، مُرتّع مَحْصور بإطار
أحمر، كتب فيه ابنُ خلدون بخطّه الأندلسي الواضح الشبه بخطّ "العلامة التي كان
يكتبها" شهادة تُوثّق أهميّة هذه النسخة الأمّ من مقدّمة العبر، بعد أن صاحبتّه حِقْبة
مديدة من الزمن، أجرى عليها وعلى الكتاب ما أجرى من مراجعات وإضافات،
وألحق بمجموعه كلّ من الإلغاء والتعديل والإلحاق والإكمال الذي من أوسع
استكمال أكثر مواد الجزء الخامس الخاصّ بالعجم. وفي هذه الشهادة يقول:

هذه مسودة المقدمة من كتاب
العبر في أخبار العرب والعجم والبربر
ومسما علمية كلها كالرباجه لكتاب
الدارج فاللهما جبر وكحمتهم
وليس يوجد نسخها الا في
كتب مولانا عيسى بن خلدون
وعفا عنه بمتة

"هذه مُسوّدة المقدّمة من
كتاب العبر، في أخبار العرب
والعجم والبربر. وهي علميّة
كلّها كالدياجة لكتاب التاريخ،
قابلتها جُهدي وصحّفتها،
وليس يوجد في نسخها
أصحّ منها. وكتب مؤلّفها عبد
الرحمن ابن خلدون وفقه الله
تعالى، وعفا عنه بمتة".

وينتشر على بقية الصفحة مجموعة من التملكات المتزاحمة، والأختام، أكثرها مؤرخ، نعرض لها ونقدمها مرتبة بحسب تلك التواريخ، الأقدم فما يليه، وهي تُظهر رحلة الكتاب منذ خرج من يد ورثة صاحبه الظنين به، إلى مُستقرّة الأخير:

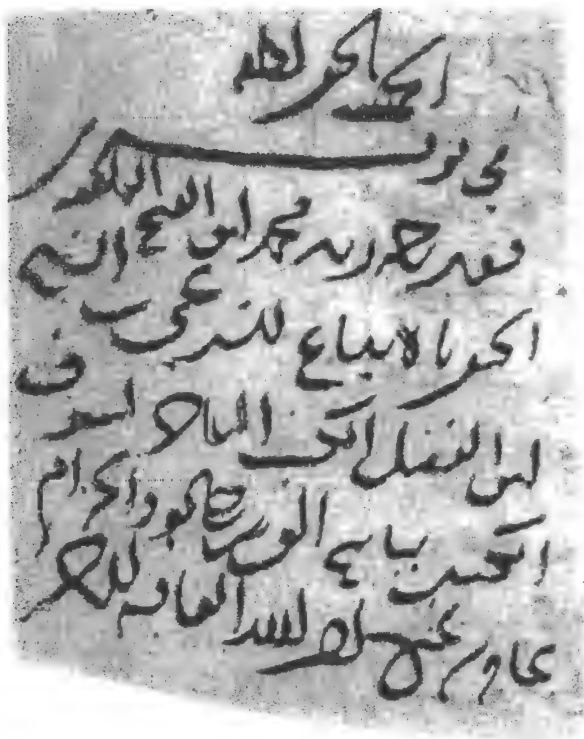
1. الباع الشيخ ناصر دين الغمري للشيخ الصالح بذر الدين حسن الطنّنداني⁽¹⁾ ... مع ثمن الكتاب خمسة أشرفيّة وسبعة أنصاف، في يوم السبت المبارك ثامن شهر رجب سنة تسع وستين وثمانمائة / وله على أنعمه

الباع الشيخ ناصر دين الغمري للشيخ الصالح بذر الدين حسن الطنّنداني ... مع ثمن الكتاب خمسة أشرفيّة وسبعة أنصاف، في يوم السبت المبارك ثامن شهر رجب سنة تسع وستين وثمانمائة / وله على أنعمه

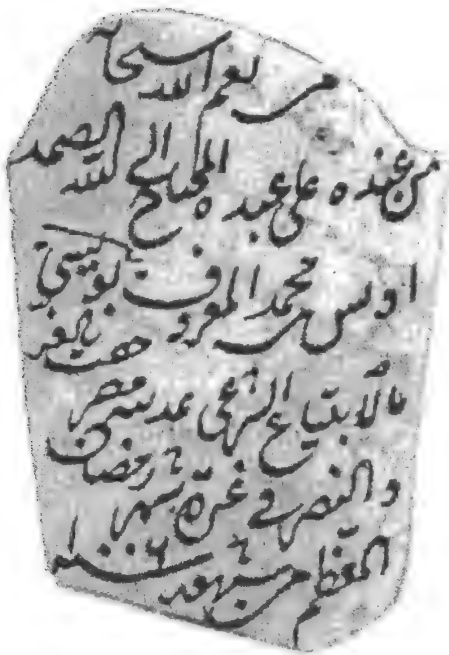
2. انتقل هذا الجزء / بالابتيع الشرعي من ملك الشهابي أحمد وأخيه / الرقي (كذا) يحيى أولاد الشيخ حسن الطنّنداني المذكور / أغلاه، إلى ملك أخيه الفقير إلى الله تعالى [محيي] الدين / محمد في حادي وعشرين صفر سنة أربع وثمانين وثمانمائة

انتقل هذا الجزء / بالابتيع الشرعي من ملك الشهابي أحمد وأخيه / الرقي (كذا) يحيى أولاد الشيخ حسن الطنّنداني المذكور / أغلاه، إلى ملك أخيه الفقير إلى الله تعالى [محيي] الدين / محمد في حادي وعشرين صفر سنة أربع وثمانين وثمانمائة

(1) هو حسن بن أحمد، المقرئ الضريع، ولادته سنة 802هـ / 1399م، ووفاته سنة 888هـ / 1483م. (السخاوي: الضوء اللامع 3: 94).



•3 الحمد لله الحفيّ لطفه / في
توبة/ فقير رحمة ربه، محمد أبي الفتح
[الرا ...] / الحفيّ، بالاتباع الشرعي
من الشيخ / أبي الفضل المكي
التاجر بسوق / الكبير⁽¹⁾، بتاريخ
ألف من رجب الفرد الحرام/
تمام.... أحسن الله العاقبة للـ...
[خير]

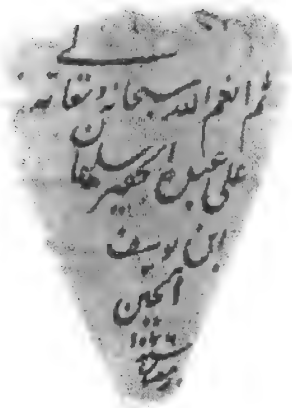


•4 من نعم الله سبحانه / من
عنده، على عبده المحتاج إلى الله
الصّمد، / أويس بن محمد⁽²⁾،
المعروف بويحيى، / بالاتباع
الشرعي بمدينة مصر، خُصّت بالعزّ
/ والتضر، في غرة شهر رمضان
/ المعظم، من شهر سنة 1006
(أبريل 1598م).

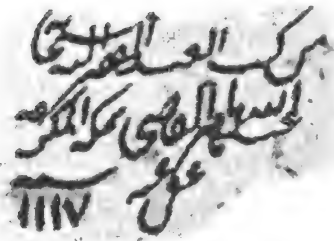
(1) ربما تُقرأ: الكتب .

(2) ويُعرف أيضاً باسم ويسى أفندي، شاعر وكاتب تركي (1561-1628م) درس في المدارس العثمانية، وعُين قاضياً في مصر والأناضول والرويلي وأسكوب، اشتهر بكتابة التتر المسجع، وينظم شعر الغزل. انظر Meydan Larousse xx,19 ص 137 (إستانبول 1992).

- 5 ثم أنعم الله سبحانه وتعالى
به / على عبده الحقير سُليمان / بن
يوسف الحنين (كذا) رمضان سنة
1076هـ (مارس 1666م).



- 6 من كُتِبَ القَبْدُ الفقير إليه
سُبْحَانَهُ، / عِنْدَ اللَّهِ بَاهِرٌ،
القاضي بِمَكَّةَ الْمُكْرَمَةِ، غُفِيَ عَنْهُ،
سنة 1117هـ / (1705م).

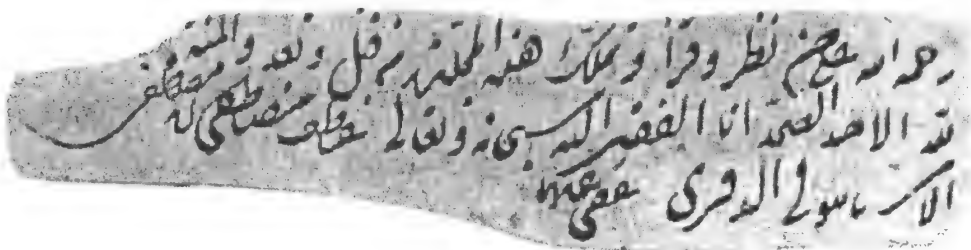


• ختم مُستدير به:

- 7 وَقَفَ هذا الكتاب / الحاج
مُصْطَفَى / عاطف، بِشَرْطِ أَنْ / لا
يُخْرَجَ مِنْ خِزَانَتِهِ / 1154هـ (1741م).



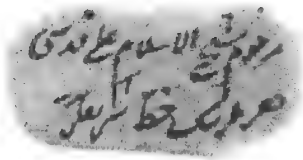
وفي الصفحة بخط المَتمَلِّك الأخير الواقف، بعد كلام:
رحمة الله على من نَظَرَ وَقَرَأَ، وَتَمَلَّكَ هذه المجلِّدة من قَبْلُ وَتَعَدُّ، وَالْمِنَّةُ لِلَّهِ
الْأَخِذِ الصَّمَدِ. أَنَا الْفَقِيرُ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَاطِفٌ مُصْطَفَى بن مُصْطَفَى /
الإِسْتَنْبُولِي الدَّفْتَرِيُّ غُفِيَ عَنْهُمَا.



• تملكات غير مؤرخة:



- 8 من نعم الله تعالى على علي بن
غانم الخزرجي المقدسي



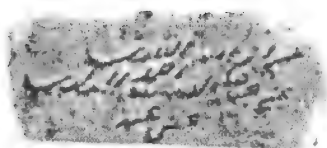
- 9 مزحوم شيخ الإسلام علي
قدسي حضرتلر خط شريفلر ...



• ختم صغيرة:

- 10 وبالشكر / تدوم النعم كلها

• تملك غير واضح:



- 11 لم نتمكن من قراءته لتشظي
حروفه ، ويقرأ في السطر الأخير:
عبد الله بن أحمد المولوي عفي
عنه.

وفي ظهر صفحة الشهادة والتملكات والأختام، يبدأ الفهرس الذي صنعه واعتمده المؤلف نفسه للكتاب الأول، قبل أن يضيف عليه ما أضاف، وهو فهرس مُتابع لفصول هذا الكتاب الأول واحداً واحداً، وفي بعض حواشيه بعض التعديلات المهمة بعد إلغاء النص من سياقه، وإضافة البديل في الحاشية، بخط ابن خلدون، وهي إصلاحات نجدها مُعتمدة ومُنقولة فيما كُتِب بعد من النسخ المُعاصرة الأخرى. من ذلك ما ورد في نص الفهرس: "في أن الأعجام من علماء الملة قاصرون عن ملكات العلوم من علماء العرب". وأُدرج في الحاشية بعد إلغاء هذا، بخطه: "في أن العُجمة إذا سبقت إلى اللسان، قصرت بصاحبها في تحصيل العلوم عن أهل اللسان العربي"، وسنورده بنصه الكامل آخر هذا التعريف لما له من أهمية - ولو جزئياً - في المساعدة على تأريخ تطور المقدمة. وبأعلى سطور هذه الفهرسة، كتب مصطفى عاطف صاحب النسخة: "إتمام تأليف الكتاب 804هـ (1402م)؛ وقد أزيك هذا النص بعض من درسوا هذا المخطوط وأوقع الكثير في الخطأ، وتابعوه عليه واعتبروه في تاريخ التأليف؛ وربما استند ذلك عنده إلى تاريخ تخریط الإسفيجاني المتقدم ذكره.

وفي أسفل صفحة منفردة يتقدم نص الكتاب، أعاد صاحب التملك رقم (3) المتقدم إثبات ملكيته بالخط المتقدم نفسه، تتضح بعض كلماته متطابقة مع ما سبق، وتتغلق الأخرى بسبب التداخل وتفشي الحبر حول الحروف.

ويبدأ نص الكتاب الأول من العبر (المقدمة)، في ظهر صفحة العنوان، بعد البسملة مباشرة، بما استهل ابن خلدون هذه النسخة به، فقد كتب بخطه المتأني القائم الزوايا:

يقول العبدُ الفقيرُ إلى رَحْمَةِ رَبِّهِ، الغنيُّ بِلُطْفِهِ / عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ خَلْدُونِ الْحَضْرَمِيِّ، وَفَقَهُ اللَّهُ /

يَعْنِي الْعَبْدُ الْفَقِيرُ إِلَى رَحْمَةِ رَبِّهِ الْغَنِيُّ بِلُطْفِهِ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ خَلْدُونِ الْحَضْرَمِيِّ وَفَقَهُ لِلَّهِ

ثُمَّ تَرَكَ لِلنَّاسِخِ كِتَابَةً نَصَّ الْكِتَابِ . وهذه الحالة نفسها في تَسْجِيلِ مُسْتَهْلٍ
هذه النسخة بخطه، أعادها في نسخة (ج) التي كتبها ابنُ الْفَخَّارِ سنة 799 هـ (1397م)،
وَيَرِدُ وَصْفُهَا وَالْحَدِيثُ عَنْهَا فِي مَوْقِعِهَا. وَيَتَضَحُّ مِنْ مَقَارِنَةِ الصَّفْحَةِ الْأُولَى لِهَذِهِ
النسخة بِمِثْلَتِهَا مِنْ نَسْخَةِ (ج)، مَا يَدْعُو إِلَى التَّكْيِيدِ أَنَّ هَذِهِ النسخة كتبها ابن
الْفَخَّارِ أَيْضاً فِي بَدَايَةِ أَيَّامِ ابْنِ خَلْدُونِ فِي مِصْرَ، وَلَمْ تَكُنْ يَدُهُ قَدْ ثَبَتَتْ وَقَوِيَتْ
بِالصُّورَةِ الَّتِي نَجَدْنَاهَا فِي خَطِّهِ لِنَسْخَةِ (ج) وَغَيْرِهَا.

وَقَدْ كَتَبَتْ بِخَطِّ نَسْخِ مَعْتَادٍ، غَيْرِ مُوَحَّدٍ، يَنْفَرِحُ أحياناً وَيَنْقَبِضُ أُخْرَى،
وَبِأَقْلَامٍ غَيْرِ مُتَقَارِبَةِ الْقَطْعِ، تَدُقُّ مَرَّاتٍ، وَتَقْلُظُ أحياناً. هَذَا وَلَعَلَّ أَضْلَ النَّصِّ
مُتَخِلِّياً عَنِ الْإِضَافَاتِ وَالْحَوَاشِي وَالتَّعْدِيلَاتِ وَعَنِ الْبَطَائِقِ الْمُضَافَةِ، هُوَ النَّصُّ
الَّذِي قَدِمَ بِهِ مِنْ تُونِسَ، أَوْ الْأَقْرَبُ إِلَى الْأَضْلِ التُّونِسِيِّ⁽¹⁾، وَحَوْلَهُ النَّاسِخُ (ابن
الْفَخَّارِ) فِي مِصْرَ إِلَى هَذِهِ النسخة الَّتِي التَّزَمَ بِهَا أَبُو زَيْدٍ وَاتَّخَذَهَا مَجَالاً مُبَاشِراً
وَمُسْتَمِراً لِلتَّطْوِيرِ إِلَى آخِرِ حَيَاتِهِ⁽²⁾، وَعَنْهَا نُسِخَتْ النُّسَخُ الْمُبَاشِرَةُ الْأُخْرَى،
وَاسْتَوْدَعَتْ مَا عَلَيْهَا مِنْ أَلْحَاقٍ وَإِضَافَةٍ بِكُلِّ أَمَانَةٍ وَالتَّزَامِ.

(1) كُتِبَ النَّاسِخُ اسْمُ الْكِتَابِ فِي مَدْخَلِ الْمَقْدَمَةِ: فِي أَيَّامِ الْعَرَبِ وَالْبَرْبَرِ. وَأَضَافَ الْمُؤَلِّفُ بِخَطِّهِ فِي الْحَاشِيَةِ، لَفْظاً: وَالْعَجَمِ.


وهو موضوع الجزء الخامس الَّذِي أَضَافَهُ بَعْدَ الرَّحْلَةِ إِلَى الشَّرْقِ .

(2) تَرَدَّدَتْ مَنَاقِشَةُ صِلَةِ هَذِهِ النسخة بَيْنَ خَلْدُونِ ، وَتَحْقِيقِ خَطِّهِ فِيمَا يَلِي .

وقد عَلم بالأخمر الأرجواني فواصل الفقر المسجّعة في مُقدّمة المقدّمة،
وكلمات الانتقال مثل : أمّا بُعد ، وهذا ، ولَمّا ، ومنها ؛ وكذلك تَسْهِيات الكتاب،
وعناوين الفصول والكلمات التي يبدأ بها إفادة جديدة، واكتفى في حالات عدّة بوضع
خطٍّ أخمر حيث ينبغي التنبّيه ، أو فوق الكلمات المهمّة ، لتيسير الرجوع إليها.

ولا تخلو صفحات هذه النسخة بدرجات متفاوتة في الكثافة، من تعديل
كلمات، وإقحام تكملة، وتغويض مُلغى، وإضافة جُملة، واستكمال بيان، وإلحاق
صفحة أو بطاقة تشتمل على تكملة فصل أو إنشاء فصول كاملة، وكلّها بخطّ
صاحب الكتاب، عدا تدخّلات محدودة بتسجيل شروح لغوية كُتبت بخطّ فارسيّ
متأخّر من مالكي النسخة. ولعلّ أكثرهم تعليقاً عليها هو عاطف مصطفى الدفتريّ،
كما يتّضح من المقارنة مع خطّه على صدر الجزء.

ويلاحظ أنّ الإضافات على هذه النسخة على مُستويين:

● إضافات مطوّلة استغرقت الصفحة والصفحتين - وكتبها المؤلّف بخطّ
دقيق في أسطر مُتقاربة، وكتب بعضها مائلة تبدأ من إحدى زوايا الصّفح، وتُتّجه
من أسفل إلى أعلى - كان يُعدّها في مُسوّدة تُستكمل مادّتها وتفاصيلها ، ثم ينقلها
مُواجهةً لعلامة المُخْرَج التي يَضَعُها في مَوْقعها من النصّ، موجهةً إلى اليمين أو إلى
اليسار  ، أو يُخرّجها بخطّ أخمر يُنتهي بسهم يربط بين المكان والإضافة،
ويُسجّل بأعلى الصفحة المضافة نصّ تأكيدٍ لمَوْقعها، بأن يقول: "يَتَّصِلُ بآخر الصّفح
الأيسر قبل الترجمة التي نُصّها ... "، أو: "يَتَّصِلُ في الصّفح المُقابل بعد قوله..."،

أو: "يَتَّصِلُ التَّخْرِيجُ فِي الصَّفْحِ الْأَيْمَنِ فِي السَّطْرِ الْخَامِسِ عَشَرَ بَعْدَ قَوْلِهِ..." وقد أعدّ هذه المخرجات المطوّلة في الجزء الأول من المقدّمة وكتبها بعناية فائقة، تدلّ على ثبات اليد وتمكّنها واسترسالها بدون تعثر ولا إلغاء لخطأ يطرأ. وتدلّ أيضاً أنّه بدأ يفكر في مادّة هذا الجزء [المقدّمة] ويطوّره بانتظام يتفق مع تجدد تجربته واتّساع مدى رؤيته وما يتكشف له أثناء تدريسها.

وقد افتقدت هذه النسخة عدداً من هذه الإضافات المطوّلة وسقطت منها، بعضها لم يصل إلينا ودلت عليها علامة الإخراج المُقحمة في مكان الإضافة، وبعضها نقلته - قبل ضياعها - الأصول الأربعة الأخرى المعاصرة لها أو بعضها، كما هو الشأن في "فصل أنّ آثار الدولة كلّها على نسبة قوّتها في أضلّها" وهي الوثيقة المنقولة عن الكتاب المسّعى "جرباب الدولة" لأبي طالب الحسن بن عمار الكتّامي، والمتعلّقة بما كان يُحمل إلى بيت المال يتفدّد أيام المأمون، فقد نقلتها عنها بعض الأصول كما أشرنا في موضعه.

ومن هذه الإضافات الضائعة، الفصل الذي جاء في نشرة الدكتور عبد الواحد وافي [المقدمة: 2: 760] وعنوانه: "فصل في اتّساع نطاق الدولة أولاً إلى نهايته، ثم تضايقه طوراً بعد طوّر، إلى فناء الدولة وضمحلّالها". وأورده كاترمير Quatremère في نشرة باريس [2: 114] وموقعه في نسخة عاطف مصطفى آخر فصل "كيفية طروق الخلل للدول"، فقد وضع علامة المخرج ملتفتة إلى اليمين، وجعلها تجمّ على ثلاث دوائر صغيرة، ولا يوجد عنوان هذا الفصل الضائع في الفهرس الذي تحدّثنا عنه، وأنّه في صدر الجزء، والذي يُمثل موادّ المقدّمة عندما

نُسخت وقبل أن يضاف إليها أيُّ إلحاق. هذا ولم يرد هذا الفضل الضائع في أيِّ نسخة من النسخ الأُزيع المعتمدة التي عليها خطُّ المؤلف. فما معنى ذلك؟ يبدو لي أنَّ هذه الزيادة ألحقها المؤلف بنُسخته بعد انقضاء القرن الثامن الهجري، لذلك لم ترد في الأصول التي اعتمدناها لوثاقتها، وأحدثها تاريخاً نسخة (ج) المؤرخة في سنة 799هـ (1397م). وقد نقلتها بعد هذا التاريخ نُسخ أخرى، منها نسخة أحمد تيمور باشا. [355 تاريخ، دار الكتب المصرية].

وحسب ما اعتمدناه في إخراج هذا العمل، فإننا لم نُدرج في صُلب النص ما لم يرد في الأصول التي اتخذناها أساساً للتحقق والنشر، والتي توقرت فيها المعايير المقدرة. وإننا نُثبتها آخر الكتاب ضمن ملحق مُفرد لذلك، مع توثيقها وتأكيد نسبتها جهد الطاقة.

❁ وثمة إضافات متوسطة في حجمها ومحتواها، ومُتفاوتة في الامتداد على كامل حواشي الصفحة أو على جزء منها، ولم يكن خطها موحداً من حيث ثباته ووضوحه، فإنَّ من بينها ما هو على درجة قصوى من التداخل والغموض على غير ما اتسم به خطُّ ابن خلدون في أكثر ما كُتب، وقد احتاجت إلى تدقيق وتأمل طويل وتأول أحياناً، وذلك لطابع العجلة البين الذي كُتبت به، وبعضها لم يُخرجه التصوير مقروءاً، فاضطررنا إلى العكوف على الأصل التقيس في مكتبة عاطف مصطفى في أكثر من زيارة، لاستخراج ما وقَّعنا إلى استخراجه منها بالقراءة المباشرة.

وكان عمل المؤلف يتداخل أحياناً مع عمل الناسخ، فيكتب بخطه في متن الكتاب ما لا يتفق في أدائه من الكاتب، ففي فصل "حدثان الدول والأمم، والكلام على الملاجم" تولى كتابة الشجر العامي، وأضاف في آخر الفصل نفسه إفادات على صفحات المساحة المكتوبة من الكتاب ذاته، وهذه سمة بارزة عند ابن خلدون الذي حرص في أغلب أجزاء التاريخ أن يضع بنفسه شجرات النسب، ويرمز بترتيب الحروف ودلالاتها العددية إلى الذين تداولوا الحكم منها.

هذا وينفرد هذا الجزء الأول من العبر (المقدمة)، على عكس النسخ الأخرى التي نقلت عنه، باشماله على خريطة لصورة الأرض، أشبه بما قدمه الإذريسي لخريطة العالم؛ ومشاكله لها في رموزها وتقسيماتها إلى أقاليم سبعة، مع ذكر التسميات من البلدان والشعوب؛ وهي خريطة دائرية كروية، استعمل في رسمها التلوين المتعدد، من الأخضر والأزرق والأخضر والبني. ورسمت البحار باللون الأزرق الداكن، تغطي سطحها خطوط منكسرة بيضاء. وتدل الاتجاهات إلى الجنوب من أعلى والشمال من أسفل، والغرب إلى اليمين والشرق إلى اليسار.

وكتب ابن خلدون بخطه المائل المؤلف لدينا وبحبر أحمر، كل الأسماء الداخلية لهذه الخريطة التادرة.

فقد أثبت في أغلاها ما ذكره في موضوع الجغرافيا، قوله: "خال وراء خط الاستواء لشدة الحر"، ومن جهة الشمال من تحت، ما يقيد الخلاء من شدة البرد. وقسم ما تحت خط الاستواء إلى خطوط عرضية قوسية دقيقة، يحصر كل خطين منها إقليماً من الأقاليم السبعة، وزع في كل إقليم بعض ما اشتمل عليه من البلاد

والشعوب، وقد قرأنا محتواها الداخلي وأثبتناه في ظهر الخريطة. وهي - كما أشرت - نسخة مطابقة لخريطة الإدريسي، لا تُضيف جديداً⁽¹⁾. وإثما ترجع أهميتها وأهمية فصل⁽²⁾ الجغرافيا الذي يليها، إلى تصوّر ابن خلدون في أنّ العمران أساسه الأرض والإنسان، وما يَنشأُ بهما على الزّمان المتمدّد، من رَوابط ونُظم ودُول ومعارف وصنائع.

وتنتهي هذه النسخة أثناء الفصل 59 الخاصّ "بأشعار العرب وأهل الأمصار لهذا العهد"، عند قوله في بدايته: "ويأتون منها بالمطوّلات مُشتملة على مذاهب الشعر وأغراضه".

وأضيف في آخر الصفحة سطرٌ بخطّ ناسخ مُحدث، كلمة: "والله وليّ التوفيق، آخر الكتاب" وأزدّفه بسطر آخر مَشطوب، فيه: "تمّت مقدمة (كذا) تاريخ ابن خلدون، يليه الجلد الأوّل من التاريخ المذكور المسمّى بالعبر". وبعده في الزاوية اليمنى للصفحة تعليقٌ بخطّ فارسيّ هو خطّ عاطف مصطفى: "السطر المَشطوب مُدّلس من دسائس الصّحّافين". وخطّ هذا المدّلس مألوفٌ لدينا لوجوده على أكثر الأجزاء المتناثرة والأصيلة من العبر، ممّا تيسّر لي رؤيتها في مكتبات متفرّقة، وكأنيّ به كان له إشرافٌ ما بالملك أو الاستعارة لما في تركة ابن خلدون من أصولٍ كانت بين يديه.

(1) (انظر خريطة الإدريسي عند الدكتور فؤاد سزكين: مختارات من الجغرافيا الرياضيّة والكرتوغرافيا عند العرب والمسلمين، معهد تاريخ العلوم - فرنكفورت 2000م)

(2) نظر كراتشكوفسكي إلى هذا الفصل نظرةً جغرافيّةً نخبّة، وأثبت انعدام أصالته (تاريخ الأدب الجغرافي العربي 1: 439)

وفي الصفح التالي نصّ مختلط كتب بخطّ مغاير عن أشعار العرب، ويتوقّف عند البيت الثالث من قصيدة الشريف ابن هاشم العاميّة، ثمّ يُختم الكتاب بالنصّ الذي التزم به المؤلّف منذ النسخة الأولى " آخر الجزء الثاني من العبر: المقدّمة". وهو إثبات تاريخ الكتاب بالوضع والتأليف، ثمّ التّفتيح والتهذيب، في خمسة أشهر آخرها منتصف عام 779هـ / 1377م.

وهكذا يتأكّد نقص كراسة ثانية من هذه النسخة بعد خطّ عاطف مصطفى، ومعناه أنّ النقص كان موجوداً عند انجرار الملكية إليه سنة 1154هـ / 1741م، وكان ضياعها في المدّة الواقعة بين خروجها من ملكية ويسي أفندي ودخولها في ملكيته، ممّا دعاه إلى التّنبيه على التزييف الواضح والمغالطة بانتهاء الكتاب. وقد أدرك عاطف مصطفى أهميّة هذه النسخة التي تملّكها وأصبحت مصدر اعتزازه، ولكن ربّما كانت مُغلقة عليه بما ظهر على جوانبها من إضافات وبيانات وشروح تدخّل في سياق النصّ وتزيده وضوحاً، وتراجع صياغة بعض المعاني وتضيف إليها دقّة في الدلالة لم تكن لها في السّياق الأول.

فعهد إلى أحد نسخاخي عصره وهو حسن بن أحمد الذي عانى استخراج نسخة تامة مُتساوقة، حيث دمج كلّ محتوى النسخة في سياق واحد كما أرادها المؤلّف، وأتمّ نقلها في شهر جمادى الآخرة سنة 1140هـ (مايو 1728م) وتولّى عباس ابن مصطفى بتكليف من عاطف مصطفى مقابلة النسخة بعد عقْد من استنساخها، وأنهى ذلك آخر ربيع الأول سنة 1155هـ / 1742م .

وآل هذا المخطوط المنتسخ عن أصل عاطف مصطفى بعد ذلك إلى ملكية أحمد تيمور باشا في مصر، وأصبح منتسباً إليه. ولكن لم يرد في نسخة التيمورية هذه ما يُشير إلى ذلك الانقطاع في الأصل، بل واصل كاتبها النسخ على نسخة أخرى من غير أن يهتم بتوثيق النقل الذي استمدّه من مصدر آخر [التيمورية من الورقة 312 إلى 322].

وبذلك لم تكن نسخة التيمورية شاهداً أميناً على نسخة عاطف مصطفى الدفترية في نقل كلّ تفاصيلها وتوثيق زياداتها، والتنبيه على ورود الزيادات المهمة ومن أين أُخذت، بل كانت نسخة استندت في الأصل إلى نسخة عاطف، ثم اعتمدت إكمال النص من حيثما اتفق، بدون إدراك لدرجات الوثاقة والسند المتصل بصاحبها مؤلفها.

فقد أشرنا أثناء وصف هذه النسخة إلى الكراسة الضائعة من موضوع "الحروب ومذاهب الأمم في ترتيبها"، إلى "فضل انقسام الدولة الواحدة بدولتين". وكيف نَبّه مالك النسخة ويسى أفندي عند شرائها على ذلك الحزم، ودعى الله أن يعيدها بعينها، وربّما قام هذا المالك بعد تعقب الكتاب، بانتساخ هذه الكراسة الضائعة من مصدر آخر، أو انسخت بعده، ولكن نسخة التيمورية تتأدى مواصلة نقل نص الكتاب، من غير إشعار بتبدل مستوى النسخة أو تخصيص في الحاشية على تغيير الأصل.

وبالإضافة لما يتخللها من تضييف وتحريف، فإنّ هذه المآخذ تحدّد مستواها في اعتبار منازل نُسخ الكتاب؛ وهي على الإجمال نسخة تأليفية جمّعت مادّتها من نسخ شتّى لم تذكرها .

ولقد ضاعت الكراسة الأخيرة من مخطوط عاطف، وكانت صفحاتها ولا شك تحتفظ بإفادات مهمّة، عن اسم الناسخ في آخرها، وعن التواريخ التي سُجلت عليها بعد سنة 804هـ / 1402م المستفاد من أول المقدمة. وربّما عن أسماء الذين نقلوا عن هذا الأصل، كما هو الشأن في تقاليد النقل عن نسخة المؤلف.

وربّما كانت مجموعة الأشعار البدويّة العاميّة قد ضُبطت بالحركات، فتيسّر النطق بها، وفهم مفرداتها، كما رأينا فعله في الأبيات التي كتبها بخطّه في "فصل حدثان الدّول والأمم والكلام على الملاحم والكشف عن مُسمّى الجُفر". وبذلك فإنّ الافتراض بأنّ ابن خلدون قد أنهى علاقته بهذه النسخة سنة 804هـ / 1402م هو افتراض قسريّ خاطيء لا يقوم على حُجّة؛ بدأ هذا الافتراض من شبهة في فكر عاطف مصطفى، وأسيء فهم تقرّظ الاسفيجابيّ الذي اعتبره فرانز روزنتال أول من ملأ هذه النسخة.

وقد عوملت نسخة عاطف أفندي عند بعض الباحثين بشيء من التردد في شأنها، هل هي على مُستوى الشّهادة التي تتصدّرها بخطّ المؤلف، بأنّها أصحّ النسخ وأجدرها بالثقة، وبالتساؤل عمّا ألجأ إلى هذا الاعتبار ما دامت حواشيها حافلة باستكمال النقص الذي ظهر فيها؛ والتساؤل عمّا إذا كان توقيع المؤلف عليها صحيح أم مزيف، بل دعت إلى مجموعة من الافتراضات التي لا تقوم على برهنة صحيحة.

فعندما تناول فرانز روزنتال بحث هذه النسخة ضمن تقديمه للمخطوطات التي اعتمدها لنشرته للمقدمة⁽¹⁾. لاحظ ما بدا له من "أن أكثر التفسيرات احتمالاً، والتي تظلّ مع ذلك قائمة على التخمين، هو أن هذا المخطوط نُسخ سنة 804هـ (1401-1402م) عن أصل قديم، يُفترض أن يكون نسخة ابن خلدون الخاصة، وقد نُقلت الإضافات والتصحيحات الموجودة على هذه النسخة بنصّها دون زيادة أو نقصان، على يد الناسخ نفسه، وكان ابن خلدون قد حدّد في نسخته بأنّ سنة 804هـ هي التاريخ الذي توقف فيه عن العمل في المقدمة (مؤقتاً على الأقلّ) (!!) وفيما بعد وفي العام ذاته، قام الأسفيجايّ - وهو على الأرجح المالك الأوّل لهذه النسخة - بوضع ملاحظته المعبّرة عن إعجابه بالكتاب بعد قراءته"⁽²⁾.

ويمضي الدكتور عبد الرحمن بدوي⁽³⁾ بعيداً في هذه الاتجاه، عندما ختم عرّضه لهذه النسخة "بأن أمرها يُثير العجب ، لكثرة ما فيها من نقص واستدراك بقلم آخر ، فما الذي يحمل ابن خلدون على اعتماد هذه النسخة [يشير إلى شهادته التي تصدرها] وفيها كل هذا النقص، ثم استدراكه في أوراق مستقلة أو في الهامش، خصوصاً ، وأنّ هذا النقص يشمل أحياناً ما ورد في نسخة تونس الأصلية"⁽⁴⁾.

(1) Rosenthal, F. Ibn Khaldun, The Muqaddimah, an introduction to history. Translated from the Arabic, New York, 1958.

(2) ذكر هذا في الفصل الذي تحدث فيه عن التاريخ النصّي للمقدمة 1 المخطوطات ص 47. The Textual History of The Muqaddimah 1 Manuscripts, p. XCVII.

(3) عبد الرحمن بدوي : مؤلفات ابن خلدون 108 .

(4) لا نعرف حدود نسخة تونس الأصلية، وكيف وصل أستاذنا بدوي لهذا الاستنتاج الذي يفترض أن يقوم على المقابلة بنص موجود وثابت النسبة.

وعندي أن سبب هذا الإشكال والشك المثار، هو وجود حلقة مفقودة في سيرة هذه النسخة ونحجها، تتمثل في المعرفة بخط ابن خلدون؛ الذي ينبغي أن يكون من أوليات ما يجب معرفته للمتعامل مع ثراث الرجل.

إن الاستقصاء الواسع لخلفات أبي زيد التي تحمل ما يُشير إلى مُعاصرتها له، بل وإلى الصلة به، توقّفنا على نموذجين مُتمايزين من خطّه، ومُتّحدّين في أصولهما.

النموذج الأول، يتمثل في الأمثلة المحدودة العدد، ويحمل بعضها توقيعهُ صريحاً بكامل اسمه، من ذلك :

توقيعه على الوقفية التي تتصدّر أجزاء نسخة العبر، الموقّفة على طلبة العلم بمدينة فاس، ومقرّها مكتبة جامع القرويين، وقد نشر النموذج الذي على الجزء الخامس منها ليفي بروفنسال⁽¹⁾ سنة 1923؛ ثم الإجازة التي حرّرها ووقّعها بخطّه لابن حجر ورفاقه، في شُعبان سنة سَبْع وتسعين وسبعمائة (يونيو 1395م)، ونشرها هلموت ريتّر⁽²⁾ سنة 1953.

وكان خطّه فيها على القاعدة الأندلسيّة، ذات الحروف المحقّقة المبيّنة والزوايا القائمة، صلباً كثير التّقوير لما تحت السّطور، يَعمد النّقط على الطّريقة

(1) E. Lévi-Provençal. "Note sur L'exemplaire du Kitab al-'Ibar offert par Ibn Khaldun à La Bibliothèque d'al Qarawiyyin à Fes *Journal Asiatique*, CCIII 161-168. (Paris, 1923).

وتفضل عليّ بنسخة عنها صديقي الدكتور أحمد شوقي بنين، مدير المكتبة الحسينيّة بالرباط.

(2) Hellmut Ritter, *Autographs in Turkish Libraries*, in *Oriens*, VI 83 and pl XII, (1953).

الإفريقية القديمة، متأثراً بالتمط الذي اعتاد عليه في كتابة "العلامة"، وظلّ مرتبطاً بالتمودج الذي كتبه وهو ابنُ تسعة عشر عاماً سنة اثنتين وخمسين وسبعمائة (1351م)، وهو كتابُ لُباب المحضّل⁽¹⁾ في أصول الدين، لابن خطيب الرّزيّ فخر الدين الرّازي.

ثمّ الشهادة الموقّعة على نسخة عاطف مصطفى واشتهلأه لها بخطّه، واشتهلأه لنسخة يّتي جامع (ج)، وهما الاثنتان بخطّ ابن الفخّار، وعندما استفتح بكتابة اسمه في صدر النسخة إيذاناً بابتداء النصّ، عمّد في كتابة القاف والفاء إلى طريقة أهل المغرب بتقطّ القاف بواحدة فوقية والفاء بواحدة تحتيّة، وهي الطريقة التي دخلت بها الكتابة إلى إفريقية والأندلس، واستمرّت عليها إلى وقت قريب. على حين جاءت كلّ تعليقاته واستدراكاته المذروجة في الحواشي وفي البطائق على عكس ذلك، فقد أجرى كتابته فيها على طريقة المشارقة بالتقطّ من فوق، بواحدة وباثنتين.

والتمودج الثاني، تتلمّسه فيما كتبه بمصر - وقد كان كثيراً - فقد اضطرّ بحكم وظيفة القضاء ومُتطلباتها، والاستجابة لداعي الإسراع في الكتابة، خاصّة بعد إنجازهِ العبر بأجزائه المتعددة، وضرورة النّظر في النّسخ التي تصدر عنه ومراجعتها حتى لا يتفشّى الغلطُ عنه، اضطرّ إلى أن يأخذ أولاً بالرّسم المشرقيّ للحروف ونقطها حتى لا يُزبك قارئه، ثمّ نراه عمّد إلى الكتابة باستلقاء خفيف، مع الازتباط

⁽¹⁾ نشرة الاب لوسيانو رويو Fr. Luciano Rubio - مطبوعات معهد مولاي الحسن، النص العربي - تطوان - دار الطباعة المغربية، 1952م، ونشر في دار المشرق - بيروت، 1995م.

بما التصق به من تقاليد الخط، وبما أخذت به يده من عادة لا تتعداها في الانقباض والتوتر، وهذا الاسترخاء المنافي للأناقة والواضح في إسراره أحياناً، جعل كتابته تبدو في تلاخُطها متداخلة ولكن لا تبعد به عن تشكيل الحرف الذي يُصطلح عليه بالأندلسي الذي درج عليه .

ثم أصبح مع الزمن هذا الخط المائل المستلقي أكثر أناقة ورشاقة وتناسباً في تركيبه وسطوره، خاصة إذا كتب به الصفحة الكاملة والأكثر، وكان ينقل من مسودة أعدها وأبقى على ما به الحاجة، بحيث لا يظهر في المبيضة شطب ولا إلغاء.

وهذه المخطوط التي احتفظت بها نسخة عاطف، والأجزاء المختلفة التي وقفنا على خضرها من التاريخ، مما هو معروف ومما وقفنا إلى الكشف عنه للمرة الأولى، والمعبرة عن التدخل في النص بالإضافة والتنقيح والتهذيب والإلغاء، تُفصح عن أنّ هذا العمل لا يجزأ عليه غير صاحب النص الأصلي الذي لا يتقطع عن المراجعة لما أعده النساخون من نسخ الكتاب.

إنّ موقف فرانز روزنثال وعبد الرحمن بدوي وغيرهما جاء من أنهم لم يتعرفوا على هذا الخط الخلدوني الذي يُوشح كل أعماله الباقية، لذلك كانت استنتاجاتهم غريبة، ولم تقم على تحليل ومقارنة واسعة لنماذج خطه على مختلف المخطوطات، ولم يتساءلوا عن طبيعة التدخل أمام كل حالة تُشير بإفصاح أنه تدخل صاحب النص وبخطه الذي لا يتغير على كل الأجزاء المتباعدة في المكان والزمان.

إنَّ الكشف عن حقيقة خطِّ ابن خلدون غير الموقع والمتكرر على حواشي كُتبه ليس جديداً ، فقد حَلَّل Rieu⁽¹⁾ الجزء المهمَّ من العبر الذي تحتفظ به مكتبة المتحف البريطاني رقم 272، Add 23 وتُتبع حواشيه الكثيرة بدقَّة وتفصيل، وتُمثِّل النموذج الثاني للخطِّ الذي سُجِّلَت به حواشي نسخة عاطف مُصطفى للأوَّل من العبر (المقدمة) وكان المهرس على يقينٍ من أنَّها من عمل المؤلف نفسه. لتدخلها المباشر في سياق النصِّ تدخُّل الواثق من شرعية فعله.

وأكد أستاذنا عبد الرحمن بدوي⁽²⁾ هذه الحقيقة في تقديمه لمخطوط المتحف البريطاني، دون أن يطلع على صورة النسخة ، ولعلَّه لو باشر رؤيتها وقارنها بما شكك فيه سابقاً ، لما وَقَعَ فيما وقع فيه.

وكان الأستاذ الطنجي من الأوائل بعد Rieu الذي تعرَّف على خطِّ ابن خلدون المُسجَّل على حواشي كُتبه التي اطلع عليها في تركيا، وخاصة نسخة عاطف مصطفى، ولم يكن قد اطلع على جزء التاريخ المحفوظ بالمتحف البريطاني وغيره، لأنَّه لم يكن وقتها يعنيه مباشرة. وقد بقي من آثاره نصُّ رسالة كتبها إلى صهره الأستاذ عبد الله كتون، رحمهما الله، تاريخها 1947/9/8م يذكر فيها أن من بين ما اعتمده لإعداد النصِّ الخلدونيِّ للمقدمة "نسخة المؤلف التي كان يملكها، والتي كانت تتعرَّض

⁽¹⁾ Catalogus Codicum Manuscriptorum orientalium qui in Museo Britannico , p. 565-565,

(London 1846)

⁽²⁾ مؤلفات ابن خلدون 129 .

لكلّ ما يطرأ على فكره من جديد، بهامشها - بخطّه - إضافات وتعديلات في مُنتهى الخطورة⁽¹⁾.

إن خطّ المؤلف يُوضّح هذه النسخة في أكثر صفحاتها. فلا حاجة إلى حصره في قائمة، ولكنّ التّماذج التي أرفقناها تُشير إلى الكثير ممّا أردنا التعبير عنه، وهو ما يَسمح بالمقارنة مع ما تُثبتته من شواهد هذا الخطّ المسجّلة على النسخ التّالية.

ومن خلال هذه الشّواهد العديدة المتكرّرة المثبتة على الأجزاء المتفرّقة والمتباعدة من المُقدّمة والتّاريخ، نقفُ على تدخّل كاتبٍ واثقٍ من نفسه في سياق النّصّ، يتكرّر عمله بالطريقة نفسها وبالخط نفسه، ومهما اختلف حاله وسببه أثناء التّسجيل والكتابة، فإن ذلك لا يُفقدّه الارتباط الدائم بما اعتادت يده أن تسجّل به الحروف. مما يؤكّد صلة النّسب والقرباة الوثيقة بين صاحب هذه الخطوط والكتاب، ولا يكون غير مؤلّفه.

(1) محمد كنون الحسني: العلامة ابن تاويت الطنجي، جوانب من حياته ونماذج من رسائله (الكتاب التذكاري عن محمد ابن تاويت الطنجي - منشورات مدرسة الملك فهد العليا للترجمة - طنجة 1997)

(٥) فهرست ما تَضَمَّنَهُ سَفَرُ هذه المقدمة
من الأبواب والفصول

الخطبة وفيها تقسيم الكتاب إلى مُقَدِّمة، وثلاثة كُتُب:

المُقَدِّمة : في فَضْلِ علم التاريخ

والكتاب الأول: في العُمران وما يَغْرِض فيه من المُلْك والمعاش والصَّنائع والعُلوم، وهذا الكتابُ الأوَّلُ ذَهَبَ بِاسْمِ المقدمة حتَّى صارَ علماً عليها، وهو الَّذي تَضَمَّنَهُ هذا السَّفَر.

والكتاب الثاني: في أخبار العرب منذ مَبْدَأِ الخَلِيقَةِ ولهذا العَهْد في أربع طَبَقَات: العارِية، والمُسْتَعْرِية، والتَّابِعة للعرب، والمُسْتَفْجِعة المتأخِّرة، ودُولُ المعاصِرِينَ⁽¹⁾ لهم في كلِّ طبقة، من: النُّبَط والسَّرِياثِين والفُرس وبَنِي إِسْرَائِيلَ والقِبط ويونان والروم، ثُمَّ في الدَّولة الإسلاميَّة: دول الكُرْد والترك والتركمان والفرنج.

والكتاب الثالث: في أخبار البَرِّير وزَنَاتِهِ بَدِيَارِ المَغْرِب.



المُقَدِّمة: في فَضْلِ التاريخ وشَيْءٍ من أَغْلَاطِ المؤرِّخين.

(٥) هذا ما صُدِّرَ به مخطوطة (ع) وقابلناها على نسخ ظل ج ، ولم يرد في مخطوطة ي .

(1) ل: التابعين.

- الكتاب الأول: في طبيعة العُمران وما يتَرض فيها من البدو والحضر والتغلب والمعاش والعلوم والصنائع، وعِلل ذلك وأسبابه. وانحصر الكلام في ذلك في ستة فصول:
- الأول: في العُمران البشري على الجُملة وأصنافه وقسطنه من الأرض.
 - الثاني: في العُمران البدوي⁽¹⁾ والأُم المتوحشة.
 - الثالث: في الدول والخِلافة والملُك ومَراتبها.
 - الرابع: في العُمران الحضري والبلدان والأنصار.
 - الخامس: في الصنائع والمعاش والكسب.
 - السادس: في العلوم واكتسابها.

الفصل الأول في العُمران البشري على الجُملة، وفيه مقدمات:

- الأولى: في أن الاجتماع للبشر ضروري.
- الثانية: في قسطن العُمران من الأرض، وفيها شرح الجغرافيا.
- الثالثة: في المعتدل من الأقاليم والمنحرف.... وتأثير الهواء في ألوان البشر وأحوالهم.
- الرابعة: في تأثير الهواء في أخلاق البشر.
- الخامسة: في اختلاف أحوال العُمران في الحِصب والجوع، وتأثير ذلك في أبدان البشر وأخلاقهم.
- السادسة: في أصناف المُدركين للغيب من البشر، وفيه الكلام في: النبوة وحقيقتها، والكهانة، والرؤيا، والكلام في العرافين والتأطرين في الأجسام الشفافة وفي قلوب الحيوان وعظامها، وأهل الرّجر، وأهل الطرق بالخصى والجُوب. وحال الإدراك عند التباس اليقظة بالنوم، وحال الكشف والرياضة السحرية وآثارها، ومدارك البهاليل من المتصوفة، ومدارك المنجمين

⁽¹⁾ كذا في ع، وفي ظ ل: الحضري.

وأصحاب خط الرَّمْل ⁽¹⁾، وأصحاب حساب التيم، والكلام في زائجة العالم والكشف عن حقيقتها.

الفصل الثاني في الغمران البدوي، وفيه فصول:

- في أن أجيال البدو والحضر طبيعية.
- في أن أهل البدو أقرب إلى الخير من أهل الحضر.
- في أن معاناة أهل الحضر للأحكام مذهبة للبأس منهم.
- في أن سكنتى البدو إنما تكون ⁽²⁾ للقبائل أهل القصية.
- في أن القصية إنما تكون من الالتحام بنسب أو ولاء.
- في أن صريح النسب إنما يوجد للمتوحشين في البدو من العرب والتُّرك ومن في معناهم.
- في كيف تختلط الأنساب.
- في أن الرئاسة على أهل القصية لا تكون في غير نسبهم.
- في أن البيت والشرف بالأصالة لأهل القصية، وبالحجاز والنسبة ⁽³⁾ لغيرهم.
- في أن البيت والشرف للموالي وأهل الاضطناع ⁽⁴⁾ إنما هو بمواليهم لا بأباؤهم.
- في أن نهاية الحسب في القَب الواحد أربعة آباء.
- في أن الأمم الوحشية أقدر على التغلب من سواها.
- في أن الغاية التي تجري إليها القصية هي الملك.
- في أن من عوائق الملك حصول الثرف والتعم للقبيلة.

⁽¹⁾ سقط ما بين النجمين من ل.

⁽²⁾ ط: ل: يكون.

⁽³⁾ ط: الشبه.

⁽⁴⁾ ل: القصية.

- في أن من عوائق الملك حصول المذلة لهم، وانقيادهم لغيرهم، وقرض المغارم عليهم.
- في أن من علامات الملك التناقض في الجلال الحميدة والعكس.
- في أن الأمة الوحشية يكون ملوكها واسع.
- في أن الملك إذا ذهب من أمة فقد يعود في شعب آخر منها إن بقي، ويكونون أولى به بذلك الترتيب.

- في أن المغلوب مولع بالاقتداء بالغالب في شعاره وزيه وسائر نخله وعوائده.
- في أن الأمة إذا غلبت وصارت في ملكة غيرها أسرع إليها الفناء.
- في أن العرب لا يتغلبون إلا على البسائط.
- في أن العرب إذا تغلبوا على الأوطان أسرع إليها الخراب.
- في أن العرب لا يحصل لهم الملك إلا بصنفة دينية، من نبوة أو ولاية أو ما في معنى الدين.
- في أن العرب أبعد الأمم عن سياسة الملك.
- في أن البادية من القبائل والعصائب مغلبون لأهل الأمصار.

الفصل الثالث في الدول والخلافة والملك، ومرايها:

- في أن الملك والدول العامة إنما يحصل بالقصبة والشوكة.
- في أن الدولة إذا استقرت وتمهدت فقد تستغني عن القصبة.
- في أنه قد يحدث لأهل النصاب الملكي دولة بغير عصبية وتستغني عنهم.
- في أن الدول العامة البعيدة الاستيلاء، أصلها الدين ودعوة الحق.
- في أن الدعوة الدينية تزيد الدولة قوة على قوة القصبة التي لها في الأصل.
- في أن الدعوة الدينية من غير عصبية لا تتم.
- في أن كل دولة لها حصة من الممالك والأوطان لا تزيد عليها.
- في أن عظم الدولة على نسبة القائمين بها في عددهم.

- في أنّ الأوطان الكثيرة القبائل لا تستحكم فيها دولة.
- في أنّ من طبيعة الملك الانفراد بالمجد.
- في أنّ من طبيعة الملك الترف.
- في أنّ من طبيعة الملك الدعة والسكون.
- في أنّه إذا استحكمت طبيعة الملك من هذه أقبلت الدولة على الهرم.
- في أنّ الدول لها أعمار طبيعية كما للأشخاص.
- في انتقال الدولة من البداوة إلى الحضارة.
- في أنّ الترف يزيد الدولة قوة.
- في أطوار الدولة من البداوة وما بعدها.
- في أنّ آثار الدولة على نسبة قوتها في الأضل.
- في استظهار صاحب الدولة بالموالي و⁽¹⁾المصطنعين على قومه.
- في أخوال الموالي والمصطنعين في الدول.
- في ما يغرض في الدول من حخر السلطان والاشتداد عليه.
- في أنّ المتغلبين على السلطان لا يشاركونه في اللقب الخاص بالملك.
- في حقيقة الملك وأصنافه.
- في أنّ إرهاف الحدّ مضرّ بالملك مُفسد له.
- في معنى الخلافة والإمامة.
- في اختلاف الأمة في حكم هذا المنصب وشروطه.
- في مذاهب الشيعة في الإمامة.
- في انقلاب الخلافة إلى الملك.
- في معنى البيعة.

(1) سقط حرف العطف من ل.

- في ولاية العهد، وفيها الكلام في شأن يزيد ووصية النبي صلى الله عليه وسلم لعلي، وإيضاح⁽¹⁾ الحق في الحروب الإسلامية، ونزبه الصحابة والتابعين عما يُظن بهم فيها.
- في الخطط الدينية الخلافية، من الإمامة والفُتيا والقضاء والعدالة والجنسية والسبكة.
- في اللقب بأمر المؤمنين.
- في شرح اسم البابا والبترك عند التصارى، والكوهن عند اليهود.
- في مراتب الملك والسلطان وألقابها، من الوزارة والحجاية والحجابة والكتابة والشرطة وقيادة الأساطيل.
- في التفاوت بين مراتب السيف والقلم.
- في شارات الملك الخاصة به من الآلة والسرير والسكة والخاتم والطراز والفساطيط والسباج والمقصورة للصلاة والدعاء في الخطبة.
- في الحروب وترتيبها عند الأمم.
- في الحجاية وسبب وفورها ونقصها.
- في ضرب المكوس وأواخر الدول.
- في أن تجارة السلطان مُضرة بالرعايا مُفسدة للحجاية.
- في أن ثروة السلطان وحاشيته إنما تكون وَسَط الدولة.
- في أن نقص العطاء من السلطان نُقص في الحجاية.
- في أن الظلم مُؤذن بخراب العمران.
- في الحجاب كيف يقع في الدول، وأنه يتعظم عند الهزم.
- في انقسام الدولة بدولتين.
- في أن الهزم إذا نزل بالدولة لا يرتفع.

⁽¹⁾ ل: إظهار.

- في كَيْفِيَّة طُرُق الحَلَل لِلدُّوَل.
- في أَنَّ الدُّوَلَة الْمُسْتَجِدَّة إِنَّمَا تَسْتَوِي عَلَى الدُّوَلَة الْمُسْتَقَرَّة بِالمُطَاوَلَة لَا بِالمُنَاجَزَة.
- في وَفُور العُفْرَان أَوَاخِر الدُّوَل وَكَثْرَة المَوْتَان وَالمَجَاعَات.
- في أَنَّ العُفْرَان التَّبَشِيرِي لَا بُدَّ لَهُ مِنْ سِيَّاسَة يَنْتَظِم بِهَا أَمْرُهُ.
- في أَمْر الفَاطِمِي وَاختِلَاف التَّاس فِي شَأْنِهِ.
- فِي حَدَثَان الدُّوَل وَالمَلَايِم وَالحَقَر.

الفصل الرَّابِع فِي العُفْرَان الحَضَرِيّ مِنْ البُلْدَان وَالأَمْصَار وَالمُدُن:

- فِي أَنَّ الدُّوَل أَقْدَمُ مِنَ الأَمْصَار.
- فِي أَنَّ المَلِك يَدْعُو إِلَى ⁽¹⁾ الأَمْصَار.
- فِي أَنَّ المَدْنَ العَظِيمَة وَالهَيَاكِل إِنَّمَا يُشِيدُ بِهَا المَلِك الكَبِير.
- فِي أَنَّ الهَيَاكِل العَظِيمَة وَالمَبَانِي لَا تَسْتَقِلُّ الدُّوَلَة الوَاحِدَة بِهَا.
- فِي مَا يَجِبُ مُرَاعَاتِهِ فِي أَوْضَاع المَدُن.
- فِي المَسَاجِد وَالبُيُوت المَعْظَمَة فِي العَالَم.
- فِي أَنَّ الأَمْصَار وَالمَدْنَ بِإِفْرِيقَتِهِمَا وَالمَغْرِب قَلِيلَة.
- فِي أَنَّ المَبَانِي وَالمَصَانِع فِي المِلَّة قَلِيلَة بِالنَّسْبَة إِلَى مَنْ قَبْلَهَا.
- فِي أَنَّ المَبَانِي الَّتِي تَحْتَطُّهَا العَرَبُ يُسْرِعُ إِلَيْهَا الحَرَابُ.
- فِي مَبَادِيءِ الحَرَابِ فِي الأَمْصَار.
- فِي أَنَّ تَقَاضِلَ الأَمْصَارِ فِي الرِّفْهِ بِتَقَاضِلِ العُفْرَانِ.
- فِي القِلَاءِ وَالرِّخَصِ فِي أَسْعَارِ المَدُن.
- فِي قُصُورِ أَهْلِ البَنُو عَنْ سُكْنَى الأَمْصَارِ.

⁽¹⁾ كَذَا فِي النُّسخ، وَيَعْنِي: إِلَى نَزُولِ الأَمْصَارِ.

- في أنّ الأقطار تختلف في الرّفه كالأمصار.
- في تأثّل العقار في الأمصار ونموّ قيمته.
- في حاجة المُمَوّلين من أهل الأمصار إلى الجاه.
- في أنّ الحضارة في الأمصار من قِبَل الدُّول، وأنّها تُرْسَخُ بِاتِّصَالِهَا.
- في أنّ الحضارة غايّة للعُمران ونهاية لِعُمره ومُؤدّته بفساده.
- في أنّ الأمصار التي هي كراسي الملوك تخرب بخراب الدّولة.
- في اختصاص بعض الأمصار ببعض الصّنائع.
- في وجود العصبيّة لأهل الأمصار.
- في لغاب أهل الأمصار.

الفصل الخامس في [ال] معاش ووجوهه من الكسب والصّنائع:

- في حقيقة الرزق والكسب، وأنّ الكسب هو قوّة الأعمال البشريّة.
- في وجوه المعاش وأصنافه.
- في أنّ الخدمة للنّاس ليست من المعاش الطّبيعيّ.
- في أنّ ابتغاء الأموال من الدّفائن والكنوز ليس بمعاش طّبيعيّ.
- في أنّ الجاه مفيدٌ للمال.
- في أنّ السّعادة والكسب لأهل الخُضوع والملق، وأنّها من أسباب السّعادة.
- في أنّ القائمين بوظائف الدّين لا تُروّة لهم.
- في أنّ الفلاحة من معاش المُستضعفين وأهل الخير.
- في معنى التّجارة ومذاهبها وأصنافها.
- في أيّ أصناف النّاس يُنتفع بالتّجارة، وأنهم يُتبعي له تركّها.
- في أنّ حُلُق التّجار ناريلةٌ عن حُلُق الأشراف.

- في نقل التاجر للسلع في الاختكار.
- في أن رخص الأسعار مُضَرّ بالمُحترفين بالرّخيص.
- في أن الصّنائع لا بدّ لها من المُعلّم.
- في أن الصّنائع إنّما تكمل في الغفران الحضريّ.
- في أن رُسوخ الصّنائع في الأمصار يَرسوخ الحضارة وقديمها.
- في أن الأمصار إذا قاربت الخراب انتقصت منها الصّنائع.
- في أن العرب أبعدُ النَّاس عن الصّنائع.
- الفلاحة.
- البناء.
- التّجارة.
- الحياكة.
- الخياطة.
- التّوليد.
- صناعة الطّب، وأنها ضروريّة في الأمصار دون البُدو.
- في أن الحِطّ والكتاب من عِداد الصّنائع.
- صناعة الوراقَة.
- صناعة الغناء.
- في أن الصّنائع تُكسِب صاحبها عقلاً، وخصوصاً الكتابة والحِساب.

الفصل السّادس في العلوم وأصنافها، والتّعليم وطُرُقه:

- في أن العِلْم والتّعليم طَبِيعيّ للبشر.
- في أن تَعْلِيم العِلْم من جُملة الصّنائع.

- في أنّ العلوم إنما تكثر حيث يكثر العمران والحضارة.

- في أصناف العلوم الواقعة في العمران.

علوم القرآن: القراءات، الرّسم، التفسير.

علوم الحديث

الفقه وما يتبعه من الفرائض

أصول الفقه، وما يتعلق به من الجدل والخلافات

علم الكلام

علم التصوّف

علم التعبير

العلوم العقلية

علوم القَدَد

صناعة الحساب: الجبر، والمقابلة

المعاملات

الفرائض الحسابية

علوم الهندسة

أوقليدس

المخروطات

المساحة

المنظير

علم الهيئة، الأزياج

علم المنطق

الطبيعيّات

الطَّب

عِلْمُ الإِلَهِيَّاتِ

عُلُومُ السَّحَرِ وَالطَّلَسَمَاتِ

عِلْمُ أَسْرَارِ الْحُرُوفِ، وَالْكَلَامِ عَلَى زَايِرَةِ الْعَالَمِ لِلْسَّبْتِي

عِلْمُ الْكِيمِيَاءِ

- فِي إِطَالِ صِنَاعَةِ التَّجَرُّمِ وَضَعْفِ مَدَارِكِهَا.
- فِي إِنْكَارِ ثَمَرَةِ الْكِيمِيَاءِ وَاسْتِحَالَةِ وُجُودِهَا وَالْمَافَسِدِ النَّاشِئَةِ عَنْهَا.
- فِي أَنَّ كَثْرَةَ التَّوَالِيفِ عَائِقَةٌ عَنِ التَّخْصِيلِ فِي الْعُلُومِ.
- الْاِخْتِصَارَاتِ فِي الْعُلُومِ مُخِلَّةٌ بِالتَّعْلِيمِ.
- فِي وَجْهِ تَعْلِيمِ الْعُلُومِ وَإِفَادَتِهِ.
- فِي أَنَّ الْعُلُومَ الْآلِيَّةَ لَا تُوسِّعُ فِي الْمَسَائِلِ وَالْأَنْظَارِ.
- فِي تَعْلِيمِ الْوُلْدَانِ وَاخْتِلَافِ طُرُقِهِ فِي الْأَمْصَارِ.
- فِي أَنَّ الشَّدَّةَ عَلَى الْمُتَعَلِّمِينَ مُضِرَّةٌ بِهِمْ.
- فِي أَنَّ الرِّخْلَةَ وَلِقَاءَ الْمَشِيخَةِ مُفِيدَةٌ فِي التَّعْلِيمِ.
- فِي أَنَّ الْعُلَمَاءَ مِنْ بَيْنِ الْبَشَرِ أَبْعَدُ عَنِ السِّيَاسَةِ.
- فِي أَنَّ حِمْلَةَ الْعِلْمِ فِي الْإِسْلَامِ أَكْثَرُهُمُ الْعَجَمُ.
- فِي أَنَّ الْعُجْمَةَ إِذَا سَبَقَتْ اللَّسَانَ قَصُرَتْ بِصَاحِبِهَا عَنِ تَحْصِيلِ الْعُلُومِ عَنْ أَهْلِ اللَّسَانِ الْعَرَبِيِّ⁽¹⁾.

⁽¹⁾ كتب المؤلف هذا العنوان بخطه في الحاشية، بدلاً من العنوان المشطوب المدرج في متن هذا الفهرس، وهو: فِي أَنَّ الْأَعْجَامَ مِنْ عُلَمَاءِ الْمِلَّةِ قَاصِرُونَ فِي مَلَكَاتِ الْعُلُومِ عَنْ عُلَمَاءِ الْعَرَبِ.

- في علوم اللسان الغربي: النحو، اللغة، البيان، الآداب.
- في أن اللغة ملكة صناعية.
- في أن لغة العرب لهذا العهد لغة بنفسها، مغايرة للغة مصر وجمير.
- في أن لغة أهل الحضر والأمصار لغة بنفسها كذلك.
- في تعلم اللسان المصري.
- في أن ملكة اللسان المصري غير صناعة العربية، ومُستغنية عنها في التعليم.
- في تفسير لفظة الذوق عند أهل البيان، وأنه لا يحصل لمن سبقَتْ له عجمة.
- في أن أهل الأمصار على الإطلاق قاصرون في تحصيل الملكة اللسانية المستفادة بالتعليم.
- في انقسام الكلام إلى فتي النظم والنثر.
- في أنه لا تتفق الإجابة في النظم والنثر إلا قليلاً.
- في صناعة الشعر ووجه تعلّمه.
- في أن صناعة النظم والنثر في الألفاظ لا في المعاني.
- في أن حصول هذه الملكة بكثرة الحفظ، وجودتها بجودة المفظوظ.
- في بيان المطبوع من الكلام والمصنوع، وكيف جودة المصنوع أو قصوره⁽¹⁾.
- في ترفع أهل المراتب عن اتّيحال الشعر.
- في أشعار العرب وأهل الأمصار لهذا العهد.
- شعر الجبل الغربي: الموشحات والأزجال للأندلسيين.

عروض البلد للمغاربة

المواليا ودوبيت لأهل المشرق

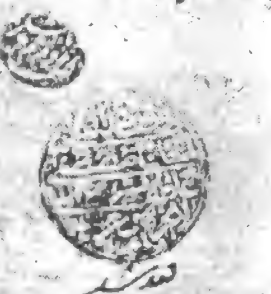
⁽¹⁾ عنوان مضاف بخطه في الحاشية.

هذه نسخة المجلد من كتاب
 العبرية في اخبار العرب والعجم واليهود
 وهو علمية كلها كما لا يحتاج الى
 الدارج فالحمد لله وحده
 وليس يوجد نسخة اخرى منها
 وكتب مولانا عبد الرحمن بن خلدون
 وقفه لله تعالى وعلمه عنه بكتبه

مقدمة تاريخ بن خلدون المتسمى
 بالعبرية وشيخه
 علي بن خلدون الكاهن
 الفقيه المشهور والكبير قد بلغ
 من الفقه والدين والعلوم
 ما لا يحصى من نظم وقرا وحكم
 في هذه المجلدات من قبل
 الامام الفقيه الكسبي في
 الاثر بولي الرقعي

في روى
 صدره ربه محمد بن ابي
 اكبر ابي باع لندرك في
 ابن النسل انك ابا
 اتحدث بآب الوفاء لهم
 عام من الله العام

في روى
 صدره ربه محمد بن ابي
 اكبر ابي باع لندرك في
 ابن النسل انك ابا
 اتحدث بآب الوفاء لهم
 عام من الله العام



١٩٤٦
 المايح الشيخ ناصر دين
 للغة او كان مع علمه في
 وسمي للست المايح ناصر دين
 لا ساج للشيخ ناصر دين
 الرعي نجبي لم اذكر له
 اعلان في مذكر احمد
 ثم انظر على صفح
 في هذا المجلد

المخطوط "ع"، صدر النسخة وعليها خط المؤلف ومجموعة التملكات

بسم الله الرحمن الرحيم ، وصل الله على سيدنا ومولانا محمد وآله

يفعل العجز البعير إلى حجة ربه الغني بلقبة
عجز الرحمن من محمدين خلدوا الحظ من ربه لله

مكتبة
الشيخ
الشيخ
الشيخ

الحمد لله الذي له الغنى والجبروت وبه الملك والملكوت . وله الاسماء
الحسنى والنعوت . العالم فلا يرب عنه ما يظهر القوي او يخفيه السكوت .
القادر فلا يعجزه شئ في السموات والارض ولا يفوت . انشأنا من الارض سمما .
واستعمرنا فيها اجيالا وامما . ونشر لنا منها ارزاقا وقسما . تكفينا الارحام والبيوت .
ويكفلنا الرزق والقوت . وتبلينا الايام والوقوت . وتقوم لنا الاجال التي خط
عليها كتابها الموقوت . وله البقا والشوت . وهو الحى الذى لا يموت .
والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد النبي العربي المكوب في التوراة
والانجيل المنعوت . الذى تخضر لفضله الكون قبل ان تتعاقب الاحاد
والسبوت . ويتنازل رحل والتموت . وشهد بصدقه الحاضر والعنكوت .
وعلى آله واصحابه الذين لهم في محبته واتباعه الاثر البعيد والصيت . والشمل
الجميع في مظاهرته ولعدوهم الشمل الشيت . صلى الله عليه وعليهم ما
انصل للاسلام حده المنعوت . وانقطع بالكرم حله المنعوت . وسلم كثيرا
أما بعد فان من النارج من القوت التى تتبدأ ولها الامم والاحمال
وتشد اليه الركائب والرجال . وشبهوا الى معرفة السوقة والاعمال . وتنافسوا
فيه الملوك والاقبال . ويتساوى في فهمه العلماء والجمال . ياد هو في ظاهره لا يزد على
إخبار عن الايام والدول . والسوابق من القرون الاول . تنمق لها الاقوال .
ونمق فيها الامثال . وتطرف بها الاندية اذا غصها الاحتفال . وتودى لنا شان
الخليقة كيف تقلبت بها الاحوال . واسع للدول النطاق فيها والجمال .
وعمرها الارض حتى تاتي بهم الارحال . وحيال منهم الزوال . وفي باطنه نظر وتحقيق
وتغليل لكيانات ومبادئها دق . وعلم بكيفيات الوقايح واسبابها عمو .
هو

* المخطوط "ع" مستهل النسخة ، السطران 2 ، 3 بخطه والتص بخط ابن الفخار

في بدايات عمله

في ذكر المعاصر للملك الاجيال من أمم النواحي ، وملوك الامصار منهم
 والنواحي ، سالك سبيل الاختصار والتلخيص ، مفتدياً بالمرام السهل من
 العويص ، داخل من باب الانساب على العموم الى الاخبار على الخصوص ،
 فاستوعب اخبار الخليفة استيعاباً ، واذل من الحكم النافع سعياً ، واعطى
 لحوادث الدول عللاً واسباباً ، وأصبح للحكمة صوتاً وللتاريخ جرساً ،
 ولما كان مشتملاً على اخبار العرب والبربر ، من اهل المذار والوبر ، والامام
 من عاصره من الدول الكبر ، وافصح بالذكرى والعبء في مبادئ الاحوال
 وما بعد ها من الجزر ، تسميته كتاب العبر ، ودبوان المذا والفر ، في ايام
 العرب والبربر ، ومن عاصره من ذوي السلطان الاكبر ، ولم يترك شيئاً في
 اولية الاجيال والدول ، وتعامر الامم الاول ، واسباب الفقر والول ،
 في القور والمطالبة والملء ، وما يتعرض في العمان مرد ولفر وملة ، ومد بينة
 وحلة ، وعرق وكلة ، وكثرة وقلة ، وعلم وصناعة ، وكسب واضاعة ،
 واحوال ثقيلة مشاعة ، وبد وخصر ، وراقع ومتظر ، الا واستوعبت
 جملة ، واوصحت براهينه وعلله ، فجاء هذا الكتاب قد افاضته من العلوم
 الغريبة ، واحكم المبحر به القرية ، وانا من بعد ها موقن بالقصور من اهل
 العصور ، معترف بالجزع عن المصا ، في مثل هذا القضا ، راعب من اهل اليد
 البيضاء ، والمعارف المسخرة القضا ، في نظر عين الانتقاد لا عين الارتضا ،
 والتعمد لما يثرون عليه بالاصلاح ، والاغضاء ، فالنباعة بين اهل العلم من جهة
 والاعتراف من اللوم من جهة ، وللحسني من الاخوان من جهة ، والله اسئل
 ان يجعل اعمالنا خالصة لوجهه وهو حسبي ونعم الوكيل ه

مبتدأ
 زينة

وان كان بقي في الدلالات على اصله وسمى لساناً حضرياً في جميع اصناف الاسلام
فاكثر اهل الامصار في اللغة لهذا العهد من اعقاب العرب المالكين لها المالكين
في ترفها بما كنوا العجم الذين كانوا ابهار وروثوا ارضهم وديارهم واللغات
متوارثة فبقيت لغة الاعقاب على حال لغة الابرار وان فسدت احكامها بالخالطة
الاعمار شيئاً فشيئاً وسميت لغتهم حضرية منسوبة الى اهل الحواضر والامصار
بخلاف لغة البدو ومن العرب فانها كانت اعترق في العروبة ولعلك للعجم
من العرب والترك اختصوا بلسانهم ولغتهم في ارجاءهم ومن لسان الامصار
هل حالهم وزمانهم بغيرهم بخلطة اهلهم بغيرهم وبغيرهم وبغيرهم
لغة اخرهم وبلغت لهذا العهد عن اهل المشرق الاقصى مثل اهل خوار
وتورنهم لا يكلمون باللغة العربية ولا في مجالس تعلم العلم الا ما كان من فقه
القران والحديث خاصة وما سوي ذلك فحجة كلها وهذا والله اعلم لما رجع
فيهم من ملكهم العجم وان الدولة الاسلاميه لم يطل امدها فيهم ولم يزل عبادهم
عرب يتقوا في لغتهم فلما تقلص عنهم قال العرب بعض السبي يقتلهم الدولة
فلما دهم في لغاتهم وادعوا لسان العرب والله مقدر الليل والنهار
ولما تملك العجم من ارض السلاجقة بعزمهم بالمشرق وزيادته والبربر بالمغرب وحارلم
الملك والاستيلاء على جميع الممالك الاسلاميه بعد الدمار العربي لذلك وكاد
يزعم لو كان ما حفظه من عنابة المسلمين بالكتاب والسنة الكثر بها حفظ الدين
وصار ذلك مرجحاً لبقاء اللغة الحضرية بحسب ما كان ملك الططر واللغة بالترق
ولم يكونوا على دين الاسلام ذهب ذلك المرح وفسدت اللغة العربية على الاطلاق
ولم يبق لها رسم في الممالك الاسلاميه بالعراق وما وراء النهر وبلاد الشام وبلاد الهند
ودعيت اساليب اللغة العربية من الشعر والكلام الا قليلاً لا يقع تعليمه صاعياً
بالقوانين المتوارثة من علوم العرب وحفظ كلامهم لم يبق لله الملك وبقيت
اللغة العربية الحضرية ببصر والشام والابرار والمغرب لبقوا الذين طالبا لها فاعظمت
بعض الشيء واما في ممالك العراق وما وراء النهر فلم يبق له اثر ولا عين حتى ازلت العلوم
حارت بكتب باللسان العجمي وكذا في راسية في المجالس والله مقدر الليل والنهار

بالمصار

في راسية وبلاد فارس
والهند والنهر واليمن

فقدنا بار الشارح اعلم بطلان انقياد

يكون الوازع لكل احد من نفسه وطنا تنافس الدين في الناس واخذوا بالاحكام الوازع
 نرضاهم الشرع علما وصناعا يؤخذ بالتعليم والتأديب ويرجع الناس الى الحضرة ويخلق
 الى نقياد الى احكام تنفذ بذلك مونة الناس فيهم فقلبت بين الاحكام السلطانية والتقليدية
 منفصلة للناس لان الوازع لها اجبي واما الشرعية فتعتبر منفسد لان الوازع فيها ذاتي
 ولهذا كانت هذه الاحكام السلطانية والتقليدية مما يؤتت اهل الحواضر ضعفت
 نفوسهم وخفت الشك من معاناتها في وليدهم وكهولهم والبدو يعزل عن هذه
 المنزلة لتعلم عن احكام السلطان والتعليم والاداب ولهذا قال السجستاني
 زينة كابد في احكام المعلمين والمتعلمين انه لا ينبغي للوجوب ان يضرب احكام الصبيان
 في التعليم فوق ثلاثة اشواط نقله عن شرح القاضي واجتبه له بعضهم بما وقع في حديث
 بدو الاحي من شان الغيط وأنه كان ثلاث مرات وموضعت

في التعليم

ولا يصلح شأن الغيط ان يكون في
 التعليم ولا يصلح ذلك لغيره من التعليم
 المتعارف والله اعلم بالصواب

فصل في ان سكنى الدولة يكون الالغيايل من العصبية

اعلم ان الله سبحانه ركب طباع البشر الخبيد والشركاء في تعالى وهدية والتجوز وقال
 فالتهمها لجورها وتغواها والشرا قريب الخال اليه اذا اهل في سرع عوايله ولم يثب
 الله تعالى بالدين وعلى ذلك الجور القبيح من وقته الله ومن خلا في الشر لم يظلم
 والعدوان بعض على بعض فمن استندت عبثا الى مناع اخرجته امتدت به الى اخذه
 لمر ان يصده وازع كما قال

والظلم من شيم النفوس فان عجل ذاعية فليعلم لا ينظلم
 فاما المند والمصاب فعند ان بعضهم على بعض بدفع الحكام والدولة بما قبضوا على
 ايدي عن تختم من الكافة ان يمتد بعضهم الى بعض او تعدد عليه فم مكبحون بحكم القهر
 والسلطان عن التكاليف الا اذا كان من الحاكم بنفسه واما العدوان الذي يخرج المدينه
 فيدفعه سياج السوار عينا الغنلة او الغنقة ليلا او العجز عن المعاودة بها لويد
 زيادة الحامية من اعوان الدولة عند الاستعداد والمقاومة واما احكام البدو فيزع
 بعضهم عن بعض شاعهم وكبر الوهم بما وفية نفوس الكافة لم من الوقار والنجلة واما
 حكامهم فانيما يزد عنها من خارج حامية الحي من بخارهم وقياسهم المعروفين بالشجاعة

بنته رايك
 المشي

أول من كان له دولة
 في الجوارح من بلاد
 العرب

* المخطوط "ع" صفحة بها شطب وتعويض

في صبيح ذي الازر من شرفة خيبر ما قموا ايا قوم مدري الاشارا
 ثم رجعوا اخبرني العلامة وبرز الشكلا وهي كلامنا شاشية زرقان (البحار) وطاش الزرق (البحار)
 يقول في آخره قد تم هذا الجسر لا تمان بهوي بصلب علي وادعاه يوم عبيد حتى حجه النهر البوادي
 وابانه نحو الجسر يا بهوي احكام القرائات التي دلت على دولة الموحدين ومن لاهر
 المغرب ايضا نصبة من عدو المتقارب على دقالبه المنسوبة لابن الاثار وقال
 لي قاضي قسطنطين وكان بصيرا بما يقول وله قلمية علم الجرم فقال لي ان هذا ابن
 الابار ليس هو الحافظ الكاتب مقتول المستنصر دائما هذا رجل خطاط من اهل
 تونس واطاها شقرة مع شقرة الحافظ وكان ذا الذي رحمه الله ينشدني الايات
 من هذه الملحمة وفي بعضها في حفظي نطعها عذيري من رزق قلب تعزيا رقة الاشيب
 ومنها ذكر الحياني تابع لمركا الرولة فيبعث من خيشه قاهرا وينفي هناك على مرقب
 فتاتي الى الشيخ اخباره فيقبل كالحمل الأجر ويطهر من غزله سيرة وتلك سياسة شجيب
 ومنها ذكر احوال تونس على العموم فاما ايت الرسوم اتخذ ولم يترع حق له من منصب
 فخذية الترحيل عن تونس وودع معالمها ولا يحب فسوف تكون بها غفنة تضيق البيروني اللزيب
 ورفعت بالمغرب على ملحة اخرى في دولة بني الحفص هذه تدرج فيها بعد السلطان
 ابراهيم الشهير فاشركهم ذكر اخيه محمد بن توب فيد
 وبعد ايت عميلا لاله منبته ويعترف بالثاب في تخيل اصل
 الا ان هذا الرجل لم يملك بعد احييه وكان بين ذلك نفسه الى ان هلك ومن تلا حم
 الغرب ايت الملحمة المنسوبة الى القوشيني في لغة العامة في مرص البليادها
 دعني ياد معي العنان نرت الامطار ولم تفت
 واشتقت كلها الويدان وانتى تمسلا وتغدر
 كلما تروى فاقا تاشترى رائير العيد والشتا والفاك والريغ تجرب قال حرم صلا الو
 ايتا دبر في ذي الازمان ذاك القرن اشتد وتمس من
 وهو طيلة ومحفلة بين عامة المغرب الاقصى والعاك عليها الوضع لانه لم يصح منها قول
 الا على تاويل بحرفه العامة او تحارف فيه من غشها من الخاصة ووقفت المشرق
 على ملحمة منسوبة لابن العربي الحاشي في كلام طويل شبه لم اعان لا يعلم تاويله الا الله

• صفحة من المخطوط "ع" والشعر العامي بخط المؤلف

واعطاء النصفه فتوحشوا كما كانوا ولم يتولهم من اسم الملك الا انه للخلفاء
 وهم من جيلهم ولما ذهب امر الخلافة وانحار سمها انقطع الامر حمله
 من ايديهم وعلب عليه العمردونهم واقاموا ابا دية في قمارهم لا يعرفون
 الملك ولا سياسته بل قد يجهل الكثير منهم انهم كان لهم ملك في القديم وما كان
 لاحد من الامم في الخليقة ما كان لاجالهم من الملك ودول عار ووثود
 والعمالقه وحبر والتابعة شاهدة بذلك تزدولة نصرة الاسلام
 بنامية ونى العباس لكن بعد عهدهم بالسياسة لما نسوا الدين ورجعوا الى
 اصلهم من البدوة وقد يحصل لهم في بعض الاحيان غلب على الدول
 المستضعفة كما في المغرب لهذا العهد فلا يكون ماله وغايته الا تحريب ما
 يتولون عليه من العران كما قد ناه والله خير الوارثين

فصل في ان التوادي من القبايل والعصائب مغلوبون

لاهل الامصار قد تقدم لنا ان حمران البادية باقصر عن عمران انكواضر والاحبار
 لان الامور الضرورية في العمران ليس كل ما هو حود الامم البديروا انما هو جود لهم في
 مواطنهم الفلح وبرزاد مما ضرورية وعطيمها الصنائع ولا يوجد لهم الكلبه
 من حجار وخياط وجراد وامثال ذلك مما يقيم لهم ضرورات معاشهم في الفلح وغيره
 وكذا الرماسر والبرامم مفقودة لديهم وانما ما يورهم اعواضها من مغل الزراعة واعيان
 الحيوان وفضلاته البنانا واوربار واستعارا ولما نجا ما يحتاج اليه اهل الامصار من جودهم
 عنه بالبرامم والبرامم الا ان حاجتهم الى الامصار الضرورية وحاجه اهل الامصار اليهم
 في الحاحي والكمالي هم محتاجون الى الامصار الضرورية بطبيعه جودهم فاما ما هو في
 البادية ولم يحصل لهم ملك ولا استيلاء على الامصار هم محتاجون الى اهلها ومقتضون
 مصاحبتهم وطاعتهم متى دعوا الى ذلك وطالبهم به فان كان في الامصار ملك تاز
 خضوعهم وطاعتهم الغلب الملك وان لم يكن في الامصار ملك فلا بد من رياسة
 ونوع استبداد من بعض اهلها على الباقيين والانتقضى عمرانهم وكلما اوسع حكمهم على
 طاعتهم والصغي مصالح اما طوعا مبتدلا لئلا لهم ثم يبيع لهم ما يحتاجون اليه من الضرورات
 في مصره فيستقيم عمرانهم واما كونهما ان تمت قدرته على ذلك ولو بالنصرة منهم حتى يتجهلوا

هذا هو الحق في الامور
 التي هي في يد الامم
 البادية والاحبار
 لان الامور
 الضرورية في
 العمران ليس
 كل ما هو حود
 الامم البديروا
 انما هو جود
 لهم في مواطنهم
 الفلح وبرزاد
 مما ضرورية
 وعطيمها الصنائع
 ولا يوجد لهم
 الكلبه من حجار
 وخياط وجراد
 وامثال ذلك
 مما يقيم لهم
 ضرورات معاشهم
 في الفلح وغيره
 وكذا الرماسر
 والبرامم مفقودة
 لديهم وانما ما
 يورهم اعواضها
 من مغل الزراعة
 واعيان الحيوان
 وفضلاته البنانا
 واوربار واستعارا
 ولما نجا ما
 يحتاج اليه اهل
 الامصار من جودهم
 عنه بالبرامم
 والبرامم الا ان
 حاجتهم الى
 الامصار
 الضرورية
 وحاجه اهل
 الامصار اليهم
 في الحاحي
 والكمالي هم
 محتاجون الى
 الامصار
 الضرورية
 بطبيعه
 جودهم
 فاما ما هو
 في البادية
 ولم يحصل
 لهم ملك
 ولا استيلاء
 على الامصار
 هم محتاجون
 الى اهلها
 ومقتضون
 مصاحبتهم
 وطاعتهم
 متى دعوا
 الى ذلك
 وطالبهم
 به فان كان
 في الامصار
 ملك تاز
 خضوعهم
 وطاعتهم
 الغلب الملك
 وان لم يكن
 في الامصار
 ملك فلا بد
 من رياسة
 ونوع استبداد
 من بعض اهلها
 على الباقيين
 والانتقضى
 عمرانهم
 وكلما اوسع
 حكمهم على
 طاعتهم
 والصغي
 مصالح اما
 طوعا مبتدلا
 لئلا لهم
 ثم يبيع لهم
 ما يحتاجون
 اليه من
 الضرورات
 في مصره
 فيستقيم
 عمرانهم
 واما كونهما
 ان تمت
 قدرته على
 ذلك ولو
 بالنصرة
 منهم حتى
 يتجهلوا

* المخطوط "ع" إضافة بخط ابن خلدون

وغير جاعلهم المستتر
في الجواب الاما في حقيقته
وانما المالك في ذلك كس
والثاني من بعده

وانقسم الفقه فيهم الى طريقتين طريقة اهل الراي والقياس وهم اهل العراق
وطريقة اهل الحديث وهم اهل الحجاز وكان الحديث قليلا في اهل العراق لما قضاة
فاستكثروا من القياس وبهروافيه فلذلك قيل لهم اهل الراي ثم انكر القياس طائفة
من العلماء وابطلوا العمليه وهم الظاهريه وجعلوا مدارك الشرع كلها متحصرة
في النصوص والاجماع ورد والقياس الجلي والعلل المنصوصة الى النص لا النص
على العلة نص على الحكم بجميع محالها وكان امام من المذهب داود بن علي وابنه
واصحابها فكانت هذه المذاهب الثلاثة هي مذاهب الجمهور المستترة بين الامم
وشذ اهل البيت بمذهب ابتدعوه وفقه انصرفوا به وبنوه على مذاهبهم
في تناول بعض الصحابة بالقدح وعلى قولهم بعضه الاية ووقع الخلاف عن اقوالهم
وسب كل ما اصول رامية وشذ مثل ذلك الخواارج ولم يخفوا الجمهور بمذاهبهم
بل اوسعوا جانب الانكار والقدح فلا يعرف شي من مذاهبهم ولا اثر في كتبهم
ولا اثر لشي منها الا في مواضع فكتب الشيعة في بلادهم وحيث كانت
دولهم قائمة في المغرب والمشرق المشرق والخواارج كذلك وكل من كتب في تلك
دولة اهل الفقه غربية ثم درس مذهب اهل الظاهر اليوم بدروس ائمة
وانكار الجمهور على من قبله ولم يبق الا في الكتب الجيدة وزعماء كثير من
الطالين من يكلف بالتحال منهم على تلك الكتب يروم اخذ فقههم منها
ومذاهبهم فلا يتخلو بطايل ويصير الى مخالفة الجمهور وانكارهم عليه
وربما عذ بهذه التخلية في اهل البدع بتلقيه العلم من الكتب من غير
مفتاح المعلمين وقد فعل ذلك ابن حنوم بالانكسار على علوه رتبة في حفظ
الحديث وصار المذهب اهل الظاهر وبهر فيه باجتهادهم في اقولهم
وخالف امامهم دارد ويعرض للكثير من ائمة المسلمين فنقم الناس ذلك عليه
واوسعوا من مذهبهم استهجانا وانكارا وتلقوا الكتب بالاعتقال والترك حتى انها
ليخطر بعبها بالاشواق وزعماء تفرق بعض الاحيان ولم يبق الا مذاهب
اهل الراي من العراق واهل الحديث من الحجاز فاما اهل العراق فاما امامهم الذي
استقرت عنده مذاهبهم ابو حنيفة العمار بن ثابت فقامت مقامه

يعكف

في الجواب الاما في حقيقته
وانما المالك في ذلك كس

المخطوط "ع" إضافة بخط ابن خلدون

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي احاط علمه بمكنونات القلوب
 وكشف بفضله العمى بحجب الاستتار عن اذهان اهل البصائر
 نور قلوب عباده المخلصين بحقائق المعارف الدينية ووقائق
 المسائل البقينة ووقفهم للنظام بوظائف الطاعات والمواظبة
 على التزود من روائب العبادات والصلوة والسلام على
 سيد المرسلين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين محمد وآله
 الصاهرين الابرار وصحبه الاخيار من المهاجرين والانصار
 والتابعين هم في سلوك مسالكهم وانتهاج ما ينبع من مناهجهم
 وسلم تسليما كثيرا وبعد فقد اتفق على مطالعة هذا السفر
 وهو السفر الاول من كتاب العبر في اخبار العرب والعجم والبربر
 فوجدته كتابا مشحونا بالفوائد الكثيرة والعوائد الجميلة الغريبة
 لم يسبق مثله في مراعاة اللطائف والاقتناء بكنوز الفوائد
 الطرائف دل بحسن تدرجته وحرارة نظمه وترتبه على
 كل مصنفه في الدراية وسبقه على الاقران في الحفظ
 والرواية وكنت هذه الاسطر بعد الوقوف على ما تراه هذا
 الكتاب تذكره لصاحبه مشعبه وبامثاله بالنبى وآله عز
 هذه الاسطر العبد الصغيف محمد يوسف بن محمد اسفيجاني

محمد يوسف بن محمد اسفيجاني
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥
 في مدينة القاهرة

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

وهمي على صاحب القرائه المصطفى

منہج و سلاطین ان کے دربار کے برطانوی

الخبر عن اقتراح بلاد بني

توجين وما خلل ذلك

لما نزل السلطان يوسف بن يعقوب تليان وأحاط بها وتغلب
على بلاد بني عبد الواد وسمى إلى ملك بلاد بني توجين وكان عثمان
ابن عثمان قد غلبهم على مواطنهم وملك جبل وان شربس
وتصرف في بني عبد القوي بالولاية والعزل وأخذ الأثارة
سنة إحدى وسبعماية وأوقع إليه السلطان بناء البطا التي يقدمها
محمد بن عبد القوي فبناها وتوغل في قاصبه الشرف ثم انكها رجعا
إلى حضرة أخيه وعطف على بلاد بني توجين سنة ثنتين
وقرئوا عبد القوي إلى صواحبهم بالقدرة ودخل جبل واشربس
وهدم حصونهم به ورجع إلى الحصن ثم نادى أهل تافرا كنه
سنة ثلاث بارتباطهم ونقضوا بعتها ثم بعث أهل
المدية بطاعهم للسلطان فقبلكم وأوعز بهما فصبنها
وأجمع سوعيد القوي بعد ذلك بعارهم طاعة السلطان وودوا
عليه بكانه من المنصور مدنيته المهيمنة على تليان سنة
ثلاث فقبلكم طاعتهم ورعي سابقهم وأعادهم إلى بلادهم
وأقطعهم وولى عليهم على بن الناصر بن عبد القوي
وأوعز بهما قضية المدية سنة أربع وثلث سنة خمس
وهلك على بن الناصر خلال ذلك فمقد علمهم لمحمد بن عطية
الاصم كعاد كبراه فاستمر على الطاعة ثم انتقض سنة
سب ورجل قومه على الخلاف وانهدوا عن الوطن إلى أن هلك
يوسف بن يعقوب كما نذكر

الخبر عن بلاد بني توجين
وما خلل ذلك
لما نزل السلطان يوسف بن يعقوب تليان وأحاط بها وتغلب على بلاد بني عبد الواد وسمى إلى ملك بلاد بني توجين وكان عثمان ابن عثمان قد غلبهم على مواطنهم وملك جبل وان شربس وتصرف في بني عبد القوي بالولاية والعزل وأخذ الأثارة سنة إحدى وسبعماية وأوقع إليه السلطان بناء البطا التي يقدمها محمد بن عبد القوي فبناها وتوغل في قاصبه الشرف ثم انكها رجعا إلى حضرة أخيه وعطف على بلاد بني توجين سنة ثنتين وقرئوا عبد القوي إلى صواحبهم بالقدرة ودخل جبل واشربس وهدم حصونهم به ورجع إلى الحصن ثم نادى أهل تافرا كنه سنة ثلاث بارتباطهم ونقضوا بعتها ثم بعث أهل المدية بطاعهم للسلطان فقبلكم وأوعز بهما فصبنها وأجمع سوعيد القوي بعد ذلك بعارهم طاعة السلطان وودوا عليه بكانه من المنصور مدنيته المهيمنة على تليان سنة ثلاث فقبلكم طاعتهم ورعي سابقهم وأعادهم إلى بلادهم وأقطعهم وولى عليهم على بن الناصر بن عبد القوي وأوعز بهما قضية المدية سنة أربع وثلث سنة خمس وهلك على بن الناصر خلال ذلك فمقد علمهم لمحمد بن عطية الاصم كعاد كبراه فاستمر على الطاعة ثم انتقض سنة سب ورجل قومه على الخلاف وانهدوا عن الوطن إلى أن هلك يوسف بن يعقوب كما نذكر

وبلغ سيف الدولة
 الحجاز بعد الفتح
 وبلغه وهو في
 من السنين وروى
 عليه سيف الدولة
 ورايت القتيبي

واصل بن جردان فاجاب ثورون الى ذلك وعقد الصلح لناصر الدولة على
 ما بيده من البلاد لثلاث سنين كل سنة ثلاثه الاف الف وستمائة الف درهم
 وعاد ثورون الى بغداد واقام المقي بالرفقة ثم احضر من بني جردان صغرا به
 فكتب الى ثورون يستصلحه وكتب الى الاخشيدي محمد بن طغج صاحب مصر
 يستقدمه فسار اليه الاخشيدي ولما وصل الى حلب وعلمها من قبل سيف الدولة
 ابن عمهم ابو عبد الله بن سعيد بن جردان فرحل عنها وتخلف عنه ابن مقاتل
 الذي كان بد مشق عن ابن رايق ولما وصل الاخشيدي الى حلب لقيه ابن مقاتل
 فأكرمه واستعمله على خراج مصر ثم سار الى المقي بالرفقة فلقبه مشص
 ثلاث وثلاثين الف الف في اكرامه وبالع هو في الادب معه وحمل اليه الهدايا
 والى وزيره وحاشيته وساله المشرقي مصر والشام فاني فاشار عليه ان لا
 يرجع الى ثورون فاني واشار على ابن مقله ان يسير معه الى مصر لعلمه في دولته
 وخوفه من ثورون فلم يفعل وجاء بهم رسل ثورون في الصلح وانهم
 استخلفوا للخليفة والوزير فاعاد المقي الى بغداد وعاد الاخشيدي الى
 مصر ولما وصل المقي الى هيب لقيه ثورون فقبل الارض وراى انه تخطل
 من ميمنه سلك الطاعه ثم وكل بهم وشمل المقي ورجع الى بغداد فباع
 المستكفي استيلاء سيف الدولة على حلب وحصص
 ولما رحل المقي من الرفقة وانصرف الاخشيدي الى الشام بقي بالناسطونى حلب
 فقصده سيف الدولة وملكها من يده ثم سار الى حمص فلقبه بها كافور مولد الاخشيدي
 فهزمه سيف الدولة وسار الى دمشق فاستموا عليه فرجع وجاء الاخشيدي
 من مصر الى الشام وسار الى اتباع سيف الدولة فاصطفا بقتلهم ثم خرجوا
 ورجع سيف الدولة الى الحزنه والاخشيدي الى دمشق ثم سار سيف الدولة
 الى حلب وملكها وسارت عساكر الروم اليها فعاكهم وظفروهم فبلغ ناصر الدولة
 ابن حمدان ما فعله ثورون من حمل المقي وسعه المستكفي فامنع من حمل المال
 وهرب اليه غلمان ثورون فاستخدمهم ونقص الشرط في ذلك وخرج ثورون
 بالمستكفي فاصدا الموصل وزادت الرسل بينهم في الصلح فم ذلك اخر سنة

اخرا المحرم
 الى ان وصل القتيبي
 وراى ان ناصر الدولة
 جمع بين المقي
 سمعوا من رايق
 فقلت من رايق
 فقلت من رايق
 فقلت من رايق
 فقلت من رايق
 فقلت من رايق
 فقلت من رايق
 فقلت من رايق
 فقلت من رايق
 فقلت من رايق

هذا هو الحق
في تاريخ
السلطنة
العثمانية
التي
كانت
تسمى
دولة
العثمان

الخبر عن القبايلي كان في ذلك السلطان ابي العباس والقيام بدور السلطنة منهم
بعده الى ان كانت تلك سنة دولة الاخيرة منهم
كان هذا الرجل وهو احمد بن علي القبايلي وسلفه من بطانة بني عبد المؤمن خلفاء بالبوادر
بواكير خرج جده مع فلج الواحد من عند مقتل ابي جعفر اخيرهم سنة ست وستين
وسمائه وانقرض ملكهم وخرج هذا الفلج من مر الكثر فاجتمعوا ليجعل قبايل مقلد
المحاربة ومرو في الامام محمد بن تومرت وقربا يعموا لا يحوا اخي المرتضى ونصهوه
واقاموا عنالك وحيروا بن مرزوقا ورموا الى الر غلبوا على جبل تيفملل
سنة اربع وستين وفتحوا على اسوق اخي المرتضى واري سعيد بن عمه
ابي الربيع وكان منهم القبايلي واولاده وسيقوا الى السلطان بعمر بن عبد الحميد فقتلوا
جميعا وانقرض امر بني عبد المؤمن وتنازل اعتقاب القبايلي بقاسم اياه من مرزوقا
في ظل دولتهم بعد مورو واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم واولادهم
لهم في ذلك من الكفاية والاضطلال في سائر ايام الدولة حتى ظهر منهم الرئيس
ابو الحسن علي بن الدعا الرسر وبرز على امر صناعته بكفاية واضطلاله
وباشر خدمته السلطان ابي الحسن في دولته فكشف عن غوره وخبر صا دق
نحبه وضبطه فاصطنعه وقرنه ودرجته به كبير الحجاز والاولاد ببابه
اما الفضل بن ابي مدين فكان مشاميا له عند السلطان وموقفا بما يعبر من حجات
الاعمال وريما كان يشفق عليه في كثير ما بكفايته واضطلالته وقيامه على تلك
الصناعة مزاولة امره وركب البصر من ترش في حمله السلطان ابي الحسن واصحابه
من الغزو ما مر ذكره في دولته وخلصوا الى الحجاز واستكفاة السلطان في
حمل تلك الوظيفة وزاده الدعا وطبقة العلامة الرسم المكتوب او اخر الاوامر
والمراسلات فقام بالوظيفة احسن قيام ثم جمع نحو محمد الواد لما نعت
السلطان ابي الحسن في الادب واسموا الله ابا عنان ملك المغرب فامسوا
بعما كرم مرزوقا حقا القبايل بمشربونه من وطن مزاولة ما بهم السلطان
في ذلك القبايل وقيل ولده الناصر والكا بر حباله وهو امر حلال كان منهم هذا
الرسر وشابنوه في ظل الدولة وعمتها بعد مورو مدبرة الاسكان السلطانية
كان كبار ملكهم ثم تفت احمد بن الرسر الثاني منهم قارب كان تبا عا وقا بالحساب
وصناعة الدبر ارا حيا عن كبير مشيخهم ابي الحسن الرسرود العام فيهم الحجة
السلطان بعد من من القبايل فيمنح فيها واضطلع وبرز على طبقاتها
وباشر خدمته السلطان فيمنح فيها عن ابا ما سابقا بقاء مبراتها الى ان اختصه

كما فعل الدرة امام موسى بن السلطان ابن عثمان الوردى من بعد ابنه الناصر فليخذه بعناية
 وقربه من تحت السلطان وسيره وحاشية الاموال عليه فقام ذلك فتميزا عن سائر
 الجند والنخبة ووقع من السلطان اعلى موقع وبخبر به السلطان اعلى طبقة فشكلهم
 وردهم على اعتقادهم ثم ظهر السلطان ليو العبد من وادى الملك من ايديهم من تحت الوردى
 ابنه ما ساس كما سره لاجاره فحسب تلك الكلمة على عبد الله بن الناصر ابن الناصر اذما الجبهة
 والصلابة وحلوه حلو الوردى ولزم الحفيم سائر السلطان وقيلوه سائر الحال الوردى
 فقام بها نصيبا موقعا من التراب كما فيها مصارف الوردى الى ان قبض السلطان حمله
 وكان من خبر ذلك ان السلطان اعتمر على الحركة الى اوطار الشرق فاستمع لكتار ومات
 وراها ولا اشد الى ما في قديم الله الامور انما قام من العسل والوردى من حلاله من حمر
 واقام هناك كشارف احوالهم فادركه حامية هناك فقام بغيره الى العسل
 احضر قتيام وجمع الناس على بيعه ابنه ولي عهده الامور من فليس ويعتوا كنه الى
 لمسان وحاشية في عسكرة الى ما فيهم فارقوا الرقاص واصعد السلطان الوردى
 اركه ملكه ونصير ابن عبد الله بن الناصر اميرهم فقام به الملك حرام واحضر
 كعانه السلطان والوردى في كل منهم الى ان ملك السلطان منه ما زال ونصير فقام
 الامور الحية الى عسكر وقام باسره وكاله دله وبعث اليه من التراب حصة حال
 السروى كعهده السلطان ابن الناصر لم ولم ير الامور على ذلك الى ان ملك الحرام سنة
 سبع وسبعين من نور البصائر ومن سلطان الفرس وبنو عبد الله بن الناصر من حشويه
 وصد من بحره من قادات الاموال سقطت كاهم من حره ميتا فاحذر البيعة في وقته
 لاحد الاصغر من سجد وقام بركه كما كان مع اخوته الى ان دبت عقوبة السعابة
 من الطمانه بهاد الويسر وطبع حمل الدولة في ارجحة عن تلك البرية فوفاوا السلطان
 واعمل الكفالة الخاصة من اهل الحجاب الى اهل العمار من لم يمتنعوا والله يرفع الاله
 من السلطان ببعض اخوته المحجورين بالقصبة واوروه فانه ذلك في غفلة رقت بعض تلك
 الناس على غلوات القصر عروضا منة لثقة الساب الادله وشعر به ذلك فاستنك
 ورام التخلي عن راسهم والخرج الفخاء الى الجند هناك روحه سلبهم فلم يهلوه
 لا احاط بهم من الاشفاق من الحذر وبعث السلطان وردة الى حمر حمر من السلطنة
 فارحوا فيها وابعد اعداء الوردى من عبيد الحمر واعسقا كنهية ثم اتبع به وبميد الفرس
 ثم عرصر اعلمها المصادرة لطلب المال فاحضر واعفوا ولم يسوا له لفظوا
 لما كان يفرق بينهم في اموال الكمانية انها تورد خزائن السلطان في عهدهم الى القتل
 عليه واصحابه يحجزه محبتهما والله وارث الارض ومن عليها ومن غيرها

في الجزء السابع من العبر
 في الجزء السابع من العبر
 في الجزء السابع من العبر

قری

لھو ضریعے تا شہین بے سار کر ہی مرے و مقتل السلطان نے جو

المعروف

83

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه
البرهان على وحدانيته

المكرمه وامثال الماسم ثم سار بقصد السلطان فقدم عليه سنة ثلاث
وسبعين بمقامته من لسان فاهتزت له الدولة واركب السلطان خاصه
للقية واحده مجلسه محل الامن والعبطه ومن دولته مكال الشوبه
والعرقه واخرج لوقه كاتبه اباحي بن ابي مدبر سفير الى صاحب
الاندلس في طلب اهله وولده فجاء بهم على اكل حالات الامن والمكرمه
ثم لخط المناقبون له في شأنه واعروا سلطانه بتتبع عثرته وابداه
ما كان كما من في نفسه من سقطات داليله واحصاء معايبه وشاع
على السنه اعدابه كلمات منسوبه الى الزندقه اخصوها عليه ونسبها
ورفع الى قاضي الحمصه الى الحسن بن الحسن فاستزعاها وجعل عليه بالزندقه
وراجع صاحب الاندلس رايه فيه وبعث القاضي ابن الحسن الى السلطان
عبد العزيز بترك تلك السجلات وامضاء حكم الله فيه فصر عن ذلك
وايف لذمنه ان تحقر ولجوان ان يرد وقال لهم هلا انتقمتم منه
وهو عندكم وانتم عالمون بما كان عليه واما انا فلا غلص اليه بذلك
احد ما كان في حوارى قهر وقول الجرايه والاقطاع له ولبيته ومن حجا
من فرسان الاندلس في حمله فلكا هلك السلطان عبد العزيز
سنة اربع وسبعين ورجع بنو مرش الى المغرب وركوا لسان شار
هو في ركاب الوزراي بكر بن عازي القبايم بالدولة قتل بفاس واستكر
مرش ارج الضباع وقاتل في ماء السان واعمر اس الحيات وحفظ عليه
الحاكم بالدولة الرسوم التي رسمها له السلطان الموقني وانضلت حاله
على ذلك الى ان كان ما ذكر

بالموسر

في الانتقام منه

وقام بالزندقه
المرش ارج الضباع
وقال ما اذنت اليك بعد
ملكك ما سيجلح علكان
الخطب ووقعه في ربه

• حاشية وشطب وإلحاق على صفحة من العبر

2* مخطوط مكتبة السلطان أحمد الثالث (ي)

طوب قوسراي، رقم 1 A / 3042

سُجِّل اسم الكتاب على صدر النسخة بخط حديث، فيه: "المجلد الأول من تاريخ ابن خلدون المسمّى بالمقدمة"، وعليه تملكان: الأول كتب بخط جليّ بموازاة عرض الصفحة: "لمحمد عبد الرحمن الضارب عفا الله عنها سنة 818هـ" (1415م). والثاني ختم السلطان أحمد بطُغرائه في نموذجين متفاوتين في قطر دائرتيها، في الأول: "وقف السلطان أحمد خان بن غازي سلطان محمد خان". وفي الثاني الآية: ﴿الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله﴾ [الأعراف، من الآية 43].

وهو نسخة تامة من تجزئة سبعة، تشمل كامل الكتاب الأول من العبر (المقدمة)، في 297 ورقة، مقاس 26,5x18 سم، المساحة المكتوبة 20x13 سم، مسطرة 25، خطها متفرد قليل الأشباه فيما رأيت، لم تتغير قاعدة أدائه على امتداد النص، ولم يختلف قلمه ولم تضعف يده الثابتة القويّة في كل ما كتبتّه. ولم أتمكن من تصنيفه ضمن الأسماء المعروفة لمدارس الخط، ويمكن القول إنه بين خطّي النسخ والتعليق.

والكاتب قليل الإعجام قليل الخطأ، كتب عناوين الفصول بخط أكبر من خط النص وشكله بالحركات شكلاً تاماً صحيحاً ، وخطها أقرب إلى خط الثلث.

ومع أنّ هذه النسخة قد ضمت الكتاب الأول من العبر (المقدمة) بدون نقص، وجاءت خاتمتها مُستوفية لتاريخ إتمام الجزء بالوضع والتأليف والتنقيح والتهذيب، إلا أنّ الناسخ المتميّز لم يذكر اسمه وتاريخ الكتابة؛ وقد بحثت عنه لعلّي أوفق لما يساعد على تأريخ النسخة؛ وسعرفة كاتبها، ومع الجهد المبذول، ظل اسمه وتاريخه على ما هو عليه من الغموض، وكلّ ما خرجتُ به، أنّي عثرتُ على أثر مهمّ قد يكون بخطّه، لأنّه كتب⁽¹⁾ على الطريقة نفسها. وهي طريقة مُفصّحة عن كفاية نسخ مُتمرّس يُباشر نسخ الكتب الكبيرة ذات الأجزاء العديدة لثبات يده.

وقد خَصَّ فرانز روزنتال هذه النسخة بتعريف قصير⁽²⁾، وبني على تملك محمد الضارب سنة 818هـ (1415م) بأنّ المخطوط لا بدّ أن يكون قد دُوّن في تلك السنة أو قبلها (!) (كذا) "وأنّه هو المخطوط الوحيد الموجود الذي يحتوي على صورة مبكّرة من نصّ المقدمة".

وقد عَرَضَ الدكتور بدوي⁽³⁾ لرأي روزنتال هذا، وتداخل حديثه بموضوع كتاب التعريف الذي ألّح عليه روزنتال من غير تفصيل، وأشار إلى قول الطنجي الذي عَنَى به التعريف، وهو أنّ المخطوط رواية حديثة لكتاب العبر.

(1) انظر: القطعة المنتقاة من الجزء 17 من كتاب ابن فضل الله العمري: مسالك الأبصار (من صفحة 2 إلى 350) نشره مصوراً الدكتور فؤاد سزكين - معهد تاريخ العلوم العربية والإسلامية - فرنكفورت 1989، وأصل المخطوط في مكتبة أيا صوفيا رقم 3439 - السليمانية - إستانبول .

(2) F. Rosenthal , 1: x cv111 (6)

(3) مؤلفات ابن خلدون 111 .

وحقيقةً أمر هذا المخطوط، أنه بالنسبة لمجموعة المخطوطات الموثقة التي اعتمدناها لهذه النشرة، هو النسخة الأولى التي نُقلت عن نسخة عاطف بقدر ما بلغته الزيادات عليها في تلك المرحلة؛ وفي ذكر فروق النسخ في نشرتنا يتبين ما أذكره عليها فأثبتته، وما طرأ بعده ففاته.

والمؤكد أنه كتب في المرحلة المصرية لابن خلدون، بعد استقراره والأخذ في مراجعة عمله في العبر، وقبل تاريخ سنة 797 هـ (1395م) تاريخ كتابة نسخة الظاهري التي أوردت إضافات مطوّلة وقصيرة لم تُذكر فيه، مثل الصفحة التي ألحقت بنسخة (ع) والمتضمنة للنص المنقول عن جراب الدولة الذي كتبه الحسن بن عمار وتقدّمت الإشارة إليه.

أما عن افتراض روزنتال حول تاريخه فغير صحيح، فالنسخة راجعها ابن خلدون بنفسه وقوبلت عليه على نسخة (ع)، فأصلح وأكمل بيده ما فات نسخته أو ما استدركه وقتها، ويوجد خطّه الذي يمكن مُقارنته - بما قدّمنا الحديث عنه - في نسخة عاطف، على حواشي الصحائف التالية:

8 أ - صفحتان بين الورقتين 43، 44، 65، 66، 86، 95، 105، 106، 107، 112، 182، 195، 206 .

وإذا ذكرنا بأن نسخة (ع)، هي الأصل الذي تعهده المؤلف بالمراجعة والإضافة إلى آخر حياته، وهي نسخته التي لا يتخلّى عنها. فتكون هذه النسخة (ي) هي النسخة الباقية من الأصول التي سبقت غيرها بالنقل عنها - فيما بلغنا - واستنوّعت ما سجّله في حينه قبل سنة 797 هـ (1395م) .



• المخطوط "ي" صدر الكتاب والأختام والتملك

بقول سيدنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود
 الحمد لله الذي له العزة والكرامات
 والتعوت في العالم فلا يعرفه ما
 الفادز فلا يعرفه شيء في السوا
 واسعها فيها اجيالا وامثالا
 والسوت هو قتلنا الرزق والموت
 والصلاه والسلام على سيدنا
 السعوت الذي يخص لمصالحه
 وسائر زحل والهموت وشهد
 واصحابه الذين لهم في محبتهم
 ولعدوهم السيل الشنت صلا
 المصوت، واقطع، لكفر حيلة
 من الاربع من العون التي سدا
 والرجال، وسبوا الى قعر كنه
 وسادى في نهمه العلم والجمال
 والسواين من المرون الاول
 بها الاندبه اذا عصها الاطفال
 الاحوال، واسع للدول فيها
 وحال منهم الزوال، وفي ما
 دسني وعم كنفات الوفاق
 وحديثان تعد نوعا منها
 احاد الالم وجمعوها وسطر
 مداسر من الباطل قد هوانها
 ووضعها

حوسنا الامم والرتب
 ولعنونا الاحال
 التي خط علينا
 الموت

النطاق

• الصفحة الأولى من المخطوط "ي"

وقد ذكر لا حياءا منه
به الناس ما اعجاز
مجانا له وسقوا
من كذا ذكر انما
وانني على سمع القادر
مقبله ما اني على
معاذ الله انزل على
بنكوا بانغ و
انما من اكرم ابراهيم
يكون في ما بين
للعقل وقد كلف
لما من قد كلف
لله الكذب في
وحيث خلق في
وقال الشغل ما
المرء لا يصح عنه

91

يتصل بالصدق الايمان المقابل بعد قوله وتيسر ادراكه من الايمان فيه ومثلته وقبل قوله
 وانكسر الانفس خفية النبوة ^{والنفس خفية النبوة} ^{والنفس خفية النبوة} ^{والنفس خفية النبوة}
 ومن علمها ثم اطاره ^{ومن علمها ثم اطاره} ^{ومن علمها ثم اطاره} ^{ومن علمها ثم اطاره}
 فسميت ^{فسميت} ^{فسميت} ^{فسميت}
 والثاني فليعلم ^{والثاني فليعلم} ^{والثاني فليعلم} ^{والثاني فليعلم}
 القول ^{القول} ^{القول} ^{القول}
 العباد ^{العباد} ^{العباد} ^{العباد}
 منها ^{منها} ^{منها} ^{منها}
 صفة ^{صفة} ^{صفة} ^{صفة}
 في ^{في} ^{في} ^{في}
 التوحيد ^{التوحيد} ^{التوحيد} ^{التوحيد}
 والتخدي ^{والتخدي} ^{والتخدي} ^{والتخدي}
 وخود ^{وخود} ^{وخود} ^{وخود}
 لها ^{لها} ^{لها} ^{لها}
 وقوع ^{وقوع} ^{وقوع} ^{وقوع}
 انما ^{انما} ^{انما} ^{انما}
 في ^{في} ^{في} ^{في}
 كبر ^{كبر} ^{كبر} ^{كبر}
 الخوارق ^{الخوارق} ^{الخوارق} ^{الخوارق}
 تليق ^{تليق} ^{تليق} ^{تليق}
 بخلاف ^{بخلاف} ^{بخلاف} ^{بخلاف}
 الحقائق ^{الحقائق} ^{الحقائق} ^{الحقائق}
 واما ^{واما} ^{واما} ^{واما}
 في ^{في} ^{في} ^{في}
 الاحاديث ^{الاحاديث} ^{الاحاديث} ^{الاحاديث}
 النبوة ^{النبوة} ^{النبوة} ^{النبوة}
 العباد ^{العباد} ^{العباد} ^{العباد}
 السمع ^{السمع} ^{السمع} ^{السمع}
 شام ^{شام} ^{شام} ^{شام}
 النبوة ^{النبوة} ^{النبوة} ^{النبوة}
 كما ^{كما} ^{كما} ^{كما}
 وفي ^{وفي} ^{وفي} ^{وفي}
 فلا ^{فلا} ^{فلا} ^{فلا}

واقتضت صفات النبوة وبما يلزم من خبر نزولها على الانبياء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 سَنَةِ أَحَدِي وَارْبَعِينَ إِلَى سَنَةِ خَمْسِينَ وَخَمْسِينَ
 ذَكَرَ اسْتِئْذَانُ الْفَرَجِ عَلَى طَرِيقِ الْبَلَسِ
 وَبَسْتُ ذَلِكَ أَنَّهُمْ نَزَلُوا عَلَيْهَا وَحَاصَرُوهَا فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ الثَّالِثُ
 مِنْهُمْ وَلَهُمْ سَمْعُ الْفَرَجِ فِي الدِّينَةِ ضَجَّةٌ عَظِيمَةٌ وَخَلَّتِ الْأَسْوَارُ
 مِنَ الْقِتَالَةِ وَسَبَّيْهُ أَنْ أَهْلَ طَرِيقِ الْبَلَسِ اخْتَلَفُوا فَأَرَادَتْ طَائِفَةٌ
 مِنْهُمْ تَقْدِيرَ بَعْضِ مَطْرُوحٍ فَوْقَ الْحُكْبِ مِنْ الطَّائِفِينَ وَخَلَّتِ
 الْأَسْوَارُ فَاتَّهَزَ الْفَرَجُ الْفُرْصَةَ وَطَلَعُوا بِالسَّلَامِ وَمَلَكُواهَا
 بِالسَّيْفِ فِي مَحْرَمِ هَذِهِ السَّنَةِ وَسَفَلُوا دِمَاءَ أَهْلِهَا وَبَعْدَ أَنْ
 اسْتَقَرَّ الْفَرَجُ فِي طَرِيقِ الْبَلَسِ نَزَلُوا الْأَمَانَ لِمَنْ بَقِيَ مِنْ أَهْلِ طَرِيقِ الْبَلَسِ
 وَتَرَأَّجَتْ إِلَيْهَا النَّاسُ وَحَسَرُوهَا وَبَيْنَ سَارِزِ نَجْدٍ وَنَزَلَتْ
 عَلَى قَلْعَةِ جَعْبَرٍ وَحَصَرُوهَا وَصَاحِبُهَا عَلَى بْنِ مَالِكٍ بْنِ سَالِمٍ
 بْنِ مَالِكٍ بْنِ بَدْرَانَ بْنِ الْمَلَدِ الْعَقِيلِيَّ وَأَرْسَلَ عَسَاكِرًا إِلَى قَلْعِهِ
 فَنَكَدَ وَهِيَ تَجَاوِرُ جَزِيرَةَ ابْنِ عُمَرَ فَحَصَرُوهَا أَيْضًا وَصَاحِبُهَا حَسَامُ بْنُ
 الْحَرْدِيِّ الْبُسَنَوِيُّ وَلَمَّا طَالَ عَلَى زَيْدٍ مَنَازِلُهُ قَلْعَهُ جَعْبَرٍ
 أَرْسَلَ مَعَ حَسَّانِ بْنِ الْبَعْلَبَكِيِّ الَّذِي كَانَ صَاحِبَ مَنَاجِيحٍ يَقُولُ لَصَاحِبِ
 قَلْعَةِ جَعْبَرٍ قُلْ لِي مِنْ خُلَاصِكَ مَنِي فَقَالَ صَاحِبُ جَعْبَرٍ خُلَصْنِي

مَدَّ

٢

عا ولا لطف ولد أصغرأولما حضر الموت سلم ولده إلى أوسفر
 الأحمد حتى وقال إنما أعلم أن العساكر لا تطعمه لأنه طفل فهو ودعه
 عندك فارحل به إلى بلادك ورحله أوسفر إلى بلد مراعه ولما مات
 السلطان محمد حصلت الأمر أوطافه طلعت ملكشاه أخاه وطاف^{هذه}
 طلبوا أسلمان شاه ثم محمد بن ملكشاه من السلطان البارسلا
 الذي كان اعتقل في الموصل وهم الأكثر ومنهم من طلب
 أرسلان بن طغرل الذي مع الدوز واحد موت محمد سارا أخوه ملكشاه
 إلى صفهان وبلغها ومنها مرض بورالدن محمود بن علي مرقل
 لرحل بمويرة سلعة حلب فجمع أخوه أمير ميران بن زكي جمعا
 وحصر قلعة حلب وكان سدد لوه بحمص وهو من البراءة بورالدن
 سارا إلى دمشق ليستولي عليها وكما أخوه يحكم الدن أيوب فالمر عليه
 أيوب ذلك وقال أهلكتنا المصلحة أن تعود إلى حلب فإن كان
 بورالدن حيا خذ منه في هذا الوقت وإن كان مائا فانا في دمشق
 أكفيكم بها فعاذ شر لوه إلى حلب مجدا وحل بس بورالدن في شاك
 براه الناس فلما راه حنا بعد فواعر أخيه أمير ميران واستقامت
 الأحوال واستقر^{في} ملكا المن على مهدي وأزال ملك بني بجاج على ما
 ورضا ذكره في سنة اثني عشرة وأربع مائة وعلى بن مهدي المذكور

• نموذج من خط الجزء 17 من مسالك الأبصار ، المضاهي لخط كاتب المخطوط "ي"

3 • مخطوط الظاهري (ظ)

مكتبة الدّاماد إبراهيم باشا، رقم 863

هذه النسخة الوحيدة التي وصلتنا كاملة من عصر المؤلف، ومحفوظة في حالة جيّدة، وقد اهتم ابن خلدون بها كل الاهتمام، فاستكتب في إعدادهما أكثر من ناسخ، اقتصر الأول منهم - ولا نعرف اسمه - على نسخ الكتاب الأول [نصف المقدمة]، وخطّه بارع غاية في التّناسق والتّناسب والجمال، وكتب بقيّة الكتاب بأجزائه المتعدّدة بمخطوط نسخ جيّدة مُتقاربة في أشكالها.

وجلّدت النسخة في سبع مجلّدات، يضمّ كل واحد منها جزأين مُتتابعين، ويتقدّم كل جزء عُرة من الإذهاب الكبير⁽¹⁾، مُقسّمة إلى ثلاث مناطق أفقيّة، في المستطيل الأعلى زخارف نباتية مُترابطة، رُسمت بحبر لازوردّي على أرضيّة زرقاء، وكتب فيها بخطّ نسخ جميل مُذهب: "الأول من الظاهري في العبر"، وفي المنطقة المُستطيلة السفلى وبالأسلوب الأول نفسه، بقية الاسم: "بأخبار العرب والعجم

(1) ورد هذا المصطلح في السجل القديم لمكتبة جامع القيروان، الذي نشرناه في مجلة معهد المخطوطات العربية، المجلد الثاني، الجزء 2 - القاهرة 1956.

والْبَزِير"، وبالمنطقة الوسطى المحصورة بينهما دائرة طوقها مَفَصَص ثُمانيّ، تحيط به أوراق ثلاثيّة مُذهّبة على أرضيّة زرقاء، كتب فيها: "يرسم الجزائَة الشَّريفة المملكيّة الظَّاهريّة أعزَّ الله أنصارها"، وهكذا تتصدَّر هذه الصَّفحة كلُّ جزء من الأجزاء الأربعة عشر، مع تغيُّر عدد الأجزاء بالتتابع.

يذكر ابنُ حَجَر وغيره⁽¹⁾ أنَّ ابنَ خَلْدُون صنَّف التَّاريخ الكبيرَ في سَنع مجلَّداتٍ ضخمة، والأجزاء المختلفة الباقية تؤكِّد أنَّ الكتابَ سُباعيَّ التَّقسيم، ولا يُدْرى لماذا أوقف الكتابُ على هذا الرُّقْم، وهل هو تَعَلُّق بخصوصيّات العدد، أم يُشير به إلى الاختواء الشَّامِل لأخبار الماضي واستيعابه، كأنَّه الأقاليم السَّبعة التي هي مُستقرَّ العُمَرائِ الإنسانيّ.

ونُسخة الظَّاهريّ هي الأولى التي قَسَمها إلى أربعة عشر جُزءاً، تيسيراً لاستعمالها، وصدَّر كلَّ جُزءٍ بفهرس، وستُحدِّث عن كلِّ جزءٍ في مَوقعه عند نشر أجزاء الكتاب، ثمَّ نُسخةُ حالَت (خالد) أفندي، التي يَبْدُو أنَّ لها التَّقسيم نفسه حسبما يأتي.

(1) بدوي: مخطوطات ابن خلدون 286، نقلًا عن إنباء الغمر (مخطوط أحمد الثالث رقم 2941، 1: لوحة 172)، إستانبول. السخاوي: الإعلان بالتوبيخ 312، ولكن المقرئ في النُّسخ (6: 191) يقول إنَّه رآه بفاس في ثُماني مجلَّدات كبار جداً، وقد عَرَف في آخره بنفسه. فهل وَهَم في ذلك، ولا أحسب أن كتاب التعريف تجاوزَ في ذلك الزَّمن بخطَّ ابن الفَخَّار خمسين ورقة حتى يُفرد في جُزء مستقلٍّ، ويذكر العدد نفسه وهو يتحدَّث عن وَفَّعة طريف (النُّسخ 5: 15) إذ يشير إلى أنَّ ابن خلدون قد ألَمَّ بها في العبر في الجزء الثامن؛ وموقعة طريف هذه جاءت في طبعة بولاق في الجزء 7: 261، فأكدت أنَّ الثَّامن لم يقن "التعريف"، وربما الأقرب للإقناع أن يكون أحد الأجزاء قد قُسِم إلى قسمين.

ولهذه النسخة تاريخ يَرتبط بمرحلة مُهمّة من حياة المؤلّف، ذلك أنّ ابن خلدون دخل القاهرة التي بهرته بعُمرانها ومؤسّساتها أوّل ذي القعدة سنة 784هـ/ (يناير 1383م)، واثّال عليه طلبه العلم يُلتمسون منه الإفادّة، فجلس لهم للتّدريس بالجامع الأزهر⁽¹⁾؛ وأقبل الناس عليه وراقهم كلامه وأعجبوا به كما يقول المقرئ⁽²⁾، واشتهر بحُسن مُحاضرتِه ودِقّة تَرسُّله وتَحليله في تدريس الفقه وأصوله، فقد "كان يَسلك في إقراء الأصول مَسلك الأقدمين، كالغزالي وفخر الدين الرازي، مع الغَض والإنكار على الطّريقة التي أحدثها طلبه العَجَم ومن تَبِعهم في تَوَعُّل المشاحّة اللفظيّة"⁽³⁾.

وأصبح له موقعٌ مهمٌّ عند المماليك الجراكسة، فقد انجذب إليه أحدُ كبار وجوه الدّولة ورعاه كلّ الرّعاية، وعبّد له في الحياة العامّة أزحَب المسالك، وهو علاء الدّين الطُّنْبُغا الجوباني⁽⁴⁾، الأثير لدى السُّلطان الملك الظّاهر بَرْقُوق، لِمَا جَمَعَ بينهما من قديم الصّحبة التي انتهت به أن يكون في رُتبة "أمير مَجْلِس"، وهو صاحب الشّورى في الدّولة. فكان سبيلَه للاتّصال بالسُّلطان الذي يَذكر ابن خلدون أنّه "أبرّ لِقَاءه وأنس عُرْبَتِه" ووسّع عليه في إقامته، ويبدو أثر هذه الرّعاية فيما تولّاه من مناصب علميّة للتّدريس في المؤسّسات المُختلفة: المَدْرسة القَمَحِيّة، والمدرسة

(1) التعريف 255 .

(2) السلوك 2/3 : 480

(3) السخاوي: الصّوّ اللّامع 3: 148، وترجمة ابن عَمّار في الصّوّ اللّامع 8: 233 وقد أخذ عن ابن خلدون أصول الفقه، وسمع قطعة من مقدّمة تاريخه.

(4) أخباره في العبر 5: 476 - والمنهل الصافي 1: 8

الظاهرية، ومدرسة صَلَغْتَمَش، وولاية خَانَقَاه يَنْبَرْس الَّتِي كَانَ رِزْقُ النَّظَرِ فِيهَا وَالْمَشِيخَةُ وَاسِعاً لِمَنْ يَتَوَلَّاهُ⁽¹⁾، ثُمَّ وَلَايَةُ الْقَضَاءِ، وَالشَّفَاعَةُ لَهُ عِنْدَ السُّلْطَانِ أَبِي الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ الْحَفْصِيِّ سُلْطَانَ تُونِسَ، لِيُوجِّهَ لَهُ بِأَسْرَتِهِ وَكُتُبِهِ، فَكَانَ ذَلِكَ، لَوْلَا جَدُّهُ الْعَائِزُ الَّذِي حَوَّلَ فَرْحَتَهُ إِلَى مَأْتَمٍ. وَفِي هَذِهِ الْحِقْبَةِ مِنْ حَيَاتِهِ كَانَ مُنْكَباً عَلَى تَجْدِيدِ مَعَارِفِهِ الْإِسْلَامِيَّةِ لِيَسْتَفِيدَ مِنْهَا فِيمَا يُسْتَقْبَلُ مِنْ مَنَاصِبٍ شَرْعِيَّةٍ، وَلِيُخَسِّنَ عَرْضَهَا وَتَدْرِيسَهَا فِي الزُّحَابِ الَّتِي يَتَحَرَّكُ فِيهَا؛ وَحَدَّثَ فُجَاءَةً حَادِثَ هَدَدِ الدَّوْلَةِ الْجُرْكَسِيَّةِ الَّتِي ابْتَدَأَتْ بِالْمَلِكِ الظَّاهِرِ؛ فَقَدْ كَانَتْ هُنَاكَ مَنَافَسَةٌ خَفِيَّةٌ لِمُلْكِهِ مِنَ الْيَلْبَغَاوِيَّةِ: يَلْبَغَا النَّاصِرِيِّ نَائِبِ حَلَبَ، وَمَنْطَاشَ، وَمَنْ يَقِفُ وَرَاءَهُمَا، فَاعْتَقَلُوا الظَّاهِرَ بِزُقُوقٍ فِي الْكَرْكِ، وَجَمَعُوا الْقَضَاةَ لِلِإِفْتَاءِ فِي أَمْرِهِ؛ وَكَانَ ذَلِكَ فِي شَوَّالِ سَنَةِ 791 هـ (سبتمبر 1389م)، وَقَدْ أَشَارَ ابْنُ خَلْدُونٍ إِلَى هَذِهِ الْحَادِثَةِ الَّتِي أَثَّرَتْ فِي حَيَاتِهِ وَخَافَ عَوَاقِبَهَا، إِشَارَةً مَرِيئَةً عَابِرَةً تَكْظُمُ وَرَاءَهَا تَفَاصِيلَ كَثِيرَةً تَجَاوَزُهَا عَامِداً، مُلْتَمِساً لِلتَّسْيَانِ. وَتَبْدَأُ مِخْنُتُهُ الَّتِي اسْتَمَرَّتْ ثَلَاثَ عَشْرَةِ أَعْوَاماً بِالْمَجْلِسِ الَّذِي عَقَدَهُ مَنْطَاشُ فِي الْقَصْرِ الْأَبْلَقِ بِقَلْعَةِ الْجَبَلِ، وَأَخْضَرَ فِيهِ الْخَلِيفَةُ الْعَبَّاسِيُّ مُحَمَّدُ الْمُتَوَكَّلُ، وَالْقَضَاةُ الْأَرْبَعَةُ وَهُوَ أَحَدُهُمْ، وَشَيْخُ الْإِسْلَامِ سِرَاجُ الدِّينِ عَمْرُ الْبَلْقِينِيِّ، وَسَأَلَهُمْ⁽²⁾ عَنْ رَأْيِهِمْ فِي :

• رَجُلٍ خَلَعَ الْخَلِيفَةَ وَسَجَنَهُ وَقَيَّدَهُ مِنْ غَيْرِ مُوجِبٍ لَذَلِكَ .

• قَتَلَ شَرِيفاً فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ فِي الْبَلَدِ الْحَرَامِ .

(1) التعريف 322 .

(2) حَادِثُ تَفَاصِيلِ هَذَا الْمَجْلِسِ عِنْدَ ابْنِ إِيَّاسَ : بَدَائِعُ الزُّهُورِ 1 : 282 .

• استحلّ أخذ أموال الناس بغير حق .

• استعان بالكفار على قتال المسلمين .

فطلب القضاة أن يكتب شيخ الإسلام رأيته قبلهم، فكتب: إذا قامت عليه
البينة بذلك وجب قتاله ومُحاربتُه، فهو خارجي. فوضع القضاة خطوطهم على
الفتوى بجواز قتاله.

ويذكر ابن خلدون⁽¹⁾ أن الظاهر "كان ينتقم علينا - معشر الفقهاء - فتاوى
استدعاهم منا منطاش وأكرهنا على كتابتها فكتبناها، وورّينا فيها بما قدرنا عليه،
ولم يقبل السلطان ذلك وعتب عليهم، وخصوصاً عليّ".

ولم يخف ابن خلدون دُغْرَه ، فقد كان يخشى النهاية التي لقيها أخوه أبو
زكرياء يحيى⁽²⁾ على يدي أبي تاشفين بن أبي زيّان سنة 780 هـ (1378م) ، لذلك كتب
مُسْتَشْفَعاً ومُعْتَذِراً إلى صاحبه القديم الطنبغا الجوباني، فأعرض عنه، ثم مات ،
فافتقد نصيره الراعي ، ولكن السلطان فيما يبدو لم يقطع أسبابه، فأبقى على بعض
ما كان يخصه به ، يقول في التعريف⁽³⁾ ، إنه "أعاد له ما كان أجراه من نعمته،
فلزم كسر البيت ممتعاً بالعافية، لباساً بزد الغزلة ، عاكفاً على قراءة العلم وتدريسه
لهذا العهد، فاتح سنة 797 هـ (1394م)".

(1) التعريف 341 .

(2) خبر مقتله في العبر 7 : 140 .

(3) نص آخر "التعريف" في نسخة الظاهري، ويطابق ما في طبعة بولاق 7 : 462 .

وفي هذه العُزلة وَجَّهَ عنايةً لإخراج كتاب العبر كاملاً، فأضاف إليه من أخبار المشرق ما فاتته، ولعلّه أضاف الجزء الخامس الذي أصبح الكتابُ به يمتدُّ إلى أخبار العرب والعجم والبربر؛ وفي هذه المرحلة كتب التعريف لأول مرة وألحقه بالكتاب. وأعدّ نسخة خزائنية تامة أنْهَها سنة 797هـ (1395م)، تأتق في زُخرفة فوائدها وتذهيبها، وراجعها بنفسه جهدَ الطَّاقة، وأصلح في طُرُها ما رأى إضلاخه، وغيّر اسم الكتاب ليكونَ هديته للمُسلطان، إقراراً بفضله عليه، وتأكيداً لولائه ووفائه، وسمّاه "الظاهري في العبر" أسوة ببغض التقاليد السابقة عليه، مثل⁽¹⁾ القانون المسعودي للبُيروني، والصَّاحبي لابن فارس، والطَّب المنصوري للزَّازي. وهذه التسمية حسب النُّص الموضح لها في هذه النسخة، هي اسمٌ جديدٌ أطلقه على الكتاب؛ يقول في صيغة الإهداء: "ودعوته بالظاهري... اقتداءً بمن سلف قبلي في نسب الكتاب إلى صاحب عصره من الملوك فصار اسمه الظاهري في العبر ..". بينما كان النُّص الذي على نسخة تونس الأولى، والنُّص الذي أرسله لأبي فارس عند العزيز نصِّي إهداء نسخة لمكتبة كلٍّ من الرُّجلين.

ومع وُضوح هذه التسمية الجديدة، فإنَّ النُّسخ التي كُتبت بعد سنة 797هـ (1365م) لم تلتزم بها في أيام ابن خلدون نفسه، وفي حياة الملك الظاهر، كما نرى ذلك على نسخة الكتاب الأول (المقدمة) الذي كُتب سنة 799هـ (1397م) بخط ابن الفخَّار، وعلى النُّسخة التي أُهديت إلى المغرب مع بعثة قُطلوبغا الخليلي، فما معنى

(1) يُذكر من ذلك أيضاً: الزَّيج المأموني، الخوارزمي، التَّاريخ المنصوري للحموي، الزَّيج الحاكي لابن يونس، العزيزي (كتاب المسالك والممالك) للمهلي، والنسبة للعزيز الفاطمي.

هذا؟ هل يمكن أن نفترض أن ابن خلدون أعدّ هذه النسخة الخزانئية بتسميتها الجديدة "الظاهري في العبر"، ثم عدّل عن تقديمها لسبب ما، وغارت النية في نفسه، ولم يُخرج الكتاب على تلك الهيئة، ثم نراه لم يُشر إلى هذا الحدث المهم في حياته الفكرية والسياسية في "التعريف"، مع أنه حام حول تلك الحجة بحديث مُقتضبٍ مُحاذِر، يُنطن أكثر مما يُعلن، وفي أعماقه حديثُ نفسٍ مكشوفة متوجّسة، فلم يُسجّل حدث تقديم الكتاب كما حفل بذلك في تقديم النسخة الأولى التي أهداها لخزانة أبي العباس أحمد الحفصي في يوم مشهود؛ ولم يذكر معاصروه من المؤرخين شيئاً عن هذا الموضوع.

لهذا فقد تكون فكرة إغداد "الظاهري" مجرد مشروع لصاحبه لم يتمّ به إلى مراحلهِ الأخيرة بعد الإغداد. وبعد أن راجع كتابه واستكمّله وجمّع أوّصاله في وحدة شكّلت صورة النسخة الحديثة؛ ويرجح هذا التّصوّر عندي أنّ المؤلّف ترك في هذا المخطوط فراغين مهمّين كان عليه أن تكتمل بهما هديته للسلطان، وهما خريطة الجغرافيا، ودائرة أرسطو الحكمة. وتداول النّسخ بعد ذلك نسخ الكتاب مُتكاملاً مستوفى، وتوّ المؤرّخون بأجزائه السبعة الضخمة، على حين كان في أول إقامته بالقاهرة موجّهاً اهتمامه إلى تدريس الفقه والأصول ومُقدّمة العبر.

وبالإضافة للطابع الرّسمي الذي أعدّت به هذه النسخة وأخذت شكلها الخزانتيّ باسم سلطان مصر، وهذا وّخده كافٍ لتأكيد نسبتها إلى مؤلّفها، فإنّ تدخلات المؤلّف بقلمه جاءت - كالعادة - مُورّعة على بعض هوامش صفحاتها،

لثَوِّقَ نَسَبَهَا لصاحبها، وتسمح بالمقارنة مع الخطوط المشابهة على خواشي نُسخ أجزاء العِبر التي باشر ابن خلدون مُراجعتها.

وقد دخلت نسخة الظاهري - في تاريخ نجهله - في ملكية رجل يبدو من خلال أناقة توقيعه أنه من أهل العلم وجامعي نوادر الكتب، فقد كتب على صدر النسخة قبل الفهرس الذي يتقدم النص، اسمه، ثم مرة أخرى بأعلى الصفحة الخرائطية للجزء الأول، يقول: "الله حسبي، من كُتِب أبي بكر بن رستم بن أحمد ابن محمود الشرواني⁽¹⁾"، ولم يتكرر ذلك على بقية مجلدات الكتاب؛ فهل اكتفى بهذا التوقيع المهذب لإثبات ملكيته لكامل النسخة، أم أن الكتاب الأول [المقدمة] بجزأيه هو كل ما وَقَعَ له منها.

ونجد النسخة كاملةً بأجزائها الأربعة عشر قد أصبحت في إستانبول، موزعة بين مكتبتين: الكتاب الأول [المقدمة] بجزأيه في خزانة الداماد⁽²⁾ إبراهيم باشا، بالمكتبة السلطانية، ورقمها 863. والمجلدات الست التالية وتشتمل على اثني عشر جزءاً، محفوظة في مكتبة السلطان أحمد الثالث بطوبقبو سراي، ورقمها المشترك 2924 (3-4) (5-6) (7-8) (9-10) (11-12) (13-14 + التعريف).

⁽¹⁾ أديب من رجال البوالة العثمانية، لعله أقام أو تَرَدَّدَ على مصر. له شرح على المجلد الأول من "تجزية الأمصار وتجزية الأعصار" لوصاف الحضرة، سماه: "ما لا بد منه للأديب من المشهور والغريب" توفي سنة 1135هـ/ 1722م. (البغدادي: هدية العارفين 1: 241، إسماعيل باشا: إيضاح المكنون 2: 420، حاجي خليفة: كشف الظنون 1: 309) ونسبته إلى شروان، من نواحي باب الأبواب "الترتد" كما يسميه الفرس. (معجم البلدان 3: 339) وعلى نسخة "آيا صوفيا" للتعريف "خطه بالتملك".

⁽²⁾ الصدر الأعظم (1660-1730م) عمل مبكراً في الإدارة العثمانية، فاشتغل في محاسبة الحرمين، وتحرير أراضي جزيرة المورة، وقائمقام الصدارة برتبة وزير، وصاهر السلطان فأصبح داماد، ثم قتل في 30 أيلول 1730م، وكان شاعراً وخطاطاً، وله أعمال خيرية ومؤسّسات ثقافية مهمة. Meydan Larousse, V, p.3 Istanbul, 1993

فهل دخلت النسخة مجموعة كاملة لمكتبة السلطان أحمد الثالث، ثم استعار صهره إبراهيم باشا الكتاب الأول (المقدمة) وبقيت في كُتبه بعد موته. وخُتم عليه ختم الوقف على مكتبته⁽¹⁾.

هذا وبآخر الجزء الأول من الكتاب الأول (الورقة 235):

"كُل النصف الأول من المقدمة ، وبكماله كُمل السُفر الأول من كتاب الظاهريّ في العبر، بأخبار العرب والعجم والبنبر، يتلوه الجزء الثاني، الفصل الرابع من الكتاب الأول، في البلدان والأنصار والمدن وسائر العُمران الحضريّ، إلى آخر المقدمة، والله وليّ الإمداد والعون".

ويبدأ الجزء الثاني بالورقة 238 ، يتقدمها فهرسها في ثلاث صحائف، وينتهي بظهر الورقة 435، وفيه بعد خاتمة المؤلفات التي احتفظ بها في جميع النسخ :

"كُل الجزء الثاني من كتاب الظاهريّ في العبر، بأخبار العرب والعجم والبنبر، وبكماله كُملت المقدمة العلميّة المذكورة في أوّله، يتلوه في الجزء الثالث الكتاب الثاني في أخبار العرب وأجياهم ودولهم منذ بدء الخليقة إلى هذا العهد، وأخبار مُعاصريهم من أُمم العجم . والحمد لله حقّ حمده ، وصلواته على سيّدنا ومولانا محمد نبيّه وعَبده، وعلى آله وصحبه وسلامه".

⁽¹⁾ ختم دائري كبير به : "هذا تمّ وقفه بأخلص النيات ، صاحب الخيرات والحسنات، الصدر الأعظم، والصهر الأتم، إبراهيم باشا، يسّر الله له بالخير ما يشاء، وزير الحضرت السلطان الغازي أحمد خان، خلّدت خلافته إلى اقراض الدوران".

ونشير إلى أنَّ النسخة المشهورة بالنسخة الفارسيّة التي كتبها ابنُ الفخّار
النّاسخ الخاصّ لابن خلدون سنة 799هـ (1396م) وأُتحف بها - كما عبّر - خزانةُ
السّultan أبي فارس عبد العزيز بن أبي الحسن⁽¹⁾ المرينيّ، هي نسخةٌ طبقَ الأصل
عن مخطوط الظّاهري، كما تُؤكّد المقارَنةُ بيّنه وبين طَبعة بولاق التي اعتمدت أصلاً
منتسخاً عنها .

⁽¹⁾ تذكر النسخ المطبوعة من التاريخ [الكتاب الأول] نص الإهداء في مقدّمتها إلى خزانة أمير المؤمنين أبي فارس
عبد العزيز ابن السّultan أبي الحسن المرينيّ، وهذا الأمير توفي سنة 774هـ قبل أن يبدأ ابن خلدون كتابة
العبر. والصواب أن الإهداء كان باسم أبي فارس عبد العزيز بن أبي العباس أحمد ابن أبي سالم إبراهيم، ابن أبي
الحسن. وانجَزَ هذا الخطأ من فساد النسخة المعتمدة في الطبع، التي أسقطت آباء أبي فارس إلى أبي الحسن.
وقد وقع في هذا السّلاوي في الاستقصا، وشيخنا الجليل خير الدين الزركلي في الأعلام 4: 23 .



ويجمع شكامهم عن ان يسموا الى مشاركتهم في الحكم وتقرع عصاهم
عن ذلك وسفره به ما استطاع حتى لا يترك لاحد منهم في الارض
ناقة ولا جلا فينفرد بذلك المجد بطيته ويدفعهم عن مساكنهم فيه
وقد تمت ذلك للاول من ملوك الدولة وقد لا يسموا الا للثاني والثلث
على وجه منافع العصبية وقوتها الا انه امر لا بد منه في الدول
سنة الله في عباده م **فصل**

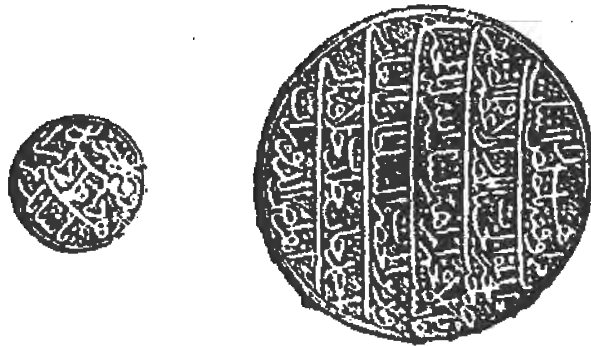
في ان من طبيعة الملك الترف

وذلك ان الامة اذا تغلبت وملك ما يايدي اهل الملك قبلها
كثرت رايشتها ونعمتها فنكر عوايدهم وتجاوزوا عن ضرورات العيش
وخشونته الى نوافله ورقته وزينه ويدهبون الى اتباع رقبهم
في عوايدهم واحوالهم وتصبر لتلك النوافل عوايد ضرورية في تحصيلها
ونزعون مع ذلك الى رقة الاجوال في المطاعم والملابس والفرش
والاينة ويتفاخرون في ذلك ويتفاخرون فيه غيرهم من الامم في اهل
الطيب وليس الا ببق وركوب الفان وساغ خلفهم في ذلك
سلفهم الى اخر الدولة وعلى قدر ملكهم يكون حظهم من ذلك وترفع
فيه الى ان يبلغوا من ذلك الغاية التي للدولة ان تبلغها بحسب قوتها
وعوايد من قبلها سنة الله في خلقه **فصل**

في ان من طبيعة الملك الذعة والسكون

وذلك ان الامة لا يحصل لها الملك الا بالمطالبة والمطالبة غايته
الغلب والملك واذا حصلت الغاية انقضى السعي اليها
عجت لسعي يفتي ويبتغي فلما انقضا ما يبتغي سكن الدهر
فاذا حصل الملك اقصر واعز الى انوا يتلفونها في طلبه

به مراتب السيف والقلم ٥ في آشارات الملك الخاصة به من الإله
 والسرور والسكة والخاتمة والطراز والقساطيط والسيج
 والمقصود للصلوة والدعاء في الخطبة ٥ في الحروب وترتيبها
 عند الامم ٥ في الجباية وسبب وفورها ونقصها ٥ في ضرب
 المكوس واخراج الدول ٥ في أن تجارة السلطان مضر بالربا
 مفسد للجباية ٥ في أن شروق السلطان وحاشيته إذا
 يكون وسط الدولة ٥ في أن نقص العطاء من السلطان نقص في الجباية
 في أن الظلم مؤذن لخراب العمران ٥ في الحجاب كيف يقع
 الدول وأنه تعظم عند الهزم ٥ في انقسام الدولة بدولتين
 في أن الهزم إذا نزل بالدولة لا يرتفع ٥ في كيفية طروق الخلل للدول
 في أن الدولة المستقرة إنما تستولى على الدولة المستقرة
 بالمطاول لا بالمناجزة ٥ في وفور العمران واخراج الدول وكس
 الموازن والمجاعات ٥ في أن العمران البشري لا بد لها من سياسة
 ينتظم بها امره ٥ في أمر الفاضل واختلاف الناس في شأنه
 في حدثان الدول والملاحم والجفر ٥



• آخر الفهرس الذي يتقدم الجزء الأول من مخطوط "الظاهري"،
 وختم الداماد إبراهيم باشا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ

الكتاب الأول في طبيعة العمران في خلقه
وما عرض فيها من البدو والحضر والتغلب
والكسب والمعاش والعلوم والصنائع
ونحوها وما لذلك من العلل والأسباب

اعلم انه لما كانت حقيقة التاريخ انه خبر عن الاجتماع الانساني الذي هو
عمران العالم وما يعرض لطبيعة ذلك العمران من الاحوال مثل النوش
والناس والعصبيات واصناف التغلبات للبشر بعضهم على بعض وما ينشأ
عن ذلك من الملك والدول ومرايتها وما يتجمله البشر باعمالهم ومساعدتهم من
الكسب والمعاش والعلوم والصنائع وسائر ما يحدث في ذلك العمران
بطبيعته من الاحوال ولمسا كان الكذب متطيرة فالخبر بطبيعته وله
اسباب تقتضيه فمنها التشبهات للأرا والمذاهب فان النفس اذا
كانت على حال الاعتدال في قبول الخبر اعطته حقه من التخييل والظن
حتى تبين صدقه من كذبه واذا خاها تشيع لرأي او تحلة قبلت ما وافقها
من الاخبار لا أول وهلة وكان ذلك الميل والتشيع غطاء على عين بصيرتها
عن الانتقاد والتحجيص فنقع في قبول الكذب ونقله ومن الاسباب
المقتضية للكذب في الاخبار ايضا الثقة بالناقلين ويحيض ذلك
يرجع الى التقدير والخرع ومنها الذهول عن المقاصد فكثير من الناس
لا يعرف القصد مما عاين او سمع وينقل الخبر على ما في ظنه ويحجبه فيقع
في الكذب ومنها توهم الصدق وهو كثير وانما يحجى في الكذب رجوع
الثقة بالناقلين ومنها الجهل بتطبيق الاحوال على الواقع لاجل ما يراه
من التلبس والتضع فينقلها الخبر كما راها وهي بالتضع على غير الحرفي نفسه

المخطوط "ظ" نموذج خط القسم الأول

وأما مثل هذه الحروف فدلائلها على المراد منها مخصوصة
بهذا الناظم فإبت من كلام هذا الرجل الفاضل شيئاً
لما كان في النفس من هذه الملحمة وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
كامل النصف الأول من المقدمة وبكمالها كمل السفر الأول
من كتاب الظاهري في العبر باخبار العرب والعجم والبربر
يشلوه في الجزء الثاني الفصل الرابع من الكتاب الأول
في البلدان والأمصار والمدن وسائر العرآن
الحضري إلى آخر المقدمة والله ولي الإهداد والهدى

من التفرع من السحر
في السحر

حَقِيقُ وَنَكْتَةُ عِلْمِ السِّمِّيَاءِ كَمَا نَحْتَقِظُ لَكَ أَنَّهُمَا ضَرْبَانِ
السَّحَرُ يَحْصُلُ بِرِيَاضَاتٍ شَرْعِيَّةٍ خَاصَّةٍ وَذَلِكَ إِنَّمَا قَدْ بَيَّنَّا لَكَ أَنَّ النَّصْرَ فِي
عَالَمِ الطَّمِيقَةِ لِحَصْفِيزٍ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ الْأَنْبِيَاءُ بِالْقُوَّةِ الْأَلَهِيَّةِ الَّتِي فَطَرَهُمُ اللَّهُ
عَلَيْهَا وَالسَّحَرُ بِالْقُوَّةِ النَّفْسَانِيَّةِ الَّتِي تَحْتَلِلُوْا عَلَيْهَا وَقَدْ حَصَلَ لِلْأَوَّلِ مَا تَصَرَّفُ
بِالْكَلِمَةِ الْأَمَانِيَّةِ وَهُوَ مِنْ نَبَاحِ التَّجَرُّدِ وَالْكَسَابِ وَلَا يَقْصِدُونَ تَحْصِيلَهُ وَأَمَّا
بِأَيْتِهِمْ عَفْوًا وَالْمُسْتَكْنُونَ مِنْهُمْ إِذَا عَرَضَ لَهُمْ لِعَرْضِ أَعْنَتِهِ وَاسْتِعَاذُوا بِاللَّهِ مِنْهُ
كَأَيُّكُمْ عَزَى بِرَبِّدَانِهِ وَأَفَاشَاطِي دَجَلِهِ عَشَاءٌ مُنْغَفَرًا خَالِ التَّقَاطُرَ فَالْوَادِي
فَاسْتِعَاذُوا بِاللَّهِ وَقَالَ الْأَبِيعُ حَفَلِي مِنْ لَيْلِهِ بِدَانِقٍ وَرَكِبَ السَّفِينَةَ مَعَ الْمَلَا حَيْثُ
وَأَمَّا السَّحَرُ فَلَا يَدْعُو الْجَبَلِيَّ مِنْهُ مِنَ الرِّيَاضَةِ لِيُخْرِجَ مِنَ الْقُوَّةِ إِلَى الْعَمَلِ وَقَدْ
يَحْصُلُ ضَرْبٌ مِنْهُ لَا كَسَابَ وَهُوَ دَوْرُ الْأَوَّلِ فَتَعَانَا قَبْلَهُ الرِّيَاضَةُ كَمَا تَعَانَا فِي
الْأَوَّلِ وَهَذِهِ الرِّيَاضَةُ السَّحَرِيَّةُ مَعْرُوفَةٌ وَقَدْ ذَكَرْنَا أَنْوَاعَهَا مُسَلَّةً لِلْجَرِيطِيِّ
كَتَابِ الْغَايَةِ وَحَاسِرِ رَحِيانَ فِي بَعْضِ رِسَالَتِهِ وَعَبِيرُهُمَا وَقَدْ اسْتَعْمَلَهَا كَثِيرٌ
لِقَطْعِ كِتَابِ السَّحَرِ تَعَلَّمَهُ عَلَى تَوَانِيهِهَا وَشُرُوطِهَا وَكَثُرَ مِنَ النَّاسِ يَتَصَرَّفُ بِهَا
عَلَى الصَّوْفِ وَيَخْتَرِجُ مِنْ مَلَابِسَةِ السَّحَرِ فَيَتَخَذُ لِلذَّكَاءِ رِيَاضَةً خَاصَّةً شَرْعِيَّةً
مِنْ سُبُحَاتٍ وَأَذْيَارٍ مُنَاسِبَةٍ لِلرِّيَاضَةِ السَّحَرِيَّةِ بِنَوْعِ النُّجُجَةِ وَجِنْسِ الْكَلِمَاتِ
وَيَتَخَيَّرُ الطُّوَالِغَ وَيَتَجَاوَعُ قُضْرَ الْفَرَرِ وَجَهْمَتِهِ لِيَسْعِدَ بِذَلِكَ عَنِ السَّحَرِ
وَمَهْمَاتٍ لَهُ ذَلِكَ وَنَفْسُ الْوَجْهَةِ لِقَطْعِ النَّصْرِ بِمَعْنَى عَيْنِ السَّحَرِ مَعَ الرِّيَاضَةِ
هَؤُلَاءِ إِذَا تَامَلْنَا نَبَغَتْ رِيَاضَةُ السَّحَرِ مِنْ سُبُحَاتِهَا كَمَا فِي أَعْمَالِ الْبُيُوتِ وَلَوْ
سَاوَرَتْكَ وَأَمَّا زَاكَاةُ الْطَاةِ شَرْعِيَّةً ذَلِكَ لِحَصُولِ النَّصْرِ فَلْيَجِدْ
ذَلِكَ وَلِيَعْلَمْ أَنَّ النَّصْرَ مِنْ أَسْلَحِهِ غَيْرِ مُشْرُوعٍ وَأَنَّ الْأَوَّلِيَّةَ مُجَانِبُونَ
لَهُ وَمِنْ أَنْ تَكْبَهُ مِنْهُمْ فَأَمَّا مَرْكَبُهُ بِأَذْنِ مَرْكَبِهِمْ أَوْ حِدْثِ بَعْضِهِمْ غَيْرَ ذَلِكَ
عَلَى مَا عَلَيْهِ عَادَتُهُمْ فِي الْأَسْتِمْلَا مِنْ قُلُوبِهِمُ الْمُنَوَّرَةِ مَعَ أَنْ تَخُوفَ الْأَوَّلِيَّةِ
بِالْكَلِمَةِ الْأَمَانِيَّةِ لَا بِالْقُوَّةِ السَّعْصَانِيَّةِ عَزَا مَوْحَقِيقِ عِلْمِ السِّمِّيَاءِ وَهَذَا
كَمَا تَرَاهُ مِنْ قَبُولِ السَّحَرِ وَضُرُوبِهِ وَلِلَّهِ الْعَادِي إِلَى الْحَقِّ مَسْنَدُهُ

• الظَّاهِرِيُّ - إِضَافَةٌ بِخَطِّهِ

بما في الحساب من صحة المباني ومناقشته النفس فصيrole ذلك خلقا وتعود
 الصدق ولازمه مذهبها ومن احسن التواليف البسوطه فيها لهذا العهد
 بالمعذب كتاب الحصار الصغير ولا من البنا المراكشي فيه لمختصر ضابط
 لعوام من اعماله مفيد ثم شرحه بكتاب سماه رفع الحجاب وهو مستنق
 على المبتدى ما فيه من البراهين الواسعه المباني وهو كتاب جليل القدر
 ادرنا المشيخه تعظمه وهو كتاب جدير بذلك واما جاء الاستغلاق
 من طريق البرهان شان علوم التعاليم لان مساييلها واعمالها واضحه كلها
 واد اقصده شرحها فانا هو اعطا العلل في تلك الاعمال وفي ذلك من
 العسر على الفهم ما لا يوجد في المساييل^{اعمال} فتامله والله يهدي نوره من
 شأو من فروعه الجبر والمقابلته وهو صناعه يستخرج بها العدد
 المجهول ومن قبل المعلوم المفروض اذا كان بينهما نسبة نسبي ذلك
 فاصطلحوا فيها على ان جعلوا المجهولات مراتب من طريق التضعيف
 بالخرب اولها العدد لانه لا تتعين المطلوب المجهول باستخراج من
 نسبة المجهول اليه وثانيها الشئ لان كل مجهول فهو من حيث انها
 شئ وهو ايضا جدر لما يلزم من تضعيفه في المرتبه السند وثالثها
 المال وهو مربع مبهم وما بعد ذلك فعلى نسبة الاس في المصروفين
 ثم يقع العمل المفروض في المسله فخرج الى معادله من هذه الاجناس
 فيقالون بعضها بعض ومحبرون ما فيها من الاسر حتى تصير صحيحا
 ومحطون المراتب الى اقل الاسوس ان امكن حتى يصير الى اللانه التي
 عليها مدار الجبر عندهم وهي العدد والشئ والمال ونه نش
 المعادله من واحد واحد بعين فالماله والجدر من زول انهامه
 لمعادله العدد وسعين والمال ان معادل الجذور وسعين بعدتها

وساوق فيه المؤلف جده الله
 كتاب قد اعجاب بالبرهان
 كتاب الامال للاخلاق
 براميتها وتغير ما عمل
 التوفيق في العلم بغير
 العباد والحيوان
 مستغلقه



• العنصر الزخرفي المضغوط على تجليد مخطوط الظاهري "ظ" •

4 • مخطوط حَالْتُ أفندي (ل)

المكتبة السلیمانیة، رقم 617

توجد هذه النسخة في المكتبة السلیمانیة بإستانبول، ضمن مجموعة حَالْتُ أفندي⁽¹⁾، وتُمثّل نصف المقدّمة، والبقیة المتّصلة بها حديثة الخطّ لا قيمه لها. ورقّها قُطنی سمیک جید السّتی (شامی). وأبعاد النسخة 5 و18 x 7 و26 سم، مسطرة 21 سطرًا، والمساحة المكتوبة 5 و13 x 5 و18، وبها 235 ورقة

والكراس الأخير من الورقة 228 إلى الآخر نالت منه رطوبة متفشّية.

آخر هذا الجزء الأول: "وأما مثل هذه الحروف فدلائها على المراد منها مخصوصة بهذا التّأظم. فرأيتُ من كلام هذا الرّجل الفاضل شفاء لما كان في التّفس من أمر هذه الملّحة. ﴿وما كنّا لنهتدي لولا أن هدانا الله﴾ [سورة الأعراف، الآية 43].

(1) هو محمد سعيد الذي اشتهر باسم حَالْتُ أفندي، من رجال الدّولة العثمانيّة (1760-1822م) تخرّس في وظائف شتى، وسفر للدّولة في باريس سنة 1803، وأصبح رئيس مستشاري السلطان، وكان مولويًا ومناصرًا للإنكشارية. ومات مقتولًا.

أسس مكتبته سنة 1820م، وفيها من المخطوطات العربيّة 451 مخطوطًا. ترجمته في Islam Ansiklopedisi

XV, 247, Istanbul, 1997.

وهذا مُتطابق مع الوُقف الذي انتهى إليه تَقْسِيم الجزء الأول من الظاهري، وهو آخر فَصل "حَدَثَانِ الدَّول والأُمَم، وفيه الكلام على الملاجيم والكشف عن مُسمّى الجُفَر".

وعلى الصّفحة الأولى - وليست من وَرَق الأَصْل - كُتِب بخطّ التعليق اسم المقدّمة، وتحتها: صَحّح بيد المؤلّف، ثم ترجمة ابن خلدون مُقتطّعة من نَفْح الطيب⁽¹⁾، وأُخرى من حُسْن المُحاضرة، ثم تملُكان، الأول: "من كُتب الفقير إليه تعالى أحمد عفا الله عنه وعن أسلافه وأُخلافه سنة 1127هـ" (1715م).

والثّاني: "الله حَسْبِي وبه تَقِي، من كتب العبد الفقير عليمير عزّت عفى الله عنه وعن أسلافه".

وفي الصّفحة التّالية: "مَلَكه مُحَمَّد بن محمد القوصوني⁽²⁾ سنة 953هـ" (1546م).

يليه الفهرس الملخّص لمحتوى الكتاب في ورقَتين، ويتوقّف بحسب ما يَشتمل عليه الجزء كما وَرَد في الظاهري، ولا يتعدّاه إلى ما في الجزء الثّاني كما جاء في نُسخة عاطف مصطفى.

وخطّ النّسخة نُسخي جميل، متأنّي، وجاءت فيه أكثرُ الأسماء والكلمات الملتبسة مشكولةً بالحركات، التي رُبّما جاءت من ضَبط ابن خلدون نفسه.

(1) نَفْح الطيب 7 : 106 .

(2) وهو من العلماء، يذكر المقرئ أنّه رأى خطّه على نُسخة الإحاطة لابن الخطيب التي أوقفها على أهل العلم بمصر وجعل مقرها خاتمه سعيد السعداء، رآه إلى جانب خطوط المقرئ والمسيوطي وعلي الحموي، وقد كتب: "انقضى منه داعياً لمؤلفه محمد بن محمد القوصوني سنة أربع وخمسين وتسعمائة".

وسقطت بعض الورقات، واستُذركت بخط تعليق مضغوط، وذلك في الورقتين 6، 7 ونصف صفحة الورقة 8 .

وقد ترك بياض لدائرة أرسطو الحكيمية (26 أ) وللجغرافيا (35ب) . والنسخة مكرسة كرئيس عشرية الورقات، وكتب في الزاوية العليا للمصفحة الأولى من كل كراسة رقمها بالحروف وتلخيص محتواها.

وبأعلى الصفحة الأخير ختم تينضايوي كبير بالتركية، يظهر فيه اسم حالت وتاريخ هجري غير واضح (لعله 1227هـ).

وآخر النسخة : "تم الجزء الأول من كتاب العبر، في أخبار العرب والعجم والبربر، يتلوه الجزء الثاني، الفصل الرابع من الكتاب الأول".

وتتميز هذه القطعة من العبر [نصف الكتاب الأول] إلى جانب ضبط الأسماء، بأنها نقلت من مخطوط عاطف زيادات وتصحيات زيدت بعد نقل نسخة الظاهري فدلّت على أنها أخذت منها تاريخاً كما تبيننا على ذلك في مواقعه من فروق النسخ. والتزمت طريقة رسم الحروف التي ليس لها مقابل في الحرف العربي على ما قرره ابن خلدون في أول المقدمة .

وناسخ هذه النسخة غير معروف، لكننا وجدنا بخطه بعض أجزاء العبر، من ذلك قطعة الجزء المحفوظ في المتحف البريطاني رقم Add 23272 ، ومسطرتها 25 سطرًا، على غير ما عليه هذا الجزء مما يعني أن الناسخ كتب لابن خلدون أكثر من نسخة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ

قال سيدنا ومولانا العبد الفقير الى الله تعالى الامام
العالم العلامة شيخ الاسلام مركة الامام قاضي قضاة المسلمين
ولي الدين ابو زيد عبد الرحمن محمد بن حنبلون متغافل عابو

الحمد لله الذي له العزة والجلال والكرامات والملك والملكوت وله
الاسماء الحسنى والقوت العالم فلا يبرئ بسعنه ما يئديه النطق أو
تخفيه السكوت القادر فلا يجزه شيء في السموات والارض ولا يقوت
انشاء من الارض شيئا واستعنا فيها اجبالا واما وبسترنا منها ارضا وقسما
تخفنا الارحام والبيوت وكفنا الرزق والقوت وتبيننا الايام والوقوت
وتعورنا الالجال التي خط علينا كتابها الموقوت وله البقاء والنبوت
وهو الحق الذي لا يموت والصلاه والسلام على سيدنا محمد النبي العربي
المكتوب في النوراه والانجيل المنعوت الذي تحضر لفصاليه الكون قبل ان
تقاب الاجاد والسبوت وتبين زحل والبهوت وشهد بصدقه
الحام والعنكوت وعلى اله واصحابه الذين لهم في محبته واتباعه الاثر البعيد
والصيت والشمل الجميع في مظاهرة واحد وهم الشمل الشيت
صلى الله عليه وعليهم ما اتصل للاسلام جله المنحوت وانقطع بالكفر
حبسه المنبوت وسلم كثيرا اما بعد فاز من التاريخ من
الفوز التي تبدأ وله الامر والاجيال وتبدأ اليه الركاب والرجال
وتسوي معرفته الشوق والاعمال وتتنافس فيه المملوك والاقبال
وتساوي

افريقيه وبه سميت وقتل ملكها جرجير و سمي البربر بعد الاسم كاد كراه
فقال واقام في البربر من جرجير صناعيه وكتابه فهم فيهم الى اليوم اسى
وتشجروا في المغرب وابشوا في نواحيه الا ان جمهورهم كانوا اول الله بعد
الزده وطحه تلك الفتن موطنين يارباف قسنطينه الى تخوم بجايه غربا الى
جل اوراس من نايه القبله وكانت تلك المواطن بلاد مذكور اكثرها لهم ومن
ديارهم ومجالات تعلقهم مثل الكجان وسطيف وباغايه ونفوس ولزقه
وتيجست وسله وقسنطينه والسيكده والقفل وجيجل من حدود
جل اوراس الى سيف البحر ما بين بجايه وبوتة وكانت بطونهم كثيره مجملها غرس
ويشوده ابناءكم بن ريس فمن تشوده فلاسه ودنهاجه وثوسه
وريس كلهم يتو يشوده بن كتم والى دنهاجه ينسب قصر كاهه بالمغرب
لهذا العهد ومن غرس مصاله وقلدن وما وطن وتعاذ بنو غرس بن كتم
ولهيصه وجيملة ومسالته يتو بناوة ابن غرس ولطايه
واجتاته وعثمان ووفاش يتو يتطاسن ابن غرس وملوسه من
ابن ابن غرس ومن ملوسه هولاء يتو زلوي اهل الجبل المثل على
قسنطينه لهذا العهد وبعد البربر من كتابه بنى يشيتن وشيتون ه
ومسالته وبنى قنيسله وعد ابن حزم منهم زواوة جميع بطونهم وهو
الحق على ما تقدم وكان من هذه البطون بالغرب الاقصى كثير متبذرون عن
موطنهم وهم بها الى اليوم ولم يزالوا بهذه المواطن وعلى هذه احواله من لدن ظهور
الله وملك العرب الى دوله الاغاليه وليركن الدول تسوهم بهضبه ولا تاهلهم
بحسب لا عزازيم عليها كثر جمعهم كاد كرم ابن الرقيق في تاريخه الى ان كان
من قيامهم بدعوى الشيعة ما ذكرناه في دولتهم عند ذكر دول الفاطميين اثر
دوله بنى العباس فانظر هناك وتفصيحه تجد تفصيله ولما صايلهم الملك
بالمغرب زحفوا الى المشرق فملكوا الاسكندريه ومصر والشام واختطوا
القاهره اعطوا الامصار مصر وارحل المعز رابع خلفهم فنزلها وارحل معه كتابه
على قبائلهم واستفحل لدوله هناك وهلكوا في ترها وبندخها ونفى في مواطنهم الاول

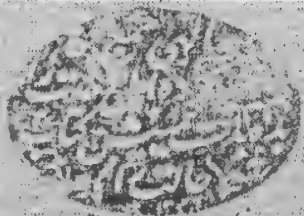
* المخطوط "ل" - صفحة يبدو فيها ضبط الأسماء البربرية بالشكل

وكتبه السيد محمد
 والفاضل في الخطبة والتمارين
 في سنة ١٢٠٠

١٧٦

المسند يعني أمام الموكب بالشعر ويظهر في جيشهم الأبطال
 بما فيها ويتسارعون إلى مجال الحروب ويتبع كل قرن إلى قرنه وكذلك
 زائد من أمر العرب يتقدم الشاعر عند هر أمام الصفوف
 ويعني فيجرك بغنايه الجبال الرواسي ويتبع على الاستمارة من لا يظن بها
 ويسمون ذلك الثعلب تارة هو كائن وأصله كله في ححدث في
 النفس فتبعته عنه الشجاعة كما تنبعث عن نشوة الخمر بما حدث
 عنها من الفرح والله أعلم وأما كثير الرايات وتلوينها وإطالها
 والقصد به التحويل لا أكثر وربما يحدث في النفوس من التحويل زيادة
 في الأقدام وأحوال النفوس وتلويناتها غريبة والله الخلاق العليم
 تسمان الملوك والدول يختلفون في اتخاذ هذه الشارات
 فمن أكثر ومقل بحسب اتساع الدولة وعظمتها فابا الرايات
 فلها شعار الحروب منذ عهد الخليفة وليرتال الأمر تعقد ها
 في مواطن الحروب والغزوات ولمهد النبي صلى الله عليه وسلم
 ويمنع من الخلفاء وأما قزع الطبول والنق في الأبواق فكان
 المسلمون لأول الملوك متحدين عنه تنزهها عن غلظة الملك ورقضا
 لأحواله واحتقاراً لأهنته التي لبست من الحق في شيء إذا انقلب
 الخلافة ملكاً ويحسبوا زهرة الدنيا وفيها ولا يسهم الموال
 من الفرس والروم وأهل الدول السالفة وأزهر ما كان أولئك
 يتخلونه من مفاهب البذخ والترف فكان مما استعجب منه
 اتخاذ الاله فأخذوها وأذوا القمار لهم في اتخاذها تنويعها بالملك
 وأهله فكثيراً ما كان العامل صاحب الثغرا أو قائد الجيش يعقده

• المخطوط "ل"



وملا حرم من هذا النوع مما وقع وما لم يقع ونسب جميعه
 الى اربال عليه السلام فاعجب به من علمه ووفقه عليه المقصد
 فانه يهدي من تلك الرموز والعلامات الى ان يقبظ لظهورها وكان
 ذلك سببا لوزارتها مثل هذه الحيل العريضة في الدرب والجهل مثل
 هذه الشعار والطاهران هذه الملحمة التي تليق بها في الباطن
 من هذا النوع ولقد سالت اكل الدين من الخفية من الجهر
 بالديار المصرية عن هذه الملحمة وعن هذا الجمل الذي نسب له
 من الصوفية وهو الباجي رقي وكان عالما بطلانهم فقال
 كان من المعروفين بالقرن له المستدعي في حق الملحمة وكان يميز
 عمن يكون من الملوك بعضهم بطريق الكشف ويومى الى رجال
 معينين عندهم بلغز عنهم بحروف تعبيرها في ضمير من يراة منهم
 وربما نظم ذلك في ابيات قليلة كان يقرأها في حاشيته فقلت
 عنه وولع الناس بها وجعلوها ملحمة من رموز وزاد
 فيها الخرافات من ذلك الجنس في كل عصر وشغل العامة
 بفك رموزها وهو امر متبع اذ الرمز في كلامنا يهدي الى كشفه
 فان يرمز قبله او يوضح له وانما مثل هذه الحروف
 فدالاتها على الماد منها مخصوصة بهذا الناطق في ايت من كلام
 هذا الرجل الفاضل شفاء لما كان في النفس من امر هذه
 الملحمة وما كالمتهدي لولا ان هذا انا الله
 تمام حقيق الاول من كتاب العبر في اخبار العرب والحج والسير
 يتلوه في الجزء الثاني الفصل الرابع من الكتاب الا والنسب

في البدان والاول

5. مخطوط نبي جامع⁽¹⁾ (ج)

المكتبة السلطانية رقم 888

هذه أحدث نسخة خرجت عن نسخة عاطف مصطفى تحمل تاريخ نسخها سنة 799 هـ / (1397م) . أوراقها 273 ورقة، وأبعادها 31 x 21 سم ، والمساحة المكتوبة 16 x 24 سم - مسطرة 29 سطرًا

على صدر⁽²⁾ النسخة بخط فارسي جميل حديث اسم الكتاب كاملاً، وذكر المؤلف محلياً بالقاب فحمة، منها: أنه "المتقدم في الفنون العقلية والنقلية".

(1) أو يكي جامع كما يكتب بالعثمانية ، ومعناه الجامع الجديد، ويسمى أيضاً والده جامعي، ويقع في إستانبول في حي Eminonu، تمتاز بناؤه بين سنوات 1597م، و 1663م لتبديل الظروف السياسية، وقد أنجز حسب المخطط الذي صممه المعماري داود آغا من تلاميذ المعمار سنان، بدأت بنيانه صفية سلطان، زوجة السلطان مراد الثالث، وأتم محمد الثالث، وأكملته خديجة سلطان والدة السلطان محمد الخامس. (Meydan Larousse, xx, 327)

(2) يقابلها في الوجه الآخر نص مبثور، يسجل كيف تحولت بعض سيرة ابن خلدون إلى أدب شعبي فيه مجال للتخييل والتركيب الحكيم. يقول: [المصنف كان قاضياً على مذهب مالِك بحلب المحروسة زمن فتنة تيمور، وحصل في قبضته أسيراً سميراً، فكان يُصاحبه، إلى أن سافر معه قافلاً نحو سمرقند وقرارة ملكه، فقال له: يا سلطان العالم، لي تاريخ كبير جمعت فيه الوقائع بأسرها ، خلّفته بمصر، وسيظفر به الجنون، يشير إلى الملك الناصر بن بريقوق، فقال له: هل يمكن تلافي هذا الأمر واستخلاص الكتاب ؟ فقال له: يمكن إذا قبل مني السلطان ما أقوله. فقال له: قل، فقال: يتغافل عني السلطان] [كذا ينتهي النص].

ثم ترجمة لمؤلف الكتاب تمتد إلى آخر الصفحة، منقولة باختصار من إنباء الغمر وتحتها: "خزّره الفقير إسماعيل". وفُسخ بقيّة الاسم.

وبجانب اسم الكتاب: "ثم سبقت به يد القضاء والتقدير، ونظّمته في سلك ملك العبد الفقير، المذنب، محمد إمام زاده"، يليه تملك (مُجَيِّ اسم صاحبه)، تاريخه أواخر ذي القعدة من سنة 984هـ (فبراير 1577م).

ثم ختم كبير مستدير [38 ملم] به: وقف سلطان / أحمد خان بن غازي سلطان / محمد خان (ثم طغراء) 1115هـ (1703م).

وهذه النسخة تامة، تشتمل الكتاب الأول [المقدمة] في مجلد واحد، كتبه بخط نسخ محقق أنيق عبد الله بن حسن، ابن الفخّار، وهو ناسخ ارتبط به مبكراً وبفضل توقيعه على هذه النسخة خاصة عرفنا بالتحليل والمقارنة أنه ناسخ نسخة عاطف أفندي في زمن مبكر، وقد كتب أكثر نسخ كُتِبَ فيها وصلنا.

فهو الذي كتب نسخة القرويين في سبع مجلّات، وكان خطّه فيها أكثر تلاخُطاً وتداخلاً وتقويراً والتزام بإهمال الحروف المنقوطة، وكتب نسخة التعريف⁽¹⁾ المحفوظة في خزانة السلطان أحمد الثالث بطوبقبو سراي رقم 3042-، وبعض نسخة آيا صوفيا رقم 3200-

وقد خصص ابن الفخّار خمس صفحات لكتابة فهرس الكتاب، مُدْخِلاً التغيرات التي سجّلها المؤلف على نسخة عاطف مصطفى، (1ب - 3ب).

(1) "التعريف"، من تقديم الأستاذ محمد بن ناوي الطنجي.

وفي بداية النص الخلدوني كتب البسملة والتّصليّة في سطرٍ واحد، وأفسح
بعده للمؤلّف، كما فعل في نسخة عاطف، ليكتب بخطّه الأندلسي الرّشيق.

"يقول العبد الفقيرُ إلى رحمة ربّه، الغنيّ بلطفه وفضله، عبد الرحمن بن محمد
ابن خلدون الحضرميّ وفقّه الله تعالى وغفر له".

ويبدأ ابنُ الفخّار بعد هذا الاستهلال كتابة الكتاب الأول بخطّ قويّ موحد
النّسق، لم يتغيّر فيه أسلوب استرساله إلى آخر الجزء، وعندما أتى في مقدمة
الكتاب على تسميته أفحم بعد قوله: وسميته كتاب [عنوان] العبر، مع أنّه في هذه
المرحلة التي نسخ فيها هذا الجزء سنة 799 هـ (1395م) كان المؤلّف قد عدّل هذا
الطباقيّ اللفظي في التّسمية التي جاءت في أوّل تاريخ التّصنيف في المرحلة
التّونسيّة.

وجاء تدخّل المؤلّف بخطّه في تسجيل إضافة تتعلّق بالوزارة، في صفحة
104 ب. لكن خاتمة النّسخة تضمّنت إفادات مهمّة سجلّها كاتبها في أربعة أسطر،
يقول⁽¹⁾: "وكتب بيده الفانيّة أحوجّ النّاس لرحمة ربّه، عبد الله بن حسن الشهير
بابن الفخّار، حامداً الله على نعمه ومصلياً ومسلماً ومُحسّناً، ونقلته من أضله
المتوجّ بخطّ مؤلّفه في بعض هامشه ومُلحقه وتخاريجه، وكتبها جميعها وأحاط بما
كتبْتُ، وقرأ في غالبه، والله المسؤولُ أن يبقّيه ويمتّع ببقائه آمين، وكتب في

(1) الورقة 273 أ .

العاشر من جمادى الأولى سنة تسع وتسعين وسبعمائة [9 فبراير 1397م] اللهم صل على سيدنا محمد وآله وسلم".

فقد تضمنت: اسم النسخ، وأنه نقله من أصله المشتمل على الهوامش والملحقات والتخارج، ولعله يُشير إلى نسخة عاطف مصطفى نفسه. وأن ابن خلدون أحاط بما كُتب في هذه النسخة وقرأ في غالبه. ثم تاريخ النسخ.

وتفيدنا هذه النسخة بفضل وضوح مراحل صناعتها، أن ابن الفخار هذا هو الذي نسخ النسخة الأولى من المقدمة إثر حضور ابن خلدون إلى مصر، وأعد هذه النسخة سنة 799هـ، وظلّ متابعا لعمل المؤلف، ومُضيفاً للزيادات المهمة التي تطرأ على الكتاب.

فأمام الورقة 181 توجد بطاقة كبيرة بخط ابن الفخار تحدّث فيها ابن خلدون عن مصادرات الملوك، ومنها مصادرة الملك الظاهر برقوق لأستاداره الأمير محمود ابن علي بن أصفر عينه، ومبلغ ما استضى منه، وكان ذلك في 20 جمادى الأولى سنة⁽¹⁾ 798هـ (1 مارس 1396م)، ولا يبدو ما في هذه البطاقة أنه سقط مُستدرك، ولكنه إضافة بَلغته بعد نسخ الكتاب، ولا توجد في الأصول الأخرى، وتوجد ملحقات أخرى غفل عن نسخها من مَثْن الأصل، ثم استدركها مُنفصلة، مثل إضافة "علامات الرؤيا الصادقة" من فصل علم تعبير الرؤيا.

(1) ذكر ذلك المقرئ: السلوك 856/3/3 .

وفيه ورقة منفصلة بين الورقتين 85 - 86 عن عدم جواز عقد منصب
الخلافة لاثنين معاً، كان ابن خلدون قد أضافها في حاشية أصله بعد تاريخ نسخ
الجزء سنة 799، فأضافه ابن الفخار لنسخته نقلاً عنه.

وتخلو هذه النسخة من خريطة الجغرافيا ومن الزايرة.

والكاف الصريح عندنا والجيم او القاف مثل اسم بلدين فاضعها كافا وانقطها
 بنقطة الجيم واجزة من اسفل او سقطه القاف واجزة من فوق او نبتت من ذلك
 ذلك على انه متوسط بين الكاف والجيم او القاف وهذا الحرف اكثر ما يجرى
 في لغة العرب وما جاء من غير فعل على هذا القياس اضع الحرف المتوسط بين
 حرفين من لغتنا بالحرفين معا للعلم القاري انه متوسط فنطويه كذا لك فتكون
 قد دلتنا عليه ولو وضعناه برسم الحرف الواحد عن جانبيه لكافا قد صرفناه
 من محرجه الى مخرج الحرف الذي لغتنا غير نالغه القوم فاعلم ذلك والله الموفق
 بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وعلى اله
 الكتاب الاول في طبيعة العمران في الخليقة وما يعرض فيها من
 البكاد والحضر والغلب والكسب والمعاش والعلوم والصنائع
 ونحوها وما لذلك من العلال والاسباب
 اعلم انه لما كان حقيقة التاريخ انه خبر عن الاجتماع الانساني الذي هو عمران
 العالم وما تعرض لطبيعته ذلك العمران من الاحوال مثل التوحش والانس والعصيان
 واصناف الغلبات للبشر بعضهم على بعض وما تشاعن ذلك من الملك والدول
 ومرايتها وما تحمله البشر باعمالهم ومساعيمهم من الكسب والمعاش والعلوم والصنائع
 وما يروا يحدث في ذلك العمران بطبيعته من الاحوال ولما كان الكذب منطوقا
 للحبر بطبيعته وله اسباب بعضها تشيعات للاراء والمذاهب فان
 النفس اذا كانت على حال الاعتدال في قول الخبر اعطته حقه من المحض والسطر
 حتى يمس صدقه من كذبه واذا خاض بها تشيع لراي او تحلة قبلت ما يوافقها
 من الاخبار الاول وهله وكان ذلك الميل والتشيع عطاء على من يصيرها عن
 الاسقاد والمحض يقع في قول الكذب ونقله ومن الاسباب المعضه
 للكذب في الاخبار ايضا الثقة بالناس قلل ويحصر ذلك يرجع الى المقدل والجرح
 ومنها الدهول عن المقاصد فكثير من الناقلين لا يعرف القصد بما امر او سمع ونقل
 الخبر على ما في ظنه ونحوه يقع في الكذب ومنها توهيم الصدق وهو كثير
 وانما يجرى في الاكثر من جهة الثقة بالناقل ومنها الجهل بتطبيقات الاحوال على
 الواقع لاجل ما بداخلها من التلبس والتصنع فتعلمها الخبر كراها وهي بالتصنع
 على غير الحق في نفسه ومنها تقرب الناس في الاكثر لاصحاب الخلة والمراتب
 ثباتا والملاح وتخير الاحوال واشاعة الذكر بذلك فتستفيض الاخبار بها على
 غير حجة فالسوء من مولعة بحب الشارة والناس منطلعون الى الدنيا واسماها

من

• من المخطوط "ج"، بخط ابن الفخار

بامر وصالو لأطفال المحتاج
 كثر جمع الدلب بالحجر اذنه
 اوردت قلبي حوحو والضمير
 كل الوري كح في عيني وضمير
 نادتها وشيعي قاطواي طوي
 جودي عليا قبله في الهوى
 قالت وقد تركت دلس فواك
 ما طرد العطر بعني من مر هو
 راني شتم سقم سجد معي فو
 ما ط اللتام تد ابدري شرفو
 اسبل دحا الشعر اياه القل طوق
 رجع هذا ما يحيط الضمير
 واحادي العسر من جرا المطايا
 افعلى منزل احباني قبل اللحد
 وصبح في جهنم بامر من يد الاجر
 نهض يصلي على ميت قبل الحجر
 ومن الذي يسموه دوسر
 قد استمر من احبه بالبار
 ان شغل طيفه مع الانشار
 بانار شوقيه فانقدي
 لسا عساه يستدي النار
 وعني الى كس طر كرمها بابت
 ترع الحوم والسهر اقات
 واسهم اليك صابتي ولا فانت
 وسلوى اعط الله اجرهم ما
 ومن هوت في منظر تكم باملاح الحكيم
 عزال سلى الاسود انوار بالكم
 عصر اذا ما انشأ سبي النكر
 واذا تمل في اللبد عند دكر
 واعلم ان الادوان في معرفة الملاحة منها كلها
 اما حصل لمخالط تلك
 اللغة وكثر استعماله لها ومحاط به من اجالها حتى حصل ملكها كما قلناه في اللغة
 العربية فلا شعر الا بدلى بالملاحة التي في شعر اهل المغرب ولا المعنى بالملاحة
 التي في شعر اهل المشرق والاندلس ولا الشري بالملاحة التي في شعر اهل الاندلس
 والمغرب لان اللسان الحضري وراكه محلفه فتم وكل احد منهم مدرك للملاحة
 بعينه ودان محاسن الشعر من اهل جلده وفي جلق السحاب والارض واحلاف
 السمك والواكر امان للعالمين وفي كبريا ان يخرج عن العزم وعزمنا
 ان بعض اليونان عن العول في هذا الكتاب الاول الذي هو طسعة العزائم وما
 تعرض فيه معقول استوفنا من مسائل ما حيسناه وقراء له واعلم من راي من بعدنا
 من توده الله بفكر صحيح وعلم بين بعض من مسائله على اكثر مما كتبه فليس على
 مسقط العرا احصا مسائله وانما عليه تعيين موضع العلم وتنوع فضوله وما
 سكره في المناخرون بلخون المسائل من بعد استناده الى ان يكل
 والله يعلم وانتم لا تعلمون قال في مولف الكتاب جفا الله عنه اتم
 هذا الجزء الاول بالضع والالف قبل السقم والهدب في ملك حبه انهد
 لغزا

آخرها مئصف عام سبعة وسبعين وسبع مائة برقمته بعد ذلك وهديته والحق
به نوارخ الامر كما ذكرته في اوله وشرطه وما العلم الامر عبد الله العزيز الحكيم

وكتبه بيده الفانية، أحوج الناس لرحمة ربه عليه من حسن الشهير بابن الفخار حامداً
على نعمه ومصلحاً ومسلماً ومُحَسِّباً، ونقلته من أصله المتوج بخط مؤلفه في بعض هامشه وملحقه
وتخارجها وكتبها جميعها وأحاط بما كتب وقرأ في غالبه، والله المسؤول أن يقيه ويمتعه ببقائه آمين، وكتب
في العاشر من جمادى الأولى سنة تسع وتسعين وسبع مائة اللهم صل على سيدنا محمد وآله وسلم

"وكتبه بيده الفانية، أحوج الناس لرحمة ربه، عبد الله بن حسن الشهير بابن الفخار، حامداً الله
على نعمه ومصلحاً ومسلماً ومُحَسِّباً، ونقلته من أصله المتوج بخط مؤلفه في بعض هامشه وملحقه
وتخارجها وكتبها جميعها وأحاط بما كتب وقرأ في غالبه، والله المسؤول أن يقيه ويمتعه ببقائه آمين، وكتب
في العاشر من جمادى الأولى سنة تسع وتسعين وسبع مائة، اللهم صل على سيدنا محمد وآله وسلم"

• خاتمة المخطوط "ج" التي كتبها ابن الفخار سنة 799هـ، وأحاط بها ابن خَلَوْن

أنظار

لقد أمدّتي قراءاتي المتكررة لثراث ابن خلدون بإيضاحات وتساؤلات عن جوانب متعددة حول فكره في التاريخ وفي الرجال، وفي تفسيره لإشكالات بعض مواقف التاريخ الإسلامي، وعن هويّته، وصورته في عصره، وعلاقاته، وأسلوب حياته، ولغته، ومصطلحه، ومصادره، والمواقع الحقيقية الأثرية التي أقام فيها وتردّد عليها ولا تزال باقية على حالها، وما إلى ذلك مما نرجو أن نفرده في عمل مستقل، مركّز على الشواهد والأدلة في قادم الأيام.

وأقتصر هنا على ذكر بعض الأنظار المتصلة بالكتاب خاصّة، لعلّ فيها بعض ما يفيد.

1 * تُشار إشكاليّة بأيّ الكُتب الثلاثة من العبر بدأ ابنُ خلدون بكتابتها، ويغلب عند بعضهم أنّ المقدّمة كانت المُستهلّ، وهو المشهور عنه. وهذا لم يُقْم على وثاقّة بحث، لأن الأمر يقتضي الاعتماد على وجود نسخة مطبوعة من الكتاب، صحيحة القراءة، واضحة في تفاصيلها، مفكّكة بالكشافات والفهارس، تسمح متابعتها من أن نعرف كيف استغلّ ابنُ خلدون الفقيه المفكّر حمد ابن خلدون المؤرّخ، وما هي علاقة نصّ التاريخ بتلك الإشارات التي يُلَمع لها في المقدّمة بين حين وآخر،

وكيف كان سياق الأحداث المنظّمة في العبر وقيام الدّول وحاجتها إلى العصبية والمنعة، وغير ذلك، كيف كان كلّ هذا مجالاً للتفكير والاستنتاج والمقايسة، والوصول إلى حقائق يَنْتَبَهُ لها بذكائه ودُرْبته على استخدام المنطق في استخراج ما يصحّ استخراجه، لأن كتاب العبر وحدةٌ قامتْ أوّل ما قامتْ على تصوّر أوليّ واضح، تطوّر في إطار التّصوّر الأوّل ولم يُلغَ، وتمدّد في عَرْضه للأُم والدّول إلى مناطق كانت مجهولةً لديه، ثم تعرّف عليها ونظّمها في منظومة عمّله. وكانت فصوله عن الدّول المتعاصرة والمتعاقبة متوازنة في حجمها، وقد بُنِيتُ فيها بين حين وآخر ما ضَبَطَه من نواة القوانين التي فصلها في المقدّمة؛ وهذه العلاقة بين المقدّمة (الكتاب الأوّل) وكتابي التاريخ التاليين، لا يَتاح البتّ فيها - كما ذكرت - قبل نُشر كامل الكتاب على نهج أمينٍ مُلتزم بتوثيق نصّ المؤلّف كما كتبه.

ونلاحظ أن ابن خلدون يُفاجئنا بإشاراتٍ تصنّع إرباكاً لدارسي نشأة نُصوصه وتطوُّرها، كتبها في أحيانٍ مختلفة وتصرّف فيها بالإضافة والإلغاء في النصّ الواحد فزادها غموضاً.

يقول في "التعريف"⁽¹⁾:

1- "لحقّت بأحياء أولاد عريف قبلةً جبل غزول، فتلقّوني بالتحقي والكرامة وأنزلوني بأهلي في قلعة ابن سلامة من بلاد بني توجين، التي صارت لهم بإقطاع السلطان، فأقامت بها أربعة أعوام متخلّياً عن الشّواغل كلّها،

(1) التعريف 236 ، مخطوط الظاهري (ظ) 68 ب .

وشرعتُ في تأليف هذا الكتاب وأنا مُقيمٌ بها، وأُكملتُ⁽¹⁾ المقدمة منه على ذلك النحو الغريب الذي اهتمتُ إليه في⁽²⁾ الخلوة، فسألت فيها شايب الكلام والمعاني على الفكر حتى امتحضتُ زبدتها وتألّفت نتائجها".
ويقول⁽³⁾ :

2- "ولما نزلت قلعة ابن سلامة بين أحياء أولاد عريف ثم طال مُقامي هنالك وأنا *مستوحشٌ من دولة المغرب وتلفسان*⁽⁴⁾، وعاكفٌ على تأليف هذا الكتاب، وقد فرغت من مقدمته⁽⁵⁾ إلى أخبار العرب والبربر وزناته، وتشوّفت إلى مطالعة الكتب والدواوين التي لا توجد إلا بالأمصار، بعد أن أملتُ الكثير من حِفْظي، وأردتُ التنقيح والتصحيح".

وكتب عند الأوبة إلى تونس ومُقابلة السلطان أبي العباس أحمد الحفصي :

مخطوط الظاهري	النص الحديث، المعتمد للنشر
797هـ / 1394 م	وقد أنهاه المؤلف سنة 807هـ / 1404م

"وقد كلّفتني [أبو العباس] بتلخيص	"وقد كلّفتني بالإكباب على تأليف
كتاب في الأخبار، فاقتضت له من	هذا الكتاب لتشوّقه إلى المعارف

(1) ظ: وأتيت في المقدمة منهم بذلك .

(2) ظ : في تلك .

(3) التعريف 237، الظاهري 69 ب .

(4) ما بين النجمين ساقط من ظ .

(5) ظ : من مقدمته ولم تكمل أغراضها بعد .

هذا الكتاب ملخصاً استوعبت فيه
أخبار البربر وزناتة من أهل المغرب،
وبعضاً من أخبار الدولتين الأموية
والعباسية، وشيئاً من أخبار الدول
قبل الإسلام، ولم أستوف ذلك ولا
أخبار المشرق ودوله في العرب والعجم
قبل الإسلام وبعده، وإنما استوعبت
ذلك بعد الرحلة إلى المشرق، وفي هذا
الكتاب المتوج باسم الملك الظاهر

فلما رفعت له ذلك الكتاب أنشدته

والأخبار واقتناء الفضائل، فأكلت
منه أخبار البربر وزناتة وكتبت من
أخبار الدولتين وما قبل الإسلام ما
وصل إلي منها، وأكلت منه نسخة
رفعتها إلى خزائنه.

فلما رفعت له الكتاب وتوجته باسمه،
أنشدته

[التعريف 240]

[الظاهرى - آخر الجزء 14،

الورقة 69 ب]

ويُقارن كل هذا بما ذكره في آخر نسخة المقدمة، وهو النص المشهور الذي
حافظت عليه جميع النسخ:

3- "أتممت⁽¹⁾ هذا الجزء الأول بالوضع والتأليف قبل التنقيح والتّهنّيب، في
خمسة أشهر، آخرها منتصف عام تسعة وسبعين وسبعائة، ثمّ نقّخته بعد
ذلك وهذّبته، وألحقته به من تواريخ الأمم كما ذكرته في أوّله وشرّطته".

(1) جاءت هذه الخاتمة للكتاب الأول بآخر مخطوطة مكتبة السلطان أحمد الثالث 297 أ رقم 1 / A 3042 ،
وهي أقدم أصل نقل نسخة عاطف مصطفى رقم 1936 كما تقدّم. وهذا نص خاتمة مخطوط الظاهرى الذي كتب =

فإذا كان قد وصل قلعة ابن سلامة سنة ست وسبعين وسبعائة، وتفرغ من الشواغل وبدأ في تأليف الكتاب، ثم كتب المقدمة بدءاً من شهر صفر سنة تسع وسبعين وسبعائة، وأتمها في خمسة أشهر، آخر شهر جمادى منه، أي أنه كتبها بعد أن انقضت سنتان وشهر على قدومه! فماذا كان يفعل قبلها؟

وفي النص المقارن بين روايتين للمؤلف نفسه ورداً في كتاب "التعريف" عن علاقة الكتاب بأبي العباس الحفصي والظاهر برقوق، ما يساعد على ضبط بعض التصورات.

فهذه أنظار يمكن بحثها.

2 • تردّد في الكتاب الأوّل لفظة تحيء في آخر فصوله، استوّقني تكرارها، فالتقطتها - من هذا القسم الأول المنشور - في صيغة ثابتة وفي معاني متصرفة، ذلك هو مُفرد الأمر من فعل اعتَبَر، وهو ما يُثير الانتباه.

فقد جاءث:

1 • بمعنى: قامرُنْ وواكرُنْ، في قوله: "فاعتبره تجدّه" [ظ 126 ب]. وفي قوله: "واعتَبِرْ ذلك أيضاً بأهل مصر، فإنّها في مثل عرض البلاد الجريدية وقريباً

= سنة 797هـ، قال مؤلف الكتاب عفا الله عنه :

"أتممت هذا الجزء المشتمل على المقدمة بالوضع والتأليف قبل التنقيح والتهديب في مدّة خمسة أشهر آخرها منتصف عام تسعة وسبعين وسبعائة ثم نقحته بعد ذلك وهذّيته، وألحقته به من تواريخ العرب والبربر ما اخترته، ثم استوفيت بعد ذلك في هذا الكتاب الملقّب الظاهري خبر الدّول في الخليفة والعالم، واستوعبته حسبما ذكرته في أوّله وشرّطته".

منها، كيف غلب الفرح عليهم" [ظ 160] 154 . وفي قوله: "واعْتَبِرْ ذلك في

حيوان القفر ومواطن الجذب مع أمثالها من حيوان التلول" [ظ 161] 158 .

2 • ومعنى: قَدَّرُهُ، في قوله: "فافهم ذلك واعتبره فيما نوردُه عليك من بعد"
[ظ 128 ب] .

3 • ومعنى: والتَمَسَ ذلك، في قوله: "واعْتَبِرْ ذلك في أمة الفُرس [ظ 100 ب] .

4 • ومعنى: التنبه والوعى، في قوله بعد أن شَرَحَ مَعْنَى البَيْعَةِ في العُزْفِ:
"واعْتَبِرْ ذلك من أفعالكَ مع الملوك" [ظ 141 ب] .

5 • ومعنى: قَتَمَسَكَ بِهِ واعتمد، في قوله بعد أن قَرَّرَ أن بَقَاءَ الدَّولِ كأغمار
النَّاسِ وأن عمرها مائة عام: "فاعْتَبِرْهُ واتَّخِذْ مِنْهُ قَانُوناً" [ظ 115 أ] .

6 • ومعنى: واتَّخِذْ واعتمد، في قوله: "واعْتَبِرْ ذلك علامةً تميِّزُ لها بين المكيِّ
والمدنيِّ من السُّور والآيات" [ظ 68 ب] 179 .

7 • ومعنى: المقايسة، في قوله: "واعْتَبِرْ ذلك بجوائز ابن ذي يَزَن" [ظ 120 أ] .

8 • ومعنى: ابْحَثْ وانظر، في قوله: "واعْتَبِرْ ذلك في الدَّولِ والرِّئاسات
تَجِدْهُ" [ظ 124 أ]، وفي قوله: واعْتَبِرْ ذلك في الحاضر الشاهد والقريب
المعروف تجد زعمهم باطلاً [ظ 11 أ] 14 .

9 • ومعنى: افهم، في قوله: "فاعْتَبِرْهُ واجتنب المغالطة فيه" [ظ 90 ب] 235 .

10 • ومعنى: تَمَثَّلُ، في قوله: "واعتبر ذلك في الآدميين تجذبه كثيراً صحيحاً" [ظ 85 ب] 224 . وفي قوله: "واعتبر ذلك فيما حكاه القرآن عن إخوة يوسف" 228.

11 • ومعنى: واسبر وتعمق فهم، في قوله: "فافهمه، واعتبر سر الله في خليقته" [ظ 189 ب] 233 .

12 • ومعنى: تأمل، في قوله: "واعتبر ذلك في الحيوانات العجم" [94 أ] 243 . وفي قوله: "واعتبر حال القرمطي إذ كان دعيّاً في انتسابه كيف تلاشت دعوته" [ظ 17 أ] 33 و [ظ 62 ب] 162 .

13 • ومعنى: فأدرك معنى هذا، في قوله: "فاعتبر هذا فيما قلناه فإنه كافٍ" [ظ 965 ب] 249 .

14 • ومعنى: وقدّر- وليكن في تقديرك، في قوله: "واعتبر ذلك إذا حالت صبغة الدين وفسدت" [ظ 107 ب] 277، وفي قوله: "واعتبر هذا في دولة الموحدين مع زناة" [ظ 107 ب] .

وهذه النماذج لهذا المفتاح الذي يتجه به لأكثر من باب ودلالة، سمة فيه لمرونة الفكر وإثارة التأمل والبحث والفهم والمقارنة والمقايسة؛ وسنقدم استعمالات هذه اللفظة التي تجاوزت الخمسين، في معاجم الكتاب، لأهميتها.

وعلى هذا، فإنّ بعض ما قدّمته من نماذج - وهي قليلٌ من كثير - هي معنى "العبر" التي سُمّي بها كتابه، ولا تقفُ عند معنى الموعظة التي انساق إليها تلميذه المقرئيّ، فسُمّي كتابه في خطط القاهرة : الموعظة والاعتبار.

وقد ذكر اسم الكتاب بمعنى غائم غير محدّد في القصيدة⁽¹⁾ اللامية التي قدّمه بها في صيغته الأولى لأبي العباس أحمد الحفصيّ، فقال:

وإليك من سير الزمان وأهله عبراً يدين بفضلها من يعدلُ

وليس في هذا البيت - فيما أرى - أيّ معنى للموعظة .

وأصلُ استعمال الأمر بالاعتبار عنده، تأثُّره منذ أوائل النشأة بما كان يتلقّاه عن شيخه أبي عبد الله محمد بن إبراهيم الآبليّ، الذي درس عليه "مُحصّل أفكار المتقدّمين والمتأخّرين"، للفخر الرّازيّ، والذي أثنى عليه أبلغُ الشّاء⁽²⁾ في مقدّمة التلخيص الذي كتبه بتوجيهه وسّمّاه "لباب المُحصّل".

وطريقة الفخر الرّازيّ أنه عندما يعرض أقوالَ المخالفين ويوردُها متتاليةً للردّ عليها، يبدأ نسق القول والردّ بمثل قوله: "التمسك بعموم قوله تعالى ﴿فاغْتَبِرُوا﴾" [المحصول في علم أصول الفقه 5: 349]، أو: "إن عموم قوله ﴿فاغْتَبِرُوا﴾" يتّقي هذا الشرط [المحصول 5: 367، 371، 399، 233، 341] . وهذا التصرف في معنى الاعتبار، قائم في فكر الرّازيّ، في استعماله الجدلية، استمداداً

(1) التعريف بابن خلدون 247 .

(2) ابن خلدون: لباب المحصل في أصول الدين 229 - 30 ، (دار المشرق - بيروت 1995) .

وإحياء لمفاهيم اللغة نفسها⁽¹⁾، وأوضحها ما قرّره عند تفسير الآية الكريمة ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾⁽²⁾ "بأن الاعتبار مأخوذ من العبور والمجاورة من شيء إلى شيء، ولهذا سُميت العبارة عبارة لأنها تنتقل من العين إلى الخد؛ وسُمي المِغْبَر مِغْبَرًا، لأن به تحوّل المجاوزة؛ وسُمي العلم المخصوص بالتعبير، لأن صاحبه ينتقل من المتخيّل إلى المعقول؛ وسُميت الألفاظ عبارات، لأنها تنقل المعاني من لسان القائل إلى عقل المستمع؛ ويقال: السعيد من اعتبر بغيره، لأنه ينتقل عقله من حال ذلك الغير، إلى حال نفسه، ولهذا قال المفسرون: الاعتبار هو النظر في حقائق الأشياء وجهات دلالاتها، ليعرف بالنظر فيها شيء آخر من جنسها"⁽³⁾.

3 • كانت أسبجاعة واضحة التكلف، يتصنّعها اضطراراً في مناسباتها، حُطْبَةٌ في كتاب، أو دَرْساً أمام من اعتادوا اعتبار العالم على مقدار إجادته لطريقة العصر من إتقان فنّ السجع والوان البديع، وقد أفاد عن نفسه أنه عندما تولى في المرحلة المغربية الكتابة عن السلطان أبي سالم في شعبان 760 هـ / 1358م، كان يشاركه في الحُطَّة من يُجيد الكتابة في الأسبجاعة، لضعف انتحاله لها، وأنه انفرد بكتابة المُزْسَل يومئذٍ وكان مُستغرباً عندهم بين أهل الصّناعة⁽⁴⁾. ومع أنه كثيراً ما يكرّر كلامه ويُعيد عَرَض الموضوع بأكثر من صيغة مقبولة، إلا أن الأمر في المسجوع يبدو أكثر إخراجاً لأدبه، فقد التجأ إلى الاستنجاد بفقرة مسجّعة - وليست بذلك -

(1) لسان العرب (غير)

(2) سورة الحشر، الآية 2

(3) الرازي: مفاتيح الغيب 10: 504.

(4) التعريف: 72 - 73.

استعملها ضمن خطبة دُرِس قَدَّمه في المدرسة القمحيتة أول قُدومه على القاهرة⁽¹⁾، ثم نزلها في آخر ديباجة المقدّمة (نسخة الظاهري ص 8).

4 • وفي هذه المقدّمة مداخل وفُصول⁽²⁾ معرفية تظلّ ألبازاً للمتعاملين معها، لاندثار مفاهيمها وصُعوبة إخضاعها للمنطق والفهم، وعرض ابن خلدون يشعرك بمشاركته في فهمها وربّما بتّصديق مُحتواها أحياناً بما جعله يُطنب في تقديمها وتحليل محتواها وإدراجها في ذلك النّسق والإطار المترابط لتركيب مادّة هذا الجزء من العبر (المقدّمة). ويعترض من يعترض بالتّساؤل عن طبيعة هذا الإقحام وعلاقته بالتركيب المغربي للفكر الإسلاميّ كما سجّله في عصره، والواقع أن تلك القضايا المعقّدة كانت جزءاً من ثقافة العالم الإسلاميّ وعصر ابن خلدون خاصّة، فقد كانت المجتمعات تنتظر أجوبة عن مصيرها المُزبّك المهدّد باستمرار، فتطلبُ الإجابة من أولئك المُنتصِبين لتغزيّتهم بالقُدرة على اختراق الحاضر والتّماس أجوبة المُستقبل من عمق المُستقبل نفسه، وكثر أذعياء هذا الفن، يتوسّلون إليه بأساليب مُختلفة، ويتعاملون فيه مع متون القصائد الجُفرية، أو يتلمّسون ذلك بالحلول الآنية التي تُحسب بضرب الرمل⁽³⁾ وغيره؛ وكان الملوك وأهل السُلطان خاصّة أكثر ولعاً بهذه الفنون، يَنتدبون لها المنجّمين يقيمون عندهم لكشف طالع كلّ سغي يقومون به.

(1) التعريف : 291 .

(2) من ذلك علوم السحر والظلمسات، وعلم أسرار الحروف، ومن فروع علم السيمياء وكيفية العمل في استخراج أجوبة المسائل من زايرة العالم، والاستدلال على ما في الضمائر الخفية بالقوانين الحرفية.

(3) كانت أخت تمرلنك تجيد ضرب الرمل (إنباء الغمر 3 : 208) .

ومع الأهمية التاريخية لهذه الفصول، فإنّها تَضَع عبئاً ثَقِيلاً على الكتاب،
وتفصل وُحْدته المعرفيّة، وتثْقُل بالقارئ من المعقول إلى اللاّمعقول.



هذا وقد عملت⁽¹⁾ هذا العمل وليس في تقديري أن أحمّ صحبتي على أبي
زَيْد، فغايّة ما صنّعه أني قدّمت بأمانة وللمرّة الأولى نصّاً واضحاً مصحّحاً بقلمه
وعلى أصوله نفسها، ومُسْتَكْمَلاً منها، بعد أن قضيتُ زمناً طويلاً، ألاحقُ تلك
الأصول حتّى جَمَعْتُها لبغضها البعض، وميّزت⁽²⁾ مَنَزِلَتها، ثم تعقّبت النصّ لتدقيق
معانيه والتّعرف على مُصطلحه ومصادره.

وحرصتُ فيه على تفكيك وفهم جُملة الطّويلة المدّدة الّتي تكاد تذهب أحياناً
بالفكرة الّتي يعرضها، ورقّمتها بأدوات التّرقيم تيسيراً لمتابعتها وفهمها، وأثبت الأرقام
الجانبية للسّطور لتيسير الإحالة عليها في المعاجم، والتّزمت شكل الكلمات بنسبة
معقولة، لما يؤدّيه ذلك من مُساعدة على تبين معاني المؤلّف.

(1) اشتركت مع مقام أساتذتي صديقي الدّكتور إحسان عباس في إعداد هذا الجزء الأول من
الكتاب الأول، وقابلنا النّسخ المخطوطة، ثم توقّفنا عند هذا الحدّ، وأبقيت ما أعدّدناه في مكتبه،
فتوفي إلى رحمة الله في 2003/7/29. وعندما استأنفتُ المشروع لم أجذّما أعدّدناه إلّا بعض
صفحات، فاضطّرت إلى إعادة المقابلة، ومواصلة عمل ما يتطلّبه الكتاب. واحتفظت باسم
الدّكتور إحسان عباس على ضِمن الكتاب، وفاءً لذكرى صداقة متينة، وتكريماً لما قدّمه في
خدمة تراث العربيّة كاتباً وناقداً ومؤلفاً ومحقّقاً.

(2) بعض هذه الأصول، كان يكتفى في التعريف بها في القوائم والفهارس المنشورة بأنّها مخطوطة من القرن التاسع!

ثم خَرَّجَت ما أورده من شِغْرِ - وهو قليل - وما أَسَنَدَه من نصوص ، وما أورده من أحاديث⁽¹⁾ ، إلا في حالات محدودة لم تُسَعِفْنَا بِهَا المَصَادِرُ الَّتِي بين أيدينا، ونَسْتَذْكُرُهَا في فواتِ التعالِيقِ بآخر الكتاب.

ونَبَّهت على ما لم نَجِدْهُ من إَحَالَته على المَصَادِرِ، أو ما لم نَجِدْهُ في إَحَالَته المحدَّدة ووجدناه في غير ما حدَّده . أو ما وَهَمَ فيه وليس كذلك، أو ضَبُطَ بعض الأَسَاءِ "الأمَّاكِنِيَّةَ" المختلف فيها، أو ما تَأَكَّدَ توضيحُه من إشارات تاريخية، أو شَرَحَ بعض الكلمات التي قرئت خطأ في النسخ المنشورة.

وعَلَّقْتُ فيما تدعو إليه الضَّرورة لتصحيح فهم خاطيء أو الكَشْفَ عما يحتاج للكشف.

واخترت أن يكون مُعْجَم ابن خَلْدُون اللُّغَوِي وما يُكْرَّرُه من مفردات واستعمالات خاصَّة به تقريباً. أو ما يستعمله أحياناً من عاميَّة المغرب والأندلس، ضمن المعجم اللُّغَوِي المنفصل الذي يَسْتَوْعِبُ كُلَّ ما يَتَّصِلُ بِجِزْيِ الكتاب الأوَّل (المقدمة).

ومَيَّزْتُ في الفهرس الفصولَ الَّتِي لم يَتَّخِذْ عنواناً لها، وذلك باستخراج عناوينها من نَصِّها، مع الحرص على أن يكون من لغته.

ويوجد فَضْلان لم يَرِدَا في المخطوطات المعتمدة، قد يكونان ممَّا أضافه المؤلف بعد سنة 799 آخر تواريخ أصولنا الخمسة، أحدهما وُضِعَ له علامة مخرج في النسخة

⁽¹⁾ الشكر لصديقي العلامة الأستاذ الدكتور بشار عواد معروف الذي ساعد في ذلك كل المساعدة.

الأم (ع) وسقطت الورقة المضافة بعد أن نقلتها بعض النسخ الأخرى ، والفصلان هما:

❖ فصلٌ في أنَّ الرِّئاسة لا تزال في نصابها المخصوص من أهل العصبية.

[ذكره د . عبد الواحد وافي في 2: 488 وهو ساقط من طبعة باريس ومن التيمورية] .

❖ فصل في اتّساع نطاق الدولة أولاً إلى نهايته، ثم تضايقه دوراً بعد دور إلى فناء الدولة واضمحلالها.

[ذكره د . عبد الواحد وافي في 2: 760، ويوجد في طبعة باريس 2: 114 - 117، والنسخة التيمورية].

وسنوردهما في آخر الكتاب حسبما اعتمدناه، مصحّحين على أصول خطيّة أخرى نشير إليها .



وعليّ واجب شكر أوّديه لكل الذين وجدت منهم العون العلميّ والمعنويّ،
ودفعوني - رغم الشواغل الثقيلة - إلى العودة لمشروعي القديم، وكنت أوّل من فكر
فيه وقدّم خطة متكاملة عنه، ألقيتها في المؤتمر الثّاني لبيت الحكمة بقرطاج، وكنت
وقتها من أعضائها ، ثمّ ... ثمّ تراخيت عنه وأهملته.

فالشّكر لوزارة ووزراء الثقافة التونسية ، ولأصدقائي وإخواني : أ.د.
إبراهيم النجار، د. الهادي البكوش، أ.د. المنجي الكعبي، أ.د. أبو يعرب المرزوقي،

أ. عبد العزيز قاسم، أ. الطيّب العشّاش، أ. الحبيب شيبوب، أ. ربحانة شَبّوح،
د. مراد الزّماح، والسيد الحبيب اللّمْسي.

والشكر لوزارة الثقافة التركية، و أ.د. أكمل الدين إحسان أوغلو، ومدير
المكتبة السّليمانية د. نوزت كايا، ومساعدته أ. أمير، ومحافظ مكتبة عاطف مصطفى
أ. عثمان دوزجان، و أ. محمّد التّميمي.

وفي فرنكفورت : أ. د. فؤاد سزكين الذي قدّم لي صور أكثر النّسخ التّركية،
وصورة خريطة نسخة عاطف مصطفى التي تنشر في هذا الكتاب.

وفي المغرب الشقيق: صديقي المرحوم أ. عبد الرحمن الفاسي مدير الخزنة
العامة السابق، وإلى أ. د. محمد بن شريفة، و أ. د. أحمد شوقي بنين الذي لا أنسى
مساعدته.

وفي الجزائر الشقيقة: د. أحمد طالب الإبراهيمي، وأ. د. أبو عبد الله غلام
الله، و أ. د. عمّار الطالبي.

وفي الجماهيرية الليبية: د. خليفة التّليسي.

وفي لبنان : أ. د. محمد يوسف نجم، و أ. د. رضوان السيد.

وفي عمّان: مؤسّسة آل البيت للفكر الإسلاميّ، ثم، أ. د. عبد الكريم
غرايبة، و أ. د. محمد عدنان البخيت، و أ. د. فاضل بيات، و أ. د. عبد العزيز
الدوري، وأ. صديقي حطّاب، و أ. فاروق جرّار، و أ. مهدي الزّواضية، و د.
إحسان ذنون.

وفي مصر: د. أيمن فؤاد سيد .

وإلى مركز الملك فيصل، ومكتبة الملك فهد في الرياض.

وإلى أ. د. رشدي راشد (باريس).

وإلى أ. د. فيرنر شفارتس (جوتنجن، ألمانيا) .



ولا أدعي إصابة الغرض فيما قصدت إليه، وإنما اجتهدت ما استطعت في إعداد هذا النص وإخراجه موثقاً على هذه الهيئة ، إسهاماً في خدمة تراث أبي زيد الذي امتدت صحبتي له زمناً ، ووقفت على أصالة ما قدمه، ومن الله أستمّد العون على إتمام ما بدأته ، ولواهب العقل الحمد بلا انتهاء.

إبراهيم شربوع

/ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

قال الشيخ الفقيه الإمام العالم ، قاضي القضاة، ولي الدين ، عبد الرحمن ابن خلدون ، أطال الله بقاءه⁽¹⁾:

الحمد لله الذي له العزة والجبروت، وبيده الملك والملكوت، وله الأسماء
الحسنى والتعوت، العالم فلا يغرب عنه ما تظهره النجوى^(ب) أو يخفيه^(ج)
السكوت، القادر فلا يغجزه شيء في السماوات والأرض ولا يقوت. أنشأنا من
الأرض نَسْماً، واستغمرنا فيها أجيالاً وأُمَمًا، ويسر لنا منها أزواقاً وقسماً؛ تكفيننا
الأزحام والبيوت، ويكفلنا الرزق والقوت، وتبلينا الأيام والوقوت، وتعتورنا الآجال
التي خطّ علينا كتابها الموقوت؛ وله البقاء والثبوت ، وهو الحي الذي لا يموت . 10

(1) جاء هذا الاستهلال في الأصول الأخرى كما يلي:

في ع، ج بخط المؤلف: يقول العبد الفقير إلى رحمة ربه، الغني بلفظه [وفضله]، عبد الرحمن بن محمد بن خلدون الحضرمي وقمّه الله [تعالى وغفر له] والكلمات المحصورة من نسخة ج . وفي نسخة ي نص مستهل نسخة ع نفسه. وفي ل: قال سيدنا ومولانا العبد الفقير إلى الله تعالى ، الإمام العالم العلامة شيخ الإسلام ، قاضي قضاة المسلمين، ولي الدين أبو زيد ، عبد الرحمن بن محمد بن خلدون ، متعنا الله بعلومه . (ب) في ل : يديه النطق (ج) في حاشية ع : يضمّره .

والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا^(أ) محمد النبي العربي المكتوب في
 التوراة والإنجيل المنعوت ، الذي تمخض لفصالة^(ب) الكون قبل أن تتعاقب الآحاد
 والسُّبوت ، ويتباين زُحُلُ واليهُموت^(ج) ؛ وشهد بصدقه الحمام والغنكبوت . وعلى
 آله وأصحابه الذين لهم في محبته واتباعه الأثر البعيد والصيت ، والسَّمْلُ الجميع في
 5 مَظَاهِرَتِهِ وَلَعْدُوهُمْ السَّمْلُ الشَّتِيت؛ صلى الله عليه وعليهم ما اتصل للإسلام جدُّه
 المَبْخُوتُ ، وانقطع بالكفر حبله المَبْتُوتُ ؛ وسلم تسليماً كثيراً .

أما بعد :

[١٥] فَإِنَّ فَنَّ التَّارِيخِ مِنَ الْفُنُونِ الَّتِي تَتَدَاوَلُهَا الْأُمَمُ وَالْأَخْيَالُ ، / وَتَشْدُ إِلَيْهِ الرُّكَائِبُ
 وَالرِّحَالُ ، وَتَسْمُو إِلَى مَعْرِفَتِهِ الشُّوْقَةُ وَالْأَغْفَالُ ، وَتَتَنَافَسُ فِيهِ الْمُلُوكُ وَالْأَقْيَالُ ،
 10 وَيَتَسَاوَى فِي فَهْمِهِ الْعُلَمَاءُ وَالْجُهَّالُ . إِذْ هُوَ فِي ظَاهِرِهِ لَا يَزِيدُ عَلَى إِبْخَارٍ عَنِ
 الْأَيَّامِ وَالْدُّوَلِ ، وَالسُّوَابِقِ مِنَ الْقُرُونِ الْأَوَّلِ ، تُنَمِّقُ^(د) لَهَا الْأَقْوَالَ ، وَتُصَرِّفُ فِيهَا
 الْأَمْثَالَ ، وَتُظَرِّفُ بِهَا الْأَنْدِيَةَ إِذَا غَصَّهَا^(هـ) الْإِحْتِفَالُ ، وَتُؤَدِّي لَنَا شَأْنَ الْخَلِيقَةِ كَيْفَ
 تَقَلَّبَتْ بِهَا الْأَحْوَالُ ، وَاتَّسَعَ لِلدُّوَلِ النِّطَاقُ فِيهَا وَالْمَجَالُ ، وَعَمَرُوا الْأَرْضَ حَتَّى
 نَادَى بِهِمُ الْإِزْتِحَالُ ، وَحَانَ مِنْهُمْ الزُّوَالُ . وَفِي بَاطِنِهِ نَظَرٌ وَتَحْقِيقٌ ، وَتَعْلِيلٌ
 15 لِلْكَائِنَاتِ وَمَبَادِئُهَا دَقِيقٌ ، وَعِلْمٌ بِكَيْفِيَّاتِ الْوَقَائِعِ وَأَسْبَابِهَا عَمِيقٌ . فَهُوَ لَئِكَ أَصِيلٌ فِي
 الْحِكْمَةِ عَرِيقٌ ، وَجَدِيرٌ بِأَنْ يُعَدَّ فِي عُلُومِهَا وَخَلِيقٍ .

(أ) سقط من ل (ب) ع: لفصالة (ج) ع، ل: البهوت (د) كذا في ط ع ، وفي ل ي : تنمو فيها (هـ) كذا في ي ل ، وفي
 ع: غمها ، ولعلها تصحيف غمها .

وإنَّ فُحول المؤرّخين في الإسلام قد استوعبوا أخبار الأيّام وجمّعوها، وسطّروها في صفحات الدفائر وأودعوها، وخلطها المتطفّلون بدسائس من الباطل وهُمّوا فيها أو ابتدعوها، وزُخرف من الروايات المُضَعَّعة لفقوها ووَضَعوها . واقتفى تلك الآثار الكثيرُ ممّن بَعْدَهم واتَّبَعوها، وأدّوها إلينا كما سَمِعَوها. ولم يلاحظوا أسباب الوقائع والأحوال ولم يُراعوها ، ولا رَفَضُوا تَرَهات الأحاديث ولا دَفَعُوا. فالتحقيقُ 5 قليلٌ، وطَرَفُ التَّنْقِيحِ في الغالب كَلِيلٌ، والغَلَطُ والوَهْمُ نَسِيبٌ للأخبار واخليلٌ، والتَّقليد عريقٌ في الآدميّين وسَلِيلٌ، والتَّطَقُّلُ على الفنون عَرِيضٌ طويلٌ، ومَزَعَى الجهل بين الأنام وَيِيلٌ . والحقُّ لا يَقَاوِمُ سُلْطَانَهُ، والباطلُ يُثَدِّفُ بِشَهَابِ النَّظَرِ شَيْطَانَهُ، / والناقلُ إنّما هو يُمْلِي وَيَنْقُلُ، والبصيرةُ تَنْقُدُ الصَّحِيحَ إذا تَمَقَّلَ، والعِلْمُ [ب5] يَجْلُو لها صفحات الصّواب ويَضْمَلُ.

10

هذا، وقد دَوَّنَ النَّاسُ في الأخبار وأَكْثَرُوا، وجمَعُوا تواريخ الأمم والدُّول في العالم وسَطَّروا. والَّذِينَ⁽¹⁾ ذَهَبُوا بِفَضْلِ الشُّهْرَةِ والإِمَامَةِ الْمُعْتَبَرَةِ، واستَفَرَّغُوا دَوَائِنَ مَنْ قَبْلَهُمْ في صُحُفِهِمُ الْمَتَاخَّرَةِ، هُمُ قَلِيلُونَ لا يَكَادُونَ يُجَاوِزُونَ عَدَدَ الْأَنَامِلِ، ولا حَرَكَاتِ الْعَوَامِلِ، مِثْلُ ابْنِ إِسْحَاقَ، والطَّبْرِيِّ، وابنِ الْكَلْبِيِّ، ومُحَمَّدِ بْنِ عُمَرَ الْوَاقِدِيِّ، وسَيِّفِ بْنِ عُمَرَ الْأَسَدِيِّ، والمُسْعُودِيِّ، وغيرهم من المشاهير، المُمَيِّزِينَ عَنِ الْجُمَاهِيرِ. 15 وإنْ كَانَ فِي كُتُبِ الْمُسْعُودِيِّ وَالوَاقِدِيِّ مِنَ الْمَطْعَنِ وَالْمَغْمَزِ مَا هُوَ مَعْرُوفٌ عِنْدَ الْأَثْبَاتِ ، ومشهورٌ بَيْنَ^(ب) الْحَفَظَةِ الثَّقَاتِ . إِلَّا أَنَّ الْكَافَّةَ اخْتَصَّوهُمْ بِقَبُولِ أَخْبَارِهِمْ، واقتفاء سَنَنِهِمْ فِي التَّصْنِيفِ وَاتِّبَاعِ آثَارِهِمْ ؛ وَالنَّاقِدُ الْبَصِيرُ قِسْطَاسُ

(1) ع: وإنَّ الَّذِينَ (ب) ي: من .

نفسه في تزييفهم فيما ينتقلون أو اعتبارهم ؛ فليُعْمَران طبائع في أخواله ترجع إليها
الأخبار ، وتُحْمَلُ عليها^(١) الروايات والآثار.

ثم إن أكثر التواريخ لهؤلاء عامة المناهج والمسالك ، لعموم الدولتين صدر
الإسلام في الآفاق والممالك . وتناولها البعيد من الغايات في المآخذ والمآرك ؛ ومن
5 هؤلاء من أوعب ما قبل الملة من الدول والأمم ، والأمر العمم ، كالمسعودي ومن
نحا منحاها .

وجاء من بعدهم من عدل عن الإطلاق إلى التقييد ، ووقف في العموم
والإحاطة عن الشأو البعيد ، فقيّد شوارذ عصره ، واستوعب أخبار أفيقه وقطره ،
واقصر على أحاديث دولته ومصره ، كما فعل ابن خيَّان مؤرِّخ الأندلس / والدولة [١٦]
10 الأموية بها ، وابن الرقيق مؤرِّخ إفريقية والدولة التي كانت بالقيروان .

ثم لم يأت من بعد هؤلاء إلا مقلد ، وبلید الطبع والعقل أو متبذل ، ينسج
على ذلك المنوال ، ويحتذي منه بالمثل ، ويذهل عما أحالته الأيام من الأحوال ،
واستبدلت به من عوائد الأمم والأجيال . فيجلبون الأخبار عن الدول ، وحكايات
الوقائع في العصور الأول ، صوراً قد تجرّدت من موادها ، وصفاً انتضيت من
15 أغمادها ، ومعارف تُستنكر للجهل بطايرها وتلاذها . إنما هي حوادث لم تُعَلَّم أصولها ،
 وأنواع لم تُعْتَبَر أجناسها ولا تحققت فصولها ؛ يكرّرون في موضوعاتها الأخبار
المتداولة بأعيانها ، اتباعاً لمن غني من المتقدمين بشأنها ، ويُغفلون أمر الأجيال
النائية في ديوانها ، بما أعوز عليهم من ترجمانها ؛ فتستعجم صُحفهم عن بيانها . ثم إذا

(١) ل: إليها .

تَعَرَّضُوا لِذِكْرِ الدَّوْلَةِ نَسَقُوا أَخْبَارَهَا نَسَقًا، مُحَافِظِينَ عَلَى ثَقْلِهَا وَهَمًّا أَوْ صِدْقًا، لَا يَتَعَرَّضُونَ لِبِدَايَتِهَا، وَلَا يَذْكُرُونَ السَّبَبَ الَّذِي رَفَعَ مِنْ رَأْيِهَا، وَأَظْهَرَ مِنْ آيَتِهَا، وَلَا عِلَّةَ الْوُقُوفِ عِنْدَ غَايَتِهَا؛ فَيَبْقَى النَّازِرُ مُتَطَلِّعًا بَعْدَ إِلَى مَبَادِيءِ الْأَحْوَالِ وَمَرَاتِبِهَا، مُفْتَنِّشًا عَنْ أَسْبَابِ تَزَاحُمِهَا أَوْ تَعَاقُبِهَا، بَاحِثًا عَنِ الْمُنْتَفِعِ فِي تَبَايُنِهَا أَوْ تَنَاسُلِهَا؛ حَسَبًا نَذْكُرُ^(١) ذَلِكَ كُلَّهُ فِي مَقْدَمَةِ الْكِتَابِ .

5

ثُمَّ جَاءَ آخَرُونَ بِإِفْرَاطِ الْاِخْتِصَارِ ، وَذَهَبُوا إِلَى الْاِكْتِفَاءِ بِأَسْمَاءِ الْمُلُوكِ وَالْاِخْتِصَارِ^(ب) ، مَقْطُوعَةً عَنِ الْأَنْسَابِ وَالْأَخْبَارِ ، مَوْضُوعَةً عَلَيْهَا أَعْدَادُ أَيَّامِهِمْ بِحُرُوفِ الْغُبَارِ ؛ كَمَا فَعَلَهُ ابْنُ رَشِيقٍ فِي مِيزَانِ الْعَمَلِ ، وَمَنْ اقْتَنَى / هَذَا الْأَثَرُ مِنَ الْهَمَلِ . وَلَيْسَ يُعْتَبَرُ لَهُؤَلَاءِ مَقَالٌ ، وَلَا يُعَدُّ لَهُمْ ثُبُوتٌ وَلَا انْتِقَالٌ ، لَمَّا ذَهَبُوا بِالْفَوَائِدِ ، وَأَخْلَوْا بِالْمَذَاهِبِ الْمَعْرُوفَةِ لِلْمُؤَرِّخِينَ وَالْعَوَائِدِ .

10

وَلَمَّا طَالَعْتُ كُتُبَ الْقَوْمِ، وَسَبَرْتُ غُورَ الْأَمْسِ وَالْيَوْمِ، نَبَّهْتُ عَيْنَ الْقَرِيحَةِ مِنْ سِنَةِ الْغَفْلَةِ أَوْ النَّوْمِ، وَسُمْتُ التَّصْنِيفَ مِنْ نَفْسِي - وَأَنَا الْمُفْلِسُ - أَحْسَنَ السُّوْمِ. فَأَنْشَأْتُ فِي التَّارِيخِ كِتَابًا، رَفَعْتُ فِيهِ عَنْ أَحْوَالِ النَّاشِئَةِ مِنَ الْأَجْيَالِ حِجَابًا، وَفَصَّلْتُهِ فِي الْأَخْبَارِ وَالْاِعْتِبَارِ بَابًا بَابًا، وَأَبْدَيْتُ فِيهِ لِأَوَّلِيَةِ الدُّوَلِ وَالْعُمَرَاءِ عِلَلًا وَأَسْبَابًا، وَبَيَّنَّتهُ عَلَى أَخْبَارِ الْجِيلَيْنِ اللَّذَيْنِ عَمَرُوا الْمَغْرِبَ فِي هَذِهِ الْأَعْصَارِ، وَمَلَأُوا أَكْنَافَ الصُّوَاخِي مِنْهُ وَالْأَمْصَارِ، وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ الدُّوَلِ الطُّوَالِ أَوْ الْقِصَارِ، وَمَنْ سَلَفَ لَهُمْ مِنَ الْمُلُوكِ وَالْأَنْصَارِ؛ وَهُمَا الْعَرَبُ وَالْبَرْبَرُ؛ إِذْ هُمَا الْجِيلَانِ اللَّذَانِ عُرِفَ بِالْمَغْرِبِ مَأْوَاهُمَا، وَطَالَ فِيهِ عَلَى الْأَحْقَابِ مَثْوَاهُمَا، حَتَّى لَا يَكَادُ يُتَصَوَّرُ عَنْهُ

15

(١) ج: يُذَكَّرُ (ب) ل: الْأَمْصَارُ .

مُنْتَوَاهُمَا، وَلَا يَغْرِفُ أَهْلُهُ مِنْ أَجْيَالِ الْآدَمِيِّينَ سِوَاهُمَا. فَهَذَّبْتُ مَنَاجِيَهُ^(أ) تَهْذِيْبًا، وَقَرَّبْتُهُ لِأَفْهَامِ الْعُلَمَاءِ وَالْخَاصَّةِ تَقْرِيْبًا، وَسَلَكْتُ فِي تَبْوِيْبِهِ وَتَرْتِيْبِهِ مَسْلَكَ غَرِيْبًا، وَاخْتَرَعْتُهُ مِنْ بَيْنِ الْمَنَاحِي مَذْهَبًا عَجِيْبًا، وَطَرِيقَةً مُبْتَدَعَةً وَأُسْلُوبًا، وَشَرَحْتُ فِيهِ مِنْ أَحْوَالِ الْعُمَرَانِ وَالتَّمَدُّنِ وَمَا يَغْرِضُ فِي الْاجْتِمَاعِ الْإِنْسَانِيِّ مِنَ الْأَعْرَاضِ الذَّاتِيَّةِ مَا 5 يُمْتِنِعُكَ بِعِلَلِ الْكَوَائِنِ وَأَسْبَابِهَا، وَيُعَرِّفُكَ كَيْفَ دَخَلَ أَهْلُ الدُّوَلِ مِنْ أُنْوَابِهَا، حَتَّى تَنْزِعَ مِنَ التَّقْلِيدِ يَدَكَ ، وَتَقِفَ عَلَى أَحْوَالِ مَا^(ب) قَبْلَكَ مِنَ الْأَيَّامِ وَالْأَجْيَالِ وَمَا بَعْدَكَ .

[17]

وَرَبَّيْتُهُ عَلَى مُقَدِّمَةٍ ، / وَثَلَاثَةِ كُتُبٍ:

المُقَدِّمَةُ : فِي فَضْلِ عِلْمِ التَّارِيخِ وَتَحْقِيقِ مَذَاهِبِهِ ، وَالْإِلْمَاعِ بِمَقَالِطِ الْمُؤَرِّخِينَ .
10 الْكِتَابُ الْأَوَّلُ : فِي الْعُمَرَانِ ، وَذَكَرَ مَا يَغْرِضُ فِيهِ مِنَ الْعَوَارِضِ الذَّاتِيَّةِ ، مِنَ الْمُلْكِ ، وَالسُّلْطَانِ ، وَالْكَسْبِ ، وَالْمَعَاشِ ، وَالصَّنَائِعِ ، وَالْعُلُومِ ، وَمَا لِذَلِكَ مِنَ الْعِلَلِ وَالْأَسْبَابِ .

الْكِتَابُ الثَّانِي : فِي أَخْبَارِ الْعَرَبِ وَأَجْيَالِهِمْ وَدَوْلِهِمْ مُنْذُ مَبْدَأِ الْخَلِيقَةِ إِلَى هَذَا الْعَهْدِ .
وَفِيهِ الْإِلْمَامُ بِبَغْضٍ مِنْ عَاصِرِهِمْ مِنَ الْأُمَمِ الْمَشَاهِيرِ وَدَوْلِهِمْ ، مِثْلَ 15 النَّبِطِ ، وَالسَّرِّيَايِيِّينَ ، وَالْفُرْسِ ، وَبَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَالْقَبِيطِ ، وَيُونَانَ ، وَالرُّومِ^(ج) .

الْكِتَابُ الثَّلَاثُ : فِي أَخْبَارِ الْبَرْبَرِ ، وَمِنْ إِلَيْهِمْ مِنْ زَنَائِنَ ، وَذِكْرُ أَوَّلِيَّتِهِمْ وَأَجْيَالِهِمْ ، وَمَا كَانَ لَهُمْ بِدِيَارِ الْمَغْرِبِ خَاصَّةً مِنَ الْمُلْكِ وَالْأَمْرِ .

(أ) ج ع : مباحثه (ب) ج : من (ج) في ع ، ج ، أضيف اسم: الترك .

ثم كانت الرحلة إلى المشرق، لاجتلاء أنواره، وقضاء الفرض والسنة في
مطافه ومزاره، والوقوف على آثاره، في دواوينه وأسفاره؛ فأقذت ما نقصني من
أخبار ملوك العجم بتلك الديار، ودول الترك فيما ملكوه من الأقطار، وأتبعْتُ بها ما
كتبته في تلك الأسطار، وأدرجتها في ذكر المعاصرين لتلك الأنبيال من أمم النواحي،
وملوك الأمصار منهم والضواحي؛ سالكاً سبيل الاختصار والتلخيص، مُقتدياً^(أ) بالمرام
السَّهل من العويص، داخلاً من باب الأنساب على العموم إلى الأخبار على
الخصوص. فاستوعب^(ب) أخبار الخليقة استيعاباً، وذلَّل^(ب) من الحكم التافهة صعباً،
وأعطى لحوادث الدول عللاً وأسباباً، وأصبح للحكمة صواناً وللتاريخ جراباً.

ولما كان مُشتملاً على أخبار العرب والبربر، من أهل المدر والوتر، والإلهم
[7ب] بمن عاصرهم من الدول الكبرى، / وأفصح بالذكرى والعبر، في مُبتدئ^(ج) الأخوال
وما بعدها من الخبر، سميته :

كتاب^(د) العبر، وديوان المُبتدأ والخبر، في أيام العرب والعجم^(هـ)
والبربر، ومن عاصرهم من ذوي السُّلطان الأكبر

ولم أترك شيئاً في^(و) أولية الأنبيال والدول، وتعاصر الأمم الأول، وأسباب
التصرف والجول، في القرون الخالية والمِلل، وما يَعرِض في العمران من دولة
15

(أ) ج : مقتدياً (ب) في ج، ع: فاستوعب، وأذلَّل (ج) ل: مبادئ، وفي ع مثله، ومعدلة في الحاشية بخط المؤلف إلى:
مبتدأ (د) في ج، ل: كتاب عنوان العبر (هـ) جاء اسم "العجم"، مستدرَكاً في حاشية ع بخط المؤلف، وسقط من ي
(و) ل: من .

ومِلَّةٌ، ومَدِينَةٌ وَحِلَّةٌ ، وَعِزَّةٌ وَذِلَّةٌ ، وَكَثْرَةٌ وَقِلَّةٌ ، وَعِلْمٌ وَصِنَاعَةٌ ، وَكُنْصٌ
وَإِضَاعَةٌ، وَأَحْوَالٌ مُتَقَلِّبَةٌ مُشَاعَةٌ ، وَبَدْوٌ وَحَضَرٌ، وَوَاقِعٌ وَمُنْتَظَرٌ ، إِلَّا وَاسْتَوْعَبْتُ
جُمْلَهُ ، وَأَوْضَحْتُ بَرَاهِينَهُ وَعِلَلَهُ . فجاء هذا الكتابُ فذاً بما ضَمَّنْته من العلوم
الغريبة، والحكم المحجوبة القريبة . وأنا من بعدها مُوقِنٌ بالقُصور، بَيْنَ أَهْلِ العصور؛
5 مُعْتَرِفٌ بالعجز عن المضاء ، في مثل هذا القضاء^(أ)، رَاغِبٌ من أَهْلِ اليَدِ البِيضاء ،
والمعارِفِ المتسعة الفضاء، النظر^(ب) بعَيْنِ الاِثْتِقَادِ لا بعَيْنِ الاِزْتِضاء، والتغَمَّدُ لما
يَعْتُرُونَ عليه، بالإصلاح والإغضاء . فالبضاعةُ بين أَهْلِ العِلْمِ مُزْجَاةٌ، والاعْتِرَافُ
من اللُّؤْمِ مَنجَاةٌ، والحُسْنَى من الإِخْوَانِ مُزْجَاةٌ . واللّهُ أَسْأَلُ أَنْ يَجْعَلَ أَعْمَالَنَا خَالِصَةً
لِوَجْهِهِ ، وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ.

10 * (ج) وَبَعْدَ أَنْ اسْتَوْفَيْتُ عِلَاجَهُ ، وَأَنْزَلْتُ مِشْكَاةَهُ لِلْمُسْتَبْصِرِينَ وَأَذْكَيْتُ
سِرَاجَهُ، وَأَوْضَحْتُ بَيْنَ الْعُلُومِ طَرِيقَهُ وَمِنْهَاجَهُ، وَأَوْسَعْتُ فِي فُضَاءِ الْمَعَارِفِ نِطَاقَهُ،
وَأَذَرْتُ سِيَاجَهُ . طَفِئْتُ أَرْتَادُ لَهُ الْمَحَلَّ الَّذِي يَتَكَفَّلُ بِرِفْعَةِ شَأْنِهِ ، وَيُمَهِّدُ لَهُ أَكْنَافَ
الرِّضَى وَالرُّضْوَانِ فِي مَقَاصِرِ إِيوَانِهِ ، / وَيُنَبِّتُ لَهُ حُظُوظَ الْعِنَايَةِ فِي مَرَامِ دِيْوَانِهِ، [١٨]
وَيُخَبِّئُ لَهُ ذَخَائِرَ الْمَبَرَّةِ فِي مُودَعِهِ وَصِوَانِهِ. فَتَوَجَّهْتُ بِأَحْسَنِ شَيْئَاتِهِ، وَدَعَوْتُهُ بِالظَّاهِرِيِّ،
15 اشْتِقَاقاً مِنْ أَشْرَفِ أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، وَجِلِيَّةً تُضْفِي مَلَائِسَ السَّعَادَةِ وَالْبَهْجَةِ مِنْ
سَعَادَةِ هَذَا اللَّقَبِ وَسِمَاتِهِ ؛ اقْتِدَاءً بِمَنْ سَلَفَ قَبْلِي فِي نَسْبِ الْكِتَابِ إِلَى صَاحِبِ
عَصْرِهِ مِنَ الْمُلُوكِ وَمِيقَاتِهِ ، وَإِنْ كَانَتْ آيَاتُهُمْ فِي الْمُلْكِ دُونَ آيَاتِهِ . وَجَلَّوْتُهُ فِي

(أ) كذا في ظ، ع، ي، وفي ل، ج: القضاء (ب) ع، ج: في النظر (ج) من هنا إلى آخر نص الإهداء المحصور بين النجمين، كما تردت به نسخة الظاهري "ظ".

مواقفه الشريفة مُلتَمِحاً أشيعة القبول من لحظاته السعيدة ولمحاته ، فصار اسمه :

الظاهري في العبر ، بأخبار العرب والعجم والبربر

وأهديته إلى خزانته العالية ، وإنه من نعيمه وحسناته ، ومما أعان عليه كفايته
المهم ، حتى تفرغت لتدوينه وإثباته ، وجمع مفرقه ونظم شتاته ، وصان ونجى عن
ابتذاله للخلق والتفاته ، وغمرني بما يغجز الشكر من جزيل هباته ، فأنا أبوء بنعمته
5 لمن يجازي المحسن على ذراته ، فضلاً عن ثرائه ، وأبتهل بالدعاء له ابتغال المخلص
في عرفاته ، وهو مولانا السلطان الملك الظاهر ، العزيز القاهر ، العادل الظاهر ،
القائم بأمر المسلمين عندما أغيا حملها الأكتاد ، وقطب دائرة الملك الذي أطلع
الله من حاشيته الأبدال وأثبت الأوتاد ، ومنفق أسواق العز بما أنفق فيها ، من
10 جميل نظره ، المذخور والعتاد ، رحمة الله الكافلة للخلق ، ويداه المبسوطتان بالأجل
والرزق ، وظله الواقي للعباد بما اكتنفهم من العدل والحق ، قاصم الجبايرة ، والمعفي
على آثار الأعاض من القياصرة ، وذوي التيجان من التبابعة والأكاسرة ، أولى
الأقيال والأساور ، وحائز قصب السبق بين الملوك عند المناضلة والمفاخرة ،
ومفوض الأمور بإخلاصه إلى ولي الدنيا والآخرة ، الذي استوى بعزمه الثاقب ،
15 / ورأيه الكريم المناقب ، الحميد العواقب ، على كرسي الملك ، وانتظمت عقود
[8 ب] الدول في لبات الأيام فكانت دولته واسطة السلك ، وجمع الله له الدين بولاية
الحرمين ، والدنيا بسُلطان الترك ، وأجزى له أنهار مصر بالماء والمال فكان فخاره
فيها بالعدل في الأخذ والتترك ، وجمع عليه قلوب العباد فشهد سِرُّها بمحبة الله له
شهادة خالصة له من الرتب بريئة من الشك . مؤيد كلمة الموحدين ، ورافع دعائم

الدين ، وظهير خلافة المؤمنين ، سلطان المسلمين أبو سعيد صدق الله فيما
يبتغي من الله ظنونه ، وجعل النصّر ظهيره كما جعل السعد قرينه ، والعزّ خديته ،
وكان وليه على القيام بأمر المسلمين ومعيته ، وبلغ الأمة في اتصال أيامه ودوام
سلطانه ما يزوجونه من الله ويؤملونه. والمواقف السلطانية - إن شاء الله - بنظرها
5 الشّريف ، وفضلها الغني عن التعريف ، تُوطي له من القبول مهاداً ، وتُفسح له في
جانب الرضوان آماداً ، فتوضح له أدلة على الولاء والخُلوص وإشهاداً ، ففي سوقها
تتفق بضائع الكتاب ، وعلى حضرتها تغكف ركائب العلوم والآداب ، ومن مدد
بصائرنا المنيرة نتائج القرائح والألباب .

وأنا وإن كنتُ بقصور البضاعة ، متأخراً عن الجماعة ، وشعور الهمة ، عيلاً
10 على الأئمة ، فسمّحهم يغطي ويلجف ، ومواهب العفو والتجاوز يُجف ، وإنما هي
رحمة من مولانا السلطان تخصّ كما تميم ، وتمحو شعث الإغفال والإهمال وتلم ،
وتكمل مواهب عطفه وجبره وتتم ؛ وقد ينتظم الدرّ مع المزجان ، وتلتبس العصائب
بالتيجان ، وتراض العراب المسومة على مُسابقة الهجان ، / والكَلّ في نظر مولانا
[19] السلطان وتصريفه ، والأهلية بتأهيله والمعرفة بتعريفه ، وقوام الحياة والآمال بلطائف
15 إحصائه وصنوفه. والله يُوزعنا شكر معروفه ، ويحمي حماه من غير الدهر وصروفه ،
ويقيء على ممالك الإسلام ظلال أعلامه ورماحه وسيوفه ، ويريه قرّة العين في
نفسه وبنيه وحاشيته وذويه وخاصّته ولُفِيغِه ؛ بمنّ الله وفضله ⁽¹⁾ .

(1) انتهى نص الإهداء الذي تردّث به نسخة ط .

فِي فَضْلِ عِلْمِ التَّارِيخِ، وَتَحْقِيقِ مَذَاهِبِهِ، وَالْإِلْمَاعِ بِمَا يُعْرِضُ
لِلْمُؤَرِّخِينَ مِنَ الْمَغَالِطِ وَالْأَوْهَامِ، وَذِكْرِ شَيْءٍ مِنْ أَسْبَابِهَا

اعْلَمْ أَنَّ قَنَ التَّارِيخِ قُنٌّ عَزِيزُ الْمَذْهَبِ ، جَمُّ الْفَائِدَةِ ، شَرِيفُ الْغَايَةِ ؛ إِذْ هُوَ
يُوقِنُنَا عَلَى أَحْوَالِ الْمَاضِينَ مِنَ الْأُمَمِ فِي أَخْلَاقِهِمْ ، وَالْأَنْبِيَاءِ فِي سَيْرِهِمْ ، وَالْمُلُوكِ فِي
دَوْلِهِمْ وَسِيَاسَتِهِمْ؛ حَتَّى تَتِمَّ فَائِدَةُ الْاِقْتِدَاءِ فِي ذَلِكَ لِمَنْ يَرُومُهُ فِي أَحْوَالِ الدِّينِ
وَالدُّنْيَا. فَهُوَ مُخْتِاجٌ إِلَى مَا خِذَ مُتَعَدِّدَةً، وَمَعَارِفَ مُتَنَوِّعَةً ، وَحُسْنِ نَظَرٍ وَتَثَبُّتٍ،
يُفَضِّلَانِ بِصَاحِبَيْهِمَا إِلَى الْحَقِّ، وَيُنْكَبَانِ بِهِ عَنِ الْمَزَلَّاتِ وَالْمَغَالِطِ، لِأَنَّ الْأَخْبَارَ إِذَا
اعْتَمِدَ فِيهَا مُجَرَّدُ الثَّقَلِ ، وَلَمْ تُحْكَمْ أَصُولُ الْعَادَةِ وَقَوَاعِدُ السِّيَاسَةِ وَطَبِيعَةُ الْعُمَرَانِ
وَالْأَحْوَالِ فِي الْاجْتِمَاعِ الْإِنْسَانِيِّ ، وَلَا قِيَاسَ الْغَائِبِ مِنْهَا بِالشَّاهِدِ ، وَالْحَاضِرِ
بِالذَّاهِبِ، فَرَبَّمَا لَمْ يُؤْمَرْ فِيهَا مِنَ الْعُثُورِ، وَمَزَلَّةِ الْقَدَمِ، وَالْحَيْدُ عَنْ جَادَةِ الصَّدَقِ .

وَكثِيرًا مَا وَقَعَ لِلْمُؤَرِّخِينَ وَالْمَفْسِّرِينَ وَأُمَّةِ الثَّقَلِ الْمَغَالِطُ فِي الْوَقَائِعِ، لَاغْتِمَادِهِمْ
فِيهَا عَلَى مُجَرَّدِ الثَّقَلِ غَثًّا أَوْ سَمِينًا، لَمْ يَغْرِضُوهَا عَلَى أَصُولِهَا، وَلَا قَاسُوهَا
بِأَشْبَاهِهَا، وَلَا سَبَرُوهَا بِمِغْيَارِ الْحِكْمَةِ، وَالْوَقُوفِ عَلَى طَبَائِعِ الْكَائِنَاتِ، وَتَحْكِيمِ النَّظَرِ
وَالْبَصِيرَةِ فِي الْأَخْبَارِ . فَضَلُّوا عَنِ الْحَقِّ ، وَتَاهُوا فِي تَيْدَاءِ الْوَهْمِ وَالْغَلْطِ ؛ سَيِّئًا فِي

إِخْصَاءُ الْأَعْدَادِ وَالْأَمْوَالِ وَالْعَسَاكِرِ إِذَا عَرَضَتْ فِي الْحِكَايَاتِ ، إِذْ هِيَ مَظِنَّةُ الْكَذِبِ وَمَظِئَةُ الْهَذَرِ ، وَلَا بُدَّ مِنْ رَدِّهَا إِلَى الْأَصُولِ ، وَعَرَضُهَا عَلَى الْقَوَاعِدِ .

وهذا كما نَقَلَ الْمَسْعُودِيُّ⁽¹⁾ / وَكَثِيرٌ مِنَ الْمُؤَرِّخِينَ فِي جُيُوشِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَأَنَّ [10] موسى ، عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَخْصَاهُمْ فِي التَّيِّهِ بَعْدَ أَنْ أُجَازَ مِنْ يُطِيقُ حَمْلَ السَّلَاحِ ، خَاصَّةً مِنْ ابْنِ عِشْرِينَ فَمَا فَوْقَهَا ، فَكَانُوا سِتِّمِائَةَ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ . 5

وَيَذْهَلُ فِي ذَلِكَ عَنْ تَقْدِيرِ مِصْرَ وَالشَّامِ وَاتِّسَاعِهَا لِمِثْلِ هَذَا الْعَدَدِ مِنَ الْجُيُوشِ ، فَلِكُلِّ مَمْلَكَةٍ مِنَ الْمَمَالِكِ حِصَّةٌ مِنَ الْحَامِيَةِ تَنْسَعُ لَهَا ، وَتَقُومُ بِوِظَائِفِهَا ، وَتَضِيقُ عَمَّا فَوْقَهَا ؛ تَشْهَدُ بِذَلِكَ الْعَوَائِدُ الْمَعْرُوفَةُ وَالْأَخْوَالُ الْمَأْلُوفَةُ .

ثُمَّ إِنَّ مِثْلَ هَذِهِ الْجُيُوشِ الْبَالِغَةِ إِلَى مِثْلِ هَذَا الْعَدَدِ ، يَتَّعَدُّ أَنْ يَقَعَ بَيْنَهَا 10 رَخْفٌ أَوْ قِتَالٌ لَضِيقِ سَاحَةِ الْأَرْضِ عَنْهَا ، وَبُعْدِهَا إِذَا اضْطَلَقَتْ عَنْ مَدَى الْبَصَرِ مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا أَوْ أَزِيدَ ؛ فَكَيْفَ يَقْتَتِلُ هَذَانِ الْفَرِيقَانِ ، أَوْ تَكُونُ غَلَبَةُ أَحَدِ الصَّفَيْنِ ، وَشَيْءٌ مِنْ جَوَانِبِهِ لَا يَشْعُرُ بِالْجَانِبِ الْآخَرِ؟ وَالْحَاضِرُ يَشْهَدُ لَذَلِكَ ؛ فَالْمَاضِي أَشْبَهُ بِالْآتِي مِنَ الْمَاءِ بِالْمَاءِ .

وَلَقَدْ كَانَ مُلْكُ الْفُرْسِ وَدَوْلَتُهُمْ أَعْظَمُ مِنْ مُلْكِ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِكَثِيرٍ ؛ يَشْهَدُ 15 لَذَلِكَ مَا كَانَ مِنْ غَلَبِ بُخْتَنَصَّرَ لَهُمْ ، وَالتَّيَاهِمِ بِلَادِهِمْ ، وَاسْتِيلَايِهِ عَلَى أَمْرِهِمْ ، وَتَخْرِيبِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ قَاعِدَةَ مِلَّتِهِمْ وَسُلْطَانِهِمْ ، وَهُوَ مِنْ بَعْضِ عُمَالِ مَمْلَكَةِ فَارِسَ؛ يُقَالُ إِنَّهُ كَانَ مَرْزُبَانَ الْمَغْرِبِ مِنْ تَخُومِهَا . وَكَانَتْ مَمَالِكُهُم بِالْعِرَاقَيْنِ وَخُرَاسَانَ وَمَا

(1) مروج الذهب 1: 54 (87) و 2: 369 (1347) يذكر أن جميع من كان مع بني إسرائيل في التَّيِّهِ سِتِّمِائَةَ أَلْفٍ بِالْغِ فِي آخِرِينَ .

وراء النهر والأبواب أوسع من ممالك بني إسرائيل بكثير. ومع ذلك فلم تبلغ جيوش
 الفرس قط مثل هذا العدد ولا قريباً منه . وأعظم ما كانت جُوعُهم بالقادِسيَّة مائة
 وعشرين ألفاً كلهم مَثْبُوعٌ ، على ما نقله سيف ؛ قال : وكانوا في أثباعهم / أَكْثَرُ مِنْ
 مِائَتِي أَلْفٍ. وعن عائِشة⁽¹⁾ والزُّهريّ: أَنَّ جُمُوعَ رُسُومِ الَّتِي رَحَفَ بِهَا لِسَعْدٍ بِالْقَادِسيَّةِ
 إِنَّمَا كَانُوا سِتِّينَ أَلْفًا ، كُلُّهُمْ مَثْبُوعٌ .

5

وأيضاً ، فلو بلغ بنو إسرائيل مثل هذا العدد ، لانتسَعِ نطاقُ مُلكهم وانقُصَحَ
 مَدَى دَوْلَتهم ؛ فَإِنَّ العَمَالات والممالك في الدَّوَلِ على نِسْبَةِ الحَامِيَةِ والقَبِيلِ القَائِمِينَ بِهَا
 فِي قَلَّتِهَا وكَثُرَتْهَا؛ حسبما يَتَبَيَّنُ فِي فَصْلِ الممالك من الكتاب الأول. والقَوْمُ لم تَنْسُغْ
 مَمَالِكُهُمْ إلى غير الأَرْدُنِّ وفِلَسْطِينَ من الشَّامِ ، وبلاد يَثْرِبَ وخَيْبَرَ من الحِجَازِ ، على
 ما هو المَعْرُوفُ .

10

وأيضاً فالَّذِي بَيْنَ موسى وإسرائيل إِنَّمَا هو ثلاثة آباءٍ على ما ذكره المحققون؛
 فَإِنَّهُ موسى بن عمران بن قَاهِثَ بفتح الهاء أو كَسَرها ، ابن لاوي بكسر اللام أو
 فَتَحها ، ابن يَعْقُوبَ ، وهو إسرائيل الله ، هكذا نَسَبُهُ فِي التَّوْرَةِ؛ والمُدَّةُ بَيْنَهُمَا على
 ما نقله المنعودي⁽²⁾ ، قال: دخل إسرائيل مِصْرَ مع وَلَدِهِ الأَسْبَاطِ وأولادهم حين أُتُوا إلى
 يوسُفَ ، سَبْعِينَ نَفْسًا؛ وكان مُقَامُهُمْ بِمِصْرَ إلى أن خَرَجُوا مع موسى ، عليه السَّلامُ ،

15

(1) الطبري 3: 505 وفيه سند سيف بن عمر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة، ولم تقف على خبر الزُّهري.

(2) لم يرد في المروج هذا الخبر عن مقام إسرائيل وأولاده الأسباط في مصر إلى خروجهم إلى التَّيَّةِ . وأشار أَنَّهُ أَتَى على خبر يوسف في الكتاب الأوسط فقد يكون فيه . ونسخته غير موجودة . مروج الذهب 2: 86 (809).

إلى التَّيِّه ، مائتين وعشرين سنة، يتداولهم ملوك القَيْط من الفراعنة؛ وَيَبْعُدُ أَنْ
يَتَشَعَّبَ النَّسْلُ فِي أَرْبَعَةِ أَجْيَالٍ إِلَى مِثْلِ ذَلِكَ الْعَدَدِ .

وإن زعموا أنَّ عددَ تلك الجيوش إنما كان في زمن سُلَيْمَانَ وَمَنْ بَعْدَهُ، فَبَعِيدٌ
أَيْضاً ؛ إذْ لَيْسَ بَيْنَ سُلَيْمَانَ وَإِسْرَائِيلَ إِلَّا أَحَدَ عَشَرَ أَبَا ؛ فَإِنَّهُ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ ، بن
إِشْيَاقَ ، بنِ عَوْثَدَ ، وَيُقَالُ عَوْفَدَ ، بنِ بَاعَزَ ، [ويقال بُوعَزُ] ^(أ) بنِ شَلْمُونَ بنِ نَحْشُونَ ،
ابنِ عَمِينَاذَابَ وَيُقَالُ حَمِينَاذَبَ ^(ب) بنِ دَامَ ^(ج) بنِ حَضْرُونَ ^(د) وَيُقَالُ حَسْرُونَ ، بنِ
بَارِسَ ، وَيُقَالُ بَيْرَسَ ، بنِ يَهُوذَا ، بنِ يَعْقُوبَ . وَلَا يَتَشَعَّبُ النَّسْلُ فِي أَحَدِ عَشَرَ مِنْ
الْوَلَدِ / إِلَى مِثْلِ هَذَا الْعَدَدِ الَّذِي زَعَمُوهُ ؛ اللَّهُمَّ إِلَى الْمِئَتَيْنِ وَالْأَلُوفِ ^(هـ) فَرَبَّما يَكُونُ ؛ [11] ^(أ)
وَأَمَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ إِلَى مَا بَعْدَهُمَا مِنْ عُقُودِ الْأَعْدَادِ فَبَعِيدٌ .

واعتبر ذلك في الحاضر الشاهد والقريب المعروف، تجد زعمهم باطلاً ونقلهم
كاذباً ؛ وَالَّذِي ثَبَّتَ فِي الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ أَنَّ جُنُودَ سُلَيْمَانَ كَانَتْ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا خَاصَّةً ،
وَأَنَّ مُقَرَّبَاتِهِ ^(د) كَانَتْ أَلْفًا وَأَرْبَعًا فَرَسٍ مُزْتَبِطَةً عَلَى أَنْوَابِهِ ^(ز) . هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ مِنْ
أَخْبَارِهِمْ ، وَلَا يُلْتَمَسُ إِلَى خُرَافَاتِ الْعَامَّةِ مِنْهُمْ ، وَفِي أَيَّامِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ
عُنْفُوَانُ دَوْلَتِهِمْ وَاتِّسَاعُ مُلْكِهِمْ .

هذا ، وَقَدْ تَجَدَّدَ الْكَافَّةُ مِنْ أَهْلِ الْعَصْرِ إِذَا أَفَاضُوا فِي الْحَدِيثِ عَنْ عَسَاكِرِ
الدُّوَلِ الَّتِي لَعَهْدِهِمْ أَوْ قَرِيبًا مِنْهُ، وَتَقَاوَضُوا فِي الْأَخْبَارِ عَنْ جُيُوشِ الْمُسْلِمِينَ أَوْ النَّصَارَى،
أَوْ أَخَذُوا فِي إِخْصَاءِ أَمْوَالِ الْجَبَايَا وَخَرْجِ السُّلْطَانِ، وَنَفَقَاتِ الْمُتَرْفِينَ وَبَضَائِعِ الْأَغْنِيَاءِ

(أ) من ل (ب) في ل مكانه، ويقال: بجاء مكان العين المهملة أوله (ج) في ل: رام (د) في: ي ل ج ع: خضرون (هـ) ي
ل: الآلاف (و) ظ ، بتشديد الراء المفتوحة خطأ (ز) في ج: إيوانه .

الموسرين؛ توغلوا في الغدد، وتجاوزوا حدود العوائد، وطاوعوا وساوس الإغراب. فإذا استكشف أصحاب الدواوين عن عساكرهم، واستنبطت أحوال أهل الثروة في بضائعهم وفوائدهم، واستجلبت عوائد المترفين في نفقاتهم، لن تجد مغشار ما يعدونه . وما ذلك إلا لولوع النفس بالغزابة ، وسهولة التجاوز على اللسان، والغفلة عن المعقب والمنتقد؛ حتى لا يحاسب نفسه على خطأ ولا عمد، ولا يطالبها في الخبر 5 بتوسط ولا عدالة، ولا يرجعها إلى بحث وتفتيش؛ فيرسل عنائه، ويسيم في مراتع الكذب لسانه، ويشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الحق؛ وحسبك بها صفقة خاسرة .

[وقد يقال إن العوائد إنما تمنع من نمو الذرية إلى مثل هذا العدد في غير بني إسرائيل، لأن ذلك كان معجزة على ما نقل أنه كان فيما أوحى إلى آبائهم من 10 الأنبياء، إبراهيم وإسحاق ويعقوب، صلوات الله عليهم، أن الله يكثر ذريتهم حتى تكثر نجوم السماء وخصى الأرض؛ وأنجز الله لهم هذا الوعد كرامة لهم⁽¹⁾، ومعجزة خارقة للعادة في حقهم، فلا تعترضه العوائد، ولا يطعن فيه.

وهو وإن كان أحق بالطعن على خبر ذلك ، وأنه إنما ورد في التوراة، واليهود قد بدلوها على ما هو معروف، فالقول بهذا التبديل مزجوح عند المحققين، 15 وليس على ظاهره، لأن العادة مانعة من اعتماد أهل الأديان ذلك في صحتهم الإلهية، كما ذكره البخاري في صحيحه . فيكون هذا النمو الكثير في بني إسرائيل معجزة خارقة للعادة، وتبقى العادة مانعة من ذلك في غيرهم على حكم دلالتها.

(1) في الأصل ع : بهم

وأما استبعاد الرّخف بينهم فصحيح، لكنه لم يقع ولم تدع إليه حاجة. واختصاص كل مملكة بعديها من الحامية صحيح، وبنو إسرائيل لم يكونوا أولاً حامية، ولم تكن لهم دولة، وإنما نموا هذا الثّمور ليستنوّ [لوا] على أرض كنعان التي وعدهم الله بها، وظهر لهم بقعتها؛ وكلّ هذه معجزات. والله الهادي إلى الحق⁽¹⁾.

5 ومن الأخبار الواهية للمؤرخين، ما ينقلونه كافة في أخبار التّبايعه ملوك

اليمن وجزيرة العرب، أنهم كانوا يغزون من قرارهم باليمن إلى إفريقيّة والبربر من بلاد المغرب، وإلى التّرك وبلاد الثّبت من بلاد المشرق، وأن إفريقيس بن قيس بن صيفي من أعظم ملوكهم الأوّل، وكان لعهد موسى، عليه السّلام، أو قبله بقليل، غزا إفريقيّة وأنّحن في البربر، وأنه الذي سمّاهم بهذا الاسم حين سمع رطانتهم، وقال:

10 ما هذه / البربر؟!، فأخذ هذا الاسم عنه ودعوا من يومئذ به^(ب)؛ وأنه لما انصرف [11ب]

عن المغرب، جمر هنالك قبائل من حمير فأقاموا بها [واختلطوا بأهلها]^(ج)، ومنهم صنهاجة وكثامة. ومن هذا ذهب الطّبري⁽¹⁾ والجرجاني⁽²⁾ وابن الكلبي⁽³⁾ والبيهقي إلى أن صنهاجة وكثامة من حمير؛ وأباه نسبة البربر، وهو الصحيح.

(1) علق ابن خلدون بخطه إضافة مطولة في حاشية ع (عاطف مصطفى)، ثم ألقى أكثرها بالنّطب، واستبقى هذا النص، وأشار إلى موقعه بعلامة الإخراج الموجهة إليه. والمؤكد أن المؤلف كتب هذا بعد نهاية القرن الثامن؛ لأن الأصول المعتمدة الأخرى لم تنقله عنه. وظهر في نسخة التيمورية التي نقلت الأصل ع متأخراً، وفيها بعض التحريف في القراءة، وأخطأت في ربط هذه الزيادة بموقعها، فأدرجتها في الحاشية (التيمورية 15 أ) (ب) في ل ع ج: به من يومئذ (ج) من ع ل ج .

(1) تاريخ الطبري 1 : 442 .

(2) المروج 2 : 244 (1104) ذكر أنهم اتجهوا إلى المغرب بعد الطوفان .

(3) ابن السائب الكلبي : نسب معد واليمن الكبير 2 : 548 .

وذكر المسعودي⁽¹⁾ أيضاً أن ذا الأذعار من ملوكهم بعد إفريقس ، وكان على عهد سليمان [عليه السلام]⁽¹⁾ غزا المغرب ودوّخه ؛ وكذلك ذكر⁽²⁾ مثله عن ياسر ابنه من بعده ، وأنه بلغ وادي الرّمل من بلاد المغرب ، ولم يجد فيه مسلكاً لكثرة الرّمل ، فرجع .

وكذلك يقولون في تَبَع الآخر⁽³⁾ ، وهو أسعد أبو كَرِب ، وكان على عهد 5 يستأسب من ملوك الفرس الكينية ، إنه ملك الموصل وأذربيجان ، ولقي التُّرك فهزّمهم وأُخِنَ فيهم ؛ ثم غزاهم ثانية وثالثة كذلك ، وإنه بعد ذلك أغزى ثلاثة من بنيهِ إلى بلاد فارس ، وإلى بلاد الصُّغد من أُمَم التُّرك فيما وراء النهر ، وإلى بلاد الروم ؛ فملك بالأول البلادَ إلى سَمَرْقَنْد ، وقطع المفازة إلى الصين ، فوجد أخاه الثاني الذي غزا إلى الصُّغد قد سَبَقَه إليها ، فَأَتَخَنَا في بلاد الصين ورجعا جميعاً بالغنائم ، 10 وتركوا في بلاد التُّبَّت قبائل من جَمِير⁽⁴⁾ ، فهم بها لهذا العهد ، وبلغ الثالث إلى قُسطنطينية فحاصرها ودوّخ بلاد الروم ، ورجع .

وهذه الأخبارُ كلّها بعيدة عن الصحة ، وعريقة^(ب) في الوهم والغلط ، وأشبهُ بأحاديث القصاص الموضوعّة .

(أ) من ع (ب) واو العطف ساقطة في ع .

(1) المروج 2 : 197 (1002) .

(2) المصدر نفسه 2 : 209 (1028) ، والطبري 1 : 566 قال : فزعم أهل اليمن .

(3) تاريخ الطبري 1 : 566 .

(4) المصدر نفسه 1 : 567 .

وذلك أن مُلكَ التَّبايعَةِ إنّما كانَ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ ، وَقَرَارُهُمْ وَكُزُسُهُمْ بِصَنْعَاءَ
الْيَمَنِ ، وَجَزِيرَةُ الْعَرَبِ يُحِيطُ بِهَا الْبَحْرُ مِنْ ثَلَاثِ جِهَاتِهَا: فَبَحْرُ الْهِنْدِ مِنَ الْجَنُوبِ ؛
وَبَحْرُ فَارِسَ ، الْهَابِطُ مِنْهُ إِلَى الْبَصْرَةِ ، مِنَ الْمَشْرِقِ ؛ وَبَحْرُ السَّوَيْسِ ، الْهَابِطُ مِنْهُ
أَيْضاً إِلَى السَّوَيْسِ مِنْ أَعْمَالِ مِصْرَ ، مِنْ جِهَةِ الْمَغْرِبِ ؛ كَمَا تَرَاهُ فِي مُصَوِّرِ جُغْرَافِيَا ؛
5 فَلَا يَجِدُ السَّالِكُ مِنَ الْيَمَنِ إِلَى الْمَغْرِبِ طَرِيقاً مِنْ غَيْرِ السَّوَيْسِ ، وَالْمَسْلُوكُ هُنَاكَ

[12] ما بين بَحْرِ السَّوَيْسِ وَالْبَحْرِ الشَّامِيِّ / قَدَرُ مَرَحَلَتَيْنِ فَمَا دُونَهُمَا . وَيَتَعَدُّ أَنْ يَمُرَّ بِهَذَا
الْمَسْلُوكِ مَلِكٌ عَظِيمٌ فِي عَسَاكِرِ مَوْفُورَةٍ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَصِيرَ مِنْ أَعْمَالِهِ ؛ هَذَا مُمْتَنِعٌ فِي
الْعَادَةِ ، وَقَدْ كَانَ بِتِلْكَ الْأَعْمَالِ الْعَمَالِقَةُ وَكُنْعَانُ بِالشَّامِ ، وَالْقَبْطُ بِمِصْرَ . ثُمَّ مَلِكُ
الْعَمَالِقَةِ مِصْرَ وَمَلِكُ بَنِي إِسْرَائِيلَ الشَّامَ ؛ وَلَمْ يُنْقَلْ قَطُّ أَنَّ التَّبايعَةَ حَارَبُوا أَحَداً مِنْ
10 هَؤُلَاءِ الْأُمَمِ ، وَلَا مَلَكَوا شَيْئاً مِنْ تِلْكَ الْأَعْمَالِ .

وَأَيْضاً فَالْشُّقَّةُ مِنَ [الْيَمَنِ] ⁽¹⁾ إِلَى الْمَغْرِبِ بَعِيدَةٌ ، وَالْأَزُودَةُ وَالْعُلُوفَةُ
لِلْعَسَاكِرِ كَثِيرَةٌ ؛ فَإِذَا سَارُوا فِي غَيْرِ أَعْمَالِهِمْ اخْتَجَعُوا إِلَى انْتِسَافِ الزُّرُوعِ وَالنَّعْمِ
وَانْتِهَابِ الْبِلَادِ فِيمَا يَمْرُونَ عَلَيْهِ . وَلَا يَكْفِي ذَلِكَ لِلْأَزُودَةِ وَالْعُلُوفَةِ عَادَةً ؛ وَإِنْ نَقَلُوا
كِفَايَتَهُمْ مِنْ ذَلِكَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ ، فَلَا تَقْبِي لَهُمُ الرُّوَاغِلُ بِنَقْلِهِ ؛ فَلَا بُدَّ وَأَنْ يَمْرُوا فِي
15 طَرِيقِهِمْ كُلِّهَا بِأَعْمَالٍ قَدْ مَلَكَوْهَا وَدَوَّخَوْهَا ، لِتَكُونَ الْمِيرَةُ مِنْهَا . وَإِنْ قَلْنَا إِنَّ تِلْكَ
الْعَسَاكِرَ تَمُرُّ بِهَؤُلَاءِ الْأُمَمِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَهَيِّجَهُمْ فَتَحْصُلَ لَهُمُ الْمِيرَةُ بِالمُسَالَمَةِ ، فَذَلِكَ
أَيْضاً أَبْعَدُ وَأَشَدُّ امْتِنَاعاً ، فَدَلٌّ عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْأَخْبَارَ وَاهِيَةٌ أَوْ مَوْضُوعَةٌ .

(1) من : ل ع ج ، وفي ظ : البحر .

وأما وادي الرَّمْل الذي يُعْجِزُ السَّالِكَ ، فلم يُسْمَعْ قطّ ذكره في المَغْرِب على كثرة سالكه، وَمَنْ نَقَضَ طُرُقَه من الرِّكَّاب والغُزَى في كلِّ عَصْر وكلِّ جَمْعَةٍ ؛ وهو على ما ذكره من الغرابة مما تنوّر الدّواعي على نقله .

وأما غَزْوُهم بلاد المشرق وأرض التُّرك، وإن كانت طريقه أوسع من مَسْلَك السَّوَيْس ، إلا أن الشُّقَّة هنا أبعد ، وأتم فارس والروم مُعْتَرضون فيها دون التُّرك . 5 ولم يُنْقَل قطّ أن التَّابِعة مَلَكُوا بلادَ فارس ولا بلادَ الروم ؛ وإنما كانوا يُجَارِبُونَ أَهْلَ فارس على حُدُود أرض العراق وبلاد العرب ، ما بين البَحْرَيْن والحِيرة، لِلْمُتَاخَمَةِ بَيْنَهما في الأَعْمَال . وقد وقع ذلك بَيْنَ ذِي الأَذْعَار [منهم] ^(أ) وِكِقَاوَس من مُلُوك الكِنِيَّة ، وبَيْنَ تَبَعِ الأَصْغَرِ أَبُو كَرِب ^(ب) ، وَيَسْتَأْسِبُ مِنْهُم أَيْضاً، ومع مُلُوك الطَّوَاتِف بعد الكِنِيَّة والسَّاسَانِيَّة من بَعْدَهم؛ فمُجَاوِزَةُ التَّابِيعَةِ أَرْضَ فارس بِالْغَزْوِ 10 [12ب] / إلى بلاد التُّرك والتَّبَتُّ مُمْتَنِعٌ عَادَةً، [من أَجْلِ الأُمِّ الْمُعْتَرضَةِ دُونَهُمْ] ^(ج)، والحَاجَةُ ^(د) إلى الأَزُودَةِ والعُلُوفَات، مع بُعْدِ الشُّقَّةِ كَمَا مَرَّ. فالأَخْبَارُ بِذلك وَاهِيَةٌ مَدْخُولَةٌ، وهي لو كانت صَحِيحَةً النَّقْلُ لكان ذلك قَادِحًا فِيهَا؛ فَكَيْفَ وهي لَمْ تُنْقَلْ من وَجْهِ صَحِيحٍ.

وقَوْلُ ابنِ إِسْحَاق ⁽¹⁾ [في خَبَرِ يَثْرِبَ والأَوْسَ والحَزْرَج] ^(هـ) أَنَّ تَبَعًا آخِرَ سَارِ إِلَى الْمَشْرِقِ مَحْمُولًا عَلَى الْعِرَاقِ وَبِلَادِ فَارِسَ . وَأَمَّا بِلَادُ التُّركِ والتَّبَتُّ فَلَا 15 يَصِحُّ غَزْوُهم إِلَيْهَا بِوَجْهِ لَمَّا تَقَرَّرَ. فَلَا تَتَّقَنُ بِمَا يُلْقَى إِلَيْكَ مِنْ ذَلِكَ، وَتَأْمَلُ الْأَخْبَارَ

(أ) من: ع (ب) كذا في الأصول على بناء الاسم على الرفع (ج) من: ع (د) في ظ: بالحاجة (هـ) من: ج ل .

(1) السير والمغازي 52 .

واغرضها على القوانين الصحيحة يَقَعُ لك تَمَحُّيْصُهَا بأحسن وجه. والله الهادي إلى الصواب.

1. [فَضْلٌ ⁽¹⁾] :

وأبعدُ من ذلك وأغرُقُ في الوهم ، مَا يتناقله المفسِّرون في تَفْسِيرِ سُورَةِ
5 الفجر، في قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ﴾ [سورة الفجر،
الآية 6، 7]، فيجعلون لفظة إِرَمَ اسماً لمدينة وُصِفَتْ بأنها ذات العِمَادِ، أي الأساطين.
ويَتَقَلُّونَ أَنَّهُ كَانَ لِعَادٍ بَنِ عَوْصِ بْنِ إِرَمِ ابْنَانِ، هُمَا شَدِيدٌ وَشَدَادٌ، مَلَكَا مِنْ بَعْدِهِ،
وَهَلَكَ شَدِيدٌ فَخَلَصَ الْمَلِكُ لَشَدَادٍ، وَدَانَتْ لَهُ مُلُوكُهُمْ. وَسَمِعَ وَضَفَ الْجَنَّةَ، فَقَالَ:
لَأُبْنِيَنَّ مِثْلَهَا ؛ فَبَنَى مَدِينَةَ إِرَمَ فِي صَحَارَى عَدَنَ فِي مُدَّةِ ثَلَاثِمِائَةِ سَنَةٍ ، وَكَانَ عُمُرُهُ
10 تِسْعِمِائَةِ سَنَةٍ . وَإِنَّهَا مَدِينَةٌ عَظِيمَةٌ ، قُصُورُهَا مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَأَسَاطِينُهَا مِنَ
الزَّيْبَجِ وَالْيَاقُوتِ، وَفِيهَا أَصْنَافُ الشَّجَرِ وَالْأَنْهَارِ الْمَطْرَدَةِ؛ وَلَمَّا تَمَّ بِنَاؤُهَا سَارَ إِلَيْهَا
بِأَهْلِ مَمْلَكَتِهِ؛ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنْهَا عَلَى مَسِيرَةِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ صَنِيعَةً مِنَ
السَّمَاءِ، فَهَلَكُوا. ذَكَرَ ذَلِكَ الطَّبْرِيُّ ⁽¹⁾ وَالتَّعَالِبِيُّ ⁽²⁾ وَالزَّمَخْشَرِيُّ ⁽³⁾، وَغَيْرُهُمْ مِنَ
المفسِّرين.

(1) سقط هذا الفصل من الظاهري ، وأثبت في : ل ج ع ي .

(1) جامع البيان 30 : 212 وما بعدها .

(2) كذا في الأصول، ويعني به أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري، المفسر المتوفى سنة 427هـ/

1035م ، وتفسيره الكشف والبيان في تفسير القرآن ، غير مطبوع .

(3) الكشف عن حقائق التنزيل 4 : 750 - 751 .

وَيَنْقُلُونَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قِلَابَةَ⁽¹⁾ مِنَ الصَّحَابَةِ، أَنَّهُ خَرَجَ فِي طَلَبِ إِبْلِ لِه
فَوَقَعَ عَلَيْهَا، وَحَمَلَ مِنْهَا مَا قَدَّرَ عَلَيْهِ، وَبَلَغَ خَبْرَهُ إِلَى مُعَاوِيَةَ، فَأَخْضَرَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ؛
فَبَحَثَ عَنْ كَتِّبِ الْأَخْبَارِ وَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: هِيَ إِرْمُ ذَاتِ الْعِمَادِ، وَسَيَدْخُلُهَا
رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي زَمَانِكَ، أَحْمَرُ أَشْقَرُ قَصِيرٌ، عَلَى حَاجِبِهِ خَالٌ، وَفِي عُنُقِهِ
خَالٌ، يُخْرِجُ فِي طَلَبِ إِبْلِ لِه؛ ثُمَّ التَفَّتْ فَأَبْصَرَ ابْنَ قِلَابَةَ فَقَالَ: هَذَا وَاللَّهِ ذَلِكَ
الرَّجُلُ. انْتَهَى.

وهذه المدينة لم يُسْمَعْ لَهَا خَبْرٌ مِنْ يَوْمَئِذٍ فِي شَيْءٍ مِنْ بَقَاعِ الْأَرْضِ،
وَصَحَّارَى عَدَنَ الَّتِي زَعَمُوا أَنَّهَا بُنِيَتْ فِيهَا هِيَ فِي وَسْطِ الْيَمَنِ، وَمَا زَالَ عُمَرَاءُ مُتَعاقِباً
وَالرُّكَّابُ وَالْأَدْلَاءُ تَنْفُضُ طُرُقَهُ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ؛ وَلَمْ يُنْقَلْ عَنْ هَذِهِ الْمَدِينَةِ خَبْرٌ،
وَلَا ذَكَرَهَا أَحَدٌ مِنَ الْأَخْبَارِيِّينَ وَلَا مِنَ الْأُمَمِ. وَلَوْ قَالُوا إِنَّهَا دَرَسَتْ فِيهَا دَرَسٌ مِنْ
الْآثَارِ لَكَانَ أَشْبَهَ، إِلَّا أَنَّ ظَاهِرَ كَلَامِهِمْ أَنَّهَا مَوْجُودَةٌ. وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ إِنَّهَا دِمَشْقُ؛
بِنَاءً عَلَى أَنَّ قَوْمَ عَادٍ مَلَكُوهَا. وَقَدْ يَنْتَهِي الْهَذَا يُنْبِغُضُهُمْ إِلَى أَنَّهَا غَائِبَةٌ عَنِ الْحِسِّ،
وَإِنَّمَا يَغْتَرُّ عَلَيْهَا أَهْلُ الرِّيَاضَةِ أَوْ السَّحَرَةِ؛ مَزَاعِمُ كُلِّهَا شَبِيهَةٌ بِالْخُرَافَاتِ.

وَالَّذِي حَمَلَ الْمُفَسِّرِينَ عَلَى ذَلِكَ، مَا اقْتَضَتْهُ صِنَاعَةُ الْإِغْرَابِ فِي لَفْظَةِ ذَاتِ
الْعِمَادِ، مِنْ أَنَّهَا صِفَةُ إِرْمٍ، وَحَمَلُوا الْعِمَادَ عَلَى الْأَسَاطِينِ، فَتَعَيَّنَ أَنْ يَكُونَ بِنَاءً؛
وَرَشَّحَ لَهُمْ ذَلِكَ قِرَاءَةُ ابْنِ الزَّيْرِ: عَادِ إِرْمَ، عَلَى الْإِضَافَةِ مِنْ غَيْرِ تَثْوِينٍ. ثُمَّ وَقَفُوا
عَلَى تِلْكَ الْحِكَايَاتِ الَّتِي هِيَ أَشْبَهُ بِالْأَقَاصِيصِ الْمَوْضُوعَةِ، [وَأَقْرَبَ لِنَفَاسِيرِ

(1) ليس بصحابي، وقد وهم المؤلف فيه، وهو يعني به عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي، أبا قِلَابَةَ
البصري، تابعي مات بالشَّام سنة 104هـ (تهذيب الكمال 14: 542، تقريب التهذيب 304).

سيفويه^(أ) المنقولة في عداد المضحكات ؛ وإلا فالعباد هي عباد الحيام ، وإن أريد بها الأساطين فلا يذع في وصفهم بأنهم أهل بناء وأساطين على العموم ، بما اشتهر من قوتهم ؛ لا أنه بناء خاص في مدينة معينة أو غيرها . وإن أضيفت كما في قراءة ابن الزبير ، فعلى إضافة الفصيلة إلى القبيلة ، كما تقول : قريش كنانة ، وإلياس 5 مضر ، وزبيعة نزار ؛ من غير ضرورة إلى هذا المحمل البعيد الذي يجلب لتوجيه أمثال هذه الحكايات الواهية التي تتره كتاب الله [تعالى]^(ب) عن مثلها ، لبغدها عن الصّحة [ج] .

ومن الحكايات المدخولة للمؤرخين ، ما ينقلونه كاقّة في سبب نكبة الرشيد للبرامكة ، من قصّة العباسة أخته مع جعفر بن يحيى بن خالد مؤلاه ، وأنه لكلفه 10 بمكانها من معاقرته إياها الخمر ، أذن لها في عقد التّكاح دون الخلوة ، جزصاً على اجتماعها في مجلسه ، وأنّ العباسة تحيلت عليه في التماس الخلوة به ، لما شغفها من حبه ، حتى واقعها - زعموا في حالة سُكرٍ - فحملت ، ووُشي بذلك للرشيد ، فاستغضب .

وهيات ذلك من منصب العباسة في دينها وأبوتها وجلالها ، وأنها بنت عبد 15 الله بن عباس ، ليس يئنها ويئنه إلا أربعة رجال ، هم أشراف الدّين وعظماء الملة من بعده ؛ العباسة بنت محمد المهديّ ، ابن عبد الله ، أبي جعفر المنصور ، ابن محمد السّجاد ، ابن عليّ أبي الخلفاء ، ابن عبد الله تَرْجَمَان القرآن ، ابن العباس عم النبي ﷺ ؛ بنت خليفة أخت خليفة ، محفوفة بالملك العزيز والخلافة النبويّة وصحبة

(أ) من : ل ع ج ، وسقط من ي ظ (ب) من : ل (ج) نهاية سقط الظاهري المستكمل من : ل ج ع ي .

الرَّسُولَ وَعُمُومَتِهِ ، وإِمَامَةَ الْمِلَّةِ ونورِ الْوَحْيِ وَمَهْبِطِ الْمَلَائِكَةِ من سائر جهاتها ؛
 قَرِيبُهُ عَهْدٍ بِبِدَاوَةِ الْعُرُوِّيَّةِ وَسَدَاجَةِ الدِّينِ ، الْبَعِيدَةُ عَنْ عَوَائِدِ التَّرَفِّ وَمَرَاتِعِ
 الْفَوَاحِشِ . فَأَيْنَ يُطْلَبُ الصُّوْنُ وَالْعَفَافُ إِذَا ذَهَبَ عَنْهَا ؟ أَوْ أَيْنَ تَوَجَّدُ الطَّهَارَةُ
 وَالزَّكَاةُ إِذَا فَقِدَ مِنْ بَيْتِهَا ؟ وَكَيْفَ تُلْجِمُ نَسَبَهَا بِجَعْفَرِ بْنِ يَحْيَى وَتُدْنِسُ شَرَفَهَا الْعَرَبِيُّ
 بِمَوْلَى مِنْ مَوَالِي الْعَجَمِ ؟ ! تَمَلَّكَ جَدُّهُ مِنَ الْفُرْسِ أَوْ تَوَلَّاهُ جَدُّهَا مِنْ عُمُومَةِ الرَّسُولِ 5
 وَأَشْرَافِ قُرَيْشٍ ، وَغَايَتُهُ أَنْ جَذَبَتْ دَوْلَتُهُمْ بَضْبِعَهُ وَضَبَعَ أَيْبَهُ ، وَاسْتَخْلَصَتْهُمْ
 وَرَقَّتْهُمْ إِلَى مَنَازِلِ التَّشْرِيفِ . وَكَيْفَ يَسُوعُ مِنَ الرَّشِيدِ أَنْ يُضْهِرَ إِلَى مَوَالِي الْأَعَاجِمِ
 عَلَى بُغْدِ هِمَّتِهِ ، وَعِظَمِ آبَائِهِ^(١) ؟ . وَلَوْ نَظَرَ الْمُتَأَمِّلُ فِي ذَلِكَ نَظَرَ الْمُنْصِفِ ، وَقَاسَ
 الْعَبَّاسَةَ بِابْنَةِ مَلِكٍ مِنْ أَعْظَمِ مُلُوكِ زَمَانِهِ ، لَاسْتَنكَفَ لَهَا عَنْ مِثْلِهِ مَعَ مَوْلَى مِنْ
 مَوَالِي دَوْلَتِهَا ، وَفِي سُلْطَانِ قَوْمِهَا ، / وَاسْتَنَكَرَهُ وَجْهٌ فِي تَكْذِيبِهِ ، وَأَيْنَ قَدَّرُ الْعَبَّاسَةَ 10
 وَالرَّشِيدَ مِنَ النَّاسِ ؟

وَإِنَّمَا نَكَبَ الْبِرَامِكَةَ مَا كَانَ مِنْ اسْتِبْدَادِهِمْ عَلَى الدَّوْلَةِ ، وَاحْتِجَانِهِمْ أَمْوَالَ
 الْجَبَايَةِ ، حَتَّى كَانَ الرَّشِيدُ يُطْلَبُ الْيَسِيرَ مِنَ الْمَالِ فَلَا يَصِلُ إِلَيْهِ ، فَغَلَبَوْهُ عَلَى
 أَمْرِهِ وَشَرَكُوهُ فِي سُلْطَانِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَعَهُمْ تَصَرُّفٌ فِي أُمُورِ مُلْكِهِ ، فَعَظُمَتْ
 آثَارُهُمْ وَبَعُدَ صَيْتُهُمْ ، وَعَمَرُوا مَرَاتِبَ الدَّوْلَةِ وَخُطَطَهَا بِالرُّؤَسَاءِ مِنْ وَلَدِهِمْ وَصَنَائِعِهِمْ ، 15
 وَاخْتَارُوهَا عَمَّنْ سِوَاهُمْ : مِنْ وَزَارَةٍ ، وَكِتَابَةٍ ، وَقِيَادَةٍ ، وَجَبَابَةٍ ، وَسَيْفٍ ، وَقَلَمٍ .
 يُقَالُ إِنَّهُ كَانَ بَدَارَ الرَّشِيدِ مِنْ وَلَدِ يَحْيَى بْنِ خَالِدٍ ، خَمْسَةُ وَعِشْرُونَ رَئِيسًا
 مِنْ بَيْنِ صَاحِبِ سَيْفٍ وَصَاحِبِ قَلَمٍ ، زَاخَمُوا فِيهَا أَهْلَ الدَّوْلَةِ بِالْمَنَاقِبِ ، وَدَفَعُوهُمْ

(١) ع: ياباته .

عنها بالزّاح ، لمكان أيهم ينجي من كفالة هارون ، وليّ عهد وخليفة ؛ حتّى شبّ في
 حجره ، ودرج من عُشه ، وغلبه على أمره ، وكان يذعوه يا أبت ؛ فتوجّه الإيثار
 من السلطان إليهم ، وعظمت الدّالة منهم ، وانبسط الجاه عندهم ، وانصرفت نحوهم
 الوجوه ، وخضعت لهم الرّقاب ، وقصرت عليهم الآمال ، وتخطت إليهم من أقصى
 5 الثخوم هدايا الملوك وتحف الأمراء ، وتسربت إلى خزائهم - في سبيل التّرف
 والاستمالة - أموال الجباية ، وأفاضوا في رجال الشيعة وعظماء القرابة العطاء ،
 وطوّقوهم المِنَن ، وكسوا^(أ) من بيوتات الأشراف المغدّم ، وفكّوا العاني ، ومَدَحوا بما
 لم يُمدح به خليفَتهم ، وأسَنُوا لغفاتهم الجوائز والصّلات ، واستولوا على القرى
 والضّياع من الصّواحي والأمصار في سائر الممالك ؛ حتّى آسفوا البطانة ، وأخفّدوا
 10 الخاصّة ، وأغصّوا أهل الولاية ، فكشفت لهم وجوه المتافسة والحسد ، ودبت
 إلى مهادهم الوشير من الدّولة / عقارب السّعاية ، حتّى لقد كان بنو قحطبه أحوال
 جففر من أعظم السّاعين عليهم ، لم تعطفهم - لما وقّر في نفوسهم من الحسد -
 عواطف الرّحم ، ولا وزّعَهم أواصر^(ب) القرابة ، وقارن ذلك عند مخدومهم نواشيء
 الغيرة ، والاستنكاف من الحجر ، والأنفّة ، وكامن الحقد التي بعثتها منهم صغائر
 15 الدّالة ، وانتهى بهم^(ج) الإضرار على شأنهم إلى كبائر المخالفة . كقصّتهم في ينجي بن
 عبد الله بن حسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب ، أخي محمد المهدي ، الملقّب
 بالنّفس الزكية ، الخارج على المنصور ؛ و ينجي هذا هو الذي استنزله الفضل بن
 ينجي من بلاد الدّيلم على أمان الرّشيد بحطّه ، وبذل لهم فيه ألف ألف ديزم على

(أ) ل ج ع : كسوا (ب) سقط من ج (ج) في : ل ج ع ي : ها .

ما ذكره الطبري⁽¹⁾ . ودفعه الرشيد إلى جعفر وجعل اعتقاله بداره وإلى نظره ،
 حبسه مدة ، ثم حملته الدالة على تخلية سبيله ، والاستبداد بجل عقاله ، حرماً
 لدماء أهل البيت بزعمه ، ودالة على السلطان في حكمه . وسأله الرشيد عنه لما
 وشي به إليه ، فقطن ، وقال : أطلقته؛ فأبدى له وجه الاستيخسان وأسرّها في
 نفسه . فأوجد السبيل بذلك على نفسه وقومه ؛ حتى ثلّ غرّشهم ، وأكفيت عليهم 5
 سماءهم ، وخسفت الأرض بهم ودارهم ، وذهبت سلفاً ومثلاً للآخرين أيّامهم .
 ومن تأمل أخبارهم ، واستقصى سير الدولة وسيرهم ، وجد ذلك مُحَقَّق
 الأثر ، مُمَهَّد الأسباب .

وانظر ما نقله ابن عبد ربّه⁽²⁾ في مفاوضة الرشيد عم جدّه داود بن عليّ في
 شأن تكبتهم ، وما ذكره في باب الشعراء من كتاب العقد⁽³⁾ ، في محاوراة الأضمعي 10
 للرشيد وللفضل بن يحيى في سمرهم ، تنهّم أنّه إنما قتلهم الغيرة والمنافسة في الاستبداد
 من الخليفة فَمَنْ دُونَهُ . وكذلك ما تحيّل به أعداؤهم⁽⁴⁾ من البطانة فيما دَسَّوه للمُغْتَنين
 من الشعراء ، اختيالاً على إسماعه للخليفة وتحريك حَفائظه لهم ، وهو قوله⁽⁵⁾ : [من الرمل]

(1) تاريخ الرسل والملوك 8 : 242 ، 289 .

(2) العقد الفريد 5 : 66 وفيه سُمي عم جدّ الرشيد "إسحاق" . ولا يوجد في أعمام جدّه اسم إسحاق هذا كما
 في جمهرة النسب لابن حزم (ص 20) في تعداد أبناء علي بن عبد الله بن عباس ، وهم : محمد ، سليمان ،
 داود ، عبد الله ، صالح ، عيسى ، عبد الصمد ، إسماعيل .

(3) العقد الفريد 5 : 309 - 317 .

(4) البيهقي : المحاسن والمساوي 2 : 80 .

(5) الشعر لعمر بن أبي ربيعة ، ديوانه 320 . الطبري 9 : 127 ورواية البيت الأول عنده :

وعدت هند وما كانت تعدّ ليت هنداً أنجزتنا ما تعدّ

لَيْتَ هَذَا أَتَجَزُّنَا مَا تَعِدُ وَشَفَّتْ أَنْفُسَنَا مِمَّا تَجِدُ
/ وَاسْتَبَدَّتْ مَرَّةً وَاحِدَةً إِنَّمَا الْعَاجِزُ مِنْ لَا يَسْتَبِيدُ

وَأَنَّ الرَّشِيدَ لَمَّا سَمِعَهَا قَالَ : إِي وَاللَّهِ ، عَاجِزٌ ؛ حَتَّى بَعَثُوا بِأَمْثَالِ هَذِهِ
كَامِينَ غَيْرَتِهِ ، وَسَلَطُوا عَلَيْهِمْ بِأَسْ أُنْتِقَامِهِ . نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَلْبَةِ الرِّجَالِ وَسُوءِ الْحَالِ .
5 وَأَمَّا مَا تُمَوِّهُ ⁽¹⁾ بِهِ الْحِكَايَةُ مِنْ مُعَاقَرَةِ الرَّشِيدِ الْخُمْرَ ، وَاقْتِرَانِ سُكْرِهِ بِسُكْرِ
النَّدَمَانِ ، فَخَاشَ لِلَّهِ ﴿ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ﴾ [سورة يوسف ، من الآية 51] ، وَأَيْنَ
هَذَا مِنْ حَالِ الرَّشِيدِ وَقِيَامِهِ بِمَا يَجِبُ لِمَنْصِبِ الْخِلَافَةِ مِنَ الدِّينِ وَالْعَدَالَةِ ، وَمَا كَانَ
عَلَيْهِ مِنْ صِحَابَةِ الْعُلَمَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ ، وَمُحَاوَرَتِهِ لِلْفُضَيْلِ بْنِ عِيَاضٍ ، وَابْنِ السَّمَاكِ ،
وَالْعُمَرِيِّ ، وَمَكَاتِبَتِهِ سُفْيَانَ ، وَبِكَائِهِ مِنْ مَوَاعِظِهِمْ ، وَدَعَائِهِ بِمَكَّةَ فِي طَوَافِهِ ، وَمَا كَانَ
10 عَلَيْهِ مِنَ الْعِبَادَةِ وَالْمُحَافَظَةِ عَلَى أَوْقَاتِ الصَّلَوَاتِ وَشُهُودِ الصُّبْحِ لِأَوَّلِ وَقْتِهَا .

حَكَى الطَّبْرِيُّ ⁽¹⁾ وَغَيْرُهُ أَنَّهُ كَانَ يَصَلِّي كُلَّ يَوْمٍ مِائَةَ رَكْعَةٍ نَافِلَةٍ ؛ وَكَانَ يَغْزُو
عَاماً وَيَحْجُّ عَاماً . وَلَقَدْ زَجَرَ ابْنَ أَبِي مَرْزُومٍ مُضْجِكَةً سَمَرَهُ حِينَ تَعَرَّضَ لَهُ بِمِثْلِ ذَلِكَ
فِي الصَّلَاةِ ، لَمَّا سَمِعَهُ يَقْرَأُ ﴿ وَمَالِيَ لَا أُعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ [سورة يس ، من الآية 22] ،
قَالَ : وَاللَّهِ لَا أَذْري لِمَ ؟ فَمَا تَمَّاكَ الرَّشِيدُ أَنْ ضَحِكَ ، ثُمَّ التَفَّتْ إِلَيْهِ مُغَضِباً ، وَقَالَ :
15 يَا ابْنَ أَبِي مَرْزُومٍ ، فِي الصَّلَاةِ أَيْضاً ؟ ! إِيَّاكَ إِيَّاكَ وَالْقُرْآنَ وَالدِّينَ ، وَلَكَ مَا شِئْتَ
بَعْدَهُمَا .

(1) ع : تَمَوِّهُ .

(1) تاريخ الرسل والملوك 8 : 349 .

وأيضاً، فقد كان من العلم والسداجة بمكان، لقرب عهده من سلفه المنتحلين
لذلك، ولم يكن بينه وبين جده أبي جعفر بعيد زمان، إنما خلفه غلاماً، وقد كان أبو
جعفر بمكان من العلم والدين قبل الخلافة وتبعها، وهو القائل لمالك حين أشار عليه
بتأليف الموطأ: يا أبا عبد الله، إنه لم يبق على وجه الأرض أعلم مني ومنك، وإنني
قد شغلتنني خلافة، فضع أنت للناس كتاباً ينتفعون به، تجتنب فيه رخص ابن عباس،
5 وشدائد ابن عمر، ووطئه للناس توطئة. قال مالك: فوالله لقد علمني التصنيف يؤمئذ.
ولقد أدركه ابنه المهدي أبو الرشيد هذا وهو يتورع عن كسوة الجديد / لعياله من يث
[14 ب] المال. ودخل عليه يوماً وهو بمجلسه يباشر الخياطين في إزقاع الخلقان من ثياب
عياله، فاستنكف المهدي من ذلك، وقال: يا أمير المؤمنين، علي كسوة هذه العيال
غامنا هذا من عطائي، فقال: لك ذلك، ولم يصده عنه، ولا سمح بالإففاق من أموال
10 المسلمين. فكيف يليق بالرشيد على قرب العهد من هذا الخليفة وأبوتيه، وما ربي
عليه من أمثال هذه السير في أهل بيته، والتخلق بها، أن يعاقر في الخمر أو يجاهر
بها، وقد كانت حال الأشراف من العرب الجاهلية في اجتناب الخمر معلومة، ولم تكن
الكرم شجرتهم، وكان شرها مذمة عند الكثير منهم؛ والرشيد وآبؤه كانوا على تبحر من
15 اجتناب المذمومات في دينهم ودنياهم، والتخلق بالمحامد وأوصاف الكمال ونزعات العرب.
وانظر ما نقله الطبري⁽¹⁾ والمسعودي⁽²⁾ في قصة جبريل بن جثنشوع
الطبيب، حين أحضر له السمك في مائدته فحماه عنه، ثم أمر صاحب المائدة بحمله

(1) لم تحدد موقع الخبر في تاريخ الطبري، وأورده ابن أبي أصيبعة أكثر تفصيلاً في طبقات الأطباء 191

(2) مروج الذهب 4: 205 (2511)

إلى منزله؛ وفطن الرشيد وارتأى به، ودس خادمه حتى عاينه يتناولها؛ فأعد ابن
 بختيشوع للاغتدار ثلاث قطع من السمك في ثلاثة أقداح: خلط إحداهما باللحم
 المعالج بالتوابل والبقول والبوارد والحلوى؛ وصب على الثانية ماءً مثلجاً؛ وعلى
 الثالثة خمرًا صرفاً، وقال في الأول والثاني: هذا طعام أمير المؤمنين، إن خلط
 السمك بغيره أو لم يخلطه؛ وقال في الثالث: هذا طعام ابن بختيشوع، ودفعها إلى
 صاحب المائدة، حتى إذا اتبته الرشيد وأخضره للتوبيخ، أخضر الأقداح، فوجد
 صاحب الخمر قد اختلط واماع وتفتت، ووجد الآخرين قد فسداً وتغيرت رائحتهما؛
 فكانت له في ذلك معذرة، وتبين من ذلك أن حال الرشيد في اجتناب الخمر
 كانت معروفة عند بطائنه وأهل مائدته؛ ولقد ثبت عنه أنه عهد بحبس أبي نواس
 لما بلغه من انهماكه في المعاقرة، حتى تاب / وأقلع.

[15]

وإنما كان الرشيد يشرب نبيذ الثمر على مذهب أهل العراق، وقتاويهم فيها
 معروفة؛ وأما الخمر الصرفة^(أ)، فلا سبيل إلى اتهامه بها، ولا تقليد الأخبار
 الواهية فيها، فلم يكن الرجل بحيث يواقع مخزماً من أكبر الكبائر عند أهل الملة،
 ولقد كان أولئك القوم كلهم بمنجاة من حبت^(ب) السرف والترف في ملابسهم
 وزيبتهم وسائر متناولاتهم، لما كانوا عليه من خشونة البداوة وسداجة الدين التي لم
 يفارقوها بعد؛ فما ظنك بما يخرج عن الإباحة إلى الحظر، وعن الحلية إلى الحزمة.

ولقد اتفق المؤرخون: الطبري والمسعودي [وغيرهم]^(ج)، على أن جميع من
 سلف من خلفاء بني أمية وبني العباس إنما كانوا يزكون بالحلية الخفيفة من الفضة

(أ) من طوع، وفي ج الصرف (ب) كذا في ط ل ج ي، وفي ع: خنث (ج) سقط من ط وحدها.

في المناطق والسيوف واللجج [السروج]⁽¹⁾. وأن أول خليفة أخذت الركوب بحلية الذهب هو المعتز بن المتوكل⁽¹⁾، ثامن الخلفاء بعد الرشيد، وهكذا كان حالهم أيضاً في ملابسهم، فما ظنك بمشاريهم. ويتبين ذلك بآتم من هذا، إذا فهمت طبيعة الدولة في أولها من البداوة والفضاضة، كما نشرح في مسائل الكتاب الأول إن شاء الله.

ويناسب هذا أو قريباً منه، ما ينقلونه كافة عن يحيى بن أكرم، قاضي المأمون 5 وصاحبه، وأنه كان يعاقر المأمون الخمر، وأنه سكر ليلة مع شربه، فدفن في الریحان حتى أفاق، ويُشيدون على لسانه⁽²⁾: [من البسيط]

يا سيدي وأمير الناس كلهم قد جاز في حكمه من كان ينقيني
إني غفلت عن الساق، فصيرني كما تراني، سليب العقل والدين

وحال ابن أكرم والمأمون في ذلك من حال الرشيد، وشرابهم إنما كان التبيذ؛ 10 ولم يكن مخطوراً عندهم، وأما السكر فليس من شأنهم، وصحابته للمأمون إنما كانت خلّة [في الدين]^(ب)، ولقد ثبت أنه كان يتأمر معه [في البيت]^(ب).

ونقل من فضائل المأمون وحسن عشره، أنه اثبت ذات ليلة، فقام يتحسس 15 ويلتمس الإناء، / مخافة أن يوقظ يحيى بن أكرم؛ وثبت أنها كانا يصليان الصبح جميعاً، فأين هذا من المعاورة؟!

(1) في ظ وحدها السرج (ب) من : ج ع ل ي .

(1) مروج الذهب 5 : 90 (3102) .

(2) الخبر في العقد الفريد 6 : 345، ولا يعرف قائل الأبيات .

وأيضاً فيختي بن أكرم كان من أهل الحديث ، وقد أثنى عليه [الإمام أحمد]^(١)
ابن حنبل، وإسماعيل القاضي. وخرج عنه الترمذي، وذكر المزي الحافظ^(١) أن
البخاري روى عنه في غير الجامع ، فالقدح فيه قدح في جميعهم.

وكذلك ما ينزهه المجان بالمثل إلى العلمان، بهتاناً على الله وفزيه على العلماء ؛
5 ويستندون في ذلك إلى أخبار القصاص الواهية ، التي لعلها من افتراء أعدائه ؛ فإنه
كان مُحَسِّداً في كماله وخُلته للسلطان؛ وكان مقامه من العلم والدين مُنْزَهاً عن مثل
ذلك؛ ولقد ذكر لابن حنبل ما يزميه به الناس؛ فقال: سُبْحَانَ اللَّهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ،
ومن يقول هذا؟! وأنكر ذلك إنكاراً شديداً. وقيل لإسماعيل القاضي مما كان يقال
فيه ؛ فقال : معاذ الله أن تزول عدالة مثله بتكذب باغ أو^(ب) حاسد ؛ وقال
10 [أيضاً]^(ج) : كان يحيى بن أكرم أترا إلى الله من أن يكون فيه شيء مما كان يُرمى به
من أمر العلمان ؛ ولقد كنت أقف على سرائره فأجده شديد الخوف لله ، لكنه
كانت فيه دُعابةٌ وحسنُ خلقٍ، فرمي بما رُمي به . وذكره ابن حبان^(٢) في الثقات ،
وقال : لا يشتغل بما يُحكى عنه ، لأن أكثرها لا يصح عنه .

ومن أمثال هذه الحكايات ، ما نقله ابن عبد ربه صاحب العقد^(٣) ، من
15 حديث الزبيل، في سبب إضهار المأمون إلى الحسن بن سهل في بثته بوزان، وأنه

(١) من: ل ي (ب) ي ل ع ج : و (ج) من : ي .

(1) تهذيب الكمال : 31 : 209 .

(2) الثقات 9 : 265 .

(3) العقد الفريد 6 : 457 - 470 ، والخبر فيه أكثر تفصيلاً .

عَثَرَ فِي بَعْضِ اللَّيَالِي فِي تَطَوُّافِهِ بِسِكَكِ بَغْدَادِ بَزْبِيلٍ مُدَلَّى مِنْ بَعْضِ السَّطُوحِ ،
بِمَعَالِقٍ وَجُدُلٍ مُغَارَةِ الْفَتْلِ مِنَ الْحَرِيرِ ، فَاقْتَعَدَهُ وَتَنَاوَلَ الْمَعَالِقَ ، فَاهْتَزَّتْ ، وَذَهَبَ بِهِ صُغْدًا
إِلَى مَجْلِسٍ شَأْنُهُ كَذَا ، وَوَصَفَ مِنْ زِينَةِ فَرْشِهِ وَتَنْضِيدِ آيَتِهِ وَجَمَالِ رُؤَايِهِ مَا يَسْتَوْقِفُ
الْطَّرْفَ وَيَمْلِكُ النَّفْسَ ، وَأَنَّ امْرَأَةً بَرَزَتْ لَهُ مِنْ خَلَلِ السُّتُورِ فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ ، رَائِعَةٌ
الْجَمَالِ ، فَتَنَانَةُ الْمَحَاسِنِ ، / فَحَيْثُ وَدَعَتْهُ إِلَى الْمُنَادِمَةِ ، فَلَمْ يَزَلْ يُعَاقِرُهَا الْحَمْرَ حَتَّى الصَّبَاحِ ،
وَرَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ بِمَكَانِهِمْ مِنْ انْتِظَارِهِ وَقَدْ شَغَفَتْهُ حُبًّا بَعَثَتْهُ [عَلَى] ^(١) الْإِضْهَارِ إِلَى أَبِيهَا .

وَأَيْنَ هَذَا كُلُّهُ مِنْ حَالِ الْمَأْمُونِ الْمَعْرُوفَةِ فِي دِينِهِ وَعِلْمِهِ وَافْتِنَانِهِ سَنَنَ الْخُلَفَاءِ
الرَّاشِدِينَ مِنْ آبَائِهِ ، وَأَخَذَهُ بِسِيرِ الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ أَزْكَانِ الْمِلَّةِ ، وَمُنَاطَرَتِهِ لِلْعُلَمَاءِ ،
وَحِفْظِهِ لِحُدُودِ اللَّهِ فِي صَلَوَاتِهِ وَأَحْكَامِهِ ؛ فَكَيْفَ تَصِحُّ عَنْهُ أَحْوَالُ الْفُسَّاقِ الْمُسْتَهْتَرِينَ
فِي التَّطَوُّافِ بِاللَّيْلِ وَطُرُوقِ الْمَنَازِلِ ، وَغِشْيَانِ السَّمَرِ ؛ سَبِيلِ عُشَّاقِ الْأَعْرَابِ ، وَأَيْنَ
ذَلِكَ مِنْ مَنْصَبِ بِنْتِ الْحَسَنِ بْنِ سَهْلٍ وَشَرَفِهَا ، وَمَا كَانَ بَدَارَ أَبِيهَا مِنَ الصَّوْنِ
وَالْعَفَافِ .

وَأَمْثَالُ هَذِهِ الْحِكَايَاتِ كَثِيرَةٌ ، وَفِي كُتُبِ الْمُؤَرِّخِينَ مَعْرُوفَةٌ ؛ وَإِنَّمَا يَبْتَغِثُ عَلَى
وَضْعِهَا وَالْحَدِيثِ بِهَا الْإِنْهَافُ فِي اللَّذَاتِ الْمُحَرَّمَةِ ، وَهَتْكَ قِنَاعِ الْمُرُوءَاتِ ، وَيَتَعَلَّلُونَ
بِالْقَوْمِ فِيمَا يَأْتُونَهُ مِنْ طَاعَةِ لَذَاتِهِمْ ، فَلِذَلِكَ تَرَاهُمْ كَثِيرًا مَا يُلَهِّجُونَ بِأَشْبَاهِ هَذِهِ الْأَخْبَارِ ،
وَيُنْقَرُونَ عَنْهَا عِنْدَ تَصَفُّحِهِمْ لِأَوْرَاقِ الدَّوَابِّ ، وَلَوْ ائْتَسَوْا بِهِمْ فِي غَيْرِ هَذَا مِنْ
أَحْوَالِهِمْ وَصِفَاتِ الْكَمَالِ اللَّائِقَةِ بِهِمْ الْمَشْهُورَةِ عَنْهُمْ ، ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ [سُورَةُ
النِّسَاءِ ، مِنَ الْآيَةِ 66] لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ^(ب) .

(١) كَذَا فِي النِّسْخَةِ ج ل ي ، وَفِي ظ : إِلَى (ب) فِي ع ي : يَعْلَمُونَ .

ولقد عَدَلْتُ يوماً بَعْضُ الأُمَرَاءِ من أُنْبَاءِ المُلُوكِ في كَلْفِهِ بِشَعْلَمِ الغِنَاءِ ووُلُوعِهِ
بالأوتار، وقُلْتُ لَهُ : لَيْسَ هَذَا مِنْ شَأْنِكَ ، وَلَا يَلِيقُ بِمَنْصِبِكَ؛ فَقَالَ لِي : أَفَلَا
تَرَى إِلَى إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمَهْدِيِّ كَيْفَ كَانَ إِمَامَ هَذِهِ الصَّنَاعَةِ وَرَئِيسَ الْمُغْنِيِّينَ فِي زَمَانِهِ ؟
فَقُلْتُ لَهُ : يَا سُبْحَانَ اللَّهِ ! وَهَلَا تَأَسَّيْتُ بِأَبِيهِ أَوْ بِأَخِيهِ ؟! أَوْ مَا رَأَيْتَ كَيْفَ قَعَدَ
5 ذَلِكَ بِإِبْرَاهِيمَ عَنْ مَنَاصِبِهِمْ ؟ فَصَمَّ عَنْ غَذْلِي وَأَعْرَضَ !

ومن الأخبار الواهية، ما يذهبُ إليه الكثيرُ من المؤرِّخين في العبيديين ،
خُلَفَاءِ الشَّيْعَةِ بِالْقَيْرَوَانِ والقَاهِرَةِ، من نَقِيهِمْ عن أَهْلِ الْبَيْتِ، صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ،
وَالطُّغْنُ / فِي نَسَبِهِمْ إِلَى إِسْمَاعِيلِ الْإِمَامِ ابْنِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ. يَعْتَمِدُونَ فِي ذَلِكَ عَلَى [16 ب]
أَحَادِيثَ لَقِقَتْ لِلْمُسْتَضْعَفِينَ مِنْ خُلَفَاءِ بَنِي الْعَبَّاسِ، تَرْلُفًا إِلَيْهِمْ بِالْقَدَحِ فِيمَنْ نَاصَبَهُمْ،
10 وَتَقَنُّنًا فِي الشَّمَاتِ بَعْدَهُمْ؛ حَسْبَمَا نَذَكِرُ بَعْضَ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ فِي أَحْبَارِهِمْ. وَيَغْفُلُونَ
عَنِ التَّفَقُّطِ لَشَوَاهِدِ الْوَاقِعَاتِ وَأَدِلَّةِ الْأَحْوَالِ الَّتِي اقْتَضَتْ خِلَافَ ذَلِكَ مِنْ
تَكْذِيبِ دَعْوَاهُمْ وَالرَّدِّ عَلَيْهِمْ . فَإِنَّهُمْ مُتَّفِقُونَ فِي حَدِيثِهِمْ عَنْ مَبْدَأِ دَوْلَةِ الشَّيْعَةِ ،
أَنَّ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْمُخْتَسِبَ لَمَّا دَعَا بِكُتَامَةِ اللَّزْزِيِّ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ ، وَاشْتَهَرَ خَبْرُهُ ،
وَعُلِمَ تَحْوِيلُهُ عَلَى عُبَيْدِ اللَّهِ الْمَهْدِيِّ وَابْنِهِ أَبِي الْقَاسِمِ، خَشِيَ عَلَى أَنْفُسِهِمَا ، فَهَرَبَا مِنْ
15 الْمَشْرِقِ مَحَلَّ الْخِلَافَةِ ، وَاجْتَازا بِمِصْرَ ؛ وَأَتَتْهُمَا خُرْجًا مِنَ الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ فِي زِيِّ الشُّجَارِ ،
وَنُصِيَ خَبْرُهُمَا إِلَى عِيْسَى التَّوَشْرِيِّ عَامِلِ مِصْرَ وَالْإِسْكَانْدَرِيَّةِ ، فَسَرَّحَ فِي طَلَبِهِمَا
الْحَيَالَةَ؛ حَتَّى إِذَا أُدْرِكَا خَفِيَ حَالُهُمَا عَلَى تَابِعِيهِمَا ، بِمَا لَبَسُوا بِهِ مِنَ الشَّارَةِ وَالزِّيِّ؛
فَأَفْلَتُوا إِلَى الْمَغْرِبِ ؛ وَأَنَّ الْمُعْتَضِدَ أَوْعَزَ إِلَى الْأَغَالِيَةِ أُمَرَاءِ إِفْرِيقِيَّةِ بِالْقَيْرَوَانِ ، وَبَنِي
مِزْرَارٍ أُمَرَاءِ سِجِلْمَاسَةَ ، بِأَخْذِ الْآفَاقِ عَلَيْهَا وَإِدْكَاءِ الْعُيُونِ فِي طَلَبِهِمَا ؛ فَعَثَرَ الْيَسْعُ

صاحب سِجْلَمَاسَة من آل مِدرار على خَفِيٍّ مَكَانِهَا بِبَلَدِهِ ، واعتَقَلَهَا مَرْضَاةً لِلْخَلِيفَةِ .
هذا قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ الشَّيْعَةُ عَلَى الْأَغَالِيَةِ بِالْقَيْرَوَانِ .

ثم كان بَعْدَ ذَلِكَ ما كان ، مِنْ ظُهور دَعْوَتِهِمْ بِالْمَغْرِبِ وإفْرِيقِيَّةَ ، ثُمَّ بِالْيَمَنِ ،
ثُمَّ بِالْإِسْكَندَرِيَّةِ ، ثُمَّ بِمِصْرَ وَالشَّامِ وَالْحِجَازِ . وَقاسَمُوا بَنِي الْعَبَّاسِ فِي مَمَالِكِ الْإِسْلَامِ
شِقِّ الْأُبُلَّةِ ، وكادوا يَلْجُونَ عَلَيْهِمْ مَواطِنَهُمْ وَيُديِلُونَ مِنْ أَمْرِهِمْ .

5

ولقد أَظْهَرَ دَعْوَتَهُمْ بِبَغْدَادٍ [وَعِرَاقِهَا] ^(أ) الْأَمِيرُ الْبَسَاسِيرِيُّ - مِنْ مَوَالِي الدَّيْلَمِ
[17] الْمُتَغَلِّبِينَ عَلَى / خُلَفَاءِ بَنِي الْعَبَّاسِ - فِي مُغَاضَبَةٍ جَرَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَمْرَاءِ الْعَجَمِ ،
وخطَبَ لَهُمْ عَلَى مَنَابِرِهَا حَوْلًا كَرِيثًا . وما زالَ بَنُو الْعَبَّاسِ يَغْضَوْنَ بِمَكَانِهِمْ وَدَوْلَتِهِمْ ،
وَمُلُوكُ بَنِي أُمَيَّةٍ وَرَاءَ الْبَحْرِ يُنادُونَ بِالْوَيْلِ وَالْحَرْبِ مِنْهُمْ . وكيفَ يَقَعُ هَذَا كُلُّهُ لَدَعِيٍّ
فِي النَّسَبِ مَكْذُوبٍ فِي انْتِحَالِ الْأَمْرِ ؟!

10

واعتَبِرْ حَالَ الْقَرْمَطِيِّ إِذْ كَانَ دَعِيًّا فِي انْتِسَابِهِ ، كَيْفَ تَلَاشَتْ دَعْوَتُهُ وَتَفَرَّقَ
أَتْبَاعُهُ ، وَظَهَرَ سَرِيعًا عَلَى خَبِيئَتِهِمْ ^(ب) وَمَكْرِهِمْ ، فَسَاءَتْ عَاقِبَتُهُمْ ، وَذَاقُوا وَبَالَ
أَمْرِهِمْ . ولو كانَ أَمْرُ الْعَبِيدِيِّينَ كَذَلِكَ لَعُرفَ وَلَوْ بَعْدَ مُهَلَّةٍ . [مِنْ الطَوِيلِ]

وَمَهْمَا تَكُنْ عِنْدَ أَمْرٍ مِنْ خَلِيفَةٍ وَإِنْ خَالَهَا تَخْفَى عَلَى النَّاسِ تُعْلَمُ ⁽¹⁾

15 فقد اتَّصَلَتْ دَوْلَتُهُمْ نَحْوًا مِنْ مائَتَيْنِ وَسَبْعِينَ سَنَةً ، وَمَلَكَوا مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ
وَمُصْلَاهُ ، وَمَوْطِنَ الرَّسُولِ وَمَذْفَنَهُ ، وَمَوْقِفَ الْحَجِيجِ وَمَهْبِطَ الْمَلَائِكَةِ ، ثُمَّ انْقَرَضَ

(أ) مِنْ: ل ج ع ي (ب) فِي: ع ل ي ج: خَبِيئَتِهِمْ .

(1) الْبَيْتُ لِزُهَيْرِ بْنِ أَبِي سَلَمَى ، مِنْ مَعْلَقَتِهِ ، انْظُرْ ابْنَ الْأَنْبَارِيِّ: شَرْحُ الْقَصَائِدِ السَّبْعِ الطَوَالِ 289 ، وَرَوَايَتُهُ:
وَلَوْ خَالَهَا .

أَمَرَهُمْ، وَشَيَعْتُهُمْ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ عَلَى أَتَمِّ مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الصَّاعِيَةِ إِلَيْهِمْ، وَالْحُبِّ فِيهِمْ، وَاعْتِقَادِهِمْ بِنَسَبِ الْإِمَامِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ .

وَلَقَدْ خَرَجُوا مِرَاراً بَعْدَ ذَهَابِ الدَّوْلَةِ وَدُرُوسِ أَثَرِهَا، دَاعِينَ إِلَى بِدْعَتِهِمْ هَاتِفِينَ بِأَسْمَاءِ صِبْيَانٍ مِنْ أَعْقَابِهِمْ ، يَزْعُمُونَ اسْتِحْقَاقَهُمْ لِلْخِلَافَةِ ، وَيَذْهَبُونَ إِلَى تَعْيِينِهِمْ بِالْوَصِيَّةِ مِمَّنْ سَلَفَ قَبْلَهُمْ مِنَ الْأَيْمَةِ، وَلَوْ ارْتَابُوا فِي نَسَبِهِمْ لَمَا رَكَبُوا أَعْنَاقَ الْأَخْطَارِ 5 فِي الْإِنْتِصَارِ لَهُمْ؛ فَصَاحِبُ الْبِدْعَةِ لَا يُلْبَسُ فِي أَمْرِهِ، وَلَا يُشَبَّهُ فِي بِدْعَتِهِ، وَلَا يُكْذِبُ نَفْسَهُ فِيهَا يَنْتَحِلُهُ.

وَالْعَجَبُ مِنَ الْقَاضِي أَبِي بَكْرٍ الْبَاقِلَانِيِّ⁽¹⁾، شَيْخِ النُّظَّارِ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ، يَجْتَنِحُ إِلَى هَذِهِ الْمَقَالَةِ الْمَرْجُوحَةِ ؛ وَيَرَى هَذَا الرَّأْيَ الضَّعِيفَ . فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ لَمَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الْإِلْحَادِ فِي الدِّينِ وَالتَّعَمُّقِ فِي الرَّافِضِيَّةِ، فَلَيْسَ ذَلِكَ بِدَافِعٍ فِي صَدْرِ بِدْعَتِهِمْ، 10 وَلَيْسَ إِثْبَاتُ مُنْتَسَبِهِمْ بِالَّذِي يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً فِي كُفْرِهِمْ ؛ فَقَدْ قَالَ تَعَالَى لَنُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي شَأْنِ ابْنِهِ : ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ [سورة هود ، من الآية 46] . وَقَالَ : ﷺ / لِفَاطِمَةَ [17 ب] يَعْظُمُهَا⁽²⁾ : " يَا فَاطِمَةُ، اْعْمَلِي فَلَنْ أُغْنِيَ عَنْكِ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً".

(1) لم يذكر شيئاً من هذا في كتابه التمهيد في الرد على الملحدة المعطلة والرافضة والخوارج والمعتزلة، وإنما تناول هذا الموضوع في كتاب له مفقود، ذكره السبكي في طبقات الشافعية 7 : 18 وسمّاه كشف الأشرار الباطنية، وأنَّ الباقلاني كشف في أوله بطلان نسب الفاطميين إلى الإمام علي .

(2) رُوي في الصحيحين البخاري 4 : 7 ، و 6 : 140 ، ومسلم 206 ، من حديث أبي هريرة بلفظ مُقَارِبٍ . باب : ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ [الشعراء، الآية 214] .

ومتى عَرَفَ امْرُؤٌ قَضِيَّةً أو اسْتَيْقَنَ أَمْرًا ، وَجِبَ عَلَيْهِ أَنْ يَضَدَعَ بِهِ ،
﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ [سورة الأحزاب، من الآية 4] . والقوم كانوا
في مجالٍ لظنون الدّول بهم ، وتحت رِقْبَةٍ من الطُّغاة، لتَوْفُرَ شِيعَتُهُمْ ، وانتشارهم في
القاصية بدغوتهم ، وتكثُرَ خُرُوجُهُمْ مَرَّةً بعد أُخْرَى ، فلاذت رجالُهم بالاختفاء ولم
يكادوا يُعرفون، كما قيل⁽¹⁾: [من الطويل]

5

فلو تسألُ الأيَّامَ ما سُمِّيَ، ما دَرَتْ وأينَ مَكَاني ؟ ما عَرَفْنَ مَكَاني

حتى لقد سُمِّيَ مُحَمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيلَ الإمام، جُدَّ عُتِيدَ اللَّهِ المَهْدِيِّ، بالمكتوم؛
سَمَّتهُ بذلك شِيعَتُهُمْ لِما اتَّفَقُوا عَلَيْهِ من إخْفائه ، حَذَرًا من المُتَغَلِّينَ عَلَيْهِمْ . فتَوَصَّلَ شِيعَةُ
آلِ العَبَّاسِ بذلك عند ظُهُورِهِمْ إلى الطُّعنِ في نَسَبِهِمْ ؛ وازْدَلَفُوا بهذا الرَّأيَ الفَائِلَ إلى
المُسْتَضْعَفِينَ من خُلَفَائِهِمْ، وَأَعْجَبَ بِهِ أَوْلِيائُهُمْ وَأُمَرَاءُ دَوْلَتِهِمْ، المتولِّونَ لِحُرُوبِهِمْ مع
الأعداء، يَدْفَعُونَ بِهِ عَن أَنْفُسِهِمْ وَسُلْطَانِهِمْ مَعَرَّةَ العُجْزِ عَنِ المَقَاوِمَةِ والمُدَافَعَةِ لِمَن غَلَبَهُمْ
على الشَّامِ ومِصرَ والحِجازِ من البَرِّيرِ الكُتَّامِيِّينَ، شِيعَةَ العُبَيْدِيِّينَ وأَهْلَ دَغُوتِهِمْ؛
حتى لقد أَسْجَلَ⁽²⁾ القضاةُ بِنَفْيِهِمْ عَن هَذَا النِّسَبِ، وشَهِدَ بذلك عِنْدَهُمْ من
أَعْلَامِ النَّاسِ جَمَاعَةً، مِنْهُمْ: الشَّرِيفُ الرِّضِيُّ، وأخوه المُرْتَضَى، وابنُ [البَطْحَاوِيِّ]⁽¹⁾ ،

10

(1) من ع ج ل ي ، وفي ط : الطحاوي .

(1) البيت لأبي نواس ، من قصيدته :

لَم تَلَلْ لَمْ أَشِجْهُ وَشِجَانِي وَهَاجَ الْهَوَى، أَوْ هَاجَهُ لِأَرَانِ

الديوان 650 - (صادر) .

(2) نَص السَّجَلِ فِي الْمُنْتَظَمِ لِابْنِ الْجَوَازِيِّ 7 : 255 .

ومن العلماء: أبو حامد الإسفرايني⁽¹⁾، والقُدوري، والصيمري، وابن الأَكفاني،
والأبيوزدي، وأبو عبد الله ابن الثُّعْمان، فقيه الشيعة، وغيرهم من أعلام الأمة
ببغداد، في يوم مشهود، وذلك سنة ثنتين وأربعمئة، في أيام القادر. وكانت شهادتهم
في ذلك على السماع لما اشتهر وعُرف بين الناس ببغداد، وغالبها شيعة / بني [18]
5 العباس الطاعنون في هذا النسب؛ فنقله الأخباريون كما سَمِعوه، وَرَوَوْهُ حَسْبِهَا
وَعَوُهُ؛ والحق من ورائه.

وفي كتاب المُعْتَضِد⁽²⁾، في شأن عُبيد الله، إلى ابن الأَغلَب بالقيروان،
 وابن مِذْرَارٍ بِسِجْلَمَاسَة، أَصْدَقُ شَاهِدٍ وَأَوْضَحُ دَلِيلٍ عَلَى صِحَّةِ نَسَبِهِمْ، فَاَلْمُعْتَضِدُ
أَقْعَدُ بِنَسَبِ أَهْلِ الْبَيْتِ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ. والدولة والسلطان سوق للعالم، تُجَلَبُ إِلَيْهِ
10 بضائع العلوم والصنائع، وتُلْتَمَسُ فِيهِ ضَوَالُّ الْحِكْمِ، وَتُحْدَى إِلَيْهِ رِكَائِبُ الرِّوَايَاتِ
والأخبار، وما نَقَقَ فِيهَا نَقَقَ عِنْدَ الْكَافَّةِ. فَإِنْ تَزَهَّتْ الدَّوْلَةُ عَنِ التَّعَسُّفِ وَالْمَيْلِ
وَالْأَفْنِ وَالسُّفْسَفَةِ، وَسَلَكَتِ النَّهْجَ الْأَمَّ، وَلَمْ تَحْزَ عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ، نَقَقَ فِي
سُوقِهَا الْإِبْرِيْزُ الْخَالِصَ وَاللُّجَيْنُ الْمُصَنَّى؛ وَإِنْ ذَهَبَتْ مَعَ الْأَغْرَاضِ وَالْحَقُودِ،
وَمَاجَتْ بِسِمَاسِرَةِ الْبَغْيِ وَالْبَاطِلِ، نَقَقَ الْبَهْرَجُ وَالزَّائِفُ؛ وَالنَّاقِدُ الْبَصِيرُ قِسْطَاسُ
15 نَظَرِهِ، وَمِيزَانُ بَحْثِهِ وَمُلْتَمِسِيهِ.

(1) كذا في كل الأصول بياء واحدة كما ضبطها ابن خلكان (وفيات الأعيان 1: 74) مع كسر الهمزة وفتح الفاء
نسبة إلى إسفران، بلد صغير من نواحي نيسابور. وضبطها ياقوت بالفتح ثم السكون وفتح الفاء،
وآخرها يآن، بياء مكسورة وأخرى ساكنة بعدها نون، "إسفرانين" (معجم البلدان 1: 177).

(2) أعاد هذا الخبر بنصه تقريباً في كتاب العبر 4: 31.

ومثل هذا وأبعد منه كثيراً، ما يَتَنَاجَى به الطاعنون في نَسَبِ إِدْرِيس بن
 إِدْرِيس بن عَبْدِ اللَّهِ بن حَسَن بن الْحَسَن بن عَلِيٍّ بن أَبِي طَالِبٍ، رِضْوَانُ اللَّهِ
 عَلَيْهِمْ وَصَلَاتُهُ وَسَلَامُهُ ، الإمام بَعْدَ أَبِيهِ بِالْمَغْرِبِ الْأَقْصَى . وَيُعَرِّضُونَ تَعْرِيضَ الْحَدِّ
 بِاللُّظُنِّ فِي الْحَمْلِ الْمُخَلْفِ عَنْ إِدْرِيسِ الْكَبَرِ ، أَنَّهُ لِرَاشِدِ مَوْلَاهُمْ . قَبَّحَهُمُ اللَّهُ وَأَبْغَدَهُمْ ؛
 5 مَا أَجْهَلُهُمْ ! أَمَا يَعْلَمُونَ أَنَّ إِدْرِيسَ الْكَبَرِ كَانَ إِضْهَارُهُ فِي الْبَرَرِ ، وَأَنَّهُ مُذْ دَخَلَ
 الْمَغْرِبَ إِلَى أَنْ تَوَفَّاهُ اللَّهُ [تعالى] ^(أ) عَرِيقٌ فِي الْبَدْوِ ، وَأَنَّ حَالَ الْبَادِيَةِ فِي مِثْلِ ^(ب)
 ذَلِكَ غَيْرُ خَافِيَةٍ ، إِذْ لَا مَكَامِينَ لَهُمْ تَتَأَنَّ فِيهَا الرِّيْبُ ؛ وَأَحْوَالُ حُرْمِهِمْ أَجْمَعِينَ بِمِزَاجِ
 مِنْ جَارَاتِهِمْ وَمَسْمُوعٍ مِنْ جِيرَانِهِمْ ، لِتَلَاصُقِ الْجُدْرَانِ وَتَطَامُنِ الْبِنَاءِ وَعَدَمِ الْفَوَاصِلِ
 بَيْنَ ^(ج) الْمَسَاكِينِ . وَقَدْ كَانَ رَاشِدٌ يَتَوَلَّى خِدْمَةَ الْحَزْمِ أَجْمَعَ مِنْ بَعْدِ مَوْلَاهُ ، بِمَشْهَدٍ مِنْ
 10 أَوْلِيَائِهِمْ وَشِيعَتِهِمْ ، وَمُرَاقَبَةٍ مِنْ كَافَّةِهِمْ .

10

وقد اتَّفَقَ بَرَابِرَةُ الْمَغْرِبِ الْأَقْصَى عَامَّةً عَلَى بَيْعَةِ إِدْرِيسِ الْأَصْغَرِ مِنْ بَعْدِ أَبِيهِ ،
 [18 ب] / وَآتَوْهُ طَاعَتَهُمْ عَنْ رِضَا وَإِضْفَاقٍ ، وَبَايَعُوهُ عَلَى الْمَوْتِ الْأَخْرِ ، وَخَاضُوا دُونَهُ بِحَارِ
 الْمَنَایَا فِي حُرُوبِهِ وَغَزَوَاتِهِ . وَلَوْ حَدَّثُوا أَنْفُسَهُمْ بِمِثْلِ هَذِهِ الرِّيْبَةِ ، أَوْ قَرَعَتْ أَسْمَاعَهُمْ
 وَلَوْ مِنْ عَدُوٍّ كَاشِحٍ ، أَوْ مُنَافِقٍ مُزْتَابٍ ، لَتَخَلَّفَ عَنْ ذَلِكَ وَلَوْ بَغْضُهُمْ ، كَلَّا وَاللَّهِ ،
 15 وَإِنَّمَا صَدَرَتْ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ أَقْتَالِهِمْ ، وَمِنْ بَنِي الْأَغْلَبِ ، عَمَّالِهِمْ كَانُوا
 بِإِفْرِيقِيَّةِ وَوُلَايَتِهِمْ . وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا قَرَّ إِدْرِيسُ الْكَبَرُ إِلَى الْمَغْرِبِ مِنْ وَقْعَةِ فَتْحِ ، أَوْعَزَ
 الْهَادِي إِلَى الْأَغْلَابَةِ أَنْ يَقْعُدُوا لَهُ بِالْمَرَاصِدِ ^(د) وَيُذَكُّوا عَلَيْهِ الْعِيُونَ ، فَلَمْ يَظْفَرُوا بِهِ ،

(أ) من : ل ي ج (ب) ج : كل (ج) ي : من (د) ي : بالمرصاد .

وَحَلَّصَ إِلَى الْمَغْرِبِ، فَتَمَّ أَمْرُهُ وَظَهَرَتْ دَعْوَتُهُ. وَظَهَرَ الرَّشِيدُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَا
 كَانَ مِنْ وَاضِحِ مَوْلَاهُمْ وَعَامِلِهِمْ عَلَى الْإِسْكَندَرِيَّةِ، مِنْ دَسِيسَةِ الشَّيْعِ لِلْعَلَوِيَّةِ،
 وَإِذْهَانِهِ فِي نَجَاةِ إِدْرِيسَ إِلَى الْمَغْرِبِ، فَقَتَلَهُ؛ وَدَسَّ الشَّمَاخُ مِنْ مَوَالِي أَبِيهِ
 لِلتَّحْيِيلِ عَلَى قَتْلِ إِدْرِيسَ، فَأَظْهَرَ اللَّحَاقُ بِهِ وَالْبَرَاءَةُ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ مَوَالِيَهُ ،
 5 فَاشْتَمَلَ عَلَيْهِ إِدْرِيسُ وَخَلَطَهُ بِنَفْسِهِ، وَنَاوَلَهُ الشَّمَاخُ فِي بَعْضِ خَلَوَاتِهِ سُمًّا اسْتَهْلَكَهُ
 بِهِ. وَوَقَعَ خَبَرُ مَهْلِكِهِ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ أَحْسَنَ الْمَوَاقِعِ ، لِيَا رَجَاؤُهُ مِنْ قَطْعِ
 أَسْبَابِ الدَّعْوَةِ الْعَلَوِيَّةِ بِالْمَغْرِبِ [الْأَقْصَى] ^(أ) وَاقْتِلَاعِ جُزْئِ مَوْتِهَا . وَلَمَّا يَتَأَدَّ ^(ب)
 إِلَيْهِمْ خَبَرُ الْحَمْلِ الْمُخْلَفِ لِإِدْرِيسَ ، فَلَمْ يَكُنْ إِلَّا كَلًّا وَلَا، وَإِذَا بِالْدَّعْوَةِ قَدْ
 عَادَتْ ، وَالشَّيْعَةُ بِالْمَغْرِبِ قَدْ ظَهَرَتْ ، وَذَوَلَّتْهُمْ بِإِدْرِيسَ بْنِ إِدْرِيسَ [قَدْ] ^(ج)
 10 تَجَدَّدَتْ؛ فَكَانَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ أَنْكَى مِنْ وَقَعِ السَّهَامِ؛ وَكَانَ الْفَشْلُ وَالْهَرَمُ قَدْ نَزَلَا
 بِذَوَلَةِ الْعَرَبِ عَنْ أَنْ يَسْمَوْا إِلَى الْقَاصِيَةِ، فَلَمْ يَكُنْ مُنْتَهَى قُدْرَةِ الرَّشِيدِ عَلَى
 إِدْرِيسَ الْأَكْبَرِ بِمَكَانِهِ مِنْ قَاصِيَةِ الْمَغْرِبِ وَاشْتِمَالِ الْبَرَزْرِ عَلَيْهِ، إِلَّا بِالتَّحْيِيلِ فِي
 إِهْلَاكِهِ بِالسُّمُومِ . فَعِنْدَ ذَلِكَ فَرَعُوا إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ مِنَ الْأَغَالِبَةِ بِإِفْرِيقِيَّةِ ^(د) فِي
 سَدِّ تِلْكَ الْفُرْجَةِ مِنْ نَاحِيَّتِهِمْ، وَخَسَمَ الدَّاءَ الْمُتَوَقَّعَ بِالدَّوْلَةِ مِنْ قِبَلِهِمْ، وَاقْتِلَاعِ
 15 تِلْكَ الْعُرُوقِ قَبْلَ أَنْ تَنْشِجَ مِنْهُمْ، يُخَاطِبُهُمْ بِذَلِكَ الْمَأْمُونُ وَمَنْ بَعْدَهُ مِنْ
 خُلَفَائِهِمْ . فَكَانَ الْأَغَالِبَةُ عَنْ بَرَابَرَةِ / الْمَغْرِبِ الْأَقْصَى أَعْجَزُ ، وَلَمْلَهَا مِنَ الزُّبُونِ
 عَلَى مُلُوكِهِمْ أَخَوَجَ، لِيَا طَرَقَ الْخِلَافَةُ مِنْ انْتِزَاعِ الْمَمَالِكِ ^(هـ) الْعُجْمَ عَلَى سُدَّتِهَا،
 وَامْتِطَائِهِمْ صَهْوَةَ التَّغْلِبِ عَلَيْهَا، وَتَضْرِيْفِهِمْ أَخْكَامَهَا طَوَّعَ أَغْرَاضِهِمْ فِي رِجَالِهَا

[19 أ]

(أ) من: ل (ب) ج: لم يتأدَّ (ج) من: ل ج (د) سقط من ل (هـ) كذا في: ظ ل ع، وفي ج ي: الممالك .

وجبايتها وأهل حُططها⁽¹⁾، وسائر نفضها وإبرامها؛ كما قال شاعر عصرهم: لمن مجزوء
الرجز]

خليفة في قفص بين وصيف وبعا
يقول ما قالاً له كما تقول الببغا⁽¹⁾

- 5 فحشي هؤلاء الأمراء الأغلبة بوادِر السّعايات، وتلوّوا بالمعاذير؛ فطوراً باختِصار
المغرب وأهله؛ وطوراً بالإزهاب بشأن إدريس الخارج به ومن قام مقامه^(ب) من
أعقابه، يخاطبونهم بتجاوزِه حدود التّخوم من عمله، ويُنفذون سِكَته في تحفهم
وهداياهم ومُرتفع جباياتهم، تعريضاً باستيفاله، وتهويلاً باستِدَاد شؤكته، وتعظيماً لما
دُفعوا إليه من [مُطالبته]^(ج) ومراسيه، وتهديداً بقلب الدّعوة إن ألجئوا إليه؛ وطوراً
10 يَطعنون في نسب إدريس بمثل ذلك الطّعن الكاذب، تخفيضاً لشأنه، لا يُبالون
بصدقه من كذبه، لبُعد المسافة، وأفن عقول من خَلَف من صِبيّة بني العبّاس
ومماليكهم العُجم في القبول من كلِّ قائل، والسمع لكلّ ناعق. ولم يزل هذا دأبهم
حتّى انقضى أمرُ الأغلبة؛ فقرّعت هذه الكلمة الشّنعاء أسماع الغوغاء، وصرّ عليها
بعض الطّاعنين أذنه، واعتدّها ذريعةً إلى التّيل من خلفهم عند المناقسة. وما لهم

(أ) فوقها بخطه في ع: رثها، وفي ي ج: رثها، مشطوبة (ب) سقط من ي (ج) كذا من ع ل ج ي، وفي ظ، مطالبعه.

(1) ورد البيتان في ترجمتي المُعرّض بهما في تاريخ الإسلام 6: 58، الوافي 10: 173، 27: 445، ولا يعرف
القاتل، ويرد التعريف بالأميرين بغا الشّرايين، ووصيف التركيّ الفاتحين الرّاهقين زمن المتوكل والمستعين
والمعتز، في الجزء المفرد للحواشي واللغة والمصطلح.

- قَبَّحَهُمُ اللَّهُ - والعدولُ عن مَقاصِدِ الشَّريعة؛ فلا تَعَارَضَ فيها بَيْنَ الْمُقْطُوعِ والمُظَنُّونِ . وإدريسُ وُلِدَ على فِرَاشِ أَبِيهِ، والوَلَدُ لِلْفِرَاشِ، على أَنَّ تَثْرِيَةَ أَهْلِ الْبَيْتِ عن مِثْلِ هَذَا من عَقَائِدِ الْإِيمَانِ؛ فَاللَّهُ سُبْحَانَهُ قَدْ أَذْهَبَ عَنْهُمْ الرَّجْسَ وَطَهَّرَهُمْ تَطْهِيراً . ففِرَاشُ إِدْرِيسٍ طَاهِرٌ مِنَ الدَّنَسِ وَمُنَزَّةٌ عَنِ الرَّجْسِ بِحُكْمِ الْقُرْآنِ ؛ وَمَنْ اعْتَقَدَ خِلَافَ هَذَا فَقَدْ بَاءَ بِإِثْمِهِ وَوَجَّعَ الْكَفَرُ مِنْ بَابِهِ.

وإِنَّمَا أَطْنَبْتُ فِي هَذَا الرَّدِّ سَدًّا لِأَبْوَابِ الرَّيْبِ، / وَدَفَعًا فِي صَدْرِ الْحَاسِدِ؛ لِمَا [19 ب] سَمِعْتُهُ أَذْنَائِي مِنْ قَائِلِهِ الْمُعْتَدِّ عَلَيْهِمْ بِهِ، الْقَادِحِ فِي نَسَبِهِمْ بِفِرْيَتِهِ ؛ وَيَنْقُلُهُ بَزْعُمُهُ عَنِ بَعْضِ مُؤَرِّخِي الْمَغْرِبِ مِمَّنْ انْحَرَفَ عَنِ أَهْلِ الْبَيْتِ، وَازْتَابَ فِي الْإِيمَانِ بِسَلَفِهِمْ . وَإِلَّا فَالْمَحَلُّ مُنَزَّةٌ عَنِ ذَلِكَ مَعْصُومٌ مِنْهُ، وَتَقْيُّ الْعَيْبِ حَيْثُ يَسْتَحِيلُ الْعَيْبُ عَيْبٌ. وَلَكِنِّي جَادَلْتُ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَأَزْجُو أَنْ يَجَادِلُوا عَنِّي يَوْمَ الْقِيَامَةِ . 10

وَلِتَعْلَمَ أَنَّ أَكْثَرَ الطَّاعِنِينَ فِي نَسَبِهِمْ إِنَّمَا هُمُ الْحَسَدَةُ لِأَغْقَابِ إِدْرِيسٍ هَذَا، مِنْ مُنْتَمٍ إِلَى أَهْلِ الْبَيْتِ أَوْ دَخِلَ فِيهِمْ؛ فَإِنَّ ادِّعَاءَ هَذَا النَّسَبِ دَعْوَى شَرِّ عَرِيضٍ عَلَى الْأُمَمِ وَالْأَجْيَالِ مِنْ أَهْلِ الْآفَاقِ، فَتَغْرِضُ الشُّهْمَةَ فِيهِ.

وَلَمَّا كَانَ نَسَبُ بَنِي إِدْرِيسٍ هَؤُلَاءِ ، بِمَوَاطِنِهِمْ مِنْ فَاسٍ وَسَائِرِ بِلَادِ (i) الْمَغْرِبِ ، قَدْ بَلَغَ مِنَ الشُّهُرَةِ وَالْوُضُوحِ مَبْلَغًا لَا يَكَادُ يُلْحَقُ وَلَا يَطْلَعُ أَحَدٌ فِي ذِكْرِهِ ، 15 إِذْ هُوَ ثَقُلَ الْأُمَّةُ وَالْجَلِيلُ مِنَ الْخَلْفِ عَنِ الْأُمَّةِ وَالْجَلِيلِ مِنَ السَّلَفِ . وَيَنْتُ جَدَّهُمْ إِدْرِيسٌ مَخْتَطٌّ فَاسٍ وَمُؤَسَّسُهَا بَيْنَ بُيُوتِهِمْ، وَمَسْجِدُهُ لَصِقَ مَحَلَّتِهِمْ وَدُرُوبِهِمْ ، وَسَيُفْهِ

(i) كَذَا فِي ظ ج، وَفِي ع ل ي: دِيَار .

مُنْتَضَى برأس المِثْدَنَةِ العُظْمَى من قَرَارِ بِلَدِهِمْ ، وغير ذلك من آثارِهِ الَّتِي جَاوَزَتْ
أَخْبَارُهَا حَدودَ التَّوَاتُرِ مَرَّاتٍ ، وكادت تَلْحَقُ بِالْعِيَانِ ، فَإِذَا نَظَرَ غَيْرُهُمْ مِنْ أَهْلِ
هَذَا النَّسَبِ إِلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ أَمْثَالِهَا ، وما عَصَّدَ شَرَفُهُمُ التَّبَوِيَّ مِنْ جَلَالِ
الْمَلِكِ الَّذِي كَانَ لِسَلَفِهِمْ بِالْمَغْرِبِ ، واستيقن أنه بِمَغْزِلٍ عن ذلك ، وأنه لَا يَتَلَخَّ مُدَّ
أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ . وَأَنَّ غَايَةَ أَمْرِ الْمُتَمَيِّنِ إِلَى الْبَيْتِ الْكَرِيمِ مَنْ لَمْ يَحْضُلْ لَهُ أَمْثَالُ 5
هَذِهِ الشَّوَاهِدِ ، أَنْ يَنْسَلِمَ لَهُمْ حَالُهُمْ ، لِأَنَّ النَّاسَ مُصَدِّقُونَ فِي أَنْسَابِهِمْ ؛ وَبَيَّنَّ
مَا بَيْنَ الْعِلْمِ وَالظَّنِّ وَالْيَقِينِ وَالتَّسْلِيمِ ، فَإِذَا عَلِمَ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِهِ عَصَّ بِرَيْقِهِ ، وَوَدَّ
كَثِيرٌ مِنْهُمْ لَوْ يَرُدُّونَهُمْ عَنْ شَرَفِهِمْ ذَلِكَ سَوْقَةً وَوَضْعَاءً ، حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ،
فَيَرْجِعُونَ إِلَى الْعِنَادِ وَازْتِكَابِ اللَّجَاجِ وَالبُهْتِ بِمِثْلِ هَذَا الطَّغْنِ الْفَائِلِ وَالْقَوْلِ
[20] الْمَكْذُوبِ ، / تَعَلُّلاً بِالمَسَاوَةِ فِي الظُّلَّةِ وَالْمُشَابَهَةِ فِي تَطَرُّقِ الْاِخْتِمَالِ ، وَهَيْهَاتَ لَهُمْ 10
ذَلِكَ ! فَلَيْسَ فِي الْمَغْرِبِ - فِيمَا نَعْلَمُهُ - مِنْ أَهْلِ هَذَا الْبَيْتِ الْكَرِيمِ ، مَنْ يَبْلُغُ
فِي صَرَاحَةِ نَسَبِهِ وَوُضُوحِهِ مِبَالِغَ أَغْقَابِ إِدْرِيسَ هَذَا مِنْ آلِ الْحَسَنِ . وَكِبَرَاؤُهُمْ
لهَذَا الْعَهْدِ بَنُو عِمْرَانَ بِفَاسَ ، مِنْ وَلَدِ يَحْيَى الْجَوْطِيِّ ابْنِ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الْعَدَّامِ ابْنِ
الْقَاسِمِ بْنِ إِدْرِيسَ بْنِ إِدْرِيسَ ، وَهُمْ نَقَبَاءُ أَهْلِ الْبَيْتِ هُنَاكَ ، وَالسَّاكِنُونَ بَيْنَتِ
جَدَّهُمْ إِدْرِيسَ ، وَلَهُمُ السِّيَادَةُ عَلَى أَهْلِ الْمَغْرِبِ كَافَّةً ، حَسْبًا نَذَرُهُمْ عِنْدَ ذِكْرِ 15
الْأَدَارِسَةِ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

وَيَلْحَقُ بِهَذِهِ الْمَقَالَاتِ الْفَاسِدَةِ وَالْمَذَاهِبِ الْفَائِلَةِ ، مَا يَتَنَاوَلُهُ ضَعْفَةُ الرَّأْيِ مِنْ
فُقَهَاءِ الْمَغْرِبِ ، مِنَ الْقَدْحِ فِي الْإِمَامِ الْمَهْدِيِّ صَاحِبِ دَوْلَةِ الْمُوَحِّدِينَ ، وَنَسَبَتِهِ إِلَى
الشَّغْوَذَةِ وَالتَّلْبِيسِ ، فِيمَا آتَاهُ مِنَ الْقِيَامِ بِالتَّوْحِيدِ الْحَقِّ ، وَالتَّغْيِ عَلَى أَهْلِ الْبَغْيِ قَبْلَهُ ،

وتكذيبهم لجميع مدّعيّاته في ذلك، حتّى فيما يزعم الموحّدون اتّباعه من اتّسابه في أهل البيت . وإنّما حمل الفقهاء على تكذيبه ما كمنّ في نفوسهم من حسده على شأنه ؛ فإنّهم لما رأوا من أنفسهم مُناهضة في العلم والفتيا وفي الدين بزعمهم، ثم امتاز عنهم بأنّه متبوع الرأي ، مسموع القول ، موطأ العقب ، نفّسوا ذلك عليه وعَضّوا منه بالقذح في مذاهبه والتكذيب لمدّعيّاته . وأيضاً فكانوا يُؤنسون 5 من ملوك لمتونة - أعدائه - تجلّة وكرامة لم تكن لهم من غيرهم، لما كانوا عليه من السّذاجة وانتحال الدّيانة. فكان لحملة العلم بدولتهم مكان من الوجاهة والانتصاب للشورى، كلّ في بلده وعلى قدره في قومه؛ فأصبحوا بذلك شيعة لهم وحزباً لعدوّهم.

ونعموا على المهديّ ما جاء به من خلافهم والتّثريب عليهم والمناسبة لهم ، 10 تشييعاً للمتونة وتعصّباً لدولتهم . ومكان الرجل غير مكانهم ، وحاله على غير معتقاداتهم. وما ظنّك برجلٍ نَقَمَ على الدّولة ما نَقَمَ من أخوالهم ، / وخالف اجتهاده فقهاؤهم، فنادى في قومه ودعا إلى جهادهم بنفسه، فافتلح الدّولة من أصولها، وجعل عاليها سافلها ، أعظم ما كانت قوة وأشدّ شوكة وأعزّ أنصاراً وحامية ، وتساقطت 15 في ذلك من اتّباعه نفوس لا يَحْصِيها إلّا خالقها، قدّ بايعوه على الموت، ووقّوه بأنفسهم من الهلكة، وتقربوا إلى الله بإتلاف مُهْجِهِمْ في إظهار تلك الدّعوة، والتعصّب لتلك الكلمة حتّى علّت على الكلّم، وأدالت بالعدوتين من الدول. وهو بحاله من التّقشّف والحصر، والصّبر على المكاره، والتّقلّل من الدُّنيا ، حتّى قبضه الله، وليس على شيءٍ من الحظّ والمتاع في دُنْيَاه، حتّى الولد الذي ربّما تَجَنّح إليه

التفوس، وتُخادعُ عن تَمَنّيه. فليت شِغري ما الذي قصدَ بذلك إن لم يكن وجه الله، وهو لم يُحْضَلْ له حظٌّ من الدّنيا في عاجِلِه، ومع هذا فلو كان قَصْدُه غيرَ صالح لما تَمَّ أمرُه وانْفَسَحَتْ دَعْوَتُه، ﴿سُنَّتِ اللهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ﴾ [سورة غافر، من الآية 85].

- 5 وأما إنكارُهم نَسَبَه في أهل البيت ، فلا تَعْضُدُهُ حُجَّةٌ لهم ؛ مع أنَّه [إن] ⁽¹⁾
- ثَبَّتَ أنَّه ادَّعاه وانتسب إليه، فلا دليل يقوم على بطلانه، لأنَّ الناس مُصَدِّقون في أنسابهم . وإن قالوا إنَّ الرِّئاسة لا تكون على قوم في غير أهل جِلْدَتِهِمْ، كما هو الصَّحيح، حَسْبما يأتي في الفصل الأوَّل من هذا الكتاب، والرَّجلُ قد رأس سائر المصامِدة، ودانوا بِاتِّباعه والانتِقاد إليه وإلى عِصَابَتِه من هَزْغَةٍ، حتَّى تَمَّ أمرُ الله في دَعْوَتِه، فاعْلَم أنَّ هذا النِّسبَ الفاطميَّ لم يكن أمرُ المهديِّ يتوقَّف عليه، ولا اتَّبعه 10 الناس بسبِّه، وإنَّما كان اتِّباعهم له بعِصْبِيَّة الهَزْغِيَّة والمُصمودِيَّة ومكانه منها ، ورُسوخ شَجَرَتِه فيها. وكان ذلك النِّسبَ الفاطميَّ خَفِيًّا قد دَرَسَ عند الناس، وبقي عِنْدَه وعند عَشِيرَتِه يَتَنَاقَلُونَه بينهم ، فيكون النِّسبَ الأوَّلُ كأنَّه انْسَلَخَ منه ولبس جِلْدَةً هَؤُلَاءِ / وظهرَ فيها ، فلا يَضُرُّه الاتِّسَابُ الأوَّلُ في عِصْبِيَّتِه ، إذ هو مجهولٌ [21]
- عند أهل العِصَابَةِ؛ ومثل هذا واقعٌ كثيرًا إذا كان النِّسبُ الأوَّلُ خَفِيًّا. وانظر قِصَّة ⁽¹⁾ 15 عَزْفَجَةٍ وَجَرِيرٍ في رِئاسة بَجِيلَةٍ، وكيف كان عَزْفَجَةٌ من الأزد ولبس جِلْدَةً بَجِيلَةٍ،

(1) من : ج ي ع .

(1) انظر تفاصيل هذا الخبر منذ وقعة الجسر بين العرب والفرس وخبر عَرْفَجَةٍ وَجَرِيرٍ، في الطبري، تاريخ الرسل والملوك 3 : 471 .

حتى تنازع مع جرير رؤاستهم عند عمر، رضي الله عنه ، كما هو مذكور، تفهّم منه
وجه الحق. والله الهادي للصواب.

وقد كدنا أن نخرج عن غرض الكتاب بالإطناب في هذه المغالط ؛ فقد
زلّت أقدام كثير من الأثبات والمؤرخين الحقاظ في مثل هذه الأحاديث والآراء ،
5 وعَلِقَتْ بأفكارهم ولَقْنَهَا عنهم الكافّة من ضَعْفَةِ النَّظَرِ وَالْعَقْلَةِ عَنِ الْقِيَاسِ ، وَلَقْنُوها هم
أيضاً كذلك من غير بَحْثٍ وَلَا رَوِيَّةٍ ، وَانْدَرَجَتْ فِي مَحْفُوظَاتِهِمْ ، حَتَّى صَارَ فَنُّ
التَّارِيخِ وَاهِيًا⁽¹⁾ مُخْتَلِطًا ، وَنَاطِرُهُ مُرْتَبِكًا ، وَعُدَّ مِنْ مَنَاحِي الْعَامَّةِ .

فإذن ، يَحْتَاجُ صَاحِبُ هَذَا الْفَنِّ إِلَى: الْعِلْمِ بِقَوَاعِدِ السِّيَاسَةِ ، وَطِبَاعِ
الْمَوْجُودَاتِ ، وَاخْتِلَافِ الْأُمَمِ وَالْبِقَاعِ وَالْأَعْصَارِ فِي السَّيْرِ وَالْأَخْلَاقِ وَالْعَوَائِدِ وَالنَّحْلِ
10 وَالْمَذَاهِبِ وَسَائِرِ الْأَخْوَالِ ، وَالْإِحَاطَةِ بِالْحَاضِرِ مِنْ ذَلِكَ ، وَمُمَاثَلَةِ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ
الْغَائِبِ مِنَ الْوِفَاقِ ، أَوْ بَيِّنِ مَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْخِلَافِ ، وَتَعْلِيلِ الْمُتَّفَقِ مِنْهُ وَالْمُخْتَلِفِ ،
وَالْقِيَامِ عَلَى أَصُولِ الدُّوَلِ وَالْمِلَلِ ، وَمَبَادِئِ ظُهُورِهَا ، وَأَسْبَابِ خُدُوشِهَا ، وَدَوَاعِي
كَوْنِهَا ، وَأَخْوَالِ الْقَائِمِينَ بِهَا وَأَخْبَارِهِمْ ، حَتَّى يَكُونَ مُسْتَوْعِبًا لِأَسْبَابِ كُلِّ حَادِثٍ ،
وَإِقْفًا عَلَى أَصُولِ كُلِّ خَبَرٍ . وَحِينَئِذٍ يَغْرِضُ خَبْرَهُ الْمَنْقُولَ عَلَى مَا عِنْدَهُ مِنَ الْقَوَاعِدِ
15 وَالْأَصُولِ ، فَإِنْ وَافَقَهَا وَجَرَى عَلَى مُقْتَضَاهَا كَانَ صَحِيحًا ، وَإِلَّا زَيَّفَهُ وَاسْتَغْنَى عَنْهُ .

وما استكبر القدماء عِلْمَ التَّارِيخِ إِلَّا لِذَلِكَ؛ حَتَّى انْتَحَلَهُ الطَّبَرِيُّ وَالْبُخَارِيُّ

وَابْنُ إِسْحَاقَ مِنْ قَبْلِهِمَا ، / وَأَمْثَالُهُمْ مِنْ عُلَمَاءِ الْأُمَّةِ . وَقَدْ ذَهَلَ الْكَثِيرُ عَنْ هَذَا السَّرِّ [21 ب]

(1) سقط من ج .

فيه، حتى صار انتحاله مَجْهَلَةً، واستخفَّ العوامُّ ومن لا رُسوخَ له في المعارف مُطالَعَتَه وخَمَلَه والخوض فيه والتطفُّل عليه، فاختلط المزعِي بالهمَل، واللُّبَابُ بالقِشْر، والصادق بالكاذب. ﴿وإلى الله عاقِبَةُ الأمور﴾ [سورة لقمان، من الآية 22].

ومن الغلط الخَفِي في التاريخ، الدهولُ عن تَبَدُّل الأحوال في الأمم والأجيال، بتَبَدُّل الأعصار ومُرور الأيام، وهو داءٌ دَوِيٌّ شديدُ الخفاء، [إذ]^(١) لا يقع إلا بعد 5 أحقابٍ مُتطاوِلة، فلا يكادُ يتفطن له إلا الآحادُ من أهل الخَلِيقَةِ؛ وذلك أنْ أحوالَ العالمِ والأممِ وعوائدهم ونحلهم لا تدومُ على وَتيرة واحدة ومنهاج مُستَقَرٍّ، إنما هو اختلافٌ على الأيام والأزمنة، وانتقالٌ من حالٍ إلى حال. وكما يكونُ ذلك في الأشخاص والأوقات والأمصار، فكذلك يقعُ في الآفاق والأقطار والأزمنة والدُّول، ﴿سُئِلَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ﴾ [سورة غافر، من الآية 85]. 10

وقد كانت في العالمِ أُمَمُ الفُرسِ الأولى، والسُّريانيِّون، والنَّبَط، والتَّبَّاعَةُ، وبنو إسرائيل، والقَبِيط، وكانوا على أحوالٍ خاصَّةٍ بهم في دُولهم وممالكهم وسياسَتهم وصنائعهم ولُغاتهم واضطِلَاحاتهم، وسائر مُشاركاتهم مع أبنائِ جِنسهم؛ وأحوالُ اغتارهم للعالمِ تَشهدُ بها آثارُهم.

ثم جاء من بَعْدَهم الفُرسُ الثَّانية والثُروم والعَرَبُ والفِرَنْجِيَّة^(ب)، فتبدَّلَت تلك 15 الأحوال، وانقلبتْ بها^(ج) العوائدُ إلى ما يُجَانِسُها ويُشَابِهُها، وإلى ما يُبَايِنُها ويُبَاغِضُها. ثم جاء الإسلامُ بدَوَلةٍ مُضَرٍّ، فانقلبت تلك الأحوالُ أَجْمَعُ انْقِلَابَةً أُخْرَى، وصارتْ

(١) من: ع ل ج ي (ب) أثبتنا المؤلف في الأصل "ع" ثم شطبها، ولم ترد في الأصول الأخرى إلا في ظ (ج) سقط من ل .

إلى ما أكثره متعارف لهذا العهد، يأخذه الخلف عن السلف. ثم دَرَسَتْ دولة
العرب وأيامهم، وذهب الأسلاف الذين شيدوا عِزَّهُمْ ومَهَّدُوا مُلْكَهُمْ، وصار الأمرُ
في أيدي سِوَاهُمْ من العَجَم، مثل التُّرك بالْمَشْرِقِ، والبربر بِالْمَغْرِبِ، / والفرنجية بالشمال ؛ [22] أ
فذهبت بذهابهم أُمَمٌ، وانقلبت أحوالٌ وعوائدٌ، نُسِيَتْ شَأْنُهَا وأُغْفِلَ أَمْرُهَا.

5 . والسَّبَبُ الشَّائِعُ في تبدُّل الأحوال والعوائد، أنَّ عوائد كلِّ جيلٍ تابعةٌ لعوائد
سُلْطَانِهِ ، كما يُقال في الأمثال الحكيمة : الناس على دين الملك . وأهلُ الملكِ
والسُّلْطَانِ إذا استولوا على الدَّولة والأمرِ، فلا بُدَّ وأن يَنزَعُوا إلى عوائد مَنْ قَبْلَهُمْ ،
ويأخذون الكثيرَ منها ، ولا يُغفلون عوائدَ جيلهم مع ذلك، فيقع في عوائد الدَّولة
بغضُ المخالفة لعوائد الجيل الأول؛ فإذا جاءت دولةٌ أخرى من بعدهم ومَرَجَتْ من
10 عوائدهم وعوائدها ، خالفت أيضاً بعضَ الشَّيْءِ ؛ وكانت للأولى أشدَّ مُخالفةً. ثم
لا يزال التدرُّجُ في المخالفة حتَّى يَتَنَهَى إلى المَبَايَنَةِ بالجُمْلَةِ؛ فما دامت الأُمم والأجيالُ
تتعاقبُ في الملكِ والسُّلْطَانِ، لا تزالُ المُخَالَفَةُ في العوائد والأحوال واقِعةً.

والقياسُ والمحاكاةُ للإنسان طبيعةً معروفةً، ومن الغلط غيرُ مأمونةٍ، تُخرِجهُ
مع الذُّهول والغفلة عن قَضِيَّهِ ، وتَغْوِجُ به عن مَرَامِهِ . فَرُبَّمَا يَسْمَعُ السَّامِعُ كَثِيرًا من
15 أخبار المَاضِيْنَ، ولا يَتَنَبَّهُ لِمَا وَقَعَ من تَغْيِيرِ الأحوال وانقلاحيها، فيُجَرِّبُهَا لأوَّلَ وَهْلَةٍ على
مَا عَرَفَ، وَيَقِيْسُهَا بِمَا شَهِدَ؛ وقد يكونُ الفَرْقُ بَيْنَهُمَا كَثِيرًا، فيقعُ في مَهْوَاةٍ من الغَلَطِ.

فمن هذا الباب، ما يَتَقَلُّهُ المؤرِّخُونَ من أحوال الحَجَاجِ، وأنَّ أباهُ كان من
المُعَلِّمِينَ؛ ومع أنَّ التَّعْلِيمَ لهذا العهد من جُمْلَةِ الصَّنَائِعِ المَعَاشِيَّةِ البعيدة من اعتزاز
أهل العَصِيَّةِ ، والمُعَلِّمُ مُسْتَضْعَفٌ مِسْكِينٌ، مُتَقَطِّعُ الجِذْمِ، فيَتَشَوَّفُ الكَثِيرُ من

المُسْتَضْعَفِينَ أَهْلَ الْحِرْفِ وَالصَّنَائِعِ الْمَعَاشِيَّةِ إِلَى تَيْلِ الرُّتَبِ الَّتِي لَيْسُوا لَهَا بِأَهْلٍ ،
وَيَعُدُّونَهَا مِنَ الْمُفَكِّنَاتِ لَهُمْ؛ فَتَذْهَبُ بِهِمْ وَسَاوُسُ الْمَطَامِعِ، وَرُبَّمَا انْقَطَعَ حَبْلُهَا مِنْ
أَيْدِيهِمْ / فَسَقَطُوا فِي مَهْوَاةِ الْهَلَكَةِ وَالتَّلَفِ ، وَلَا يَعْلَمُونَ اسْتِحَالَתَهَا فِي حَقِّهِمْ ، [22 ب]
وَأَنْهُمْ أَهْلُ حِرْفٍ وَصَنَائِعٍ لِلْمَعَاشِ، وَأَنَّ التَّعْلِيمَ صَدَرَ الْإِسْلَامِ وَالِدَوْلَتَيْنِ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ ،
وَلَمْ يَكُنِ الْعِلْمُ بِالْجُمْلَةِ صِنَاعَةً، إِنَّمَا كَانَ ثَقْلًا لِمَا سُمِعَ مِنَ الشَّارِعِ، وَتَعْلِيمًا لِمَا جُمِلَ مِنْ 5
الدِّينِ عَلَى جِهَةِ الْإِبْلَاحِ. فَكَانَ أَهْلُ الْأَنْسَابِ وَالْعَصَبِيَّةِ الَّذِينَ قَامُوا بِالْمِلَّةِ، هُمُ الَّذِينَ
يُعَلِّمُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ ﷺ، عَلَى مَعْنَى التَّبْلِيغِ الْحَبْرِيِّ، لَا عَلَى وَجْهِ التَّعْلِيمِ
الصَّنَاعِيِّ؛ إِذْ هُوَ كِتَابُهُمُ الْمُنَزَّلُ عَلَى الرَّسُولِ مِنْهُمْ ، وَبِهِ هِدَايَتُهُمْ، وَالْإِسْلَامُ دِينُهُمْ،
قَاتِلُوا عَلَيْهِ وَقُتِلُوا ، وَاخْتَصَّصُوا بِهِ مِنْ بَيْنِ الْأُمَمِ وَشَرَفُوا ؛ فَيَخْرِصُونَ عَلَى تَعْلِيمِ ذَلِكَ
وَتَقْهَمُهُ لِلْأُمَّةِ، لَا تَصُدِّمُهُ عَنْهُ لَأَمَّةُ الْكِبَرِ، وَلَا يَزْعُمُهُ عَاذِلُ الْأَنْفَةِ. وَيَشْهَدُ لَذَلِكَ بَعَثَ 10
النَّبِيَّ ﷺ ، كَبَارَ أَصْحَابِهِ مَعَ وَفودِ الْعَرَبِ يُعَلِّمُونَهُمْ حُدُودَ الْإِسْلَامِ وَمَا جَاءَ بِهِ مِنْ
شَرَائِعِ الدِّينِ ؛ بَعَثَ فِي ذَلِكَ مِنْ أَصْحَابِهِ الْعَشْرَةَ فَمَنْ بَعْدَهُمْ . فَلَمَّا اسْتَقَرَّ الْإِسْلَامُ
وَوَسَّجَتْ غُرُوقُ الْمِلَّةِ ، حَتَّى تَنَاولَهَا الْأُمَمُ الْبَعِيدَةُ مِنْ أَيْدِي أَهْلِهَا ، وَاسْتَحَالَتْ
بِمُرُورِ الْأَيَّامِ أَخْوَالُهَا، وَكَثُرَ اسْتِنْبَاطُ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ مِنَ النُّصُوصِ لَتَعَدُّدِ الْوُقُوعِ
وَتَلَاخُفِهَا، فَاحْتَاجَ ذَلِكَ إِلَى قَانُونٍ يَحْفَظُهُ مِنَ الْخَطَا، وَصَارَ الْعِلْمُ مَلَكَةً تَحْتَاجُ إِلَى 15
التَّعَلُّمِ، فَأَصْبَحَ مِنْ جُمْلَةِ الصَّنَائِعِ وَالْحِرْفِ، كَمَا يَأْتِي ذِكْرُهُ فِي فَضْلِ الْعِلْمِ وَالتَّعْلِيمِ.

وَاشْتَغَلَ أَهْلُ الْعَصَبِيَّةِ بِالْقِيَامِ بِالْمُلْكِ وَالسُّلْطَانِ، فَدَفَعَ لِلْعِلْمِ مَنْ قَامَ بِهِ مِنْ سِوَاهُمْ،
وَأَصْبَحَ حِرْفَةً لِلْمَعَاشِ ، وَشَمَخَتْ أَنْوْفُ الْمُتَشْرِفِينَ وَأَهْلُ السُّلْطَانِ عَنِ التَّصَدِّيِّ لِلتَّعْلِيمِ ⁽¹⁾ ،

(1) ل : للتعلّم .

واختَصَّ انْتِحَالَهُ بِالْمُسْتَضْعِفِينَ ، وصار مُنْتَحِلُهُ مُخْتَقَرًا عِنْدَ أَهْلِ / الْعَصَبِيَّةِ وَالْمُلْكِ . [23]

وَالْحَجَّاجُ بْنُ يَوْسُفَ كَانَ أَبُوهُ مِنْ سَادَاتِ ثَقِيفٍ وَأَشْرَافِهِمْ ، وَمَكَانُهُمْ مِنْ عَصَبِيَّةِ الْعَرَبِ وَمُنَاهِضَةِ قُرَيْشٍ فِي الشَّرَفِ مَا عَلِمْتَ . وَلَمْ يَكُنْ تَعْلِيمُهُ لِلْقُرْآنِ ^(أ) عَلَى مَا هُوَ الْأَمْرُ عَلَيْهِ لِهَذَا الْعَهْدِ ، مِنْ أَنَّهُ حِرْقَةٌ لِلْمَعَاشِ ، وَإِنَّمَا كَانَ عَلَى مَا وَصَفْنَاهُ مِنَ الْأَمْرِ الْأَوَّلِ فِي الْإِسْلَامِ .

5 وَمِنْ هَذَا الْبَابِ ، مَا يَتَوَهَّمُهُ الْمُتَصَفِّحُونَ لِكُتُبِ التَّارِيخِ ، إِذَا سَمِعُوا أَحْوََالَ الْقَضَاءِ وَمَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الرَّئَاسَةِ فِي الْحُرُوبِ وَقَوْدِ الْعَسَاكِرِ . فَتَتَرَامَى بِهِمْ وَسَاوِسُ الْهَمِّ إِلَى مِثْلِ تِلْكَ الرُّتَبِ ، يَحْسِبُونَ أَنَّ الشَّأْنَ فِي خُطَّةِ الْقَضَاءِ لِهَذَا الْعَهْدِ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلُ . وَيُظَنُّونَ بِابْنِ أَبِي عَامِرٍ ، حَاجِبِ هِشَامِ الْمُسْتَبَدِّ عَلَيْهِ ، وَابْنِ عَبَّادٍ مِنْ مُلُوكِ الطَّوَائِفِ بِأَشْبِيلِيَّةٍ ، إِذَا سَمِعُوا أَنَّ آبَاءَهُمْ كَانُوا قَضَاءَةً أَنَّهُمْ مِثْلُ الْقَضَاءِ لِهَذَا الْعَهْدِ ، وَلَا يَتَفَتَّنُونَ لِمَا وَقَعَ فِي رُتْبَةِ الْقَضَاءِ مِنْ مُخَالَفَةِ الْعَوَائِدِ ، كَمَا بُيِّنَتْهُ 10 فِي فَضْلِ الْقَضَاءِ مِنَ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ .

وَإِنَّ أَبِي عَامِرٍ وَابْنَ عَبَّادٍ ، كَانَا مِنْ قَبَائِلِ الْعَرَبِ ، الْقَائِمِينَ بِالدَّوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ بِالْأَنْدَلُسِ وَأَهْلِ عَصَبِيَّتِهَا ، وَكَانَ مَكَانُهُمْ فِيهَا مَعْلُومًا ، وَلَمْ يَكُنْ نَيْلُهُمْ لِمَا نَالُوهُ مِنَ الرَّئَاسَةِ وَالْمُلْكِ بِخُطَّةِ الْقَضَاءِ كَمَا هِيَ لِهَذَا الْعَهْدِ ، بَلْ إِنَّمَا كَانَ الْقَضَاءُ فِي الْأَمْرِ الْقَدِيمِ 15 لِأَهْلِ الْعَصَبِيَّاتِ مِنْ قَبِيلِ الدَّوْلَةِ وَمَوَالِيهَا ، كَمَا هِيَ الْوِزَارَةُ لِعَهْدِنَا بِالْمَغْرِبِ .

وَانْظُرْ خُرُوجَهُمُ بِالْعَسَاكِرِ فِي الصَّوَائِفِ ، وَتَقْلِيدَهُمْ عِظَائِمَ الْأُمُورِ الَّتِي لَا تُقَلَّدُ إِلَّا لِمَنْ لَهُ الْغِنَاءُ فِيهَا بِالْعَصَبِيَّةِ . فَيَغْلَطُ السَّامِعُ فِي ذَلِكَ وَيَحْمِلُ الْأَحْوََالَ عَلَى غَيْرِ مَا هِيَ [عَلَيْهِ] ^(ب) . وَأَكْثَرُ مَا يَقَعُ فِي هَذَا الْغَلَطِ ضَعْفَاءُ الْبَصَائِرِ مِنْ أَهْلِ الْأَنْدَلُسِ لِهَذَا

(أ) ل : القرآن (ب) من ل .

[23 ب] العهد، لفقدان العَصِيَّة / في مَوَاطِنهم مُنْذُ أَعْصَارٍ بَعِيدَةٍ، لِقَاءِ الْعَرَبِ وَدَوْلَتِهِمْ بِهَا ،
 وَخُرُوجِهِمْ عَنْ مَلَكَةِ أَهْلِ الْعَصِيَّةِ مِنَ الْبَرِّيرِ ؛ فَبَقِيَتْ أَنْسَابُهُمُ الْعَرَبِيَّةُ مَحْفُوظَةً،
 وَالدَّرْبَةُ إِلَى الْعَزِّ مِنَ الْعَصِيَّةِ وَالتَّنَاصُرُ مَفْقُودَةٌ، بَلْ صَارُوا مِنْ جُمْلَةِ الرِّعَايَا الْمُتَخَذِلِينَ
 الَّذِينَ تَعَبَّدَهُمُ الْقَهْرُ ، وَرَبُّوا الْمَذَلَّةَ ؛ يَحْسِبُونَ أَنَّ أَنْسَابَهُمْ مَعَ مُخَالَطَةِ الدَّوْلَةِ هِيَ
 الَّتِي يَكُونُ بِهَا الْغَلْبُ وَالتَّحَكُّمُ . فَتَجَدُ أَهْلَ الْحِرْفِ مِنْهُمْ وَالصَّنَائِعَ مُتَصَدِّينَ لِذَلِكَ 5
 سَاعِينَ فِي نَيْلِهِ . فَأَمَّا مَنْ بَاشَرَ أَحْوَالَ الْقَبَائِلِ وَالْعَصِيَّةِ وَدَوْلَتِهِمْ بِالْعُدْوَةِ الْمَغْرِبِيَّةِ،
 وَكَيْفَ يَكُونُ التَّغْلُبُ بَيْنَ الْأُمَمِ وَالْعَشَائِرِ، فَقَلَّمَا يَغْلَطُونَ فِي ذَلِكَ أَوْ يُخْطِئُونَ فِي
 اغْتِيَارِهِ.

ومن هذا الباب أيضاً، مَا يَسْلُكُهُ الْمُؤَرِّخُونَ عِنْدَ ذِكْرِ الدَّوَلِ وَنَسْقِ مُلُوكِهَا،
 10 فَيَذْكُرُونَ اسْمَهُ، وَنَسَبَهُ، وَأُمَّهُ ، وَأَبَاهُ، وَنِسَاءَهُ، وَلَقَبَهُ، وَخَاتِمَهُ ، وَقَاضِيَهُ، وَحَاجِبَهُ،
 وَوَزِيرَهُ؛ كُلٌّ ذَلِكَ تَقْلِيداً لِمُؤَرِّخِي الدَّوْلَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ تَفْطِنٍ لِمَقَاصِدِهِمْ. وَالْمُؤَرِّخُونَ لِذَلِكَ
 الْعَهْدِ، كَانُوا يَضَعُونَ تَوَارِيخَهُمْ لِأَهْلِ الدَّوْلَةِ، وَأَبْنَاءُهَا مُتَشَوِّفُونَ إِلَى سِيرِ سَلَفِهِمْ
 وَمَعْرِفَةِ أَحْوَالِهِمْ، لِيَقْتَفُوا آثَارَهُمْ وَيَنْسَجُوا عَلَى مِثْوَالِهِمْ، حَتَّى فِي اضْطِنَاعِ الرِّجَالِ مِنْ
 خَلْفِ دَوْلَتِهِمْ ، وَتَقْلِيدِ الْخَطِّطِ وَالْمَرَاتِبِ لِأَبْنَاءِ صَنَائِعِهِمْ وَدَوِيهِمْ . وَالْقَضَاءُ أَيْضاً كَانُوا
 15 مِنْ أَهْلِ عَصِيَّةِ الدَّوْلَةِ وَفِي عِدَادِ الْوُزَرَاءِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ لَكَ ؛ فَيَحْتَاجُونَ إِلَى ذِكْرِ
 ذَلِكَ كُلِّهِ . وَأَمَّا حِينَ تَبَايَسَتِ الدَّوَلُ ، وَتَبَاعَدَ مَا بَيْنَ الْعُصُورِ ، وَوَقَّفَ الْغَرَضُ عَلَى
 مَعْرِفَةِ الْمُلُوكِ بَأَنْفُسِهِمْ خَاصَّةً، وَنَسَبِ الدَّوَلِ بَعْضِهَا مِنْ بَعْضٍ فِي قُوَّتِهَا وَغَلَبِهَا ، وَمَنْ
 كَانَ يُنَاهِضُهَا مِنَ الْأُمَمِ أَوْ يَقْصُرُ عَنْهَا، فَمَا الْفَائِدَةُ لِلْمُصَنِّفِ لِهَذَا الْعَهْدِ فِي ذِكْرِ الْأَبْنَاءِ
 وَالنِّسَاءِ وَنَقْشِ الْحَوَاتِمِ وَاللَّقَبِ / وَالْقَاضِي وَالْوَزِيرِ وَالْحَاجِبِ مِنْ دَوْلَةٍ قَدِيمَةٍ لَا نَعْرِفُ [24 أ]

ففيها أصولهم ولا أنسابهم ولا مقاماتهم؟! إنما حملهم على ذلك التقليد والغفلة عن مقاصد المؤلفين الأقدمين، والدُّهول عن تحري الأغراض من التاريخ؛ اللهم إلا ذكر الوزراء الذين عَظُمَت آثارهم، وعُفَّت على الملوك أخبارهم؛ كالحجاج، وبني المهلب، والبرامية، وبني سهل بن نوح، وكافور الإخشيد، وابن أبي عامر، وأمثالهم؛ 5 فغير تكثير الإلماع بأيامهم، والإشارة إلى أحوالهم، لانتظامهم في عداد الملوك.

ولنذكر هنا فائدة نختم كلامنا في هذا الفصل بها، وهي: أن التاريخ إنما هو [ذكر] ⁽¹⁾ الأخبار الخاصة بعصر أو جيل. فأما ذكر الأحوال العامة للآفاق والأجيال والأعصار، فهو أسُّ للمؤرخ ينبغي عليه أكثر مقاصده وتبَيَّن به أخباره. وقد كان الناس يُفردونه بالتأليف؛ كما فعله المسعودي في كتاب مروج الذهب؛ شرح فيه 10 أحوال الأمم والآفاق لعَهْدِهِ في عصر الثلاثين والثلاثمائة غرباً وشرقاً، وذكر نحلهم وعوائدهم، ووصف البلدان والجبال والبحار والممالك والدول، وفَرَّق شعوب العرب والعجم؛ فصار أمّا للمؤرخين يرجعون إليه، وأصلاً يعولون في تحقيق الكثير من أخبارهم عليه. ثم جاء البكري من بعده، ففعل مثل ذلك في المسالك والممالك خاصة دون غيرها من الأحوال؛ لأنَّ الأمم والأجيال لعَهْدِهِ لم يقع فيها كبير ^(ب) انتقال 15 ولا عظيم تغير.

وأما لهذا العهد وهو آخر المائة الثامنة، فقد انقلبَت أحوال المغرب الذي نحن شاهدوه، وتبدلت بالجملة، واعتاض من أجيال البربر أهلُه على القَدَم، بمن طرأ فيه من لَدُن المائة الخامسة من أجيال العرب، بما كثروهم وغلبوهم، / وانتزعوا [24 ب]

(1) من: ع ل ج ي، وفي ظ: هو إخبار الخاصة (ب) في ج: كبير.

منهم عامّة الأوطان ، وشاركهم فيما بقي من البلدان لِمَلَكْتِهِمْ؛ هذا إلى ما نزل
 بالعُمران شرقاً وغرباً في مُنتصف هذه المائة الثامنة من الطّاعون الجارف، الذي
 تحيّف الأمم وذَهَبَ بأهل الجبل، وطوى كثيراً من محاسن العُمران ومَحَاها، وجاء
 للدُّول على حين هَرَمِها وبلوغ الغاية من مداها، فقلّص من ظلالها، وفلّ من حدّها،
 وأوهن من سُلطانها، وتداعَتْ إلى التلاشي والاضْمِحْلال أحوالها، وانتقص⁽¹⁾ عُمران
 الأرض بانتقاص⁽¹⁾ البشَر، فخرِبَتِ الأمصار والمصانع، ودَرسَت السُّبُل والمعالم ،
 وخَلَت الدِّيارُ والمنازل، وضَعُفَت الدُّول والقبائل، وتَبَدَّل السَّاكِن. وكأنيّ بالْمَشْرِقِ
 قد نزلَ به مثلُ ما نزلَ بالمغرب، لكن على نِسْبَتِهِ ومِقْدَارِ عُمرانه. وكأنيّ نادى لسانُ
 الكَوْنِ في العالمِ بالْحُمُولِ والانتِفاضِ، فبادر إلى الإجابة، والله وارثُ الأرض ومن
 عليها .

10

وإذا تَبَدَّلَت الأحوالُ جُمْلَةً، فكأنّا تَبَدَّلَ الخَلْقُ من أَصله، وتحوَّلَ العالمُ بأسره،
 وكأنّه خُلِقَ جَدِيدٌ، ونَشَأَتْ مُسْتَأْنَفَةٌ، وعَالَمٌ مُحَدَّثٌ. فاحتاج لهذا العهد من يَدُونِ
 أحوالِ الخَلِيقَةِ ، والآفاقِ وأَجْيالِها ، والعَوائِدِ والنَّحْلِ التي تَبَدَّلَت لأهلها، ويَقِفُو
 مَسَلَكٌ^(ب) المَسْعُودِيّ لَعَصْرِهِ، ليكونَ أَصْلًا يَقْتَدِي بِهِ مَنْ يَأْتِي مِنَ الْمُؤَرِّخِينَ مِنْ بَعْدِهِ.
 وأنا ذَاكِرٌ في كتابي هذا ما أُمَكِّنِي مِنْهُ في هذا القَطَرِ المَغْرِبِيِّ ، إمّا صَرِيحاً ،
 أو مُندرجاً في أخباره وتَلَوِيحاً ، لاختصاص قَصْدي في التَّأليفِ بالمغرب ، وأحوالِ
 أَجْيالِهِ وأُمَمِهِ ، وذِكْرِ مَمالِكِهِ ودُولِهِ دون ما سِوَاهِ مِنَ الأَقْطَارِ ، لَعَدَمِ اِطِّلاَعِي على
 أحوالِ المَشْرِقِ وأُمَمِهِ، وأنَّ الأخبارَ المتناقلةَ لا تُوفِّي كُنْهَ ما أُرِيدُهُ مِنْهُ. والمَسْعُودِيّ

15

(1) في ج : انتقص ... بانتفاض (ب) ج : مسالك .

إنما استوفى ذلك لبُعْد رِخْلَيْهِ وَثَقْلِهِ في البلاد، كما ذَكَرَ في كتابه؛ مع أَنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ
 الْمَغْرِبَ قَصَّرَ في استيفاء أحواله ؛ ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [سورة يوسف، من الآية
 76] ، / وَمَرَدُّ الْعِلْمِ كُلِّهِ إِلَى اللَّهِ ، وَالْبَشَرُ عَاجِزٌ قَاصِرٌ ، وَالاعْتِرَافُ مُتَعَيِّنٌ وَاجِبٌ ؛ [25] ⁽¹⁾
 وَمَنْ كَانَ اللَّهُ فِي عَوْنِهِ تَيَسَّرَتْ عَلَيْهِ الْمَذَاهِبُ ، وَأُنْجِحتْ لَهُ الْمَسَاعِي وَالْمَطَالِبُ .
 5 وَنَحْنُ آخِذُونَ ، بِعَوْنِ اللَّهِ ، فِيمَا زَمَنَاهُ مِنْ أَغْرَاضِ التَّأْلِيفِ ، وَاللَّهُ الْمُسَدِّدُ وَالْمُعِينُ ،
 وَعَلَيْهِ التَّكْلَانِ .



وقد بقي علينا أن نُقدِّم مُقدِّمةً في كَيْفِيَّةِ وَضْعِ الْحُرُوفِ الَّتِي لَيْسَتْ مِنْ
 لُغَةِ الْعَرَبِ إِذَا عَرَضَتْ فِي كِتَابِنَا هَذَا .

10 وَاعْلَمْ أَنَّ الْحُرُوفَ فِي النُّطْقِ ، كَمَا يَأْتِي شَرْحُهُ بَعْدُ ، هِيَ كَيْفِيَّاتٌ لِلْأَصْوَاتِ
 الْخَارِجَةِ مِنَ الْحَنَجْرَةِ ، تَعْرِضُ مِنْ تَقْطِيعِ الصَّوْتِ ، بِقَرْعِ اللَّهَاءِ وَأَطْرَافِ اللِّسَانِ مَعَ
 الْحَلْقِ أَوْ الْحَنَكِ وَالْأَضْرَاسِ ، أَوْ بِقَرْعِ الشَّفَتَيْنِ أَيْضاً ، فَتَتَغَايَرُ كَيْفِيَّاتُ الْأَصْوَاتِ
 بِتَغْيِيرٍ ⁽¹⁾ ذَلِكَ الْقَرْعِ ، وَتَحْيِئُ الْحُرُوفُ مُتَمَايِزَةً فِي السَّمْعِ ، وَتَتَرَكَّبُ مِنْهَا الْكَلِمَاتُ الدَّالَّةُ
 عَلَى مَا فِي الضَّمَائِرِ .

15 وَلَيْسَتْ الْأُمَمُ كُلُّهَا مُتَسَاوِيَةً فِي النُّطْقِ بِتِلْكَ الْحُرُوفِ ، فَقَدْ يَكُونُ لِأُمَّةٍ مِنْ
 الْحُرُوفِ مَا لَيْسَ لِأُمَّةٍ أُخْرَى . وَالْحُرُوفُ الَّتِي نَطَقَتْ بِهَا الْعَرَبُ هِيَ ثَمَانِيَّةٌ وَعِشْرُونَ

(1) في: ل ج ي: بتغاير .

حَرْفًا كَمَا عَلِمْتَ؛ وَنَجِدُ لِلْعِبْرَانِيِّينَ حُرُوفًا لَيْسَتْ فِي لُغَتِنَا ، وَفِي لُغَتِنَا أَيْضًا حُرُوفًا لَيْسَتْ فِي لُغَتِهِمْ ، وَكَذَلِكَ الْإِفْرَنْجُ وَالتُّرْكُ وَالبَرْبَرُ وَغَيْرُ هَؤُلَاءِ مِنَ الْعَجَمِ.

ثُمَّ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ مِنَ الْعَرَبِ اضْطَلَحُوا فِي الدَّلَالَةِ عَلَى حُرُوفِهِمِ الْمُسَمَّوَةِ بِأَوْضَاعِ حُرُوفٍ مَكْتُوبَةٍ مُتَمَيِّزَةٍ بِأَشْخَاصِهَا ، كَوَضْعِ أَلِفٍ وَبَاءٍ وَجِيمٍ وَرَاءَ وَطَاءٍ ، إِلَى آخِرِ الثَّمَانِيَةِ وَالْعِشْرِينَ ؛ فَإِذَا عَرَّضَ لَهُمُ الْحَرْفُ الَّذِي لَيْسَ مِنْ [حُرُوفِ] ⁽¹⁾ لُغَتِهِمْ 5 بَقِيَ مُهْمَلًا عَنْ الدَّلَالَةِ الْكِتَابِيَّةِ مُغْفَلًا عَنِ الْبَيَانِ ؛ وَرُبَّمَا يَرْسُمُهُ بَعْضُ الْكُتَّابِ بِشَكْلِ الْحَرْفِ الَّذِي يَكْتَتِفُهُ مِنْ لُغَتِنَا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ ، وَلَيْسَ ذَلِكَ بِكَافٍ فِي الدَّلَالَةِ ؛ بَلْ هُوَ تَغْيِيرٌ لِلْحَرْفِ مِنْ أَضْلِهِ .

وَلَمَّا كَانَ كِتَابُنَا مُشْتَمِلًا عَلَى أَخْبَارِ الْبَرْبَرِ وَبَعْضِ الْعَجَمِ ، وَكَانَتْ تَعْرِضُ لَنَا فِي 10 أَسْمَائِهِمْ أَوْ بَعْضِ كَلِمَاتِهِمْ حُرُوفٌ لَيْسَتْ مِنْ لُغَةٍ كِتَابَتْنَا وَلَا اضْطِلَاحُ أَوْضَاعِنَا ، اضْطَرَرْنَا إِلَى بَيَانِهِ ، وَلَمْ نَكْتَفِ بِرِسْمِ الْحَرْفِ الَّذِي يَلِيهِ كَمَا قُلْنَا ؛ لِأَنَّهُ عِنْدَنَا غَيْرُ وَافٍ بِالْدَّلَالَةِ عَلَيْهِ ، / فَاضْطَلَحْتُ فِي كِتَابِي هَذَا عَلَى ^(ب) أَنْ أَضَعُ ذَلِكَ الْحَرْفَ الْعَجَمِيَّ بِمَا يَدُلُّ عَلَى الْحَرْفَيْنِ الَّذِينَ يَكْتَتِفَانِهِ ، لِيَتَوَسَّطَ الْقَارِئُ بِالنُّطْقِ بِهِ بَيْنَ مَخْرَجِي ذَيْنِكَ الْحَرْفَيْنِ ، فَتَحْضُلَ تَأْدِيتُهُ .

وَإِنَّمَا اقْتَبَسْتُ ذَلِكَ مِنْ رِسْمِ أَهْلِ الْمُصْحَفِ حُرُوفَ الْإِشْمَامِ ، كَالصَّرَاطِ فِي 15 قِرَاءَةِ خَلْفَ ، فَإِنَّ النُّطْقَ بِصَادِهِ فِيهَا مُفْخَمٌ مُتَوَسِّطٌ بَيْنَ الصَّادِ وَالزَّايِ ، فَوَضَعُوا الصَّادَ وَرَسَمُوا فِي دَاخِلِهَا شَكْلَ الزَّايِ ؛ وَدَلَّ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ عَلَى التَّوَسُّطِ بَيْنَ الْحَرْفَيْنِ.

(1) مِنْ: ي ل (ب) مَقْطُوعٌ مِنْ ل .

فكذلك رَسَمْتُ أَنَا كُلَّ حَرْفٍ يَتَوَسَّطُ بَيْنَ حَرْفَيْنِ مِنْ حُرُوفِنَا ، كالكاف
الْمَتَوَسِّطَةِ عِنْدَ الْبَرِّيرِ ، بَيْنَ الْكَافِ الصَّرِيحَةِ عِنْدُنَا وَالْجِيمِ أَوِ الْقَافِ ، مِثْلَ اسْمِ بُلْكَيْنِ ،
فَأَضَعُهَا كَافًا وَأَنْقُطُهَا بِنُقْطَةِ الْجِيمِ وَاحِدَةً مِنْ أَسْفَلِ ، أَوْ بِنُقْطَةِ الْقَافِ وَاحِدَةً مِنْ
فَوْقِ ، أَوْ ثِنْتَيْنِ ، فَيَدُلُّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ مَتَوَسَّطٌ بَيْنَ الْكَافِ وَالْجِيمِ أَوِ الْقَافِ . وَهَذَا
5 الْحَرْفُ أَكْثَرُ مَا يَجِيءُ فِي لُغَةِ الْبَرِّيرِ ، وَمَا جَاءَ مِنْ غَيْرِهِ فَعَلَى هَذَا الْقِيَاسِ : أَضَعُ
الْحَرْفَ الْمَتَوَسَّطَ بَيْنَ حَرْفَيْنِ مِنْ لُغَتِنَا بِالْحَرْفَيْنِ مَعًا ، لِيَعْلَمَ الْقَارِئُ أَنَّهُ مَتَوَسَّطٌ
فَيَنْطِقُ بِهِ كَذَلِكَ ، فَنَكُونُ قَدْ دَلَّلْنَا عَلَيْهِ . وَلَوْ وَضَعْنَاهُ بِرَسْمِ الْحَرْفِ الْوَاحِدِ عَنْ
جَانِبَيْهِ لَكُنَّا قَدْ صَرَفْنَاهُ مِنْ مَخْرَجِهِ إِلَى مَخْرَجِ الْحَرْفِ الَّذِي مِنْ لُغَتِنَا ، وَغَيَّرْنَا لُغَةَ
الْقَوْمِ ، فَاعْلَمْنَا ذَلِكَ ، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ ^(١) .

(١) ترك النسخ بقية الصفحة 25 ب بيضاء ، وكذلك كامل الصفحة 26 أ من الأصل ظ .

/ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ^(١)

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ^(١)

الكتاب الأول:

5 في طبيعة العُمران في المخلِقة ، وما يُعْرَضُ فيها من البدو والحضر ، والتغلب ،
والكسب ، والمعاش ، والعُلوم ، والصنائع ، ونحوها ،
وما لذلك من العلل والأسباب

اغْلَمْ أَنَّهُ لَمَّا كَانَتْ حَقِيقَةُ التَّارِيخِ أَنَّهُ خَبَرٌ عَنِ الْجَمَاعَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ الَّذِي هُوَ
عُمُرَانُ الْعَالَمِ ، وَمَا يُعْرَضُ لَطَبِيعَةِ ذَلِكَ الْعُمُرَانِ مِنَ الْأَخْوَالِ ، مِثْلَ التَّوَحُّشِ ،
وَالنَّائِسِ ، وَالْعَصَبِيَّاتِ ، وَأَصْنَافِ التَّغْلِبَاتِ لِلْبَشَرِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، وَمَا يَنْشَأُ عَنِ
10 ذَلِكَ مِنَ الْمُلْكِ وَالنُّوْلِ وَمَرَاتِبِهَا ، وَمَا يَنْتَجِلُهُ الْبَشَرُ بِأَعْمَالِهِمْ وَمَسَاعِيهِمْ مِنَ الْكَسْبِ
وَالْمَعَاشِ وَالْعُلُومِ وَالصَّنَائِعِ ، وَسَائِرِ مَا يَحْدُثُ فِي ذَلِكَ الْعُمُرَانِ بِطَبِيعَتِهِ مِنَ الْأَخْوَالِ .
وَلَمَّا كَانَ الْكَذِبُ مُتَطَرِّقًا لِلْخَبَرِ بِطَبِيعَتِهِ ، وَلَهُ أَسْبَابٌ تَقْتَضِيهِ ، فَمِنْهَا :

(١) سقط من ي .

التَّشِيَّعات للآراء والمذاهب ؛ فَإِنَّ التَّفَسُّ إِذَا كَانَتْ عَلَى حَالِ الْإِعْتِدَالِ
فِي قَبُولِ الْخَبَرِ ، أَعْطَتْهُ حَقَّهُ مِنَ التَّمْحِيصِ وَالنَّظَرِ ، حَتَّى تَتَبَيَّنَ صِدْقُهُ مِنْ كَذِبِهِ .
وَإِذَا خَافَهَا تَشَيَّعَ لِرَأْيٍ أَوْ نِحْلَةٍ ، قَبِلَتْ مَا يُوَافِقُهَا مِنَ الْأَخْبَارِ لِأَوَّلِ وَهْلَةٍ ، وَكَانَ
ذَلِكَ الْمَيْلُ وَالتَّشْيُّعُ غَطَاءً عَلَى عَيْنِ بَصِيرَتِهَا عَنِ الْإِسْتِقَادِ وَالتَّمْحِيصِ ، فَتَقَعُ فِي قَبُولِ
5 الكَذِبِ وَنَقْلِهِ .

وَمِنَ الْأَسْبَابِ الْمُقْتَضِيَةِ لِلْكَذِبِ فِي الْأَخْبَارِ أَيْضًا ، الثَّقَّةُ بِالنَّاqِلِينَ ؛ وَتَمْحِيصُ
ذَلِكَ يَرْجِعُ إِلَى التَّعْدِيلِ وَالتَّجْرِيعِ .

وَمِنْهَا : الذَّهْوُ عَنِ الْمَقَاصِدِ ؛ فَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ^(أ) لَا يَعْرِفُ الْقَصْدَ بِمَا عَانِيَ أَوْ
سَمِعَ ، وَيَنْتَقِلُ الْخَبَرَ عَلَى مَا فِي ظَنِّهِ وَتَحْمِينِهِ ، فَيَقَعُ فِي الْكَذِبِ .

وَمِنْهَا : تَوْهُمُ الصَّدَقِ ، وَهُوَ كَثِيرٌ ؛ وَإِنَّمَا يَجِيءُ فِي الْأَكْثَرِ مِنْ جَهَةِ الثَّقَّةِ بِالنَّاqِلِينَ . 10

* وَمِنْهَا : الْجَهْلُ بِتَطْبِيقِ الْأَحْوَالِ عَلَى الْوَقَائِعِ ^(ب) ، لِأَجْلِ مَا يُدَاخِلُهَا مِنَ
التَّلَبُّسِ وَالتَّصْنُّعِ ، فَيَنْقَلِبُ الْمُخْبِرُ كَمَا رَأَاهَا ، وَهِيَ بِالتَّصْنُّعِ عَلَى غَيْرِ الْحَقِّ فِي
نَفْسِهِ * ^(ج) .

/ وَمِنْهَا : تَقَرُّبُ النَّاسِ فِي - الْأَكْثَرِ - لِأَصْحَابِ التَّجِلَّةِ وَالْمَرَاتِبِ بِالثَّنَاءِ [127]

15 وَالْمَدْحِ ، وَتَحْسِينِ الْأَحْوَالِ ، وَإِشَاعَةِ الذِّكْرِ بِذَلِكَ ، فَتُسْتَفِصُّ الْأَخْبَارُ بِهَا عَلَى غَيْرِ
حَقِيقَةٍ ؛ فَالنَّفُوسُ مَوْلَعَةٌ بِحُبِّ الثَّنَاءِ ؛ وَالنَّاسُ مُتَطَلِّعُونَ إِلَى الدُّنْيَا وَأَسْبَابِهَا مِنْ جَاهٍ
أَوْ ثَرْوَةٍ ؛ وَلَيْسُوا - فِي الْأَكْثَرِ - بِرَاعِيِينَ فِي الْفَضَائِلِ وَلَا مُتَنَافِسِينَ فِي أَهْلِهَا .

(أ) ل ج ي ع : النَّاqِلِينَ (ب) ي ج : الْوَقَائِعِ (ج) سَقَطَ مَا بَيْنَ النَجْمَيْنِ مِنْ ل .

ومن الأسباب المُقتضية له أيضاً ، وهي سابقةٌ على جميع ما تقدّم ، الجهل بطبائع الأحوال في الغمران؛ فإنّ كلّ حادثٍ من الحوادث، ذاتاً كان أو فعلاً، لا بدّ له من طبيعة تخصّه في ذاته وفيما يغرّض له من أحواله ؛ فإذا كان السامع عارفاً بطبائع الحوادث والأحوال في الوجود ومقتضياتها، أعانته ذلك في تمحيص الخبر على تمييز الصدق من الكذب، وهذا أبلغ في التّمحيص من كلّ وجه يُقرّض . 5

وكثيراً ما يغرّض للسامعين قبول الأخبار المُستحيلة ، ويتقلّبونها وتؤثّر عنهم. كما نقله المشعودي⁽¹⁾ عن الإسكندر لما صدّته دوابّ البحر عن بناء الإسكندرية ، وكيف اتخذ تابوت الخشب وفي باطنه صندوق الزجاج ، وغاص فيه إلى قعر البحر ، حتّى كتب صور تلك الدوابّ الشيطانية التي رآها، وعمل تماثيلها من أجساد مغدّية ، ونصبها جذاء البنيان ، ففرّت تلك الدوابّ حين خرجت وعائنتها ، وتمّ له بناؤه ، في حكاية طويلة من أحاديث خرافة مُستحيلة ، من قبل اتخاذ التابوت الزجاجي ، ومصادمة البحر وأمواجه بجزمه ؛ ومن قبل أن الملوك لا تحمّل أنفسهم على مثل هذا الغرر ، ومن اعتمدت منهم فقد عرّض نفسه للهلكة ، وانتقاض العقدة ، واجتماع الناس إلى غيره، وفي ذلك تلافه ، لا ينتظرون به رجوعه من غرره ذلك طرفة عين . ومن قبل أن الجرنّ لا تُعرف لها صور ولا تماثيل تختصّ بها، إنّما هي قادرةٌ على التشكّل ، وما يُذكر من كثرة الرؤوس لها فإنّما المراد به البشاعة والتهويل ، لا أنّه حقيقة . وهذه كلّها قاذحة في تلك الحكاية . والقاذح المحيل لها من طريق الوجود بأيتين من هذا / كلّه ، أنّ المنغمس في الماء [27 ب]

(1) مروج الذهب 2: 101 (830-831) .

ولو كان في الصُّندوق يَضِيقُ عليه الهواءُ لِلتَّنَفُّسِ الطَّبِيعِيِّ ، وَتَتَسَخَّنُ رَوْحُهُ⁽¹⁾ بسرعةٍ لِقَلَّتِهِ ، فيفقدُ صاحِبُه الهواءَ الباردَ المعدَّلَ لمزاجِ الرِّثَّةِ والروحِ القَلْبِيِّ ، ويَهْلِكُ مكانه . وهذا هو السَّبَبُ في هَلَاكِ أَهْلِ الحَمَّامَاتِ إِذَا أَطْبَقَتْ عَلَيْهِمُ عَنِ الهواءِ الباردِ ، والمُتَدَلِّينَ فِي الآبَارِ والمطاميرِ العميقةِ المَهْوَى ، إِذَا سَخُنَ هَوَاؤُهَا بِالْعُفُونَةِ ولم تُدَاخِلْهَا الرِّيحُ فَتُخَلِّجْهَا ؛ فَإِنَّ المُتَدَلِّيَ فِيهَا يَهْلِكُ لِحِينِهِ . وبهذا السَّبَبُ يكونُ مَوْتُ الحوتِ إِذَا فارقَ البَحْرَ ؛ فَإِنَّ الهواءَ لا يَكْفِيهِ فِي تَعْدِيلِ رِثَّتِهِ ، إِذْ هُوَ حَارٌّ بِإِفْرَاطٍ ، والماءُ الَّذِي يُعَدِّلُهُ باردٌ ، والهواءُ الَّذِي خَرَجَ إِلَيْهِ حَارٌّ ، فَيَسْتَوِلِي عَلَى رَوْحِهِ الحيوانيِّ وَيَهْلِكُ دَفْعَةً . ومنه هَلَاكُ المَضْعُوقِينَ ، وأمثالُ ذلك .

ومن الأخبارِ المُستَحِيلَةِ ، ما نَقَلَهُ المَسْعُودِيُّ⁽¹⁾ أَيْضاً ، فِي تَمَالِ الزُّرُزُورِ الَّذِي بَرُومَةٌ ، تَجْتَمِعُ إِلَيْهِ الزَّرَازِيرُ فِي يَوْمٍ مَعْلُومٍ مِنَ السَّنَةِ حَامِلَةً لِلزَّيْتُونِ ، وَمِنْهُ يَتَّخِذُونَ زَيْتَهُمْ . وانْظُرْ مَا أَبْعَدَ ذَلِكَ عَنِ الْمَجْرَى الطَّبِيعِيِّ فِي اتِّخَاذِ الزَّيْتِ .

ومنها ما نَقَلَهُ البَكْرِيُّ⁽²⁾ فِي بِنَاءِ المَدِينَةِ المَسْمُوءَةِ ذَاتِ الأبْوَابِ ، تُحِيطُ بِأَكْثَرِ مِنْ ثَلَاثِينَ مَرَّحَلَةً ، وَتَشْتَمِلُ عَلَى عَشْرَةِ آلَافِ بَابٍ . وَالْمَدُنُ إِنَّمَا تُخِذُ لِلتَّحْصَنِ وَالِاغْتِصَامِ كَمَا يَأْتِي ؛ وَهَذِهِ خَرَجَتْ عَنْ أَنْ يُحَاطَ بِهَا ، فَلَا يَكُونُ فِيهَا حِصْنٌ وَلَا مُعْتَصَمٌ .

(1) سقط من ي .

(1) مروج الذهب 2: 401 (1422)، ويبدو أنه ذكر هذا الخبر في أخبار الطلسمات عن بليوس وغيره مفصلة في كتابه أخبار الزمان المفقود .

(2) المسالك والممالك 1: 262-263 .

وكما نقله المسعودي⁽¹⁾ أيضًا في حديث مدينة النحاس ، وأنها مدينة كلها من نحاس بصخراء سجيلماسة ، طرقتها موسى بن نصير في غزاته إلى المغرب ، وأنها مغلقة الأبواب ، وأن الصاعد إليها من أسوارها إذا أشرف على الحائط صفق ورعى بنفسه ، فلا يرجع آخر الدهر ، في حديث مستحيل من خرافات القصاص .
 وصخراء سجيلماسة قد [نقضها]⁽ⁱ⁾ الركاب والأدلاء ولم يبقوا لهذه المدينة على خبر . ثم 5
 إن هذه الأحوال التي ذكروا عنها كلها مستحيل عادة ، منافع للأمور الطبيعية في بناء المدن واختطاطها ؛ وأن المعادن غاية الوجود منها أن يُصرف في الآنية والحزني ؛ وأما تشييد / مدينة منها فكما تراه من الاستحالة والبعد ، وأمثال ذلك [28] كثير .

وتمحيصه إنما هو بمعرفة طبائع العُمران ، وهو أحسن الوجوه وأوثقها في 10
 تمحيص الأخبار وتمييز صدقها من كذبها . وهو سابق على التمهيص بتعديل الرواة . ولا يرجع إلى تعديل الرواة حتى نعلم [أن]^(ب) ذلك الخبر في نفسه ممكن أو مُمتنع . وأما إذا كان مُستحيلًا فلا فائدة للنظر في التَّعديل والتَّجريح .

ولقد عدَّ أهل النظر من المطاعين في الخبر ، استحالة مدلول اللفظ أو تأويله 15
 إن تُؤوَّل بما لا يقبله العقل . وإنما كان التَّعديل والتَّجريح هو المعتبر في صحة الأخبار

(i) في الأصول وفي ظ : نقضها (ب) من ل ، وسقط من ط ، وفي ي ج ع : هل .

(1) في المروج 2 : 409 حديث مقتضب عن مدينة الصُّفر بمفاوز الأندلس ، وخبر مدينة أخرى في أطراف مفاوز الهند أسوارها من الصُّفر ، ولعل ابن خلدون يشير إلى نصٍّ أوسع تفصيلاً ، قد يكون في كتاب المسعودي المفقود أخبار الزمان .

الشرعية ، لأنَّ مُعْظَمَها تكاليف إنشائية أوجب الشَّارِعُ العملَ بها متى حَصَلَ الظَّنُّ بِصِدْقِها ؛ وسبيلُ صِحَّةِ الظَّنِّ الثَّقةُ بالرواية للعدالة والضبط .

وأما الأخبار عن الواقعات ، فلا بُدَّ في صِدْقِها وصحَّتها من اعتبار المطابقة .
فلذلك وجب^(أ) أن يُنظر في إمكان وقوعه ، وصار ذلك فيها أهم من التَّعديل
5 ومقدِّماً عليه ؛ إذ فائدة الإنشاء مُقتبسة منه فقط ، وفائدة الخبر منه ومن الخارج
بالمطابقة . وإذا كان ذلك ، فالقانون في تمييز الحق من الباطل في الأخبار بالإمكان
والاستحالة ، أن ننظر في الاجتماع البشري الذي هو العمران ، ونميز ما يلحقه
من الأحوال لذاته ومقتضى طبعه ، وما يكون عارضاً لا يعتدُّ به ، وما لا يمكن أن
يغرض له . وإذا فعلنا ذلك ، كان ذلك^(ب) لنا قانوناً في تمييز الحق من الباطل في
10 الأخبار ، والصدق من الكذب بوجه بُرْهاني لا مدخل للشك فيه . وحينئذٍ ، فإذا
سمِعنا عن شيء من الأحوال الواقعة في العمران ، علمنا ما نحكم بقبوله ممَّا نحكم
بتزييفه . وكان ذلك لنا مِغياراً صحيحاً يتحرى به المؤرخون طريق الصدق والصواب
فيما يتقلونه . وهذا هو غرض هذا الكتاب الأوَّل من تأليفنا .

وكأنَّ هذا عِلْمٌ مُسْتَقِلٌّ بِنَفْسِهِ ، فإنه ذو موضوع : وهو العمران البشري
15 والاجتماع الإنساني ، / وذو مسائل : وهي بيان ما يلحقه من الأحوال لذاته واحدة [28 ب]
بعد أخرى . وهذا شأن كلِّ عِلْمٍ من العلوم ، وَضْعِيّاً كان أو عَقْلِيّاً .

واعلم أنَّ الكلام في هذا الغرض مُسْتَحْدَثُ الصَّنْعة ، غريبُ النَّزْعة ، عزيزُ
الفائدة ، أَعْتَر عليه البحثُ ، وأدَّى إليه الغَوْصُ . وليس من عِلْمِ الخطابة الذي هو

(أ) ل : وجب علينا أن ننظر (ب) سقط من ع .

أحد الكتب المنطقية ؛ فإن موضوع^(أ) الخطابة إنما هو الأقوال المفيدة النافعة في استمالة الجمهور إلى رأي ، أو صدّهم عنه ؛ ولا هو أيضًا من علم السياسة المدنية ؛ إذ السياسة المدنية هي تدبير المنزل أو المدينة ، بما يجب بمقتضى الأخلاق والحكمة ، ليحمل الجمهور على منهاج يكون فيه حفظ النوع وبقاؤه . فقد خالف موضوعه موضوع هذين الفئتين اللذين ربّما يشبهانه .

5

وكأنه علم مُستنبط النشأة . ولعمري لم أقف على الكلام في منحاها لأحد من الخليفة ، ما أدري لغفلتهم عن ذلك ؟ وليس الظنّ بهم ، أو لعلهم كتبوا في هذا الغرض واستوفّوه ولم يصل إلينا ؛ فالعلوم كثيرة ، والحكماء في أُمم النّوع الإنسانيّ متعدّدون ؛ وما لم يصل إلينا من العلوم أكثر ممّا وصل . فأين علوم الفرس التي أمر عمر رضي الله عنه بمحوها عند الفتح ؟ وأين علوم الكلدانيين والسريانيين وأهل بابل ، وما ظهر عليهم من آثارها وتناجها ؟ وأين علوم القبط من قبلهم ؟ وإنّا وصل إلينا علوم أمة واحدة وهم يونان خاصة ، يكلف المأمون بإخراجها من لغتهم ، واقتداره على ذلك بكثرة المترجمين ، وبذل الأموال فيها . ولم نقف على شيء من علوم غيرهم .

10

وإذا كانت كل حقيقة متعلّقة طبيعياً يضلّح أن يُبحث عمّا يعرض لها من القوارض لذاتها ، وجب أن يكون باعتبار كل مفهوم وحقيقة علم من العلوم يخصّه . لكنّ الحكماء^(ب) لعلهم إنّما لاحظوا في ذلك العناية بالثمرات ؛ وهذا إنّما ثمرته - كما رأيت - في الأخبار فقط ، وإن كانت مسائله / في ذاتها وباختصاصاتها شريفة ؛ لكن

[129]

(أ) سقط من ج (ب) ج: العلماء .

ثمرته تصحيح الأخبار ، وهي ضعيفة ، فلهذا هجره ، والله أعلم . ﴿ وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً ﴾ [الإسراء، من الآية 85] .

وهذا الفن الذي لاح لنا النظر فيه ، نجد منه ⁽¹⁾ مسائل تجري بالعرض لأهل العلوم في براهين علومهم ، وهي من جنس مسائله بالموضوع والمطلب ، مثل ما يذكره الحكماء في إثبات النبوة ، من أن البشر متعاونون في وجودهم ، فيحتاجون فيه إلى الحاكم والوازع. ومثل ما يذكر في أصول الفقه، في باب إثبات اللغات، أن الناس يحتاجون للعبارة عن المقاصد بطبيعة التعاون والاجتماع، وشأن العبارات أخف. ومثل ما يذكره الفقهاء في تغليل الأحكام الشرعية بالمقاصد، في ^(ب) أن الزنا مخلطٌ للأنسَاب مُفسِدٌ للنوع، وأن القتل أيضاً مُفسِدٌ للنوع، وأن الظلم مؤذنٌ بخراب العمران المُقتضي فسادَ النوع ، وغير ذلك من سائر المقاصد الشرعية في الأحكام ؛ فإنها كلها مبنية على المحافظة على العمران، فكأن لها النظر فيما يعرض له، وهو ظاهرٌ من كلامنا هذا في هذه المسائل الممثلة .

وكذلك أيضاً يقع إلينا القليل من مسائله في كلماتٍ مُتفرقة لحكماء الخليفة ، لكنهم لم يستوفوه . فمن كلام المؤيدان لبهرام بن بهرام ، في حكاية البوم التي نقلها المسعودي ⁽¹⁾ : أيها الملك، إن الملك لا يتم عزه إلا بالشرعة ، والقيام لله بطاعته، والتصرف تحت أمره ونهيه ، ولا قوامٌ للشرعة إلا بالملك؛ ولا عزٌ للملك إلا بالرجال، ولا قوامٌ للرجال إلا بالمال، ولا سبيل إلى المال إلا بالعمارة ، ولا سبيل

(1) ج: فيه (ب) سقط من ع ج .

(1) مروج الذهب 1: 294 (597) .

إلى العِمارة إلا بالعدل ، والعدلُ الميزانُ المنصوبُ بين الخليفة ، نصبه الربُّ ، وجعل له قِيماً وهو الملك .

ومن كلام أنوشروان⁽¹⁾ في هذا المعنى بعينه :

الملك بالجند، والجند بالمال، والمال بالخراج، والخراج بالعمارة، والعمارة بالعدل،
والعدل بإصلاح العمال، وإصلاح العمال / باستقامة الوزراء ، ورأس الكلّ بافتقاد⁽¹⁾ [29 ب]
الملك حال رعيته بنفسه، واقتداره على تأديبها، حتى يملكها ولا تملكه .

وفي الكتاب المنسوب لأرسطو⁽²⁾ في السياسة ، المتداول بين الناس ، جزء
صالح منه ، إلا أنه غير مُستوفٍ ولا مُعطى حقّه من البراهين ومُختلطٌ بغيره ؛ وقد
أشار في ذلك الكتاب إلى هذه الكليّات التي نقلناها عن المؤبذان وأنوشروان ،
وجعلها في الدائرة⁽³⁾ الغريبة التي أعظم القول فيها ، وهي قوله :

العالمُ بُستانٌ، سِيّاجُه الدولة، الدولة سلطانٌ، تحيا^(ب) به السُّنة، السُّنة
سياسةٌ، يسوسُها الملك، الملك^(ج) نظامٌ ، يعضّده الجند ، الجند أعوانٌ ، يكفلهم

(1) في مروج الذهب : ورأس الكلّ تقدّ الملك أمور نفسه واقتداره على تأديبها ... (ب) ابن جلجل وابن أبي أصيبعة: تحجبه
السُّنة (ج) المصدر نفسه: الملك راع يعضّده الجيش .

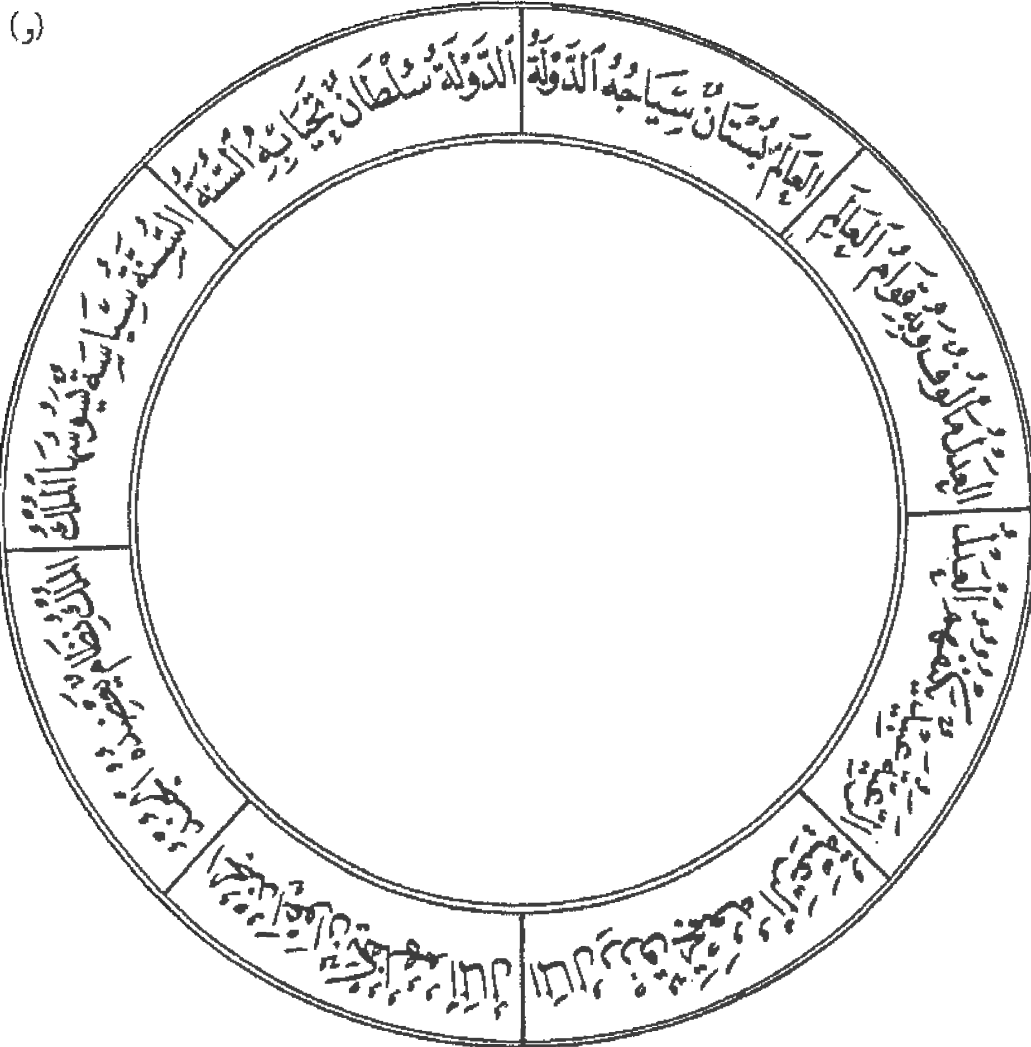
(1) مروج الذهب 1: 311 (631) .

(2) السياسة في تدبير الرئاسة، ويعرف بسرّ الأسرار، ترجمة يوحنا بن البطريق، (ميكروفيلم بمعهد
المخطوطات العربية، عن نسخة سوهاج رقم 167). نُشر منه قسم باسم السياسة العامية. ولا يوجد فيه
النص التالي . ويشكك ابن خلدون - فيما يلي - في نسبة الكتاب لأرسطو (المقدمة 1: 208) .

(3) طبقات ابن جلجل 26 وابن أبي أصيبعة 102 أن أرسطوطاليس أوصى أن يُبنى عليه بعد موته قبة
مُثمنة، يكتب في كل جانب منها كلمة من الكلمات الثمانية .

* المال ؛ المال رِزْقٌ ، تجمعُهُ الرِّعيَّةُ ؛ الرعيَّةُ عبيدٌ ، يَكْنُقُهُمُ ^(أ) العذلُ * ^(ب) ، العذلُ مألوفٌ ^(ج) ، وبه قوامٌ ^(د) العالم . العالمُ بستانٌ .. ثم يرجع إلى أول الكلام .

[صورة الدائرة] ^(هـ)



(أ) ابن جلجل: يتبعدهم؛ ابن أبي أصيبعة: يَسْتَلْكُهُمْ (ب) سقط ما بين النجمين من ج (ج) ابن أبي أصيبعة: العذل ألفة بها صلاح العالم (د) ابن جلجل: وهو صلاح العالم (هـ) من ل (و) زعمت الدائرة في ع ج، وترك لها فراغ ولم تُدرج في : ظ ل ي.

[30] هذه ثمان كلمات حكيمة سياسية ارتبط بعضها ببعض ، وارتدت أعجازها على صدورها، / واتصلت في دائرة لا يتعين طرفها، فخر بعثوره عليها، وعظم من فوائدها. وأنت إذا تأملت كلامنا في فضل الملك والدول، وأعطيته حقه من التصفح والتفهم، عثرت في أشائه على تفسير هذه الكلمات، وتقصيل إجمالها مستوفى مبيّناً بأوعب بيان، وأوضح دليل وبزهان ؛ أطلعنا الله عليه من غير تعليم أرسطو 5 ولا إفادة الموبدان.

وكذلك تجد في كلام ابن المقفع، وما يستطرد في رسائله من ذكر السياسات، الكثير من مسائل كتابنا هذا غير مبرهنة كما برهنتاه؛ إنما يجليها في الذكر على منحنى الخطابة في أسلوب الترسيل وبلاغة الكلام.

10 وكذلك حوّم القاضي أبو بكر الطرطوشي في كتاب سراج الملوك، ونبّه على أبواب تقرب من أبواب كتابنا ومسائله؛ لكنّه لم يصادف فيه الرميّة ولا أصاب الشاكّة، ولا استوفى المسائل، ولا أوضح الأدلة؛ إنّما يوّب الباب للمسألة، ثم يستكثر من الأحاديث والآثار، ويتقل كلمات متفرقة لحكماء الفرس، مثل [بزرجمهر]⁽¹⁾، والموبدان، وحكماء الهند، والمأثور عن دانيال وهزمس وغيرهم من أكابر الخليقة ، ولا يكشف عن التحقيق قناعاً ، ولا يزفع بالبراهين الطبيعية حجاباً؛ إنّما هو نقل 15 شبيهة بالمواعظ؛ وكأنّه حوّم على الغرض ولم يصادفه، ولا تحقّق قصده، ولا استوفى مسائله.

(1) من ل وحدها وفي ظي ع ج: بزرجمهر، وفي حاشية ع: ضبطه من لسنن العجم : بزرجمهر .

وَنَحْنُ أَلْهَمْنَا اللَّهَ إِلَى ذَلِكَ إِلْهَامًا ، وَأَعْتَرْنَا عَلَى عِلْمٍ جَعَلْنَا سِنَّ بَكْرِهِ وَجْهِيَّةَ
خَبْرِهِ . فَإِنْ كُنْتُ قَدْ اسْتَوْفَيْتُ مَسَائِلَهُ ، وَمَيَّزْتُ عَنْ سَائِرِ الصَّنَائِعِ أَنْظَارَهُ وَأَنْجَاءَهُ ،
فَتَوْفِيقُ مِنَ اللَّهِ وَهْدَايَةٌ . وَإِنْ فَاتَنِي شَيْءٌ فِي إِحْصَائِهِ ، وَاسْتَشْبَهَتْ بغيرِهِ مَسَائِلُهُ ،
فَلِلنَّاطِرِ الْحَقِّقِ إِصْلَاحُهُ ؛ وَلِيَ الْفَضْلِ أَنِّي نَهَجْتُ لَهُ السَّبِيلَ ، وَأَوْضَحْتُ الطَّرِيقَ ،
5 / وَاللَّهُ يَهْدِي بِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ .

[30 ب]



وَنَحْنُ الْآنَ نُبَيِّنُ فِي هَذَا الْكِتَابِ مَا يَعْزِضُ لِلْبَشَرِ فِي اجْتِمَاعِهِمْ ، مِنْ أَحْوَالِ
الْعُمْرَانِ فِي الْمُلْكِ وَالْكَسْبِ وَالْعُلُومِ وَالصَّنَائِعِ ، بِوُجُوهِ بَزْهَانِيَّةٍ يَتَّضِعُ بِهَا التَّحْقِيقُ فِي
مَعَارِفِ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ ، وَتَتَدَفَعُ بِهَا الْأَوْهَامُ وَتَرْتَفِعُ الشُّكُوكُ ، وَنَقُولُ :
10 لَمَّا كَانَ الْإِنْسَانُ مُتَمَيِّزًا عَنْ سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ بِخَوَاصِّ اخْتِصَّصَ بِهَا .
فَمِنْهَا : الْعُلُومُ وَالصَّنَائِعُ الَّتِي هِيَ نَتِيجَةُ الْفِكْرِ الَّذِي تَمَيَّزَ بِهِ عَنِ الْحَيَوَانَاتِ ،
وَشَرُفَ بِوَصْفِهِ عَلَى الْمَخْلُوقَاتِ .

وَمِنْهَا : الْحَاجَةُ إِلَى الْحُكْمِ الْوَازِعِ وَالسُّلْطَانِ الْقَاهِرِ ؛ إِذْ لَا يُفَكِّرُ وَجُودُهُ دُونَ
ذَلِكَ مِنْ بَيْنِ الْحَيَوَانَاتِ كُلِّهَا ، إِلَّا مَا يُقَالُ عَنِ التَّحُلِّ وَالْجَرَادِ ؛ وَهَذِهِ ، وَإِنْ كَانَ لَهَا
15 مِثْلُ ذَلِكَ ، فَبطَرِيقِ الْإِلْهَامِيِّ لَا بِفِكْرٍ وَرَوِيَّةٍ .

وَمِنْهَا : السَّغْيُ فِي الْمَعَاشِ وَالْاعْتِمَالُ فِي تَحْصِيلِهِ مِنْ وُجُوهِهِ وَاكْتِسَابُ أَشْبَابِهِ ،
لَمَّا جَعَلَ اللَّهُ فِيهِ مِنَ الْإِفْتِقَارِ إِلَى الْغِذَاءِ فِي حَيَاتِهِ وَبَقَائِهِ ، وَهَدَاهُ إِلَى التَّنَاسُلِ
وَطَلَبِهِ ؛ قَالَ تَعَالَى : ﴿ أُعْطِيَ كُلُّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ [سورة طه، من الآية 50] .

ومنها : العُمران، وهو التَّساكن والتَّنازل في مِصْرٍ أو حِلَّةٍ لِلأُنس بالعِشرة
واقْتِضاء الحاجات، لما في طِباعهم من التَّعاون على المَعاش كما نَبَّئته. ومن هذا
العُمران ما يَكُونُ بَدَوِيًّا، وهو الَّذي يَكُونُ في الصَّواحي والجبال، وفي الجِلَلِ المُنتَجعة
لِلقِفار وأطراف الرِّمال . ومنه ما يَكُونُ حَضْرِيًّا، وهو الَّذي بِالأَمْصار والقُرى والمُدُن
والمداشر، للاعتصام بها والتَّحصُّن بِجُدُرانها ؛ وله في كُلِّ هذه الأحوال أُمُورٌ تُعرَضُ 5
من حَيْثُ الاجْتِماع عُروصاً ذاتِيّاً له.

فلا جَزَم انْخَصَرَ الكلامُ في هذا الكتاب في سِتَّةِ فصول:

الأوَّل: في العُمران البَشَرِيَّ على الجُمْلَةِ ، وأصنافه وقِسْطه من الأرض .

الثَّاني: في العُمران البدويّ ، وذكر القَبائل والأُمَمِ الوَحْشيَّة .

الثَّالث: في الدَّول والخِلافة والمُلْك ، وذكر المراتب السُّلْطانيَّة . [31] /

الرَّابع: في العُمران الحَضْرِيَّ ، والبُلدان والأَمْصار .

الخامس: في الصَّنائع والمَعاش ، والكَنْسب ووُجُوْهه .

السَّادس: في العُلوم واكتسابها وتَعَلُّمها .

وقَدَّمْتُ العُمرانَ البَدَوِيَّ لأنَّه سَابِقٌ على جَمِيعِها ، كما يَتَبَيَّنُ لكَ بعد ؛ وكذا

تقديم المُلْك على البُلدان والأَمْصار؛ وأمَّا تَقْدِيمُ المَعاش، فَلِأَنَّ المَعاشَ ضروريّ 15

طَبِيعِيّ، وتَعَلُّمُ العِلْمِ كمالٌ أو حاجيٌّ، والطَبِيعِيّ أَقْدَمُ من الكَماليّ . وجعلْتُ الصَّنائعَ
مع الكَنْسب، لأنَّها مِنْهُ يَتَغَضُّ الوُجُوْه ومن حَيْثُ العُمران ، كما يَتَبَيَّنُ بعدُ .

والله الموفق والمُعِين .

الفصل الأوّل من الكتاب الأوّل :

في العمران البشريّ على الجملة ، وفيه مقدّمات ،

الأولى :

- في أنّ الاجتماع للإنسان ضروريّ، ويعتبر الحكماء عن هذا بقولهم : الإنسان مدنيّ بالطبع؛ أي لا بدّ له من الاجتماع الذي هو المدينة في اصطلاحهم، وهو معنى 5 العمران. وبيّنه: أنّ الله سبحانه خلق الإنسان وركّبه على صورة لا تصحّ حياتها وتقاؤها إلا بالغذاء، وهداه إلى التماسه بفطرته، وبما ركّب فيه من القدرة على تحصيله. إلّا أنّ قدرة الواحد من البشر قاصرة عن تحصيل حاجته من ذلك الغذاء، غير موفية له بمادة حياته منه. ولو فرضنا منه أقلّ ما يمكن فرضه وهو قوت يوم من الحنطة مثلاً ، فلا يحصل إلّا بعلاج كبير من الطحن والعجن والطبخ . وكلّ واحد 10 من * هذه الأعمال الثلاثة، يحتاج إلى مواعين وآلات لا تتمّ إلا بصناعات متعدّدة من *⁽¹⁾ حدّاد ونجار وفخّار^(ب). هبّ أنّه يأكله حبّاً من غير علاج؛ فهو أيضاً يحتاج في تحصيله حبّاً إلى أعمال أخرى أكثر من هذه، من الزراعة والحصاد والدرس

(1) سقط ما بين النجيين من ج (ب) كذا في ط ج ل ع، وفي ي وحاشية ع: فاخوري .

الذي يُخرج الحبّ من غلاف السُّبُل . ويحتاج كلّ واحدٍ من هذه / إلى آلاتٍ [31 ب] مُتعدّدة وصنائع كثيرة أكثر من الأولى بكثير . ويستحيل أن تُوفي بذلك كلّهُ أو ببغضه قُدْرَةُ الواحد . فلا بُدَّ من اجتماع القُدْرِ الكثيرة من أبناء جنسه لتَحْصِيل القوتِ له ولهم؛ فيَحْصُل بالتعاون قُدْرُ الكفاية من الحاجة لأكثر منهم بأضعاف .

5 * وكذلك يحتاج كلّ واحدٍ منهم أيضاً في الدِّفاع عن نفسه إلى الاستِيعانة بأبناء جنسه^(أ)؛ لأنَّ الله سُبْحَانَهُ لَمَّا رَكَّبَ الطَّبَاعَ^(ب) الحيوانية كلّها، وقسم القُدْرَ بينها، جعل حُظوظَ كثيرٍ من الحيوانات العُجْم من القُدْرَةِ أكملَ من حظِّ الإنسان، فقُدْرَةُ الفرس مثلاً أعظمُ بكثيرٍ من قُدْرَةِ الإنسان؛ وكذا قُدْرَةُ الحمار والثَّور؛ وقُدْرَةُ الأسد والفيل أضعافٌ من قُدْرَتِهِ . ولَمَّا كان العُدْوَان طَبِيعِيّاً في الحيوانِ ، جعل لكلّ واحدٍ منها 10 منها عضوٌ يَخْتَصُّ بِمُدَافَعَةٍ ما يَصِلُ إليه من عاديةٍ غَيْرِهِ . وجُعِلَ للإنسانِ عِوضاً من ذلك كلّهُ الفِكرُ واليَدُ، فالِيَدُ مَهِيئَةٌ للصَّنَائِعِ بِخِدْمَةِ الفِكرِ؛ والصَّنَائِعُ تُحْصِلُ له الآلاتِ التي تنوبُ له عن الجوارحِ المُعَدَّةِ في سائرِ الحيواناتِ للدِّفاعِ ، مثل التِّرَاحِ التي تنوبُ عن القُرُونِ النَّاطِحةِ ؛ والسِّيُوفِ النَّاتِبةِ عن المَخَالِبِ الجارِحَةِ ؛ والثَّرَاسِ النَّاتِبةِ عن البَشَرَاتِ الجاسِيَةِ ؛ إلى غير ذلك ممَّا ذكر جالينوس في كتاب مَنَافِعِ الأَعْضَاءِ . 15 فالواحدُ من البشر لا تَقَاوِمُ قُدْرَتُهُ قُدْرَةَ واحدٍ من الحيواناتِ العُجْمِ، سِوَا المُفْتَرَسَةِ ؛ فهو عاجزٌ عن مُدَافَعَتِهَا وَخَدَهُ بِالْجُمْلَةِ ؛ ولا تَقِي قُدْرَتُهُ أيضاً بِاسْتِغْمَالِ الآلاتِ المُعَدَّةِ لِلْمُدَافَعَةِ ، لكثرتها وكثرة الصَّنَائِعِ والمَوَاعِينِ المُعَدَّةِ لها . فلا بُدَّ في ذلك كلّهُ من التعاونِ عليه بأبناء جنسه . وما لم يَكُنْ هذا التعاونُ ، فلا [يَحْصُلُ]^(ج) له قوتٌ

(أ) سقط ما بين النجمين من ج (ب) ل : الطباع (ج) كذا في الأصول وفي ظ وحدها: يكن .

ولا غذاء ولا تيم حياته ؛ لما ركبته الله عليه من الحاجة إلى الغذاء في حياته ؛
ولا يحصل له أيضا دفاع عن نفسه ، لفقدان السلاح ، فيكون فريسة للحيوانات ،
و[يعاجله]⁽¹⁾ الهلاك عن مدى حياته ، / ويتنزل نوع البشر . [32]

وإذا كان التعاون ، حصل له القوت للغذاء ، والسلاح للمدافعة ، وتمت
حكمة الله في بقائه وحفظ نوعه . فإذن ، هذا الاجتماع ضروري للتنوع الإنساني ؛
وإلا لم يكمل وجودهم وما أرادته الله [من]^(ب) اغتار العالم بهم واستخلافه إياهم ؛
وهذا هو معنى العُمران الذي جعلناه موضوعاً لهذا العلم .

وفي هذا الكلام نوع إثبات للموضوع في فته الذي هو موضوع له . وهذا
وإن لم يكن واجباً على صاحب الفن ، لما تقرر في الصناعة المنطقية أنه ليس على
صاحب علم إثبات الموضوع في ذلك العلم ؛ فليس أيضاً من المنوعات عندهم ؛
فيكون إثباته من التبرعات ، والله الموفق بفضلته . 10

ثم إن هذا الاجتماع إذا حصل للبشر ، كما قررناه ، وتم عُمران العالم بهم ،
فلا بد من وازع يدفع بعضهم عن بعض ؛ لما في طباعهم الحيوانية من العدوان
والظلم . ولئست السلاح التي جعلت دافعة لعدوان الحيوانات العجم عنهم بكافية
في دفع العدوان بينهم ، لأنها موجودة لجميعهم ، فلا بد من شيء آخر يدفع عدوان
بعضهم عن بعض . ولا يكون من غيرهم لقصور جميع الحيوانات عن مداركهم
والهاماتهم . فيكون ذلك الوازع واحداً منهم ، تكون له عليهم الغلبة والسلطان
واليد القاهرة ؛ حتى لا يصل أحد إلى غيره بعدوان ؛ وهذا هو معنى الملك . وقد 15

(1) من ع ل ج ي ، وفي ظ : يعاجله (ب) في ظ وحدهما : في .

تَبَيَّنَ لَكَ بهذا أَنَّهُ خَاصَّةٌ لِلإِنسَانِ طَبِيعِيَّةٌ لَا بُدَّ لَهُمْ مِنْهَا. وَقَدْ تَوَجَّدَ فِي بَعْضِ
الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمُ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الْحُكَمَاءُ، كَمَا فِي النَّحْلِ وَالْجَرَادِ، لَمَّا اسْتَقْرَى فِيهَا مِنْ
الْحُكْمِ وَالْإِتْقَادِ وَالْإِتْبَاعِ لِرَئِيسٍ مِنْ أَشْخَاصِهَا، مُتَمَيِّزٍ عَنْهُمْ فِي خَلْقِهِ وَجُثْمَانِهِ؛ إِلَّا
أَنَّ ذَلِكَ مَوْجُودٌ لِغَيْرِ الْإِنسَانِ بِمُقْتَضَى الْفِطْرَةِ وَالْهِدَايَةِ، لَا بِمُقْتَضَى الْفِكْرَةِ وَالسِّيَاسَةِ:

5 ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [سورة طه، من الآية 50] .

ويزيدُ الفلاسفةُ على هذا البرهان ، حيثُ يُحاولون إثبات النبوة بالدليل
العقلي، وأنها خاصة بطبيعية للإنسان، فيقررون هذا البرهان إلى غايته ، وأنه لا بُدَّ
للنَّشْرِ مِنَ الْحُكْمِ الْوَازِعِ ، / ثم يقولون بعد ذلك: وذلك الحكم يكون بشرع مفروض
من عند الله يأتي به واحدٌ من البشر ، يكون مُتَمَيِّزًا عَنْهُمْ بِمَا يُودِعُ اللهُ فِيهِ مِنْ
10 خَوَاصِّ هِدَايَتِهِ ، لِيَقَعَ التَّسْلِيمُ لَهُ وَالْقَبُولُ مِنْهُ ، حَتَّى يَتِمَّ الْحُكْمُ فِيهِمْ وَعَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ
إِنْكَارٍ وَلَا تَثْرِيبٍ .

وهذه القضية للحُكَمَاءِ غَيْرُ بُزْهَائِيَّةٍ كَمَا تَرَاهُ ؛ إِذِ الْوُجُودُ وَحَيَاةُ الْبَشَرِ قَدْ تَتِمُّ
مِنْ دُونِ ذَلِكَ بِمَا يَفْرُضُهُ الْحَاكِمُ لِنَفْسِهِ، أَوْ بِالْعَصَبِيَّةِ الَّتِي يَقْتَدِرُ بِهَا عَلَى قَهْرِهِمْ
وَحَمْلِهِمْ عَلَى جَادَّتِهِ . فَأَهْلُ الْكِتَابِ وَالْمُتَشَبِّهُونَ لِلْأَنْبِيَاءِ قَلِيلُونَ بِالنَّسْبَةِ إِلَى الْمَجُوسِ
15 الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ كِتَابٌ؛ فَإِنَّهُمْ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعَالَمِ، وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ كَانَتْ لَهُمُ النَّبُولُ وَالْآثَارُ
فَضْلًا عَنِ الْحَيَاةِ؛ وَكَذَلِكَ هِيَ لَهُمْ لِهَذَا الْعَهْدِ فِي الْأَقَالِيمِ الْمُتَخَرِّفَةِ إِلَى الشَّامِ
وَالْجَنُوبِ. بِخِلَافِ حَيَاةِ الْبَشَرِ فَوْضَى دُونَ وَازِعِ الْبَتَّةِ، فَإِنَّهُ مُمْتَنِعٌ . وَهَذَا يَتَبَيَّنُ لَكَ
غَلْطُهُمْ فِي وَجُوبِ النَّبُوتَاتِ، وَأَنَّهُ لَيْسَ بِعَقْلِيٍّ ، وَإِنَّمَا مُذَرَكُهُ الشَّرْعُ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ
السَّلَفِ مِنَ الْأُمَّةِ . وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ وَالْهِدَايَةِ.

المقدمة الثانية:

فِي قِسْطِ الْعُمْرَانِ مِنَ الْأَرْضِ ، وَالْإِشَارَةِ إِلَى بَعْضِ مَا فِيهِ
مِنَ الْبَحَارِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَقَالِيمِ

إنَّه قد تَبَيَّنَ فِي كُتُبِ الْحُكَمَاءِ النَّاطِرِينَ فِي أَحْوَالِ الْعَالَمِ ، أَنَّ شَكْلَ الْأَرْضِ
كَرِّيٌّ ، وَأَنَّهَا مُحْفُوفَةٌ بِعُنْصُرِ الْمَاءِ كَأَنَّهَا عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ عَلَيْهِ . فَانْحَسَرَ الْمَاءُ عَنْ بَعْضِ 5
جَوَانِبِهَا ، لِمَا أَرَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ تَكُونِ^(١) الْحَيَوَانَاتِ فِيهَا ، وَعُمْرَانِهَا بِالتَّوَعُّدِ الْبَشَرِيِّ الَّذِي
لَهُ الْخِلَافَةُ عَلَى سَائِرِهَا . وَقَدْ يُتَوَقَّعُ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ الْمَاءَ تَحْتَ الْأَرْضِ ؛ وَلَيْسَ بِصَحِيحٍ ؛
وَأَمَّا التَّحْتَ الطَّبِيعِيِّ قَلْبُ الْأَرْضِ وَوَسْطُ كُرَّتِهَا الَّذِي هُوَ مَرْكَزُهَا ، وَالْكُلُّ يَطْلُبُهُ
بِمَا فِيهِ مِنَ الثَّقَلِ ؛ وَمَا عَدَا ذَلِكَ مِنْ جَوَانِبِهَا . وَالْمَاءُ الْحَاطِ بِهَا فَهُوَ فَوْقَ ؛ وَإِنْ قِيلَ
فِي شَيْءٍ مِنْهَا إِنَّهُ تَحْتَ فَبِالْإِضَافَةِ إِلَى جِهَةِ أُخْرَى عَنْهُ . وَهَذَا الَّذِي انْحَسَرَ عَنْهُ الْمَاءُ 10
مِنَ الْأَرْضِ هُوَ النِّصْفُ مِنْ سَطْحِ كُرَّتِهَا فِي شَكْلِ دَائِرَةٍ ، أَحَاطَ الْعُنْصُرُ الْمَائِيُّ بِهَا
مِنْ جَمِيعِ جِهَاتِهَا بَحْرًا يُسَمَّى الْبَحْرُ الْحَاطِ ، وَيُسَمَّى أَيْضًا لِبُلَايَةِ ، بِتَفْخِيمِ اللَّامِ
الثَّانِيَةِ ، وَيُسَمَّى أَوْقِيَانُوسَ ، أَسْمَاءُ أَتَجْمِيعُ ، وَيَقَالُ لَهُ الْبَحْرُ الْأَخْضَرُ ، وَالْأَسْوَدُ .

ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْمُنْكَشَفَ مِنَ الْأَرْضِ لِلْعُمْرَانِ ، فِيهِ الْقِفَارُ ، وَالْخِلَاءُ أَكْثَرُ مِنْ
عُمْرَانِهِ ، وَالْخَالِي مِنْ جِهَةِ الْجَنُوبِ مِنْهُ / أَكْثَرُ مِنْ جِهَةِ الشِّمَالِ ؛ وَإِنَّمَا الْمَعْمُورُ مِنْهُ 15 [١٣٣]

(١) مِنْ ج ، وَفِي ع ل ي : تَكُونُ ، وَفِي ظ : تَكْرِير .

قطعة أميلُ إلى جانب الشمال ، على شكل سطح كُرِّي يَنْتهي من جهة الجنوب إلى خط الاستواء ، ومن جهة الشمال إلى خط كُرِّي ، وراءه الجبال الفاصلة بينه وبين الماء العنصريّ التي بينها سدّ ياجوج وماجوج . وهذه الجبال مائلةٌ إلى جهة الشرق . وتَنْتهي من الشرق والغرب إلى عنصر الماء أيضًا بقطعتين من الدائرة المحيطة .

5 وهذا المنكشف من الأرض ، قالوا هو مقدار النصف من الكرة أو أقلّ؛ والمعمورُ منه مقدارُ رُبْعِه ؛ وهو المنقسم بالأقاليم السبعة .

وخط الاستواء يقسم الأرض بنصفين من المغرب إلى المشرق ، وهو طول الأرض ، وأكبرُ خطٍ في كُرّيها ؛ كما أنّ منطقة البروج ودائرة معدّل النهار أكبرُ خطٍ في الفلك .

10 ومنطقة البروج مُنقسمة بثلاثمائة وستين درجة ؛ والدرجة من مسافة الأرض خمسة وعشرون فرسخًا ، والفرسخُ اثنا عشر ألف ذراعٍ في ثلاثة أميال ، لأنّ الميل أربعة آلاف ذراعٍ ، والذراع أربعة وعشرون إصبعًا ، والإصبع ست حبات شعير مَصفوفة مُلصق بعضها إلى بعض ظهرًا لبطن .

15 وبين دائرة معدّل النهار التي تقسم الفلك بنصفين ، وتُسميُ خط الاستواء من الأرض ، وبين كلّ واحد من القطبين ، تسعون درجة . لكنّ العِمارة في الجهة الشماليّة من خط الاستواء أربعة وستون درجة ، والباقي منها خلاءٌ لا عِمارة فيه ، لشدة البرد والجُمود ، كما كانت الجهة الجنوبيّة خلاءٌ كلّها لشدة الحرّ ، كما تُبيّن ذلك كلّهُ إن شاء الله [تعالى] ⁽¹⁾ .

(1) من : ل ي ج ع .

ثم إنّ المُخْبِرِينَ عن هذا المَعْمُورِ وَحُدُودِهِ ، وما فيه من الأُمُصارِ والمُدُنِ والجِبَالِ والقِفَارِ والرَّمالِ ، مثل بَظَلْمَيْوس في كتاب الجغرافيا ، وصاحب كتاب رُجَّار من بَعْدِهِ ، قَسَمُوا هذا المَعْمُورَ بِسَبْعَةِ أَقْسامٍ ، يُسَمُّونها السَّبْعُ الأقاليمِ ، بِحُدُودٍ وَهَمِيَّةٍ بين المَشْرِقِ والمَغْرِبِ ، مُتساوِيَةٍ في العَرْضِ مُخْتَلِفَةٍ في الطَّوْلِ ؛ فالإقليم الأولُ أَطولُ ممَّا بَعْدَهُ ، وكذا الثَّاني ، إلى آخِرِها ؛ فيكون السَّابعُ أَقْصَرَ لما اقتضاه 5 وَضَعُ الدَّائِرَةِ النَّاشِئَةِ من انْحِسارِ الماءِ عن كُرَّةِ الأَرْضِ . وكلُّ واحدٍ من هذه الأقاليمِ عِنْدَهُمْ / مُنْقَسَمٌ بِعَشْرَةِ أَجزاءٍ ، من المَغْرِبِ إلى المَشْرِقِ على التَّوَالِي ؛ وفي كُلِّ جِزءٍ الخَبْرُ عن أَحوالِهِ وأَحوالِ عُمَرانِهِ .

[33 ب]

وذكروا أَنَّ هذا البَحْرَ المَحِيطَ يَخْرُجُ مِنْهُ من جِهَةِ المَغْرِبِ من ^(أ) الإقليمِ الرَّابِعِ ، البَحْرُ الرُّومِيُّ المَعْرُوفُ . يَتَبَدَأُ في خَلِيجِ مُتَضَائِقٍ في عَرْضِ اثْنَيْ عَشَرَ مِيلاً أو نَحْوِهَا، 10 ما بَيْنَ طَنْجَةِ وطَرِيفٍ ، وَيُسَمَّى الرُّقاقَ ؛ ثُمَّ يَذْهَبُ مُشْرِقاً ، وَيَنْفَسِحُ إلى عَرْضِ سِتِّمِائَةِ مِيلٍ . وَنِهَايَتُهُ في آخِرِ الجُزْءِ الرَّابِعِ من الإقليمِ الرَّابِعِ ، على أَلْفِ فَرَسَخٍ وَمِائَةِ وَسْتَيْنِ فَرَسَخًا من مَبْدِئِهِ ؛ وَعَلَيْهِ هُنَالِكَ سِوَا جِلِّ الشَّامِ .

وعَلَيْهِ من جِهَةِ الجَنُوبِ سِوَا جِلِّ المَغْرِبِ ، أَوَّلُهَا طَنْجَةُ عِنْدَ الخَلِيجِ ، ثُمَّ إِفْرِيقِيَّةُ ، ثُمَّ بَرْقَةُ إلى الإسْكَندَرِيَّةِ . وَمِنْ جِهَةِ الشَّامِ سِوَا جِلِّ القُسْطَنْطِينِيَّةِ ، ثُمَّ البَنادِيقَةُ ، ثُمَّ 15 رُومَةُ ، ثُمَّ الإِفْرِنجَةُ ، ثُمَّ الأَنْدَلُسُ إلى طَرِيفٍ عِنْدَ الرُّقاقِ قُبَالَةِ طَنْجَةِ . وَيُسَمَّى هَذَا البَحْرُ ، الرُّومِيُّ والشَّامِيُّ ؛ وَفِيهِ جُزُرٌ كَثِيرَةٌ عَامِرَةٌ ، كَبَارُهَا مِثْلُ أَقْرِيطَشٍ ، وَقَبْرِصٍ ، وَصِيقْلِيَّةِ ، وَمَيُورَقَةِ ^(ب) ، وَسَرْدَانِيَّةِ ، وَدَانِيَّةِ .

(أ) في بَقِيَةِ الأَصُولِ: في (ب) ظ ي : بِبُورَقَةِ .

قالوا: ويخرج منه في جهة الشمال بجران آخران^(أ)، من خليجَيْن ، أحدهما: مُسَامِتٌ للقُسطنطينيّة ، يَبْدَأُ من هذا البحر مُتَضَايِقًا في عَرْضِ رَمِيَةِ السَّهْمِ وَيَمُرُّ ثَلَاثَةً [مَجَارٍ]^(ب) ، فَيَتَّصِلُ بالقُسطنطينيّة ؛ ثُمَّ يَنْفَسِحُ في عَرْضِ أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ ، وَيَمُرُّ فِي جَزِيهِ سِتِّينَ مِيلاً ، وَيُسَمَّى خَلِيجُ القُسطنطينيّة ، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْ قُوْهِ عَرْضُهَا سِتَّةَ أَمْيَالٍ ، فَيَمِدُّ بِحَرِّ نِيَطُش^(ج) ؛ وَهُوَ بَحْرٌ يَنْحَرِفُ مِنْ هُنَاكَ فِي مَذْهَبِهِ إِلَى نَاحِيَةِ الشَّرْقِ ، فَيَمُرُّ بِأَرْضِ هَرِيقَلِيَّةِ ، وَيَنْتَهِي إِلَى بِلَادِ الْحَزْرِيَّةِ عَلَى أَلْفٍ وَثَلَاثَمِائَةِ مِيلٍ مِنْ قُوْهِتِهِ ، وَعَلَيْهِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ أُمَمٌ مِنَ الرُّومِ وَالتُّرْكِ وَبَرْجَانِ^(د) وَالتُّرُوسِ .

وَالْبَحْرُ الثَّانِي مِنْ خَلِيجِي هَذَا الْبَحْرِ الرُّومِيِّ وَهُوَ بَحْرُ الْبِنَادِقَةِ ، يَخْرُجُ فِي بِلَادِ الرُّومِ عَلَى سَمْتِ الشَّمَالِ ، فَإِذَا انْتَهَى إِلَى شَنْتِ أَنْجَلِ انْحَرَفَ فِي سَمْتِ الْغَرْبِ إِلَى بِلَادِ الْبِنَادِقَةِ ، وَيَنْتَهِي إِلَى بِلَادِ أَنْكَلَايَةِ عَلَى أَلْفٍ وَمِائَةِ مِيلٍ مِنْ مَبْدَئِهِ . وَعَلَى صِفَّتَيْهِ مِنَ الْبِنَادِقَةِ وَالرُّومِ وَغَيْرِهِمْ أُمَمٌ ، وَيُسَمَّى خَلِيجُ الْبِنَادِقَةِ .

قالوا : وَيَنْسَاحُ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ الْمَحِيطُ أَيْضًا مِنَ الشَّرْقِ ، وَعَلَى ثَلَاثِ عَشْرَةِ دَرَجَةٍ فِي الشَّمَالِ مِنْ خَطِّ الْاِسْتَوَاءِ ، بَحْرٌ عَظِيمٌ مُتَسَّعٌ ، يَمُرُّ إِلَى الْجَنُوبِ قَلِيلًا حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ ، ثُمَّ يَمُرُّ فِيهِ مُغْرَبًا / إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ [134] مِنْهُ إِلَى بِلَادِ الْحَبَشَةِ وَالزَّنْجِ ، وَإِلَى بَابِ الْمُنْدَبِ مِنْهُ عَلَى أَرْبَعَةِ آلَافِ فَرْسَخٍ وَخَمْسَمِائَةِ فَرْسَخٍ مِنْ مَبْدَئِهِ . وَيُسَمَّى الْبَحْرُ الصِّينِيُّ وَالْهِنْدِيُّ وَالْحَبَشِيُّ .

(أ) ج : زاخران (ب) في ظ وحدها : مجار (ج) كذا في جميع الأصول، وصوابه المعروف بنطش أو بنطس ، وعلق

Ch. Pellat في نهارس المروج : أن الكتاب حرفوا اسم Ποντος فصار نيطس ، وانظر الموسوعة الإسلامية E. I.

بحر بنطس 5: 334 (المروج 6: 209) (د) ي: بجران

وعليه من جهة الجنوب، بلاد الزنج وبلاد بَزْرا التي ذكرها امرؤ القيس في
شعره⁽¹⁾ ، ولنسوا من البربر الذين هم قبائل المغرب . ثم بلد مَقْدِشو ، ثم بلد
سُقَالَة ، وأرض الواق واق ، وأمم أخرى ليس بغدهم إلا القفار والحلاء .

وعليه من جهة الشمال الصين من عند مَبْدئه ، ثم الهند ، ثم السند ، ثم
سواحل اليمن من الأخفاف وزَيد وغيرها، ثم بلاد الزنج عند نهايته؛ وبعدهم البُجَّة . 5
قالوا : ويخرج من هذا البحر الحبشي بجران آخران ، يخرج أحدهما من نهايته
عند باب المندب ، فيبدأ متضايقا ، ثم يمر مستبحرا إلى ناحية الشمال ومغربا
قليلا ، إلى أن ينتهي إلى مدينة القلزم في الجزء الخامس من الإقليم الثاني، على ألف
وأربعمئة ميل من مَبْدئه ، وهو بحر القلزم وبحر السويس . ويئنه وبين فسطاط مصر
من هنالك ثلاثة مراحل . وعليه من جهة الشرق سواحل اليمن، ثم الحجاز وجُدَّة ، 10
ثم مَدِين ، وأيلة، وقازان عند نهايته .

ومن جهة الغرب، سواحل الصعيد وعيثاب وسواكن وزالغ، ثم بلاد البُجَّة
عند مَبْدئه ، وآخره عند القلزم يُسامتُ البحر الرومي عند العريش . وبينهما نحو
سِت مراحل . وما زال الملوك في الإسلام وقبله يرومون خرق ما بينهما ولم يتم ذلك .
والبحر الثاني من هذا البحر الحبشي ، ويسمى الخليج الأخضر ، يخرج ما 15
بين بلاد السند والأخفاف من اليمن، ويمر إلى ناحية الشمال مغربا قليلا إلى أن

(1) يشير إلى قوله :

على كل مقصوص الدنابي معاود يريد السرى بالليل من خيل بَزْرا

الدنوان : 66 .

يَنْتَهِي إِلَى الْأُبُلَّةِ مِنْ سِوَا حِلِّ الْبَصْرَةِ ، فِي الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الثَّانِي ، وَعَلَى أَرْبَعَمِائَةِ فَرْسَخٍ وَأَرْبَعِينَ فَرْسَخًا مِنْ مَبْدَئِهِ ، وَيُسَمَّى بَحْرُ فَارَسٍ .

وعليه من جهة الشرق سواحلُ السُّنْدِ وَمُكْرَانَ وَكَزْمانَ وفارس ، والأُبُلَّةُ عِنْدَ نَهَايَتِهِ؛ وَمِنْ جِهَةِ الْغَرْبِ سِوَا حِلِّ الْبَحْرَيْنِ، / وَالْيَمَامَةِ، وَعُمَانَ، وَالشَّخْرِ، وَالْأَخْقَافِ [34 ب] 5 عِنْدَ مَبْدَئِهِ. وَفِيَا بَيْنَ [بَحْرٍ]^(أ) فَارَسٍ وَالْقُلْزُومِ هِيَ جَزِيرَةُ الْعَرَبِ ، كَأَنَّهَا دَخَلَتْ^(ب) مِنَ الْبَرِّ فِي الْبَحْرِ، يُحِيطُ بِهَا الْبَحْرُ الْحَبَشِيُّ مِنَ الْجَنُوبِ، وَبَحْرُ الْقُلْزُومِ مِنَ الْغَرْبِ، وَبَحْرُ فَارَسٍ مِنَ الشَّرْقِ ؛ وَتَقْضِي إِلَى الْعِرَاقِ فِيمَا بَيْنَ الشَّامِ وَالْبَصْرَةِ ، عَلَى أَلْفٍ وَخَمْسِمِائَةِ مِيلٍ بَيْنَهُمَا . وَهَنَّاكَ الْكُوفَةُ ، وَالْقَادِسِيَّةُ ، وَبَغْدَادُ ، وَإِيوَانُ كِسْرَى ، وَالْحِيرَةُ . وَوَرَاءَ ذَلِكَ أُمَمُ الْأَعَاجِمِ مِنَ التُّرْكِ وَالْخَزَرِّ وَغَيْرِهِمْ .

10 وَفِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ بِلَادُ الْجِجَارِ فِي جِهَةِ الْغَرْبِ مِنْهَا ، وَبِلَادُ الْيَمَامَةِ وَالْبَحْرَيْنِ وَعُمَانَ فِي جِهَةِ الشَّرْقِ مِنْهَا ، وَبِلَادُ الْيَمَنِ فِي جِهَةِ الْجَنُوبِ [مِنْهَا]^(ج) ، وَسِوَا حِلِّهِ عَلَى الْبَحْرِ الْحَبَشِيِّ .

قالوا : وَفِي هَذَا الْمَعْمُورِ بَحْرٍ آخَرٌ مُنْقَطِعٌ عَنْ سَائِرِ الْبِحَارِ فِي نَاحِيَةِ الشَّامِ بِأَرْضِ الدَّيْلَمِ ، يُسَمَّى بَحْرُ جُزْجَانَ وَطَبْرِسْتَانَ ، طُولُ أَلْفِ مِيلٍ فِي عَرْضِ سِتِّمِائَةِ 15 مِيلٍ ؛ فِي غَرْبِهِ أَذْرَبِجَانَ وَالدَّيْلَمَ ، وَفِي شَرْقِيهِ أَرْضُ التُّرْكِ وَخَوَارِزْمُ ، وَفِي جَنُوبِيهِ طَبْرِسْتَانُ^(د) ، وَفِي شِمَالِيهِ أَرْضُ الْخَزَرِّ وَاللَّانِ .

هَذِهِ جُمْلَةُ الْبِحَارِ الْمَشْهُورَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا أَهْلُ الْجُغَرَفِيَا .

(أ) سَقَطَتْ مِنْ ظَ وَحَدَّثَا (ب) ي : دَاخِلَةٌ (ج) سَقَطَتْ مِنْ ظَ (د) ضَبَطَهَا فِي عَ بِالْحَرَكَاتِ: طَبْرِسْتَانُ .

قالوا : وفي هذا الجزء المغمور أنهار كثيرة ، أعظمها أربعة أنهار ، وهي : النيل ، والفرات ، ودجلة ، و^(أ)نهر بلخ المسمى جيحون .

فأما النيل فَمَبْدُؤُهُ من جَبَلٍ عَظِيمٍ وراءَ خطِّ الاسْتِواءِ بِسِتِّ عَشْرَةَ دَرَجَةً ، وعلى سَمْتِ الجزءِ الرَّابِعِ من الإقليمِ الأوَّلِ ، ويُسمَّى جَبَلُ القُمرِ ، ولا يُعْلَمُ في الأرضِ جَبَلٌ أَعْلَى مِنْهُ ، تَخْرُجُ مِنْهُ عُيُونٌ كَثِيرَةٌ ، فَيَصُبُّ بَعْضُهَا فِي بُحِيرَةٍ هُنَاكَ ، وَبَعْضُ 5 فِي أُخْرَى ، ثُمَّ تَخْرُجُ أَنْهَارٌ مِنَ الْبُحَيْرَتَيْنِ ، فَتَصُبُّ كُلُّهَا فِي بُحِيرَةٍ وَاحِدَةٍ عِنْدَ خَطِّ الاسْتِواءِ ، وعلى عَشْرِ مَرَاكِلٍ مِنَ الْجَبَلِ .

وَيَخْرُجُ مِنْ هَذِهِ الْبُحِيرَةِ نَهْرَانِ : يَذْهَبُ أَحَدُهُمَا إِلَى نَاحِيَةِ الشَّامِ عَلَى سَمْتِهِ ، وَيَمُرُّ بِبِلَادِ الثُّوبَةِ ، ثُمَّ بِبِلَادِ مِصْرَ ، فَإِذَا جَاوَزَهَا^(ب) تَشَعَّبَ فِي شُعَبٍ مُتَقَارِبَةٍ يُسَمَّى كُلٌّ مِنْهَا خَلِيجًا ، وَتَصُبُّ كُلُّهَا فِي الْبَحْرِ الرَّومِيِّ عِنْدَ الإسْكَندَرِيَّةِ ، وَيُسَمَّى نَيْلُ مِصْرَ ، 10 وَعَلَيْهِ الصَّعِيدُ مِنْ شَرْقِيَّهِ ، وَالْوَاهَاتُ مِنْ غَرْبِيَّهِ . وَيَذْهَبُ الْآخَرُ مَنْعِطًا إِلَى الْغَرْبِ ، / ثُمَّ يَمُرُّ عَلَى سَمْتِهِ إِلَى أَنْ يَصُبَّ فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ وَهُوَ نَيْلُ السُّودَانِ ؛ [35] وَأَمْتُهُمْ كُلُّهُمْ عَلَى ضِفْتَيْهِ .

وَأَمَّا الْفُرَاتُ فَمَبْدُؤُهُ مِنْ بِلَادِ أَرْمِينِيَّةٍ فِي الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ ، وَيَمُرُّ جَنُوبًا فِي أَرْضِ الرُّومِ وَمَلَطِيَّةٍ إِلَى مَنبِجٍ ، ثُمَّ يَمُرُّ بِصِفِّينَ ، ثُمَّ بِالرَّقَّةِ ، ثُمَّ بِالْكُوفَةِ ، 15 إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى الْبَطْحَاءِ الَّتِي بَيْنَ الْبَصْرَةِ وَوَاسِطِ ، وَمِنْ هُنَاكَ يَصُبُّ فِي الْبَحْرِ الْحَبَشِيِّ ؛ ^(ج)وَتَحْلُبُ إِلَيْهِ فِي طَرِيقِهِ أَنْهَارٌ كَثِيرَةٌ ، وَتَخْرُجُ مِنْهُ أَنْهَارٌ أُخْرَى تَصُبُّ فِي دِجْلَةَ .

(أ) في ل : وهو نهر بلخ (ب) ل : جازها (ج) سقط ما بين النجمين من ج .

وأما دجلة ، فمبدؤها أعين ببلاد خلاط من أزمينية أيضا ، وتمر على سمت الجنوب بالموصل وأذربيجان وبغداد إلى واسط ، فيفترق في خلجان تصب كلها في بحيرة البصرة ، وتؤدي إلى بحر فارس ؛ وهو في الشرق على ^(أ) نهر الفرات ^(ب) . وتتخلب إليه أنهار كثيرة عظيمة من كل جانب . وفيما بين الفرات ودجلة من أوله ، هي جزيرة الموصل ، قبالة الشام من غدوق الفرات ، وقبالة أذربيجان من غدوق دجلة .

وأما نهر جيحون فمبدؤه من بلخ ، في الجزء الثامن من الإقليم الثالث ، من عيون هناك ^(ج) كثيرة؛ وتتخلب [إليه] ^(د) أنهار عظام ؛ ويذهب من الجنوب إلى الشمال ، فيمر ببلاد خراسان ؛ ويخرج منها إلى بلاد خوارزم في الجزء الثامن من الإقليم الخامس ؛ فيصب في بحيرة الجرجانية التي بأسفل ^(هـ) مدينتها ، وهي مسيرة شهر في مثله ، وإليها ينصب نهر قرغانة والساش الآتي من بلاد الترك . وعلى غربي نهر جيحون بلاد خراسان وخوارزم ؛ وعلى شرقيته بلاد بخارى والترمذ وسمرقند ؛ ومن هنالك إلى ما وراءه بلاد الترك وقرغانة والخرلجينة وأمم الأعاجم .

وقد ذكر ذلك كله بظلمفوس في كتابه ، والشريف في كتاب زجار ، وصورا في الجغرافيا جميع ما في المعمور من الجبال والبحار والأودية ، واستوفوا من ذلك ما لا حاجة لنا به لطوله ، ولأن عنايتنا في الأكثر إنما هي بالمغرب الذي هو وطن البربر ، وبالأوطان التي للغرب من المشرق . والله واهب المعونة .

(أ) ع ج ل ي : عن (ب) نهاية سقط من ج (ج) ل : هنالك (د) في ط وحدها : عليه (هـ) ل : أسفل .

تَكْمِلَةُ هَذِهِ الْمَقْدَمَةِ الثَّانِيَةِ

[35 ب] / فِي أَنَّ الرُّبْعَ الشَّمَالِيَّ مِنَ الْأَرْضِ أَكْثَرُ عُمُرَانًا مِنَ الرُّبْعِ الْجَنُوبِيِّ ،
وَذِكْرُ السَّبَبِ فِي ذَلِكَ

نَحْنُ نَرَى بِالْمُشَاهَدَةِ وَالْأَخْبَارَ الْمُتَوَاتِرَةَ ، أَنَّ الْأَوَّلَ وَالثَّانِي مِنَ أَقَالِيمِ الْمَغْمُورِ
أَقْلُ عُمُرَانًا مِمَّا بَعْدَهُمَا ، وَمَا وُجِدَ مِنْ عُمُرَانِهِ فَيَتَخَلَّلُهُ الْخَلَاءُ وَالْقِفَارُ وَالرَّمَالُ ، وَالْبَحْرُ
5 الهِنْدِيُّ [الَّذِي] ⁽¹⁾ فِي الشَّرْقِ مِنْهَا . وَأَمَّ هَذَيْنِ الْإِقْلِيمَيْنِ وَأُنَاسِيَّتُهُمَا لَيْسَتْ لَهُمَا الْكَثْرَةُ
الْبَالِغَةُ ؛ وَأَمْصَارُهُ وَمُدُنُهُ كَذَلِكَ . وَالثَّلَاثُ وَالرَّابِعُ وَمَا بَعْدَهُمَا بِخِلَافِ ذَلِكَ ، فَالْقِفَارُ
فِيهَا قَلِيلَةٌ ، وَالرَّمَالُ كَذَلِكَ أَوْ مَعْدُومَةٌ ، وَأَمَمُهَا وَأُنَاسِيَّتُهَا بِحَرِّ زَاخِرٍ مِنَ الْكَثْرَةِ ،
وَأَمْصَارُهَا وَمُدُنُهَا تَجَاوَزُ الْحَدَّ عَدَدًا ، وَالْعُمُرَانُ فِيهَا مُتَدَرِّجٌ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِ وَالسَّادِسِ ،
وَالْجَنُوبُ خَلَاءٌ كُلُّهُ .

10

وَقَدْ ذَكَرَ كَثِيرٌ مِنَ الْحُكَمَاءِ أَنَّ ذَلِكَ لِإِفْرَاطِ الْحَرِّ ، وَقِلَّةِ مَيْلِ الشَّمْسِ فِيهَا
عَنْ سَمْتِ الرُّؤُوسِ . فَلْنَوْضِّحْ ذَلِكَ بِبُرْهَانِهِ ، وَتَبَيَّنَ مِنْهُ سَبَبُ كَثْرَةِ الْعِمَارَةِ فِيهَا بَيْنَ
الثَّلَاثِ وَالرَّابِعِ مِنْ جَانِبِ الشَّمَالِ إِلَى الْخَامِسِ وَالسَّابِعِ ، فَنَقُولُ :

إِنَّ قُطْبَيْ الْفَلَكَ الْجَنُوبِيِّ وَالشَّمَالِيِّ إِذَا كَانَا عَلَى الْأَفْقِ ، فَهَنَّاكَ دَائِرَةٌ عَظِيمَةٌ
تَقْسِمُ الْفَلَكَ بِنِصْفَيْنِ ، هِيَ أَعْظَمُ الدَّوَائِرِ الْمَازَةِ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ ؛ وَتُسَمَّى دَائِرَةُ

15

(1) مِنْ عَجَلِي .

مُعَدِّل النَّهَار. وقد تَبَيَّنَ في مَوْضِعِهِ من الهَيْئَةِ أَنَّ الفَلَكَ الأَعْلَى مُتَحَرِّكٌ من المَشْرِقِ إلى المَغْرِبِ حَرَكَةً يَوْمِيَّةً يُحَرِّكُ بِهَا سَائِرَ الأَفْلاكِ الَّتِي في جَوْفِهِ قَسْرًا ، وهذه الحَرَكَةُ مَخْسُوسَةٌ. وكذلك تَبَيَّنَ أَنَّ للكَوَاكِبِ في أَفْلاكِهَا حَرَكَةً مُخَالِفَةً لهذه الحَرَكَةِ، وهي من المَغْرِبِ إلى المَشْرِقِ، وتَخْتَلِفُ آمَادُهَا باختِلَافِ حَرَكَاتِ الكَوَاكِبِ في السَّرْعَةِ والبُطْءِ. 5 وَمَمَرَّاتُ هذه الكَوَاكِبِ في أَفْلاكِهَا تُوازِيهَا كُلُّهَا دَائِرَةُ عَظِيمَةٍ من الفَلَكَ الأَعْلَى تُقَسِّمُهُ بِنِصْفَيْنِ، وهي دَائِرَةُ فَلَكِ البُرُوجِ، مُنْقَسِمَةٌ بِاثْنَيْ عَشَرَ بُرْجًا، وهي - على مَا تَبَيَّنَ في مَوْضِعِهِ - مُقَاطِعَةٌ لدَائِرَةِ مُعَدِّلِ النَّهَارِ على نُقْطَتَيْنِ مُتَقَابِلَتَيْنِ من البُرُوجِ، هُمَا، أَوَّلُ الحَمَلِ وَأَوَّلُ المِيزَانِ، فَتَقَسِّمُهَا / دَائِرَةُ مُعَدِّلِ النَّهَارِ بِنِصْفَيْنِ: نِصْفٍ مَائِلٍ عَنِ مُعَدِّلِ [136] النَّهَارِ إلى الشَّمَالِ، وهو من أَوَّلِ الحَمَلِ إلى آخِرِ السُّنْبُلَةِ؛ وَنِصْفٍ مَائِلٍ عَنْهُ إلى الجَنُوبِ، وهو من أَوَّلِ المِيزَانِ إلى آخِرِ الحُوتِ . وَإِذَا وَقَعَ القُطْبَانِ على الأفُقِ في جَمِيعِ نَوَاحِي الأَرْضِ، كَانَ على سَطْحِ الأَرْضِ خَطٌّ وَاحِدٌ يُسَامَتُ دَائِرَةُ مُعَدِّلِ النَّهَارِ، حِينَئِذٍ، يَمُرُّ من المَغْرِبِ إلى المَشْرِقِ وَيُسَمَّى خَطَّ الاستِواءِ. وَوَقَعَ هَذَا الخَطُّ بِالرُّضْدِ على مَا رَزَعَمُوا في مَبْدِئِ الإقْلِيمِ الأَوَّلِ من الأَقَالِيمِ السَّبْعَةِ؛ والعُمُرَانِ كُلَّهُ في الجِهَةِ الشَّمَالِيَةِ عَنْهُ.

وَالْقُطْبُ الشَّمَالِي يَرْتَفِعُ على آفَاقِ هَذَا المَعْمُورِ بالتَّدرِجِ، إلى أَنْ يَنْتَهِيَ ارْتِفَاعُهُ إلى أَرْبَعٍ وَسِتِّينَ دَرَجَةً ؛ وَهَنَالِكَ يَنْقَطِعُ العُمُرَانِ، وهو آخِرُ الإقْلِيمِ السَّابِعِ. وَإِذَا ارْتَفَعَ 15 على الأفُقِ تِسْعِينَ دَرَجَةً، وهي الَّتِي بَيْنَ القُطْبِ ودَائِرَةِ مُعَدِّلِ النَّهَارِ، صَارَ القُطْبُ على سَمْتِ الرُّؤُوسِ، وَصَارَتِ دَائِرَةُ مُعَدِّلِ النَّهَارِ على الأفُقِ، وَبَقِيَ سِتَّةٌ من البُرُوجِ فَوْقَ الأفُقِ، وهي الشَّمَالِيَّةُ، وَسِتَّةٌ تَحْتَ الأفُقِ، وهي الجَنُوبِيَّةُ. وَالْعِمَارَةُ فِيمَا بَيْنَ الأَرْبَعَةِ وَالسَّتِينَ إلى التَّسْعِينَ مُفْتَنِعَةٌ ؛ لِأَنَّ الحَرَّ والبَرْدَ حِينَئِذٍ لَا يَحْصِلَانِ مُفْتَزَجِينَ لِبُعْدِ الزَّمَانِ بَيْنَهُمَا، فَلَا يَحْصُلُ تَكْوِينُ. 20

فإذن ، الشمس تُسَامِتُ الرُّؤُوسَ على خطِّ الاستواء في رأس الحمل والميزان ، ثم تميلُ عن المُسَامِتَةِ إلى رأس السرطان وإلى رأس الجدي ، وتكون نهاية ميلها عن دائرة مُعدّل النهار أربعاً وعشرين درجةً . ثم إذا ارتفع القطب الشمالي عن الأفق ، مالت دائرة مُعدّل النهار عن سمت الرُّؤُوس بمقدار ارتفاعه ، وانخفض القطب الجنوبي كذلك بمقدار مُتساوٍ في الثلاثة ، وهو المُسمّى عند أهل المواقيت عرض البلد . 5 وإذا مالت دائرة مُعدّل النهار عن سمت الرُّؤُوس ، علّت عليها البروج الشماليّة متدرّجةً في مقدار علوّها إلى رأس السرطان ، وانخفضت البروج الجنوبيّة / عن الأفق [36 ب] كذلك إلى رأس الجدي ، لانحرافها إلى الجانبين في أفق الاستواء كما قلناه . فلا يزال الأفق الشماليّ يَرتفع حتّى يصير أبعد الشماليّة ، وهو رأس السرطان في سمت الرُّؤُوس ؛ وذلك حيث يكون عرض البلد أربعاً وعشرين في الحجاز وما يليه . وهذا هو الميل 10 الذي [إن] ⁽¹⁾ مالَ رأس السرطان عن مُعدّل النهار في أفق الاستواء ، ارتفع بازدياد ارتفاع القطب الشماليّ حتّى صار مُسامتاً . فإذا ارتفع القطب أكثر من أربع وعشرين ، نزلت الشمس عن المُسَامِتَةِ ، ولا تزال في انخفاض إلى أن يكون ارتفاع القطب أربعاً وستين ، ويكون انخفاض الشمس عن المُسَامِتَةِ كذلك ، وانخفاض القطب الجنوبيّ عن الأفق مثلها ، فينقطع التكوين لإفراط البرد والجمّد ، وطول زمانه غير مُمتزج بالحرّ . 15

ثم إن الشمس عند المُسَامِتَةِ وما يُقاربها تبعثُ الأشعة على الأرض على زوايا ، وفيما دون المُسَامِتَةِ على زوايا مُنفرجة وحادة ، وإذا كانت زوايا الأشعة قائمة عظم الضوء وانتشر ، بخلافه في المُنفرجة والحادة . فلهذا يكون الحرّ عند المُسَامِتَةِ

(1) زيادة يقتضيا السياق .

وما قَرَّبَ منها أَكْثَرَ مِنْهَا بَعْدَ ؛ لَأَنَّ الصَّوْءَ سَبَبُ الْحَرِّ وَالْتَّسْخِينِ . ثُمَّ إِنَّ الْمُسَامَّةَ
 فِي خَطِّ الاسْتِواءِ تَكُونُ مَرَّتَيْنِ فِي السَّنَةِ ، عِنْدَ نَقْطَتَيْ الْحَمَلِ وَالْمِيزَانِ ؛ وَإِذَا مَالَتْ
 فَعَبْرُ بَعِيدٍ ، وَلَا يَكَادُ الْحَرُّ يَغْتَدِلُ فِي آخِرِ مِثْلِهَا عِنْدَ رَأْسِ السَّرْطَانِ وَالْجُذْيِ إِلَّا
 وَقَدْ صَعِدَتْ إِلَى الْمُسَامَّةِ ، فَتَبْقَى الْأَشْعَةُ الْقَائِمَةُ الزَّوَايَا تُلْحُحُ عَلَى ذَلِكَ الْأُفُقِ ،
 5 وَيَطُولُ مُكْثُهَا أَوْ يَدُومُ ، فَيَشْتَعِلُ الْهَوَاءُ حَرَارَةً ، وَيُقْرِطُ فِي شِدَّتِهَا . وَكَذَا مَا دَامَتْ
 الشَّمْسُ تُسَامِتُ مَرَّتَيْنِ فِيهَا بَعْدَ خَطِّ الاسْتِواءِ إِلَى عَرَضِ أَرْبَعَةٍ وَعِشْرِينَ ، فَإِنَّ الْأَشْعَةَ
 / مُلْحَقَةً عَلَى الْأُفُقِ فِي ذَلِكَ الْأُفُقِ بِقَرِيبٍ مِنْ إِنْحَايِهَا فِي خَطِّ الاسْتِواءِ . وَإِفْرَاطُ
 [137] الْحَرِّ يَفْعَلُ فِي الْهَوَاءِ تَجْفِيفًا وَيُبْسًا يَمْنَعُ مِنَ التَّكْوِينِ ؛ لِأَنَّهُ إِذَا أَفْرَطَ الْحَرُّ جَفَّتْ
 الْمِيَاهُ وَالرَّطُوبَاتُ ، وَفَسَدَ التَّكْوِينُ فِي الْمَعْدِنِ وَالنَّبَاتِ وَالْحَيَوَانِ ؛ إِذَا التَّكْوِينُ لَا يَكُونُ
 10 إِلَّا بِالرَّطُوبَةِ . ثُمَّ إِذَا مَالَ رَأْسُ السَّرْطَانِ عَنِ سَمْتِ الرُّؤُوسِ فِي عَرَضِ خَمْسَةٍ وَعِشْرِينَ
 فَمَا بَعْدَهُ ، نَزَلَتِ الشَّمْسُ عَنِ الْمُسَامَّةِ ، فَيَصِيرُ الْحَرُّ إِلَى الْاِغْتِدَالِ أَوْ يَمِيلُ عَنْهُ
 قَلِيلًا ، فَيَكُونُ التَّكْوِينُ ، وَيَزِيدُ^(أ) عَلَى التَّدرِجِ ، إِلَى أَنْ يُقْرِطَ الْبَرْدُ فِي شِدَّتِهِ بَقْلَةً
 الصَّوْءِ ، وَكَوْنِ الْأَشْعَةِ مُنْفَرِجَةً الزَّوَايَا ، فَيَنْقُصُ التَّكْوِينُ وَيَفْسُدُ . إِلَّا أَنَّ فسادَ التَّكْوِينِ
 مِنْ جِهَةِ شِدَّةِ الْحَرِّ أَعْظَمُ مِنْهُ مِنْ جِهَةِ شِدَّةِ الْبَرْدِ ؛ لِأَنَّ الْحَرَّ أَسْرَعُ تَأْثِيرًا فِي التَّجْفِيفِ
 15 مِنْ تَأْثِيرِ الْبَرْدِ فِي الْجَمْدِ . فَلِذَلِكَ كَانَ الْعُمَرَانُ فِي الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي قَلِيلًا ؛ وَفِي
 الثَّلَاثِ وَالرَّابِعِ وَالْخَامِسِ مَتَوَسِّطًا ، لِاِغْتِدَالِ الْحَرِّ بِنُقْصَانِ الصَّوْءِ ، وَفِي السَّادِسِ
 وَالسَّابِعِ كَثِيرًا لِنُقْصَانِ الْحَرِّ ، وَأَنْ كَيْفِيَّةَ الْبَرْدِ لَا تُؤَثِّرُ عِنْدَ أَوَّلِهَا فِي فَسادِ التَّكْوِينِ كَمَا
 يَفْعَلُ الْحَرُّ ؛ إِذَا لَا تَجْفِيفَ فِيهَا إِلَّا عِنْدَ الْإِفْرَاطِ بِمَا يَعْضُ لَهَا حِينَئِذٍ مِنَ الْيُبْسِ كَمَا
 بَعْدَ السَّابِعِ . فَلِهَذَا كَانَ الْعُمَرَانُ فِي الرِّبْعِ الشَّمَالِيِّ أَكْثَرَ^(ب) وَأَوْفَرَ ؛ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(أ) ع: يزيّد، ي: يترىد (ب) في ط وحدها: إلى أكثر .

ومن هنا أخذ الحكماء خلاء خط الاستواء وما وراءه. وأورد عليهم أنه مغمور بالمشاهدة والأخبار المتواترة، فكيف يتم البرهان على ذلك؟! والظاهر أنهم لم يريدوا امتناع العمران فيه بالكلية؛ إنما أداهم البرهان إلى أن فساد التكوين فيه قوي بإفراط الحر، فالعمران فيه إما مُمتنع / أو مُمكن أَقَلِّ. وهو كذلك؛ فإن خط [37 ب]

الاستواء والذي وراءه، وإن كان فيه عمران كما نُقِل، فهو قليل جداً. وقد زعم ابن 5
رُشد⁽¹⁾ أن خط الاستواء مُعتدل وأن ما وراءه في الجنوب بمثابة ما وراءه في الشمال، فيعمر منه ما عُمِر من هذا. والذي قاله غير مُمتنع من جهة فساد التكوين؛ وإنما امتنع فيما وراء خط الاستواء في الجنوب، من جهة أن العنصر المائي [عمر]⁽²⁾ وجه الأرض هنالك، إلى الحد الذي كان مقابلته من الجهة الشمالية قابلاً للتكوين؛ ولما امتنع المعتدل لغلبة الماء تبعه ما سواه؛ لأن العمران مُتدرج⁽³⁾ ويأخذ في التدرج 10
من جهة الوجود لا من جهة الامتناع؛ وأما القول بامتناعه في خط الاستواء، فيردّه النقل المتواتر. والله أعلم.

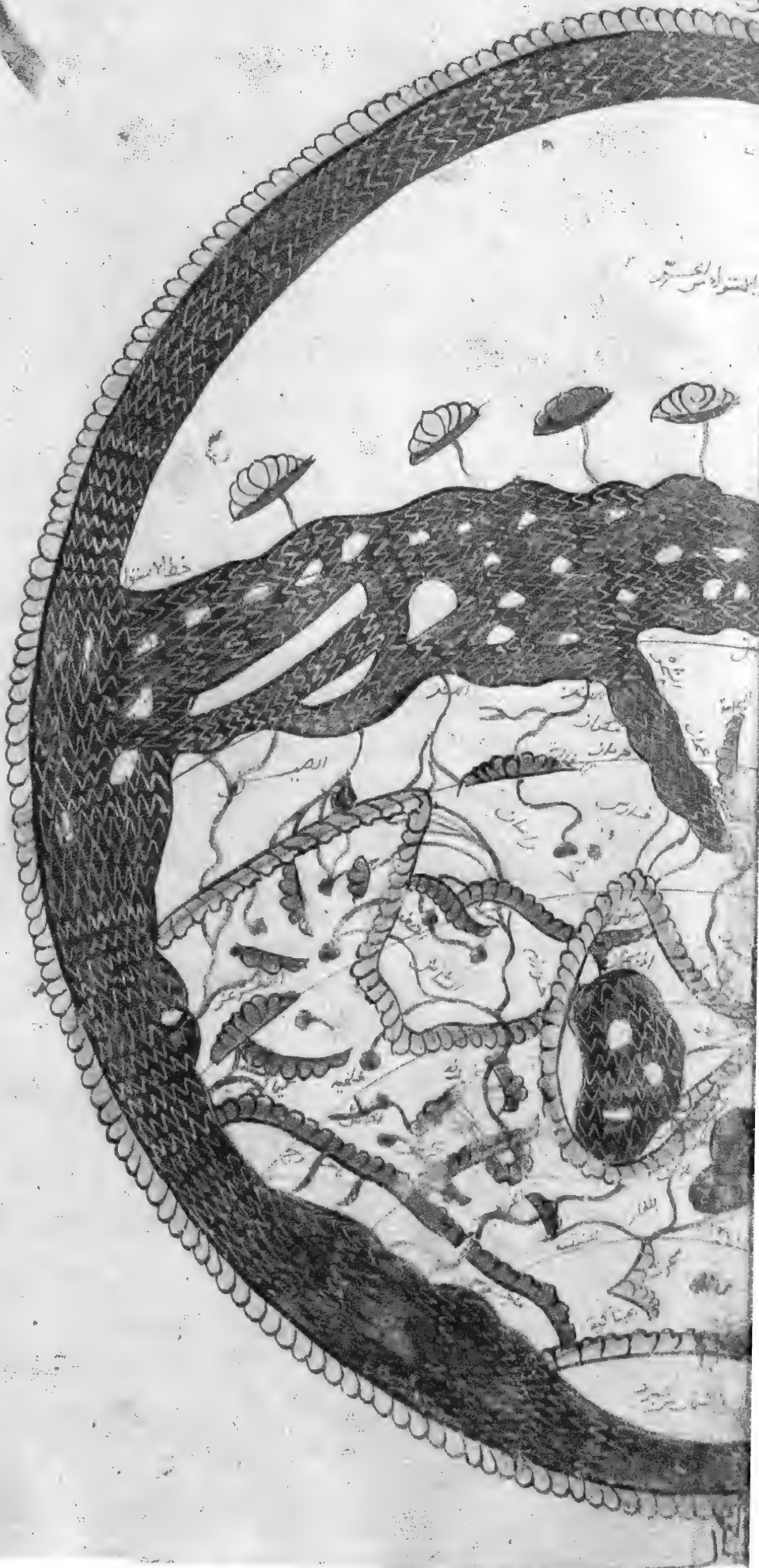
ولنرسم بعد هذا الكلام^(ج) صورة الجغرافيا^(د) كما رسمها صاحب كتاب رُجار، ثم نأخذ في تفصيل الكلام عليها إلى آخره^(ب).

(أ) من ج، وفي ظي ل ع: عمر (ب) سقط ما بين النجمين من نسخة ي (ج) ل: وهذه صورة الجغرافيا وتتلوها الكلام عليها مفصلاً (د) جاءت صورة الجغرافيا في ع وحدها وترك لها فراغ في بقية النسخ.

(1) لم نوفق إلى تحديد مصدر نصه.



شَرْق



الخريطة الوحيدة في النسخ المعتمدة جاءت في نسخة "ع" وخذها،
وكتبت أسماء البلدان والشعوب فيها بخط ابن خلدون

خريطة كزية الشكل، أعلاها الجنوب، وأسفلها الشمال، ويمينا الغرب، ويسارها الشرق.
قسّم دائرة الكرة إلى خطوط عرضية قوسية سبعة، حُصرت بينها الأقاليم السبعة، ووزع في
كل إقليم بعض المواقع والشعوب الموجودة فيه. وقد استخرجنا تفاصيل محتواها كما يلي :
[كتب في أعلاها: خالي وراء خط الاستواء من الحر.

فالإقليم الأول أدرج فيه مبتدء من جهة الغرب على اليمين إلى الشرق، ما يلي:
بلاد المم - بلاد نقارة - كاتم - بزؤو - كوكو - زغاي - التاجوين - التوتة - الحبشة .
والإقليم الثاني :

بلاد غانة - لفطة وصنهاجة - قزان - كوار - الواحات - الصعيد - البجة - الحجاز - اليمن -
التيامة - عُمان - الشحر - السند - مكران - كرمان - المفازة - الهند - الصين .
والإقليم الثالث :

السوس - المغرب الأقصى - طنجة - دزعة - إفريقية - الجريد - صحراء بزنيق - مصر -
الشام - البصرة - فارس - خراسان - الصفد - التفرغر.

والإقليم الرابع:

العراق - البهلوس - أذربيجان - خوارزم - الشاش - خلخية - كباك

والإقليم الخامس:

ترؤيه (?) - عشكوتية - البنادقة - مقدونية - التيلقان - طبرستان - غزنة - تركش - أذكش - ياجوج

والإقليم السادس:

برطانية - إفريقية - لمانية - جثولية - جرمانية - ؟ - الحزر - اللان - بلغار - المنتنة - الخراب.

والإقليم السابع:

سجرت - بجنائية - ماجوج.

وكتب بأسفلها: خالي ... الشمال من البرد .]

١ / تفصيل الكلام على هذه الجغرافيا^(١)

اعلم أن الحكماء قسموا هذا المعمور ، كما تقدّم ذكره ، بسبعة أقسام ، من الجنوب إلى الشمال ، يُسمّون كلّ قسم منها إقليمًا . فانقسم المعمور من الأرض

(١) انقردت نسخة "ع" بهذا الجمل في اختلاف الجغرافيين في عروض الأقاليم والساعات والأميال، وأغفلت الأصول الأربعة الأخرى مستعيضة عنه بما أثبتناه من نصّها . ويبدأ تطابق نسخة "ع" مع بقية الأصول التي أجمعت على المدخل المثبت، عند قوله بعده: "والمتكلمون على هذه الجغرافيا قسموا..." وأمر هذين المقدمتين غير واضح، لغياب مقدمة "ع" عن بقية النسخ، وغياب المقدمة المثبتة عن نسخة "ع"، فكيف نشأ هذا الاختلاف، خاصّة وأنّ نصّ "ع" مثبت إثر الخارطة في متن النصّ ويخط كاتب النسخة نفسه، وليس طارئاً في الحواشي والزيادات التي يضيفها المؤلف. ونشير إلى أنّ الناسخ ترك صفحة يتضاء بين هذا الجزء الذي انقرد به وبين ما التقى فيه مع بقية النسخ.

النص :

وهو على نوعين، مفضل ومجمل . فالمفضل هو الكلام في بلدان هذا المعمور وجباله وبحاره وأنهاره واجنأ واجنأ؛ وسيأتي في الفصل بعد هذا . وأما المجمل ، فالكلام في انقسام المعمور بالأقاليم السبعة [التي التأسخ أو المؤلف نحو سطين] وذكر عروضها وساعات نهارها ؛ وهو الذي تضمّنه هذا الفصل. فلنأخذ في بيانه:

قد تقدّم لنا أن الأرض طافية على الماء العنصري كالعنبة، فانكشف لذلك بعضها لحكمة الله في العمران والتكوين العنصري. فيقال إنّ هذا المنكشف هو النصف من سطح الأرض. فالمعمور منه ربعه والباقي خراب؛ وقيل المعمور سدسّه فقط. فالخلاء من هذا المنكشف في جهتي الجنوب والشمال؛ والعمران بينهما متصل من المغرب إلى المشرق؛ وليس بينه وبين البحر من الجهتين خلاء. قالوا: وفيه خطّ وهي يمرّ من المغرب إلى المشرق مسامتا للنائرة مغدل النهار حيث يكون قطبا الفلك على الأفق وهو أول العمران إلى ما بعده من الشمال . وقال بطلميوس: بل بعده في جهة الجنوب عمران، وقدره بقرض البلد كما يأتي. وعند إسحاق بن الحسن الخازني أنّ وراء الإقليم السابع عمران آخر، وقدره بقرض بلده كما يذكر ؛ وهو من أثقة هذه الصناعة . =

كله بهذه السبعة الأقاليم ، كل واحد منها آخذ من الغرب إلى الشرق على طوله ،
 فالأول منها ماّر من الغرب إلى الشرق مع خط الاستواء يحدّه من جهة الجنوب ،
 وليس وراءه هنالك إلا القفار والزّمال ، وبعض عمارة إن صحت فهي كلاً عمارة .

= ثم إن الحكماء قديماً قَسَمُوا هذا المعمور في جهة الشمال بالأقاليم السبعة بخطوط وهمية آخذة من الغرب
 إلى الشرق ؛ وعروضها مختلفة عندهم ، كما يأتي تفصيله .

فالإقليم الأول منها ماّر مع خط الاستواء من جهة شماليته ، وليس في جنوبه إلا تلك العمارة التي أشار
 إليها بطلَميوس ، وبغدها القفار والزّمال إلى دائرة الماء المستاة بالبحر المحيط .

ويليه من جهة شماليته الإقليم الثاني كذلك ، ثم الثالث ، ثم الرابع والخامس والسادس والسابع ، وهو
 آخر الغمران في جهة الشمال ، وليس وراءه إلا الخلاء والقفار إلى البحر المحيط . إلا أنّ الخلاء في جهة
 الجنوب أكثر منه في جهة الشمال بكثير .

وأما عروض هذه الأقاليم وساعات نهارها ، فاعلم أنّ قُطْبِي الفلك يكونان في خط الاستواء على
 الأفق من غربه إلى شرقه ، والشمس تُسَامِت رؤوس أهلها ؛ فإذا بُعد الغمران إلى جهة الشمال ، ارتفع القطب
 الشمالي قليلاً وانخفض الجنوبي مثله وتعدت الشمس عن دائرة مُعَدِّل النَّهَار إلى سمتة بمثل ذلك ، وصارت
 هذه الأبعاد الثلاثة مُتساوية ، يُسمّى كل واحد منها عرض البلد ، كما هو معروف عند أهل المواقيت .

وقد اختلف الناس في مقدار هذه العروض ، ومقدارها في الأقاليم ؛ فالذي عند بطلَميوس ، أنّ
 عرض المعمور كله سبع وسبعون درجة ونصف درجة ؛ فعرض المعمور خلف خط الاستواء إلى الجنوب
 منها ، إحدى عشرة درجة وست وستون درجة ونصف ، هي عروض الأقاليم الشمالية إلى آخرها . فعرض
 الإقليم الأول منها عنده ست عشرة درجة ، والثاني عشرون ، والثالث سبع وعشرون ، والرابع ثلاث
 وثلاثون ، والخامس ثمان وثلاثون ، والسادس ثلاث وأربعون ، والسابع ثمان وأربعون . ثم قدر الترجة في
 الفلك بستة وستين ميلاً وثلاثي ميل من مسافة الأرض . فتكون أميال الإقليم الأول سائتين الجنوب والشمال
 ألف ميل وسبعة وستين ميلاً ؛ وأميال الإقليم الثاني معه ألفي ميل وثلاثمائة ميل وثلاثة وثلاثين ميلاً ؛ وأميال
 الثالث معها ألفي ميل وسبعمائة وتسعين ؛ والرابع معها ألفين ومائة وخمسة وثمانين ، والخامس ألفين وخمسمائة
 وعشرين ، والسادس ألفين وثمانمائة وأربعين ، والسابع ثلاثة آلاف ومائة وخمسين .

ثم إن أزمته الليل والنهار تتفاوت في هذه الأقاليم بسبب ميل الشمس عن دائرة مُعَدِّل النَّهَار وارتفاع
 القطب الشمالي عن آفاقها ؛ فيتفاوت قوس النهار والليل لذلك . وينتهي أطول الليل والنهار في آخر الإقليم =

ويليه من جهة شماليه الإقليم الثاني ثم الثالث كذلك ، ثم الرابع والخامس

= الأول عند حلول الشمس برأس الجذّي لليل ، وبرأس السرطان للنهار ، كل واحد منها عند بطلان يوس إلى اثنتي عشرة ساعة ونصف ؛ وبشبهان في آخر الإقليم الثاني إلى ثلاث عشرة ساعة ؛ وفي آخر الإقليم الثالث إلى ثلاث عشرة ساعة ونصف ، وفي آخر الرابع إلى أربع عشرة ساعة ؛ وفي آخر الخامس بزيادة نصف ساعة ، وفي آخر السادس إلى خمس عشرة ساعة ؛ وفي آخر السابع بزيادة نصف ساعة ، ويتبقى للأقصر من النهار وللليل ما يتبقى بعد هذه الأعداد من جملة أربعة وعشرين ، الساعات الزمانيّة لمجموع الليل والنهار ، وهو دوزة الفلك الكاملة . فيكون تفاوت هذه الأقاليم في الأطول من ليلها ونهارها بنصف ساعة لكل إقليم ، تزيد من أوله في ناحية الجنوب إلى آخره في ناحية الشمال ، موزعة على أجزاء هذا البعد.

وعند إسحاق بن الحسن الحارثي أنّ عرض الغفران الذي وراء خط الاستواء ست عشرة درجة وخمس وعشرون دقيقة . وطول ليله ونهاره ثلاث عشرة ساعة . و عرض الإقليم الأول وساعاته مثل الذي وراء خط الاستواء . و عرض الإقليم الثاني أربع وعشرون درجة ؛ وساعاته عند آخره ثلاث عشرة ساعة ونصف . و عرض الثالث ثلاثون درجة ؛ وساعاته أربع عشرة ساعة . و عرض الرابع ست وثلاثون درجة ؛ وساعاته أربع عشرة ساعة ونصف . و عرض الخامس إحدى وأربعون درجة ؛ وساعاته خمس عشرة ساعة . و عرض السادس خمس وأربعون درجة ؛ وساعاته خمس عشرة ساعة ونصف . و عرض السابع ثمان وأربعون درجة ونصف ؛ وساعاته ست عشرة ساعة . ثم ينتهي عرض الغفران وراء السابع من عند آخره إلى ثلاث وستين درجة ، وساعاته إلى عشرين ساعة .

وعند غير إسحاق الحارثي من أئمة هذا الشأن ، أن عرض الذي وراء خط الاستواء ست عشرة درجة وسبع وعشرون دقيقة ، و عرض الإقليم الأول عشرون درجة وخمس عشرة دقيقة ؛ والثاني سبع وعشرون درجة ، وثلاث عشرة دقيقة ؛ والثالث ثلاث وثلاثون درجة ، وعشرون دقيقة ؛ والرابع ثمان وثلاثون درجة ، ونصف درجة ، والخامس ثلاث وأربعون درجة ، والسادس سبع وأربعون درجة ، وثلاث وخمسون دقيقة ، وقبل فيه ست وأربعون درجة وخمسون دقيقة ؛ السابع إحدى وخمسون درجة ، وثلاث وخمسون دقيقة . والغفران وراء السابع سبع وسبعون درجة . وعند أبي جعفر الحارثي من أئمتهم أيضا أنّ عرض الإقليم الأول من درجة إلى عشرين وثلاث عشرة دقيقة ، والثاني إلى سبع وعشرين وثلاث عشرة دقيقة ، والثالث إلى ثلاث وثلاثين وتسع وثلاثين دقيقة ، والرابع إلى ثمان وثلاثين وثلاث وعشرين دقيقة ، والخامس إلى ثنتين وأربعين وثمان وخمسين دقيقة ، والسادس إلى سبع وأربعين ودقيقتين ، والسابع إلى خمسين وخمس وأربعين دقيقة . هذا ما حضرني من اختلافهم في العروض والساعات والأميال لهذه الأقاليم ، والله خلق كل شيء بقدره تقدراً .

والسادس والسابع، وهذا⁽¹⁾ آخر العُمران في جهة الشمال . وليس وراء السابع إلاّ
 الخلاء والقفار إلى أن ينتهي إلى البحر المحيط ؛ كالحال فيما وراء الإقليم الأول في
 جهة الجنوب . [إلا أن الخلاء في جهة الشمال أقل بكثير من الخلاء الذي في جهة
 الجنوب]^(ب) . ثم إن أزمانه الليل والنهار تتفاوت في هذه الأقاليم بسبب ميل
 5 الشمس عن دائرة مُعدّل النهار وارتفاع القطب الشمالي عن آفاقها . فيتفاوت قوس
 النهار [أ] و^(ج) الليل لذلك ، وينتهي أطول الليل والنهار في آخر الإقليم الأول ،
 وذلك عند حلول الشمس برأس الجدي لليل ، وبرأس السرطان للنهار ، كلّ
 واحد منها إلى ثلاث عشرة ساعة . وكذلك في آخر الإقليم الثاني ممّا يلي الشمال ،
 ينتهي أطول النهار فيه عند حلول الشمس برأس السرطان ، وهو مُنْقَلَبُها الصُفْيّ ،
 10 إلى ثلاث عشرة ساعة ونصف ساعة . ومثله أطول الليل عند مُنْقَلَبِها الشّتويّ برأس
 الجدي . ويتبقى للأقصر من النهار والليل ما يتبقى بعد الثلاثة عشر ونصف من جُملة
 أربع وعشرين ، الساعات / الزمانيّة لمجموع الليل والنهار ، وهو دَوْرَةُ الفَلَكِ الكَامِلَةِ . [38 ب]
 وكذلك في آخر الإقليم الثالث ممّا يلي الشمال أيضاً ، ينتهيان إلى أربع عشرة ساعة؛
 وفي آخر الرابع إلى أربع عشرة ساعة ونصف ساعة؛ وفي آخر الخامس إلى خمس
 15 عشرة ساعة ؛ وفي آخر السادس إلى خمس عشرة ساعة ونصف ساعة؛ وفي آخر
 السابع إلى ستّ عشرة ساعة؛ وهُنَالِكَ يَنْقَطِعُ العُمران ، فيكونُ تفاوتُ هذه الأقاليم
 في الأطول من ليلها ونهارها بنصف ساعة لكلّ إقليم ، يَتَزَيّدُ من أوله في ناحية
 الجنوب إلى آخره في ناحية الشمال ، مُوزَّعة على أجزاء هذا البُعد .

(1) ل ج ي : وهو (ب) من ي ج وسقط من ظ ل (ج) من ج .

وأما عَرْضُ البُلدانِ في هذه الأقاليم ، وهو عبارةٌ عن بُعْدِ ما يَتَن سَمَتِ
رَأْسِ البَلَدِ ودائرة مُعَدَّلِ النَّهَارِ ، وَالَّذِي هُوَ سَمَتُ رَأْسِ^(١) خطِّ الاستِواءِ ومِثْلُهُ ،
سواءً يَتَخَفِضُ القُطْبُ الجَنُوبِيُّ عن أَفْقِ ذَلِكَ البَلَدِ ، وَيَرْتَفِعُ القُطْبُ الشَّامِلِيُّ عَنْهُ ،
وهي ثَلَاثَةُ أَبْعَادٍ مُتَسَاوِيَةٍ تُسَمَّى عَرْضُ البَلَدِ ، كما مَرَّ ذَلِكَ مِنْ^(١) قَبْلُ .

1. [فَضْلٌ] (ب) :

5

وَالْمُتَكَلِّمُونَ عَلَى هَذِهِ الجُغْرَافِيَا قَسَمُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ الأَقَالِيمِ السَّبْعَةِ
فِي طَوْلِهِ مِنَ المَغْرِبِ إِلَى المَشْرِقِ بِعَشْرَةِ أَجْزَاءٍ مُتَسَاوِيَةٍ ، وَيَذْكُرُونَ مَا اشْتَمَلَ عَلَيْهِ
كُلُّ جُزْءٍ مِنْهَا مِنَ البُلدانِ والأَمْصَارِ والجِبَالِ والأنْهَارِ ، والمسَافَاتِ بَيْنَهَا فِي المَسَالِكِ .
وَنَحْنُ الآنَ نَوْجِزُ القَوْلَ فِي ذَلِكَ بِاخْتِصَارٍ ، وَنَذْكُرُ مَشَاهِيرَ البُلدانِ والأنْهَارِ والبحارِ
فِي كُلِّ جُزْءٍ مِنْهَا ، وَنُحَازِي بِذَلِكَ مَا وَقَعَ فِي كِتَابِ نَزْهَةِ المُشْتَقِ الَّذِي أَلْفَهُ العَلَوِيُّ
الإدْرِيسِيُّ الحَمَوْدِيُّ لِلْمَلِكِ صِيقْلِيَّةٍ مِنَ الإِفْرَنْجِ ، وَهُوَ رُجَّارُ بْنُ رُجَّارٍ / عِنْدَمَا كَانَ
[39] نَازِلًا عَلَيْهِ بِصِيقْلِيَّةٍ بَعْدَ خُرُوجِ سَلْفِهِ مِنْ إِمَارَةِ مَالَقَةِ .

وَكَانَ تَأْلِيفُهُ لِلْكِتَابِ فِي مُنْتَصَفِ المِائَةِ السَّادِسَةِ . وَجَمَعَ لَهُ كُتُبًا جَمَّةً ،
لِلْمُسَعَوْدِيِّ ، وَابْنِ خُرْدَاذِبَةِ ، وَالْحَوْقَلِيِّ ، وَالْعُدْرِيِّ ، وَإِسْحَاقِ المُنَجِّمِ ، وَبَطْلَمَيْوسَ ،
وغيرهم .

15

وَنَبْدَأُ مِنْهَا بِالأَقْلِيمِ الأوَّلِ إِلَى آخِرِهَا .

(١) سَقَطَ مِنْ ل (ب) مِنْ ع ، وَمِنْ هُنَا تَعُودُ نَسْخَةُ عَاطِفِ أَفَنْدِي "ع" إِلَى مُتَابَعَةِ السِّيَاقِ مَعَ بَقِيَةِ الأَصُولِ .

• الإقليم الأول :

وفيه من جهة غربيّة الجزائر الخالدات ، التي منها بدأ بطلَميوس يأخذ أطوال البلاد . وليست في بسيط الإقليم ، وإنما هي في البحر المحيط ، جزر متكررة [أكبرها]⁽¹⁾ وأشهرها ثلاثة ؛ ويقال إنها مغمورة . وقد بلغنا أن سفائن من الإفرنج مرّت بها في أواسط هذه المائة ، وقتلواهم ، فغنموا منهم وسبّوا ، وباعوا بغض أسراهم بسواحل المغرب الأقصى ، وصاروا إلى خدمة السلطان ، فلما تعلّموا اللسان العربيّ أخبروا عن حال جزيرتهم ، وأنهم يحترفون الأرض للزراعة بالقرون ، وأن الحديد مفقود بأرضهم ، وعيشهم من الشعير ، وماشييتهم المغز ، وقتالهم بالحجارة يُلَوِّحونها إلى خلف ، وعبادتهم السجود للشمس إذا طلعت ، ولا يعرفون ديناً ، ولم تبلغهم دعوة ، ولا يوقف على مكان هذه الجزائر^(ب) إلا بالعثور لا بالقصد إليها ؛ لأنّ سفر السفن في البحر إنّما هو بالرياح ، ومعرفة جهات مهابها ، وإلى أين توصل إذا مرّت على الاستقامة من البلاد التي في ممرّ ذلك المهبّ . وإذا اختلف المهبّ وعلم حيث يوصل على الاستقامة ، حوذي به القلع محاذاةً تُحمّل السفينة بها على قوانين في ذلك محصلة عند النوايئة والملاحين الذين هم رؤساء السفّر في البحر .

15 والبلاد التي جفائي البحر الرومي / وفي عُدوتيه ، مكتوبة كلّها في صحيفة [39 ب] على شكل ما هي عليه في الوجود ، وفي وضعها في سواحل البحر على ترتيبها .

(1) سقط من ط (ب) ج : الجزيرة .

ومهابُّ الرِّياح ومَمَرَّاتها على اختلافِها مرسوْمٌ معها في تلك الصَّحيفة، ويُسمَّونها الكُنْباص ؛ وعليها يَتَمَدَّدون في أسفارِهم . وهذا كلُّه مَفْقُودٌ في البَحر المحيِط ، فلذلك لا تَلْجُجُ فيه السُّفنُ لأنَّها إن غابَتْ عن مَرَأى السَّواحل فَقَلَّ أن تَهْتَدِيَ إلى الرُّجوع إليها؛ مع ما يَتَعَقَّد في جَوْ هذا البَحر وعلى صَفْح مائِهِ من الأَبْجَرَةِ المانِعَةِ^(١) للسُّفن في مَسِيرِها ؛ وهي لِبُعْدها لا تُذَرِّكُها أضواءُ الشَّمْسِ المنعكِسَةُ من سَطْح الأرض 5 فتَحَلَّلُها ؛ فلذلك عَسَرَ الِاهْتِدَاءُ إليها وصَعِبَ الوُقُوفُ على خَبَرِها .

وأما الجُزْءُ الأوَّلُ من هذا الإقليم ، ففيه مصبُّ النِّيلِ الآتي من مَبْدِئِهِ عند جَبَلِ القَمَرِ، كما ذَكَرناهُ ، ويُسمَّى نيلُ السُّودان ؛ ويَذْهَبُ إلى البَحرِ المُحيط فيصبُّ فيه عند جَزيرةِ أوْلِيك^(ب) . وعلى هذا النِّيلِ مَدِينَةُ سُلَى وتَكَرُّورُ وغانَةُ ؛ وكلُّها لهذا العَهْدِ في مَمْلَكَةِ أَهْلِ مالِي من أُمَمِ السُّودان ؛ وإلى بلادِهِم يُسافِرُ تِجَّارُ المَغْرِبِ 10 الأَقْصَى . وبالقُرْبِ منها من شَمالِها بلادُ لَفْتُونَةٍ وسائِرُ طوائِفِ المَلَثِّمِينَ، مفاوِزُ يَجُولون فيها . وفي جَنُوبِ هذا النِّيلِ قَوْمٌ من السُّودان يُقالُ لَهُم لَمَم ، وَهُم كُفَّارٌ، وَيَكْتُونُ في وُجُوهِهِم وَأَصْدَاغِهِم ؛ وَأَهْلُ غانَةَ والتَكَرُّورِ يُغَيِّرُونَ عَلَيْهِم وَيَسْبُونَهُم وَيَبِيعُونَهُم لِلتِّجَّارِ فَيَجْلِبُونَهُم إلى المَغْرِبِ ، وَمِنْهُمْ عامَّةٌ رَقِيقُهُم . وليس وراءَهُم في 15 الجَنُوبِ عَمْرانُ يُعْتَبَرُ، إلا أَناسِيٌّ أَقْرَبُ إلى الحَيَوانِ العُجْمِ من النَّاطِقِ، يَسْكُنونَ الغِياضَ والكُهوفَ، وَيَأْكُلونَ العُشْبَ والحَبُوبَ غَيْرَ مُهَيَّاةٍ ؛ وَرُبَّمَا يَأْكُلُ بَعْضُهُم بَعْضًا ؛ وَلَيْسُوا في عِدادِ البَشَرِ .

(١) ظ، وفي ج ل ع ي : المانعة (ب) كذا في ظ ج، وفي ي ع ل : أوْلِيل وهو ما في نزهة المشتاق 1 : 17 ، 18 ، 19 ، 108 .

وفواكه بلاد السودان كلها من قصور صحراء المغرب ، مثل ثَوَات
وتيكورارين ووازكلآن . وكان في غانة فيما يقال مَلِكٌ ودَوْلَةٌ / لقوم من العلوية [140]
يُعرفون ببني صالح . وقال صاحبُ كتاب رُجَار⁽¹⁾ : إِنَّه صالحُ بن عبد الله بن
حسن بن الحسن . ولا يُعرف صالحُ هذا في وَلَد عبد الله بن حسن . وقد ذهبَتْ
5 هذه الدَّوْلَةُ لهذا العهد ، وصارَتْ غانة لسلطان مَالِي .

وفي شرقي هذه البلاد في الجزء الثالث من هذا الإقليم ، بِلَاد كُوكُو^(ا) على
نَهْرٍ يُنبَع من بَعْض الجبال هُنَالِكَ ، ويمرُّ مُغْرِباً فيغوص في رمال الجزء الثاني . وكان
مُلْك كُوكُو قائماً بنفسه ثم استولى عليها سُلطان مَالِي وأصبحت في مَلَكْتِه ؛
وخربت لهذا العهد من أَجْلِ فِتْنَةٍ وَقَعَتْ هُنَالِكَ ، نذكرها عند ذِكْر دَوْلَةِ [أهل]^(ب)
10 مَالِي ، في محلّها من تاريخ التّزِير . وفي جنوبي بلاد كُوكُو بلادُ كَانِم^(ج) من أُمم
السُّودان . وبعدهم ونقارة^(د) على ضِفَّة النيل من شماليّه .

وفي شرقي بلاد ونقارة وكنم بلاد [زغاوة]^(هـ) وتاجرة ، المتصلة بأرض التّوبة
في الجزء الرابع من هذا الإقليم . وفيها يَمُرُّ نيلٌ مِصر ذاهباً من مَبْدئه عند خطِّ
الاستواء إلى البَحْر الرُّومِيّ في الشّمال . ومَخْرَج هذا النيل من جَبَل القُمر الذي

(أ) في ع ج ي نقطة تحت الكاف للنطق بالإشمام بين الكاف والقاف ، وفي ج ع سكون على الواو (ب) سقطت من ظ
(ج) في ع بكاف منقوطة من فوق ، وفي خريطة النسخة نفسها بفتح النون (د) كذا في جميع الأصول ، وانفردت ع برسمها
بكاف عليها نقطتان بدل القاف (هـ) من ل ج ي وهو الصحيح ، وفي ظ زغاوة ، وفي ع والخريطة: زغاني .

(1) نزهة المشتاق 1: 23 يذكر أن ملك غانة فيما يوصف ، من ذرية صالح بن عبد الله ... ، وأنه يخطب
لنفسه ، لكنه تحت طاعة أمير المؤمنين العباسي .

فوق خطّ الاستواء بسِتّ عَشْرَةَ دَرَجَةً . واختَلَفُوا في ضَبْط هذه اللَّفْظَةِ ، فبَعْضُهُمْ يَفْتَحُ الْقَافَ وَالْمِيمَ نِسْبَةً إِلَى قَمَرِ السَّمَاءِ ، لَشِدَّةِ بَيَاضِهِ وَكَثْرَةِ ضَوْئِهِ ، وفي كِتَابِ الْمُشْتَرَكِ⁽¹⁾ لِيَاقُوتِ بَضَمِ الْقَافِ وَسُكُونِ الْمِيمِ ، نِسْبَةً إِلَى قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْهِنْدِ ؛ وَكَذَا ضَبَطَهُ ابْنُ سَعِيدٍ⁽²⁾ ، فَيَخْرُجُ مِنْ هَذَا الْجَبَلِ عَشْرُ عُيُونٍ تَجْتَمِعُ كُلُّ [خَمْسَةٍ]⁽³⁾ مِنْهَا فِي بَحِيرَةٍ ؛ وَبَيْنَهُمَا سِتَّةُ أَمْيَالٍ . وَيَخْرُجُ مِنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ الْبَحِيرَتَيْنِ ثَلَاثَةُ أَنْهَارٍ تَجْتَمِعُ 5 كُلُّهَا فِي بَطِيحَةٍ وَاحِدَةٍ ، فِي أَسْفَلِهَا جَبَلٌ مُعْتَرِضٌ يَشُقُّ الْبَحِيرَةَ مِنْ نَاحِيَةِ الشَّامِ . وَيَنْقَسِمُ مَاؤُهَا بِقَسْمَيْنِ : فَيَمْرُ الْغَرْبِيِّ مِنْهُ إِلَى بِلَادِ السُّودَانِ مُغْرَبًا حَتَّى يَصْبَ فِي الْبَحْرِ الْمُحِيطِ ، وَيَخْرُجُ الشَّرْقِيُّ مِنْهُ ذَاهِبًا إِلَى الشَّامِ عَلَى بِلَادِ الْحَبَشَةِ وَالتُّوْبَةِ وَفِيهَا بَيْنَهُمَا ؛ وَيَنْقَسِمُ فِي أَعْلَى أَرْضِ مِصْرَ ، فَتَصُبُّ ثَلَاثَةٌ مِنْ جَدَاوِلِهِ فِي الْبَحْرِ الرُّومِيِّ 10 عِنْدَ الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ / وَرَشِيدٍ^(ب) وَدُمِيَّاطَ ، وَيَصْبُ وَاحِدٌ فِي بَحِيرَةٍ مِلْحَةٍ قَبْلَ أَنْ يَتَّصِلَ بِالْبَحْرِ .

وَفِي وَسْطِ هَذَا الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ ، وَعَلَى هَذَا النَّيْلِ ، بِلَادُ النَّوْبَةِ وَالْحَبَشَةِ وَبَعْضُ بِلَادِ الْوَاحَاتِ إِلَى أَسْوَانٍ . وَحَاضِرَةُ بِلَادِ النَّوْبَةِ مَدِينَةُ دُنْقَلَةَ ؛ وَهِيَ فِي غَرْبِ هَذَا النَّيْلِ ، وَبَعْدَهَا عَلْوَةٌ وَبَلَاقُ^(ج) ، وَبَعْدَهُمَا جَبَلُ الْجَنَادِلِ عَلَى سِتَّةِ مَرَاكِلٍ مِنْ بَلَاقٍ فِي الشَّامِ ، وَهُوَ جَبَلٌ عَالٍ مِنْ جِهَةِ مِصْرَ وَمُنْخَفِضٌ مِنْ جِهَةِ النَّوْبَةِ ، فَيَنْفِذُ 15 فِيهِ النَّيْلُ وَيَصْبُ فِي مَهْوًى بَعِيدٍ صَبًّا مَهُولًا فَلَا يُمَكِّنُ أَنْ تَسْلُكَهُ الْمَرَاقِبُ ، بَلْ يُحَوِّلُ

(أ) مِنْ ع ل ج ي ، وَفِي ظ ، عَشْرَةٌ ! (ب) سَقَطَ مِنْ ي (ج) فِي ع : ضَبَطَتْ بِالْحَرَكَاتِ غَلْوَةٌ وَبَلَاقُ ، وَفِي ل : غَلْوَةٌ .

(1) الْمُشْتَرَكُ وَضَعًا وَالْمَفْتَرَقُ صَقْعًا 358 ، وَهُوَ مُخْتَصِرُ نَصِّهِ فِي مَعْجَمِ الْبُلْدَانِ 4 : 397 .

(2) بِسْطِ الْأَرْضِ فِي الطُّولِ وَالْعَرْضِ 80 .

الْوَسْقُ من مَرَاكِبِ السُّودَانِ، فَيُحْمَلُ عَلَى الظَّهْرِ إِلَى بَلَدِ أُسْوَانَ قَاعِدَةَ الصَّعِيدِ ؛
وَكَذَا وَسَقَ مَرَاكِبِ الصَّعِيدِ إِلَى فَوْقِ الْجَنَادِلِ. وَبَيْنَ الْجَنَادِلِ وَأُسْوَانَ ثَلَاثِي عَشْرَةَ
مَرْحَلَةً. وَالْوَاهَاتُ فِي غَرْبِهَا عُدْوَةُ النَّيْلِ، وَهِيَ الْآنَ خَرَابٌ، وَبِهَا آثَارُ الْعِمَارَةِ الْقَدِيمَةِ.

وَفِي وَسْطِ هَذَا الْإِقْلِيمِ ، فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنْهُ، بِلَادُ الْحَبَشَةِ ، عَلَى وَادٍ
5 يَأْتِي مِنْ وَرَاءِ خَطِّ الْإِسْتِوَاءِ [وَيَمُرُّ قِبَالَةَ مَقْدِشَوَّالْتِي فِي جَنُوبِ الْبَحْرِ الْهِنْدِيِّ]^(١)
ذَاهِبًا إِلَى أَرْضِ التَّوْبَةِ، فَيَصُبُّ هُنَالِكَ فِي النَّيْلِ الْهَابِطِ إِلَى مِصْرَ . وَقَدْ وَهَمَ فِيهِ كَثِيرٌ
مِنَ النَّاسِ وَزَعَمُوا أَنَّهُ مِنْ نَيْلِ الْقَمَرِ. وَبَطْلَمَيْوسُ ذَكَرَهُ فِي كِتَابِ الْجُغْرَافِيَا وَذَكَرَ أَنَّهُ
لَيْسَ مِنْ هَذَا النَّيْلِ. وَإِلَى وَسْطِ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِي هَذَا الْجُزْءِ الْخَامِسِ، يَنْتَهِي بَحْرُ
[الْهِنْدِ]^(ب) الَّذِي يَدْخُلُ مِنْ نَاحِيَةِ الصِّينِ ، وَيَغْمُرُ عَامَّةَ هَذَا الْإِقْلِيمِ إِلَى هَذَا الْجُزْءِ
10 الْخَامِسِ ، فَلَا يَبْقَى فِيهِ عُمُرَانُ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْجَزَائِرِ الَّتِي فِي دَاخِلِهِ، وَهِيَ مُتَعَدِّدَةٌ ،
يُقَالُ تَنْتَهِي إِلَى أَلْفِ جَزِيرَةٍ، أَوْ فِيمَا عَلَى سَوَاحِلِهِ الْجَنُوبِيَّةِ وَهِيَ آخِرُ الْمَعْمُورِ فِي
الْجَنُوبِ، أَوْ فِيمَا عَلَى سَوَاحِلِهِ مِنْ جِهَةِ الشَّامِ، وَلَيْسَ مِنْهَا فِي هَذَا الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ إِلَّا
طَرَفٌ مِنْ بِلَادِ الصِّينِ فِي جِهَةِ الشَّرْقِ.

وَبِلَادُ الْيَمَنِ فِي الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ، فِيمَا بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ الْهَابِطَيْنِ
15 مِنْ هَذَا الْبَحْرِ الْهِنْدِيِّ إِلَى جِهَةِ الشَّامِ، وَهُمَا بَحْرُ الْقُلُزْمِ، وَبَحْرُ فَارَسَ، وَفِيمَا بَيْنَهُمَا
جَزِيرَةُ الْعَرَبِ؛ وَتَشْتَمِلُ عَلَى بِلَادِ الْيَمَنِ، وَبِلَادِ الشُّخْرِ فِي شَرْقِهَا / عَلَى سَاحِلِ هَذَا
الْبَحْرِ الْهِنْدِيِّ ، وَعَلَى بِلَادِ الْحِجَازِ وَالْيَمَامَةِ وَمَا إِلَيْهِمَا ، كَمَا نَذَكَرَهُ فِي الْإِقْلِيمِ الثَّانِي وَمَا
بَعْدَهُ .

(١) مِنْ حَاشِيَةِ عِ بَخْطَه (ب) فِي ظ وَحْدَهَا : النَّيْلِ .

فأما الذي على ساحل هذا البحر من غربيته فبلد زالغ من أطراف بلاد الحبشة، ومجالات البجة في شمالي الحبشة ما بين جبل العلاقي الذي في أعالي الصعيد، وبين بحر القلزم الهابط من البحر الهندي . وتحت بلد زالغ من جهة الشمال في هذا الجزء خليج باب المندب. يضيق البحر الهابط هنالك بمزاحمة جبل المندب المائل في وسط البحر الهندي، مُمتدًا مع ساحل اليمن من الجنوب إلى الشمال في 5 طول اثني عشر ميلاً ، فيضيق البحر بسبب ذلك إلى أن يصير في عرض ثلاثة أميال أو نحوها، ويُسمى باب المندب، وعليه تمر مراكب اليمن إلى ساحل السويس قريبًا من مضر. وتحت باب المندب جزيرة سواكين ودهلك، وقبالتة من غربيته مجالات البجة^(١) من أمم السودان كما ذكرناه. ومن شرقيته في هذا الجزء تهائم اليمن، ومنها على ساحله بلد حلي ابن يعقوب . وفي جهة الجنوب من بلد زالغ وعلى ساحل 10 هذا البحر من غربيته قرى بريرا يتلو بعضها بعضًا، ويتعطف مع جنوبيته إلى آخر الجزء السادس. ويلها هنالك من جهة شرقها بلاد الزنج، [وبعدها مدينة مقدشو، وهي مدينة مُستبحرة العمارة ، ... الأحوال، كثيرة التجار على ساحل البحر الهندي من جنوبه، ثم بلاد سُفالة]^(ب) على^(ج) ساحله الجنوبي في الجزء السابع من هذا الإقليم . وفي شرقي بلاد سُفالة من ساحله الجنوبي بلاد^(د) الواق واق متصلة إلى 15 آخر الجزء العاشر من هذا الإقليم وعند مدخل هذا البحر من البحر المحيط.

وأما جزائر هذا البحر فكثيرة ، ومن أعظمها جزيرة سرنديب ، مدورة الشكل ، وبها الجبل المشهور ، يُقال ليس في الأرض أعلى منه ، وهي قبالة سُفالة .

(١) في خريطة ع بتشدب الجيم (ب) حاشية بخطه من ع، ونقلت على حاشية ج بخط أحدث، والنقطة لكلمة لم تُقرأ (ج) ي ج : من (د) سقط من ج .

ثم جزيرة القمر^(١) ، وهي جزيرة مستطيلة تبدأ من قبالة أرض سُقَالَة ، وتذهب إلى الشرق مُنحرفة بكثير إلى الشمال إلى أن تقرب من سواحل أعالي الصين ؛ وتحتف بها في هذا البحر من جنوبيها جزائر الواق واق ، ومن شرقيها جزائر السيللا ، / إلى جزائر أخرى في هذا البحر كثيرة العدد ، وفيها أنواع الطيوب والأفاوه ، وفيها [41 ب] 5 - يُقال - معادن الذهب والرُّمُود ، وعامة أهلها على دين المجوسية ، وفيهم ملوك مُتعدّدون . وهذه الجزائر من أحوال العُمران عجائب ذكرها أهل الجغرافيا . وعلى الضفة الشماليّة من هذا البحر وفي الجزء السادس من هذا الإقليم ، بلاد اليمن كلها؛ فمن جهة بحر القلزم بلد زبيد والمنهجم وتهامة اليمن ؛ وتغدها [شرقاً]^(ب) بلد صعدة ؛ مقر الإمامة^(ج) الزيدية ، وهي بعيدة عن البحر الجنوبي وعن البحر الشرقي. وفيما بعد ذلك مدينة عدن؛ وفي شماليها صنعاء ؛ وتغدها إلى الشرق أرض الأخفاف وظفار ؛ وبعدها^(د) أرض حصرموت ؛ ثم بلاد الشحر ما بين البحر الجنوبي وبحر فارس . وهذه القطعة من الجزء السادس هي التي انكشفت عنها البحر من أجزاء هذا الإقليم الوسطي ، وينكشفت بعدها قليل من التاسع ، وأكثر منه من العاشر ، فيه أعالي بلاد الصين ، ومن مدنه الشهيرة مدينة خانكو^(هـ) ، وقبالتها من 15 جهة الشرق جزائر السيللا ؛ وقد تقدّم ذكرها . وهذا آخر الكلام في الإقليم الأول .

(١) ضبطت بالحركات في ل ع (ب) من ل (ج) ع ج : الأئمة (د) ي ؛ وفيما بعد ذلك (هـ) في ل وضعت نقطة تحت الكاف لضبط النطق .

• الإقليم الثاني:

وهو متّصل بالأوّل من جهة الشّمال . وقُبالة الغَزب منه في البَحْر المحيِط
جزيرتان من الجزائر الخالدات التي مرّ ذكرها .

وفي الجزء الأوّل والثاني منه في الجانب الأعلى منهما ، أرض قمنوريّه ؛

- 5 ويَعدها في جهة الشّرق أعالي أرض غانة ، ثم مَجالات زغاوة^(أ) من السّودان ؛ وفي
الجانب الأسفل منها صحراء نيسر^(ب) متّصلة من الغَزب إلى الشّرق ، ذات مفاوِز
يسلك فيها التجار ما بين بلاد المغرب وبلاد السّودان ، وفيها مَجالات الملتّمين من
صنهاجة ، وهم شعوب كثيرة ما بين كدالة^(ج) ولَمْتونة ومَسُوفة ولَمْطه ووَنزِيكه^(د) .

وعلى سَمَت هذه المفاوِز شرقاً أرض قَزّان ، ثم مَجالات أزكار^(هـ) من قبائل

- 10 البربر ، ذاهبة إلى أعالي الجزء الثالث على سَمَتها في الشّرق ، ويَعدها من هذا الجزء
بلاد كوار^(و) من أمّ السّودان ، ثم قطعتين من أرض التّاجوين^(ز) . وفي أسافل

[142] / هذا الجزء الثالث وهي جهة الشّمال منه ، بقيّة أرض وِدّان ، وعلى سَمَتها شرقاً
أرض سنّيريّة وتُسمّى الواحات الدّاخلية .

وفي الجزء الرّابع من أغلاه بقيّة أرض التّاجوين . ثمّ تَعترض في وسط هذا

- 15 الجزء بلاد الصّعيد ، حِفافِيّ التّيل الدّاهب من مَبْدئه في الإقليم الأوّل إلى مَصْبّه في

(أ) ي ومقحمة في ج : زغاني (ب) مستدركة في حاشية ع ، ومنكولة بخط ابن خلدون (ج) ل : بكاف مضمومة ومنقوطة
لضبط النطق (د) ل : الكاف منقوطة (هـ) ع ل ي ج ، بكاف منقوطة (و) كذا ضبطت في ل (ز) كذا ضبطت في ل ،
وفي الأصول بالناء ، عدا ظ فقد أثبتتها بالنون .

البحر، فيَمُرُّ في هذا الجزء بين الجبلَين الحاجِزين، وهما جبلُ الواحات من غربيّه، وجبلُ المقطَم من شرقيّه. وعليه من أعلاه بلدُ إشنا وأزمنت، وتتصل كذلك جفائنه إلى أسيوط وقوص، ثم إلى صول. ويَقْتَرُقُ النّيل هنالك على شِغْبَيْن، يَنْتَهِى الأيمن منها في هذا الجزء عند اللاّهون، والأيسر عند دلاض^(١)؛ وفيما بينهما أعالي ديار مصر.

5 وفي الشرق من جبل المقطَم صحارى عَيْنَاب، ذاهبةٌ في الجزء الخامس إلى أن تنتهي إلى بحر السّويس، وهو بحر القلزم الهابطُ من البحر الهندي في الجنوب إلى جهة الشمال. وفي عُدُوْتِهِ الشرقيّة من هذا * (ب) الجزء أرض الحجاز، من جبل^(ج) يَلْمَلَمُ إلى بلد يثرب. وفي وسط الحجاز بلدُ مَكَّة، شَرَفَهَا الله تعالى، وفي ساحلها مدينةُ جُدَّة تُقَابِلُ بلد عَيْنَاب في العُدوة الغربية من هذا البحر.

10 وفي الجزء السادس من غربيّه بلادُ نَجْد، [أعلاها في الجنوب جُرْش وتَبَالَة، إلى عكاظ من الشمال. وتحت بلاد نَجْد] ^(د) من هذا الجزء بقيّة أرض الحجاز * (ب)؛ وعلى سَمْتِهَا في الشرق [بلاد نَجْرَان وجند، وتحتها أرض اليمامة، وعلى سَمْتِ نَجْرَان في الشرق] ^(د) أرض سَبَأ ومأرب ثم أرض الشّحر. وتَنْتَهِى إلى بحر فارس، وهو البحر الثاني الهابطُ من البحر الهندي إلى الشمال كما مرّ. [وبذهب] ^(هـ) في هذا الجزء 15 بالخراف إلى الغرب فيَنغُمَر ما بين شرقيّه وجوفيّه قطعةً مثلثةً عليها من أعلاه مدينة قلّهات، وهي ساحلُ الشّحر، ثم تحتها على ساحله بلاد عُمان، ثم بلاد البَحْرَيْن، وهجر منها في آخر الجزء.

(أ) كنا ضبطت بالحركات في ل (ب) سقط ما بين النجمين من ي (ج) كنا في ط ج ع، وفي ل: جهة (د) من ل ج ع، وسقطت من ط (هـ) كنا في الأصول وفي ط: وينتهي.

وفي الجزء السابع ثم في الأعلى من غزيبه، قطعة من بحر فارس ، تتصل
بالقطعة الأخرى في السادس ؛ ويعمر بحر الهند جانبه الأعلى كله . وعليه هنالك
بلاد السند إلى بلاد مكران منه . ويقابلها بلاد الطوران وهي من السند أيضا ؛
فيتصل السند كله في الجانب الغربي من هذا الجزء ، وتحول المفاوز بينه وبين أرض

[42 ب] الهند ، ويمر فيه نهري الآتي من ناحية بلاد الهند / ويصب في البحر الهندي في 5

الجنوب . وأول بلاد الهند على ساحل البحر الهندي وفي سمتها شرقا بلاد بلهرا^(أ) ،
وتحتها الملتان ، بلد الصنم العظيم عندهم ، ثم أسفل الهند^(ب) ، أعالي بلاد سيجستان .

وفي الجزء الثامن من غزيبه بقية بلاد بلهرا من الهند ، وعلى سمتها شرقا
بلاد القندهار ثم بلاد منييار^(ج) ، في الجانب الأعلى على ساحل البحر الهندي ،

وتحتها في الجانب الأسفل أرض كابل ، وتغدهما شرقا إلى البحر المحيط ببلاد القنوج 10
ما بين قشمر الداخلة وقشمر الخارجة عند آخر الإقليم .

وفي الجزء التاسع ثم في الجانب الغربي منه بلاد الهند الأقصى ، وتتصل
فيه إلى الجانب الشرقي ، فتتصل من أعلاه إلى العاشر ، وتبقى في أسفل ذلك
الجانب [قطعة]^(د) من بلاد الصين فيها مدينة خينغون ، ثم تتصل بلاد الصين في
الجزء العاشر كله إلى البحر المحيط .

15

(أ) ضبطت بالحركات في ع بلهرا ، ثم شكلها في الجزء التالي كما أنبته وكما ضبطت في ل (ب) ي: السند (ج) ضبطت في ل:
منييار (د) من ل ج ي ، وفي ط ع: قطعتين (كذا) ولا يطابق ذلك ما بعده: فيها مدينة .

• الإقليم الثالث :

وهو مُتّصل بالثاني من جهة الشمال ؛ ففي الجزء الأول وعلى نحو التُّلث
من أغلاه ، جَبَل دَرَن ، مُعترض فيه من غربيّه عند البَحْر المُحيط إلى الشرق عند
آخره . ويسكن هذا الجبل من البرّ أُمَمٌ لا يحصيهم إلا خالفهم حَسبها يأتي ذِكْرُه .
5 وفي القِطعة التي يَتَن هذا الجبل والإقليم الثاني ، وعلى البَحْر المحيط منها ، رباط
ماسّة ، وتُتّصل به شرقًا بلاد سُوس وتُول ، وعلى سَمْتها شرقًا بلادُ دَرَعَة ، ثم بلاد
سِجِلْمَاسَة ، ثم قِطعةٌ من صَحراء نَيْسَر ، المُفازة التي ذكرناها في الإقليم الثاني . وهذا
الجَبَل مُطلٌّ على هذه البلاد كلّها في هذا الجزء ، وهو قليلُ الثنايا والمسالك في
هذه الناحية الغربية إلى أن يُسامِت وادي مَلوِيّة ، فتكثرُ ثناياه ومَسالِكُه إلى أن
10 يَنْتَهي . وفي هذه الناحية منه أُمَمُ المَصامِدة ، فسَكْسِيوَة عند البَحْر المحيط ، ثم
هِنْتاتَة ، ثم تِينال^(أ) ، ثم كَذميوَة ، ثم هَسْكَوَرَة ، وهم آخر المَصامِدة فيه . ثم قبائل
صِنَاكَة^(ب) وهم صِنْهاجَة . ثم في آخر هذا الجزء منه بعض قبائل / زَناتَة . ويتّصل به [143]
هنالك من جوفِيّه جَبَلُ أوراس وهو جَبَل كُتامة . وبعد ذلك أُمَمُ أخرى من البرابرة
نَذَكرهم في أَمّاكهم . ثم إنّ جَبَل دَرَن هذا من جهة غربيّه مُطلٌّ على بلاد المغرب
15 الأَقصى وهي في جَوْفِيّه . ففي الناحية الجنوبيّة منها بلادُ مَرَاكُش وأَغْمات وتاذلا ،
وعلى البحر المحيط منها رباط أَسْفي ومدينة سَلا ، وفي الشرق عن بلاد مَرَاكُش

(أ) كذا في ظ ي ، وفي ل ع ج : يَنْتَمَل (ب) رسمها في ظ ل ع لضبط النطق ، يراي داخل الصاد ونقطة على الكاف .

بلاد فاس ومكناسة وتازا وقصر كتامة . وهذه هي التي تُسمى المغرب الأقصى في
عُزف أهلها . وعلى ساحل البحر المحيط منها بلدان : آصيلا^(أ)؛ والعرايش .

وفي سمت هذه البلاد شرقا بلاد المغرب الأوسط ، وقاعدتها تلمسان ؛
وفي سواحلها على البحر الرومي بلد هُنين وَوَهْران والجزائر . لأن هذا البحر الرومي
يُخرج من البحر المحيط من خليج طَنْجَة في الناحية الغربية من الجزء الرابع، ويذهب
5 [مشرقاً]^(ب) فينتهي إلى بلاد الشام، فإذا خَرَج من الخليج المتضائق غير بعيد،
[انفسح]^(ج) جنوباً وشمالاً فَدَخَلَ في الإقليم الثالث والخامس . فلهذا كان على ساحله
من هذا الإقليم الثالث الكثير من بلاده، [تبتدىء من طَنْجَة إلى القصر الصغير، ثم
سَبْتَة ثم باديس ثم غـ ...]^(د) ثم يتصل ببلاد الجزائر، ومن شرقها بلد بِجَاية في ساحل
البحر، ثم قُسْنطينة في الشرق عنها .

10

وفي آخر الجزء الأول ، وعلى مرحلة من هذا البحر في جنوبي هذه
البلاد ، ومرتفعاً إلى جنوب المغرب الأوسط ، بلد آشير [بجبل تينطري]^(هـ)، ثم بلد
المسيّلة ، ثم الزاب ، وقاعدته بَسْكَرة تحت جبل أوراس المتصل بدرن كما مرّ .
وذلك عند آخر هذا الجزء من جهة الشرق .

15 والجزء الثاني من هذا الإقليم على هيئة الجزء الأول ؛ يمرُّ جبل دَرَن
[على]^(و) نحو الثلث من جنوبه ذاهباً فيه من غرب إلى شرق ، فيقسمه بقطعتين،

(أ) رسمت بالمد على المعزة، وفي ظ ع وضعت مع الصاد زائي للنطق (ب) من الأصول الأربعة وسقطت من ظ (ج) من ل
ج ي ع ، وفي ظ : انفسح (د) من حاشية ع بخطه ، وفيه الكلمة منطومة (هـ) من حاشية ع بخطه (و) في ظ وحدها :
عدد .

وَيَعْمُرُ الْبَحْرُ الرُّومِيَّ مَسَافَةً مِنْ شِمَالِهِ . فَالْقِطْعَةُ الْجَنُوبِيَّةُ عَنْ جَبَلِ دَرَنْ غَرْبَهَا كُلُّهُ
مَفَاوِزَ ، وَفِي الشَّرْقِ مِنْهَا بَلَدٌ عَدَامِسُ ، وَفِي سَمْتِهَا شَرْقًا أَرْضُ وَدَّانِ الَّتِي بَقِيَّتُهَا فِي
الْإِقْلِيمِ الثَّانِي كَمَا مَرَّ . وَالْقِطْعَةُ الْجَوْفِيَّةُ عَنْ جَبَلِ دَرَنْ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ فِي
الْغَرْبِ مِنْهَا ، جَبَلُ أَوْرَاسٍ وَتَبَسَّةُ وَالْأُرْسُ ، وَعَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ بَلَدٌ بُونَةُ . ثُمَّ فِي
5 سَمْتِ / هَذِهِ الْبِلَادِ شَرْقًا بِلَادُ إِفْرِيقِيَّةَ ؛ فَعَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ مَدِينَةُ تَوُسُّ ؛ ثُمَّ [43 ب]
سُوسَةُ ، ثُمَّ الْمَهْدِيَّةُ .

وَفِي جَنُوبِ هَذِهِ الْبِلَادِ ، تَحْتَ جَبَلِ دَرَنْ ، بِلَادُ الْجَرِيدِ : تَوَزَّرَ ، وَقَفْصَةُ ،
وَنَقْزَاوَةُ . وَفِيمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ السَّوَاوِحِلِ مَدِينَةُ الْقَيْرَوَانِ ، وَجَبَلُ وَشَلَاتٍ ⁽¹⁾ وَسُبَيْطَلَةَ ^(ب) .
وَعَلَى سَمْتِ هَذِهِ الْبِلَادِ كُلِّهَا شَرْقًا بَلَدُ طَرَابُلُسَ عَلَى الْبَحْرِ الرُّومِيِّ . وَبِأَزَائِهَا فِي
10 الْجَنُوبِ جِبَالُ دُمَّرَ وَمَقَرَّةَ مِنْ قِبَائِلِ هَوَّارَةَ ، مُتَّصِلَةٌ بِجَبَلِ دَرَنْ . وَفِي مُقَابِلَةِ عَدَامِسَ
الَّتِي مَرَّ ذِكْرُهَا فِي آخِرِ الْقِطْعَةِ الْجَنُوبِيَّةِ . وَآخِرُ هَذَا الْجُزْءِ فِي الشَّرْقِ ، سُوَيْقَةُ ابْنِ
مَشْكُودَ عَلَى الْبَحْرِ ، وَفِي جَنُوبِهَا مَجَالَاتُ الْعَرَبِ فِي أَرْضِ وَدَّانِ .

وَالْجُزْءُ الثَّلَاثُ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ يَمُرُّ فِيهِ أَيْضًا جَبَلُ دَرَنْ ، إِلَّا أَنَّهُ يَنْعَطِفُ
عِنْدَ آخِرِهِ إِلَى الشَّمَالِ ، وَيَذْهَبُ عَلَى سَمْتِهِ إِلَى أَنْ يَدْخُلَ الْبَحْرَ الرُّومِيَّ ، وَيَسْمَى
15 هُنَاكَ طَرَفُ أَوْثَانِ ، وَالْبَحْرِ الرُّومِيِّ مِنْ شِمَالِيَّةِ غَمَرٍ طَائِفَةٍ مِنْهُ إِلَى أَنْ تَصَافِقَ مَا
بَيْنَهُ وَبَيْنَ جَبَلِ دَرَنْ . فَالَّذِي وَرَاءَ الْجَبَلِ فِي الْجَنُوبِ وَفِي الْغَرْبِ مِنْهُ بَقِيَّةُ أَرْضِ
وَدَّانِ وَمَجَالَاتُ الْعَرَبِ فِيهَا ، ثُمَّ زُوَيْلَةُ ابْنِ خَطَّابٍ ، ثُمَّ رِمَالٌ وَقِفَارٌ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ فِي
الشَّرْقِ . وَفِيمَا بَيْنَ الْجَبَلِ وَالْبَحْرِ فِي الْغَرْبِ مِنْهُ بَلَدٌ سُرْتُ عَلَى الْبَحْرِ ، ثُمَّ خَلَاءٌ وَقِفَارٌ

(i) ضَبَطَتْ فِي لَ بَفَتْحِ السَّيْنِ وَتَشْدِيدِ اللَّامِ (ب) ضَبَطَ مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ ، وَفِي لَ بَفَتْحِ الطَّاءِ .

تجول فيها الغرب، ثم أجدانية، ثم بركة عند منعطف الجبل، ثم طليئة على البحر هنالك. ثم في شرق المنعطف من الجبل مجالات هييب^(أ) ورواحة إلى آخر الجزء.

وفي الجزء الرابع من هذا الإقليم وفي الأعلى من غربه، صحارى بزنيق، وأسفل منها بلاد هييب ورواحة. ثم يدخل البحر الرومي في هذا الجزء فيغمر طائفة منه ذاهبا إلى الجنوب، حتى يزاحم طرفه الأعلى، ويتقى بينه وبين آخر الجزء قفار⁵ تجول فيها الغرب. وعلى سمتها شرقا بلاد الفيوم، وهي على مصب أحد الشغبين من النيل الذي يمر على اللاهون من بلد الصعيد في الجزء الرابع من الإقليم الثاني، ويصب في بحيرة الفيوم. وعلى سمتها شرقا أرض مصر، ومدينتها الشهيرة على الشغب الثاني الذي يمر بدلاص من بلاد الصعيد عند آخر الجزء الثاني. ويفترق هذا الشغب افتراقة ثانية من تحت مصر على شغبين / آخرين من شطون^(ب)¹⁰ [44] و[زفتة]^(ج). ويتقسم الأيمن منها من ثروط^(د) بشغبين آخرين، ويصب جميعها في البحر الرومي. فعلى مصب الغربي من هذه الشغب بلد إسكندرية، وعلى مصب الأوسط بلد رشيد، وعلى مصب الشرقي بلد دمياط^(هـ). وبين مصر والقاهرة وبين هذه السواحل البحرية، أسافل الديار المصرية كلها مخشوة عمرانًا وقلحا.

وفي الجزء الخامس من هذا الإقليم بلاد الشام [أو]^(و) أكثرها، على ما أصف؛ وذلك أن [بحر القلزم]^(ز) ينتهي من الجنوب وفي الغرب منه عند

(أ) كذا ضبطت بالحركات في ع ل ج (ب) في ل وحدها وضعت فتحة على الطاء، وفي بلدان ياقوت 3: 344 بفتح أوله ونشديد ثانيه وفتح النون (ج) في ط: زه، ووردت مفتوحة الزاي في ع، وفي بلدان ياقوت 3: 144 جاءت بكسر الزاي والفتحة مقصورة بعد التاء المفتوحة (د) كذا ضبطت بالحركات في ل، وفوقها أنها في نسخة أخرى: ذروط (هـ) ل: دمياط، بالذال (و) في ط: و (ز) سقطت من ط.

السُّوَيْسَ، لِأَنَّهُ فِي مَمَرِّهِ مِنَ الْبَحْرِ الْهِنْدِيِّ إِلَى الشَّامِ يَنْعَطِفُ آخِذًا إِلَى جِهَةِ
الْغَرْبِ، فَتَكُونُ قِطْعَةً مِنْ انْعِطَافِهِ فِي هَذَا الْجُزْءِ طَوِيلَةً، تُنْتَهِي فِي الطَّرَفِ الْغَرْبِيِّ
مِنْهُ إِلَى السُّوَيْسِ. وَعَلَى هَذِهِ الْقِطْعَةِ بَعْدَ السُّوَيْسِ قَارَانٌ، ثُمَّ جَبَلُ الطَّوْرِ، ثُمَّ أُيْلَةُ
بَلَدُ مَدَيْنَ، ثُمَّ الْحَوْرَاءُ فِي آخِرِهِ. وَمِنْ هُنَاكَ يَنْعَطِفُ سَاحِلُهُ إِلَى الْجَنُوبِ فِي أَرْضِ
5 الْحِجَازِ، كَمَا مَرَّ فِي الْإِقْلِيمِ الثَّانِي فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنْهُ.

وَفِي النَّاحِيَةِ الشَّمَالِيَةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ قِطْعَةٌ مِنَ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ
غَمَرَتْ كَثِيرًا مِنْ غَرْبِهِ؛ عَلَيْهَا الْقَرْمَازُ^(أ) وَالْعَرِيشُ، وَقَارِبُ طَرَفِهَا بَلَدُ الْقَلْزَمِ،
فَتَضَاقِقُ مَا بَيْنَهُمَا مِنْ هُنَاكَ، وَبَقِيَ شِبْهُ الْبَابِ مُفْضِيًا إِلَى أَرْضِ الشَّامِ. وَفِي
غَرْبِيِّ هَذَا الْبَابِ فَخْصُ التِّيهِ، أَرْضُ جَرْدَاءَ لَا تُثْبِتُ، كَانَتْ مَجَالًا لِبَنِي
10 إِسْرَائِيلَ بَعْدَ خُرُوجِهِمْ مِنْ مِصْرَ وَقَبْلَ دُخُولِهِمْ إِلَى الشَّامِ أَرْبَعِينَ سَنَةً، كَمَا قَصَّه
الْقُرْآنُ^(ب).

وَفِي هَذِهِ الْقِطْعَةِ مِنَ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ فِي هَذَا الْجُزْءِ، طَائِفَةٌ مِنْ جَزِيرَةِ
قُبْرُصَ، وَبَقِيَّتُهَا فِي الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ كَمَا نَذَكِرُهُ. وَعَلَى سَاحِلِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ عِنْدَ الطَّرَفِ
الْمُضَاقِقِ لِبَحْرِ السُّوَيْسِ بَلَدُ الْعَرِيشِ، وَهُوَ آخِرُ [بَلَدٍ]^(ج) الدِّيَارِ الْمَصْرِيَّةِ،
15 وَعَسَقْلَانُ، وَبَيْنَهُمَا طَرَفُ هَذَا الْبَحْرِ. ثُمَّ تَنْحَطُّ هَذِهِ الْقِطْعَةُ فِي انْعِطَافِهَا مِنْ هُنَاكَ
إِلَى الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ عِنْدَ طَرَابُلُسَ وَعِزْقَةَ^(د). وَهُنَاكَ مُنْتَهَى الْبَحْرِ الرُّومِيِّ فِي جِهَةِ
الشَّرْقِ. وَعَلَى هَذِهِ الْقِطْعَةِ أَكْثَرُ سَوَاحِلِ الشَّامِ؛ فَبِشَرْقِيِّ عَسَقْلَانِ، وَبِانْحِرَافِ

(أ) كُنَّا بَنَسْكِينَ الرَّاءِ فِي ع ل، وَفِي بِلْدَانِ يَاقُوتَ 4: 255 بِالْفَتْحِ وَهُوَ الْمَعْرُوفُ (ب) ل: كَمَا قَصَّ اللَّهُ تَعَالَى (ج) مِنْ ل

(د) كَذَا ضَبَطَتْ بِالْحَرَكَاتِ فِي ل، وَهُوَ مُطَابِقٌ لَضَبْطِ يَاقُوتَ فِي مَعْجَمِ الْبِلْدَانِ 4: 109.

يسير عنها إلى الشمال ، بلد قيسارية . ثم كذلك بلد عكا ، ثم صور ، ثم صيدا ثم عزة ، ثم ينعطف البحر إلى الشمال في الإقليم الرابع .

[44 ب]

ويقابل هذه البلاد / الساحلية من هذه القطعة في هذا الجزء ، جبل عظيم يخرج من ساحل أيلة من بحر القلزم ، ويذهب في ناحية الشمال منحرفاً إلى الشرق ، إلى أن يتجاوز هذا الجزء ، ويسمى جبل اللكام ؛ وكأنه حاجر بين 5 [أرض] مصر والشام . ففي طرفه عند أيلة ، العقبة التي يمر عليها الحاج من مصر إلى مكة ؛ ثم بعدها في ناحية الشمال مَدْفَنُ الحليل عليه السلام عند جبل الشراة ، يتصل من عند جبل اللكام المذكور من شمال العقبة ، ذاهباً على سمت الشرق ثم ينعطف قليلاً . وفي شرقه هنالك بلد الحجر وديار ثمود وتيماء ودومة الجندل ؛ وهي أسفل الحجاز . وفوقها جبل رضوى وحُصُونُ خيبر في جهة الجنوب عنها . 10 وفيما بين جبل الشراة وبحر القلزم صحراء تبوك . وفي شمال جبل الشراة مدينة القدس عند جبل اللكام ، ثم الأزدن ، ثم طبرية . وفي شرقها بلاد الغور إلى أذرعَات. وعلى سمتها شرقاً دومة الجندل آخر هذا الجزء ، وهي آخر الحجاز . وعند منعطف جبل اللكام إلى الشمال من آخر هذا الجزء ، مدينة دمشق ، مُقَابِلَةٌ صيدا ويبروت من القطعة البحرية ، وجبل اللكام يغترض بينهما وبينها. وعلى سمت 15 دمشق في الشرق مدينة بعلبك ، ثم مدينة حمص في الجهة الشمالية آخر الجزء ، وعند مُنْقَطَعِ جبل اللكام . وفي الشرق عن بعلبك وحمص بلد تدمر ، ومجالات البادية إلى آخر الجزء .

(أ) سقطت من ظ وحدها .

وفي الجزء السادس من أغلايه مجالات الأعراب تحت بلاد نجد واليامة ،
ما بين جبل القرح والصّمان إلى البحرين وهجر على بحر فارس . وفي أسافل هذا
الجزء تحت المجالات بلد الحيرة والقادسيّة ، ومغايض الفرات . وفيما بعدها شرقاً
مدينة البصرة . وفي هذا الجزء ينتهي بحر فارس عند عبّادان والأبلة في أسافل
5 الجزء من شماله . ويصّب فيه عند عبّادان نهر دجلة بعد أن ينقسم بجداول
كثيرة ، وتختلط به جداول أخرى من الفرات ، ثم تجتمع كلّها عند عبّادان ،
وتصبّ في بحر فارس . وهذه القطعة من البحر متسعة في أغلايه ، مضايقة
لآخره في ^(١) شرقيّه ، وضيقه عند منتهاه مضايقة للحدّ / الشمالي منه ، وعلى [١٤٥]
عُدوتها الغربيّة أسافل البحرين وهجر والأخساء ؛ وفي غزها الخطّ والصّمان ^(ب)
10 وبقية أرض اليامة ؛ وعلى عُدوته الشرقيّة سواحل فارس ، فمن أغلاها ، وهو من
عند آخر الجزء من الشرق على طرف قد امتدّ من هذا البحر مُشرقاً . ووراءه
إلى الجنوب في هذا الجزء جبال القفص من كزمان ، وتحت هُزْمَز على الساحل بلد
سيراف ونَجِيم ^(ج) على ساحل هذا البحر . وفي شرقيّه إلى آخر الجزء، وتحت
هُزْمَز ، بلاد فارس ، مثل سابور ودرابجزد ^(د) وقسا واضطخر والشاهجان
15 وشيراز وهي قاعدتها كلّها . وتحت بلاد فارس إلى الشمال عند طَرَف البحر بلاد
خُوزِستان ، ومنها الأهواز وتُسْتَر وجُنْدِيسابور والسوس ورام هُزْمَز وغيرها ،
وأَرْجان وهي حدّ بين فارس وخُوزِستان . وفي شرقيّ بلاد خُوزِستان جبال الأكراد

(١) في ل : وهي شرقيّه (ب) في ل وعند ياقوت بفتح الصاد، وبالضم في ع (ج) ضبطها ياقوت بالحرف: بفتح أوله وثانيه،
وياء ساكنة وراء مفتوحة، وميم (معجم البلدان 5: 274) وانفردت ل وحدها بضم النون وفتح الجيم بعدها ساكن: نَجِيم (د) كذا
ضبطت في ل وحدها، وفي ياقوت بسكون الباء وكسر الجيم، وسكون الراء: درابجزد (معجم البلدان 2: 446) .

متَّصلة إلى نواحي أَضْبَهان وبها مساكنهم ، ومجالاتهم وراءها في أرض فارس ،
وتُسمَّى الزُّموم .

وفي الجزء السابع ثم في الأعلى منه من الغرب ، بقيَّةُ جبال القُفص ،
ويليها من الجنوب والشَّمال بلاد كَرَمان ومُكران ، ومن مُدُنِها الرُّودَّان والشَّيرجان^(أ)
وجيرفت^(ب) ونَزْدشير^(ج) والفهرج . وتحت أرض كَرَمان إلى الشَّمال بقيَّةُ بلاد فارس
إلى حُدود أَضْبَهان . ومدينة أَضْبَهان في طرفِ هذا الجزء ما بين غَرْبه وشماله . ثم في
الشرق من أرض كَرَمان وبلادِ فارس أرضُ سِجِسْتان في الجنوب ، وأرض
كُوهِسْتان في الشَّمال عنها . ويتوسَّطُ بين كَرَمان وفارس ويُن سِجِسْتان وكُوهِسْتان
في وسط هذا الجزء ، المفازةُ العُظمى القليلةُ المسالك لضعوبتها . ومن مُدُنِ سِجِسْتان
بُست والطَّاق . وأما كُوهِسْتان فهي من بلاد خُراسان ، ومن مشاهير بلادها
سَرْخُس وقُوهِسْتان^(د) آخر الجزء .

وفي الجزء الثامن من غَرْبه وجنوبه مَجالاتُ الحُلُخ من أَمَمِ التُّرك ، متَّصلةٌ
بأرض سِجِسْتان من غربها وبأرض كابل الهند من جنوبها . وفي الشَّمال عن هذه المَجالات
جبال الغُور ، وبلادها وقاعدتها غَزَنَة / فُرْصَة الهند . وفي آخر الغُور من الشَّمال بلد
إِسْتِراباد ، ثم في الشَّمال عنها إلى آخر الجزء بلاد هَرَاة وأوسط خُراسان ؛ وبها أَشْفَرَاين^(هـ) [45 ب]

(أ) كذا في ط ع ، وفي ج ل ي ، وعند ياقوت (البلدان 3: 295) : الشَّيرجان ، مدينة بين كرمان وفارس . وذكر شيرجان في
السنين (البلدان 3: 381) وقال : ما أظنها إلا سِيرجان قُصبة كرمان ، فإن كانت غيرها فقد أنهم على أمرها (ب) في ط وحدها :
حبروت (ج) كذا في الأصول الخمسة ، والمعروف فيه : نَزْدشير ، يذكر ياقوت أنها من أكبر مدن كرمان تما يلي المفازة التي بين
كرمان وخراسان ، وأن اسمها تعريب أردشير بانيها . (معجم البلدان 1: 377) (د) هو تعريب كُوهِسْتان (معجم البلدان 4: 416)
(هـ) كذا في الأصول كلها بياء واحدة ، والمشهور بياء مثناة من تحت ، مكسورة ، بعدها ياء : أَشْفَرَاين . (انظر معجم البلدان
1: 177) .

وقاشان وبوشنج ومزؤ الرود والطاقان والجوزجان . وتنتهي خراسان هنالك إلى
 نهر جينجون . وعلى هذا النهر من بلاد خراسان في غربيته مدينة بلخ ، وفي شرقيته
 مدينة الترمذ . ومدينة بلخ كانت كرسي ملك الترك . وهذا النهر ، نهر جينجون ،
 مخرج من بلاد وخان في حدود بدخشان مما يلي الهند . ويخرج من جنوب هذا
 5 الجزء عند آخره من الشرق ، فينعطف عن قرب مغرباً إلى وسط الجزء ، ويسمى
 هنالك نهر خربات^(١) ؛ ثم ينعطف إلى الشمال حتى يمر بخراسان ، ويذهب على
 سمنته إلى أن يصب في بحيرة خوارزم في الإقليم الخامس كما نذكره . وتمده عند
 انعطافه في وسط الجزء من الجنوب إلى الشمال ، خمسة أنهار عظيمة من بلاد
 الجيل^(ب) والوخش من شرقيته ، وأنهار أخرى من جبال البثم من شرقيه أيضاً ،
 10 وجوفي الجيل^(ب) حتى يتسع ويتعظم بما لا كفاء له . ومن هذه الأنهار الخمسة الممددة
 له نهر وخشاب ، يخرج من بلاد التبت ، وهي بين الجنوب والشرق من هذا
 الجزء ، فيمر مغرباً بانحراف إلى الشمال ، ويعترضه في طريقه جبل عظيم يمر من
 وسط الجنوب في هذا الجزء ، ويذهب مشرقاً بانحراف إلى الشمال ، إلى أن يخرج
 إلى الجزء التاسع قريباً من شمالي هذا الجزء ، فيجوز بلاد التبت إلى القطعة الشرقية
 15 الجنوبية من هذا الجزء ، ويحول بين الترك وبين بلاد الجيل^(ب) ؛ وليس فيه إلا
 مسلك واحد في وسط الشرق من هذا الجزء ، جعل فيه الفضل بن يحيى سداً
 وبني له باباً كسد ياجوج^(ج) . فإذا خرج نهر وخشاب من بلاد التبت واعترضه هذا

(١) في حاشية ع بخط ابن خلدون وفي ل ج ، وضعت نقطة تحت التاء (ب) كذا في جميع النسخ ، وصوابه الختل ، بخاء
 مضومة وتاء مشاة فوقية مشددة . انظر معجم البلدان 2: 346 ، 5: 364 (ج) في ل وحدها : وماجوج .

الجلل فنقدت تحتة في مدى بعيد ، إلى أن يمر بلاد الوخش ويصب في نهر جينحون عند حدود بلخ ، ثم يمر هابطاً إلى الترمذ في الشمال إلى بلاد الجوزجان .

[146]

وفي الشرق عن بلاد الغور فيما بينه وبين نهر جينحون ، / بلاد الناميان^(أ) من خراسان . وفي العدو الشرقية هنالك من النهر بلاد الجليل^(ب) ، وأكثرها جبال ، وبلاد الوخش ، ويحدها من جهة الشمال جبال البثم ، تخرج 5 من طرف خراسان غربي نهر جينحون ، وتذهب مشرقة إلى أن يتصل طرفها بالجبل العظيم الذي خلفه بلاد التبت . ويمر تحتة نهر وخشاب كما قلناه ، فيتصل به عند باب الفضل بن يحيى . ويمر نهر جينحون بين هذه الجبال ، وأنهار أخرى تصب فيه ، منها نهر بلاد الوخش يصب فيه من الشرق تحت الترمذ إلى 10 جهة الشمال ، ونهر بلخ^(ج) يخرج من جبال البثم من مبدئه عند الجوزجان ، ويصب فيه من غربيته . وعلى هذا النهر من غربيته بلد آمل من خراسان . وفي شرقي النهر هنالك أرض الصغد وأشروسنة من بلاد الترك ، وفي شرقها أرض فرغانة أيضاً إلى آخر الجزء شرقاً . وكل بلاد الترك هذه تحوزها جبال البثم إلى شماليها .

15 وفي الجزء التاسع من غربيته أرض التبت إلى وسط الجزء ، وفي جنوبها بلاد الهند ، وفي شرقها بلاد الصين إلى آخر الجزء . وفي أسفل هذا الجزء شمالاً

(أ) كذا في الأصول ، وفي مختلف مصادر الجغرافيا: الباميان ، انظر: اليعقوبي: البلدان 289 ، ابن حوقل: صورة الأرض 449 ، الإدريسي: نزهة المشتاق 1 : 485 ، ياقوت: معجم البلدان 1 : 330 ، أبو الفدا: تقويم البلدان 466 (ب) كذا ، وصوابه الختل كما تقدم (ج) كذا في جميع الأصول ، ويعني نهر بلخ ، وهو نهر جينحون نفسه .

عن بلاد التُّبَّت بلاد الخَزْلَخِيَّة من التُّرك إلى آخر الجزء شمالاً. ويتَّصل بها من غربيها أرض فَرْغَانَة، ومن شرقيها أرض البَغْرَغَر^(١) من التُّرك إلى آخر الجزء شرقاً وشمالاً .

وفي الجزء العاشر في الجنوب منه جميعاً بقية الصين وأسافلها . وفي الشمال بقية بلاد البَغْرَغَر . ثم شرقاً عنهم بلادُ خَزَخِيز من التُّرك أيضاً إلى آخر الجزء شرقاً . وفي الشمال عن أرض خَزَخِيز بلادُ كِيَاك من التُّرك . وقبالتها في البحر المحيط جزيرةُ الياقوت ، في وسط جبلٍ مُستدير لا مَنفذ منه إليها ولا مَسَلِك ؛ والصَّعود إلى أعلاه من خارجه صَعْبٌ في الغاية . وبالجزيرة حَيَاتٌ قَتَالَةٌ وَحَصَى من الياقوت كثير ، فَيَخْتَالُ أَهْلُ تلك النَّاحِيَةِ في استخراجِه بما يُلْهِمُهُمُ اللهُ إليه . وهذه البلادُ في هذا الجزء التاسع والعاشر فيما وراء خُرَاسَان والجِيل^(ب) ، / كلُّها مجالَات [46 ب]

10 للثُّرك أُمَّ لا تُحصى؛ وهم ظُوعَيْنُ رَحَالَةٍ أَهْلُ إِبِلٍ وَشَاءٍ وَبَقَرٍ وَخَيْلٍ لِلنَّجَاحِ وَالرَّكُوبِ وَالْأَكْلِ. وطوائفُهُمْ كَثِيرَةٌ لا يُحْصِيهِمْ إِلَّا خَالِقُهُمْ ، وفيهم مُسْلِمُونَ تَمَّا يَلِي بلاد النُّهَر ؛ نَهْر جَيْحُون. يَغْزُونَ الكُفَّارَ مِنْهُم الدَّائِنِينَ بِالْمَجُوسِيَّةِ ، فيبيعون رَقِيْقَهُمْ لِمَنْ يَلِيهِمْ ، وَيَخْرِجُونَ إلى بلاد خُرَاسَان والهنْد والعِرَاق .

(١) في حدود العالم 90 ، 92 : التُّغْرَغَرُ وفي نزهة المشتاق (الفهرس) في هذه المقدمة ص 151 الطُّغْرَغَرُ. تما يشير إلى اشلاب التاء إلى طاء . وفي خريطة ع : التُّغْرَغَرُ (ب) كذا وصوابه الختل كما تقدّم .

• الإقليم الرابع:

يَتَّصِلُ بِالثَّالِثِ مِنْ جِهَةِ الشَّامِلِ ؛ وَالْجُزْءُ الْأَوَّلُ مِنْهُ فِي غَرْبِهِ قِطْعَةٌ مِنْ
الْبَحْرِ الْحَيْطِ ، مُسْتَطِيلَةٌ مِنْ أَوَّلِهِ جَنُوبًا إِلَى آخِرِهِ شَمَالًا ، وَعَلَيْهَا فِي الْجَنُوبِ مَدِينَةُ
طَنْجَةَ ، وَيَخْرُجُ مِنْ هَذِهِ الْقِطْعَةِ تَحْتَ طَنْجَةِ مِنَ الْبَحْرِ الْحَيْطِ ، الْبَحْرُ الرُّومِيُّ ، فِي
خَلِيجٍ مُتَضَايِقٍ بِمَقْدَارِ اثْنَيْ عَشَرَ مِيلًا ، مَا بَيْنَ طَرِيفِ وَالْجَزِيرَةِ الْخَضْرَاءِ شَمَالًا ،
وَقُصْرِ الْمَجَازِ وَسَبْتَةِ جَنُوبًا ، وَيَذْهَبُ مُشْرِقًا إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى وَسْطِ الْجُزْءِ
الْخَامِسِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ ، وَيَنْفَسِحُ فِي ذِهَابِهِ بِتَدْرِيحٍ إِلَى أَنْ يَغْمُرَ الْأَرْبَعَةَ الْأَجْزَاءَ
وَأَكْثَرَ الْخَامِسِ ، وَيَغْمُرُ عَنْ^(أ) جَانِبَيْهِ طَرَفًا مِنَ الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ وَالْخَامِسِ ، كَمَا نَذَكَّرُهُ.
وَيَسْمَى هَذَا الْبَحْرُ الْبَحْرُ الشَّامِيُّ أَيْضًا . وَفِيهِ جَزَائِرُ كَثِيرَةٌ ، أَعْظَمُهَا مِنْ جِهَةِ الْغَرْبِ
يَابِسَةٌ ، ثُمَّ مَيُوزَقَةٌ^(ب) ، ثُمَّ مَنُزَقَةٌ^(ج) ، ثُمَّ سَرْدَانِيَّةٌ ، ثُمَّ صِقْلِيَّةٌ ، وَهِيَ أَعْظَمُهَا ، ثُمَّ
بَلْبُونَسٌ ، ثُمَّ أَقْرِيطَشٌ ، ثُمَّ قُبْرُصٌ ، كَمَا نَذَكَّرُهَا كُلَّهَا فِي أَجْزَائِهَا الَّتِي وَقَعَتْ فِيهَا .

وَيَخْرُجُ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ الرُّومِيِّ عِنْدَ آخِرِ الْجُزْءِ الثَّالِثِ مِنْهُ ، وَفِي الْجُزْءِ
الثَّالِثِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ ، خَلِيجُ الْبِنَادِقَةِ ، يَذْهَبُ إِلَى نَاحِيَةِ الشَّامِلِ ، ثُمَّ
يَنْعَطِفُ عِنْدَ وَسْطِ الْجُزْءِ مِنْ جَوْفِيهِ وَيَمُرُّ مُغْرِبًا إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ فِي الْجُزْءِ الثَّانِي مِنْ
الْخَامِسِ . وَيَخْرُجُ مِنْهُ أَيْضًا فِي آخِرِ الْجُزْءِ الرَّابِعِ شَرْقًا مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ خَلِيجُ
الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ ، يَمُرُّ فِي الشَّامِلِ مُتَضَايِقًا فِي عَرْضِ زَمِيَةِ السَّهْمِ إِلَى آخِرِ الْإِقْلِيمِ ، ثُمَّ

(أ) ل: من (ب) كذا في الأصول، وانفردت ظ برسمها خطأ: مبروقه. وانظر ياقوت 5: 246 (ج) هكذا في الأصول،
ورسمها ياقوت بالواو بعد النون، معجم البلدان 5: 246 .

يُفْضِي إِلَى الْجُزْءِ الرَّابِعِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ ، وَيَنْعُطِفُ إِلَى بَحْرِ نِيَطَشْ ذَاهِبًا إِلَى الشَّرْقِ فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ كُلِّهِ ، وَنِصْفِ السَّادِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ كَمَا [نَذْكُرُ]^(١) ذَلِكَ فِي أَمَاكِنِهِ .

- [١٤٧] / وَعِنْدَمَا يَخْرُجُ هَذَا الْبَحْرُ الرُّومِيُّ مِنَ الْبَحْرِ الْمَحِيطِ فِي خَلِيجِ طَنْجَةِ ،
5 وَيَنْفَسُخُ إِلَى الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ ، يَبْقَى فِي الْجَنُوبِ عَنِ الْخَلِيجِ قِطْعَةً صَغِيرَةً مِنْ هَذَا
الْجُزْءِ ، فِيهَا مَدِينَةُ طَنْجَةِ عَلَى مَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ ، وَبَعْدَهَا سَبْتَةُ عَلَى الْبَحْرِ الرُّومِيِّ ، ثُمَّ
تِيَطَاوِينَ ، ثُمَّ بَادِس . ثُمَّ يَغْمُرُ الْبَحْرُ بَقِيَّةَ هَذَا الْجُزْءِ شَرْقًا وَيَخْرُجُ إِلَى الثَّالِثِ .
وَأَكْثَرُ الْعِمَارَةِ فِي هَذَا الْجُزْءِ فِي شِمَالِهِ وَشِمَالِ الْخَلِيجِ مِنْهُ ، وَهِيَ كُلُّهَا بِلَادُ الْأَنْدَلُسِ ؛
فَالْغَرِيبَةُ مِنْهَا مَا بَيْنَ الْبَحْرِ الْمَحِيطِ وَالْبَحْرِ الرُّومِيِّ ، أَوَّلُهَا طَرِيفُ عِنْدَ مَجْمَعِ
10 الْبَحْرَيْنِ ، وَفِي الشَّرْقِ عَنْهَا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ الْجَزِيرَةُ الْخَضْرَاءُ ، ثُمَّ مَالَقَةُ ،
ثُمَّ الْمَتَكَبُ ، ثُمَّ الْمَرِيَّةُ . وَتَحْتَ هَذِهِ مِنْ لَدُنْ الْبَحْرِ الْمَحِيطِ غَرْبًا وَعَلَى مَقَرَّةٍ مِنْهُ
شَرِيشُ وَلَبْلَةُ ، [وَقَبَالَتُهُمَا فِيهِ جَزِيرَةُ قَادِسُ ، وَفِي الشَّرْقِ عَنْ شَرِيشُ وَلَبْلَةُ]^(ب)
إِشْبِيلِيَّةُ ثُمَّ [إِسْتِجَّةُ]^(ج) وَقُرْطُبَةُ وَمَرْتَلَةُ ، ثُمَّ غَرْنَاطَةُ وَجِيَّانُ وَأُبْدَةُ ، ثُمَّ وَادِيَّاشُ
وَبَسْطَةُ ، وَتَحْتَ هَذِهِ شَنْتَمِرِيَّةُ وَشَلْبُ عَلَى الْبَحْرِ الْمَحِيطِ غَرْبًا ، وَفِي الشَّرْقِ عَنْهَا
15 بَطْلَيْيُوسُ وَمَارِدَةُ وَيَابُرَةُ ، ثُمَّ غَافِقُ وَتَرْجَالَةُ ثُمَّ قَلْعَةُ رَبَاحُ ، وَتَحْتَ هَذِهِ أَشْبُونَةُ عَلَى
الْبَحْرِ الْمَحِيطِ غَرْبًا ، وَعَلَى نَهَرِ تَاجِهِ ، وَفِي الشَّرْقِ عَنْهَا شَنْتَرِينَ وَقُورِيَّةُ عَلَى النَّهْرِ
الْمَذْكُورِ ، ثُمَّ قَنْطَرَةُ السَّيْفِ . وَيُسَامِتُ أَشْبُونَةُ مِنْ جِهَةِ الشَّرْقِ جَبَلَ الشَّارَاتِ ، يَبْدَأُ

(١) سقط من : ظل (ب) سقط من : ظل (ج) من ج وعليها ضبطُ ياقوت (البلدان 1: 174 ، والإدريسي : النزهة 2: 537، 572-) وفي ع: ءاسجة ، وفي بقية النسخ: إسجة .

من الغرب هنالك ويذهب مُشرقاً مع آخر الجزء من شماليه ، فينتهي إلى مدينة سالم فيما بعد التصف منه . وتحت هذا الجبل طَلْبَيْرَة في الشرق عن قُورِيَة^(أ) ثم طَلَيْطَلَة ثم وادي الججارة ثم مدينة سالم . وعند أول هذا الجبل فيما بينه وبين أُشْبُونَة بلد قَلْمَرِيه . هذه غَزب الأندلس .

5 وأما شَرْق الأندلس ، فعلى ساحل البَخر الرومي منها من بعد المَرِيَة ، قَرطاجنة ثم لَقَنْت ثم دَانِيَة ثم بَلَنْسِيَة إلى طَرْكُونَة آخر الجزء في الشرق ، وتحتها شمالاً لُوزَقَة وشُقُورَة يُتَاخَمَان بَسْطَة وقَلْعَة رباح من غَزب الأندلس . ثم مُزْسِيَة شرقاً ثم شاطِبَة تحت بَلَنْسِيَة شمالاً ثم شَقْر^(ب) ثم طَرْطُوشَة / تحت طَرْكُونَة آخر الجزء . ثم تحت هذه شمالاً جَنْجَالَة ووَبْذَة متاخمتان لَشُقُورَة وطَلَيْطَلَة من الغَزب ، ثم إفْرَاعَة^(ج) شرقاً تحت طَرْطُوشَة وشمالاً عنها . ثم في الشرق عن مدينة سالم قَلْعَة أَيُوب ثم سَرْفُسْطَة ، ثم لَارِدَة آخر الجزء شرقاً وشمالاً .

والمُجْزء الثاني من هذا الإقليم غمر الماء جميعه إلا قِطْعَة من غربيّه في الشّمال ، فيها بقيّة جَبَل البُرْتَات ومَغْنَاه جَبَل الثَّنَايَا والمسالك ، يخرج إليه من آخر الجزء الأول من الإقليم الخامس ، يَبْدَأ من الطَّرَف المُتَهَي من البَخر المُحِيط عند آخر ذلك الجزء جنوباً وشرقاً ، ويَمُرّ في الجنوب بانحرافٍ إلى الشرق ، 15 فيُخْرَج في هذا الإقليم الرّابع مُنْحَرَفاً عن الجزء الأول منه إلى هذا الجزء الثاني ، فتَقَع فيه قِطْعَة منه تُقْضِي ثَنَايَاهَا إلى البرّ المتصل ، وتُسَمَّى أرض غَشْكُونِيَة ، وفيه مدينة

(أ) الضبط من : ع ج ل ، وضبطها ياقوت بالحرف بضم القاف واللام (معجم البلدان 4 : 391) (ب) في ل ي : شَقْر ، بضم القاف وسكون الراء (ج) في ع بكسر الهمزة كما عند ياقوت ، وفتحتها في ل .

جُرُنْدَة^(١) وَقَرْشُونَة^(١). وعلى ساحل البحر الرومي من هذه القطعة مدينة بَرْشَلُونَة^(١) ثم أَرْبُونَة^(١). وفي هذا البحر الذي غَمَرَ هذا الجزء جزائر كثيرة ، والكثير منها غير مَسْكُونٍ لِصَغَرِهَا . ففي غَرْبِهِ جزيرة سَرْدَانِيَة ، وفي شَرْقِيَّه جزيرة صِقْلِيَة مُتَّسِعَة الأَقْطَار ، يُقَالُ إِنَّ فِي دَوْرِهَا سَبْعَمِائَة مِيل ، وبها مُدُنٌ كثيرة ، من مشاهيرها^(ب) : سَرْقُوسَة وَبَلَرْم^(١) وَطَرَابَنَة وَمَازَر وَمِيسِينِي^(١) . وهذه الجزيرة تقابل أرض إفريقيَّة ، وفيما بينهما جزيرتا عَوْدَش^(١) وَمَالْطَة^(١) .

والجُزْءُ الثَّالِثُ من هذا الإقليم مَغْمُورٌ أَيْضًا بِالْبَحْرِ ، إِلَّا ثَلَاثَ قِطْعٍ من نَاحِيَةِ الشَّامِ ، الْغَرْبِيَّةُ مِنْهَا مِنْ أَرْضِ قَلْؤَرِيَّةٍ ؛ وَالْوُسْطَى مِنْ أَرْضِ نَكَبَزْدَه^(ج) ؛ وَالشَّرْقِيَّةُ مِنْ بِلَادِ الْبِنَادِقَةِ .

10 والجُزْءُ الرَّابِعُ من هذا الإقليم مَغْمُورٌ أَيْضًا بِالْبَحْرِ كَمَا مَرَّ ، وَجَزَائِرُهُ كَثِيرَةٌ ، وَأَكْثَرُهَا غَيْرُ مَسْكُونٍ كَمَا فِي الثَّالِثِ . وَالْمَغْمُورُ مِنْهَا جَزِيرَةٌ بَلْبُونَس^(د) فِي النَّاحِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ الشَّمَالِيَّةِ ، وَجَزِيرَةٌ أَفْرِيطَش ، مُسْتَطِيلَةٌ مِنْ وَسْطِ الْجُزْءِ إِلَى مَا بَيْنَ الْجَنُوبِ وَالشَّرْقِ مِنْهُ .

15 والجُزْءُ الْخَامِسُ من هذا الإقليم غَمَرَ الْبَحْرُ مِنْهُ مِثْلَةٌ كَبِيرَةٌ بَيْنَ الْجَنُوبِ وَالْغَرْبِ ، يَنْتَهِي الضَّلْعُ الْغَرْبِيُّ مِنْهَا إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ فِي الشَّامِ ، / وَيَنْتَهِي الضَّلْعُ الْجَنُوبِيُّ مِنْهَا إِلَى نَحْوِ [الثَّلَاثِينَ]^(هـ) مِنْ الْجُزْءِ ، وَيَبْقَى فِي الْجَانِبِ الشَّرْقِيِّ مِنَ الْجُزْءِ قِطْعَةٌ نَحْوِ الثَّلَاثِ ، يَمُرُّ الشَّمَالِيُّ مِنْهَا إِلَى الْغَرْبِ مُنْعَطِفًا مَعَ الْبَحْرِ كَمَا قُلْنَا . وَفِي

(١) كذا ضبطت بالحركات في ع ل (ب) كذا وردت في كل الأصول ، وينكر أهل التصريف جمع ما أوله ميم من اسم المفعول جمع تكسير (ج) في ل: أنكبزده ، بنقطة تحت الكاف لضبط النطق بها (د) الضبط من ل (هـ) في ظ وحدها : الثلاثين .

النصف الجنوبي منها أسافل الشام، ويمر في وسطها جبل اللكام إلى أن ينتهي إلى آخر الشام في الشمال، فينعطف من هنالك ذاهباً إلى القطر الشرقي الشمالي، ويسمى بعد انعطافه جبل السلسلة، ومن هنالك يخرج إلى الإقليم الخامس، ويحور من عند منعطفه قطعة من بلاد الجزيرة إلى جهة الشرق. وتقوم من عند منعطفه من جهة الغرب جبال متصلة بعضها ببعض، إلى أن تنتهي إلى طرف خارج من البحر 5 الرومي، متاخمة إلى آخر الجزء من الشمال. وبين هذه الجبال ثانياً تسمى الدروب، وهي التي تقضي إلى بلاد الأزمن. وفي هذا الجزء قطعة منها يثن هذه الجبال ويثن جبل السلسلة. فأما الجهة الجنوبية التي قدمنا أن فيها أسافل الشام، وأن جبل اللكام معترض فيها بين البحر الرومي وآخر الجزء من الجنوب إلى الشمال، فعلى ساحل البحر منه بلد أنطرسوس في أول الجزء من الجنوب، متاخمة لعزقة وطرابلس على ساحله من 10 الإقليم الثالث، وفي شمال أنطرسوس جبلة ثم اللاذقية ثم إسكندرونة ثم سلوقية، وبعدها شمالاً بلاد الروم. وأما جبل اللكام المفترض بين البحر وآخر الجزء، فخفايته من بلاد الشام من أعلى الجزء جنوباً حصن الخواي من غزيه، وهو للحشيشية الإسماعيلية، ويعرفون لهذا العهد بالفداوية، ويسمى الحصن مضيّات⁽¹⁾ وهو قبالة أنطرسوس شرقاً. ويقابل هذا الحصن في شرق الجبل بلد سلمية في الشمال عن حصن. وفي الشمال 15 عن مضيّات⁽¹⁾ بين الجبل والبحر بلد أنطاكية، ويقابلها في شرق الجبل المعرة، وفي شرقها المراغة. وفي شمال أنطاكية [المضيصة]^(ب) ثم أذنة^(ج) ثم طرسوس [آخر الشام]^(د)

(أ) كذا في الأصول كلها ويذكرها ياقوت (المعجم 5: 44) بالباء في آخرها، مضيا، وبعضهم يقول مضيا (ب) ع ل ج وفي ظ ي: المضيصة، وضبطها ياقوت بالحرف (المعجم 5: 144) (ج) رسمها في ل بالألف الممدودة: ماذنة (د) من: ع ل ج ي، وسقط من ظ.

ويحاذيها من غربيّ الجبل قنّسرين ، ثم عَيْن زَرْبَة ^(أ) ، وقُبالة قنّسرين في شَرْق الجبل
حَلَب ، ويُقابل عَيْن زَرْبَة مَنبِج آخر الشَّام . وأما / الدُّرُوبُ فَعَن يمينها ، ما بينها [48 ب]
وبَيْن البَحر الرُّومِيّ بِلادُ الرُّوم التي هي لهذا العهد للترْكمان ، وسلطانها ابنُ عُثْمان .
وفي ساحل البَحر الرُّومِيّ منها بِلدُ [أنطالية] ^(ب) والعلايا . وأما بِلادُ الأَزمَن التي بين
5 جَبَل الدُّرُوب وجَبَل السَّلْسَلَة ، ففيها بِلدُ مَرَعَش ومَلْطِيَّة وأنْقَرَة ^(ج) إلى آخر الجزء
شمالاً .

ويُخْرُجُ من الجزء الخَامِس في بِلاد الأَزمَن نَهْر جَنِيحان ونَهْر سَيْنحان في
شَرْقيه؛ فيمَر جَنِيحان جنوباً حتَّى يتجاوز الدُّرُوبَ ، ثم يَمُرُّ بِطَرْسُوس ، ثم
بالمَصِيصَة ^(د) ، ثمَّ يَنْعَطِفُ هابطاً إلى الشَّمال ومُغَرَّباً حتَّى يَصُبَّ في البَحر الرُّومِيّ
10 جنوب سَلُوقِيَّة . ويمُرُّ نَهْر سَيْنحان مُوازياً لنَهْر جَنِيحان ، فيحاذي أنْقَرَة ومَرَعَش ،
ويتجاوزُ جبالَ الدُّرُوب إلى أرض الشَّام . ثمَّ يَمُرُّ بعَيْن زَرْبَة ويمَجُوزُ عَن نَهْر جَنِيحان ،
ثمَّ يَنْعَطِفُ إلى الشَّمال ومُغَرَّباً ، فيختلطُ بنَهْر جَنِيحان عند المَصِيصَة ^(د) ومن غَربها .
وأما بِلاد الجزيرة التي يحيطُ بها منعطفُ جَبَل اللُّكَّام إلى جَبَل السَّلْسَلَة ، ففي
جنوبيِّها بِلدُ الرَّافِقَة والرَّقَّة ، ثمَّ حَرَّان ثم سَروِج والرُّها ، ثمَّ نَصِيبِينَ ثم شُمَيْسَاط ^(هـ)
15 وآمِد تحت جَبَل السَّلْسَلَة وآخر الجزء من شماله ، وهو أيضًا آخر الجزء من شَرْقه .
ويمُرُّ في وَسَط هذه القطعة نَهْرُ الفُرات ونَهْرُ دِجْلَه ؛ يَخْرُجَان ^(و) من الإقْلِيم
الخامس ، ويمُرَّان في بِلاد الأَزمَن جنوباً إلى أن يتجاوزَا جَبَل السَّلْسَلَة . فيمَرُّ نَهْرُ

(أ) ذكرها ياقوت بالألف المقصورة في آخرها : عين زَرْبِي (ب) ظ وحدها: أنطاكية (ج) ضبطت في ع ل بكسر القاف ،
وبذلك ضبطها ياقوت بالحرف (المعجم 1: 271) (د) كما تقدّم (هـ) هكذا بالشين المبتدئة في ظ ع ل ج ، ويذكرها ياقوت في
باب السين ، شُمَيْسَاط (المعجم 3: 258) (و) صحّفت في ل إلى يخرجان .

الفرات في غربي شَمنِساط وسروج ، ثم يتحرف إلى الشرق فيمرُّ بقَرْب الرّافِقة والرّقة ، ويخرج إلى الجزء السّادس . ويمرُّ دجلة في شرق آمِد ، ويتعطف قريباً إلى الشرق فيخرج قريباً إلى الجزء السّادس .

وفي الجزء السّادس من هذا الإقليم من غربيّه، بلاد الجزيرة، وفي الشرق عنها بلاد العراق متصلة بها ، تنتهي في الشرق إلى قُرب آخر الجزء . ويتعزّض آخر 5 العراق هنالك جبل أضهان، هابطاً من جنوب الجزء، مُنحرفاً إلى الغرب ، فإذا انتهى إلى وسط الجزء من آخره في الشمال ، يذهب مُعرباً إلى أن يخرج من الجزء السّادس، ويتصل على سَمته بجبل السّلسلة / في الجزء الخامس ، فيقطع هذا الجزء [49] السّادس يقطعَتين ، غربيّة وشرقيّة ، ففي الغربيّة من جنوبها مخرج الفرات من الخامس، وفي شمالها⁽¹⁾ مخرج دجلة منه .

10

أما الفرات فأول ما يخرج إلى السّادس يمرُّ بقرقيسيا، ويخرج منه هنالك جدول إلى الشمال، ينساب في أرض الجزيرة ويغوص في نواحيها ، ويمرُّ من قرقيسيا غير بعيد، ثم يتعطف إلى الجنوب فيمرُّ بغرب الخابور إلى غرب الرّحبة ، ويخرج منه جدول من هنالك يمرُّ جنوباً ، وتبقى صفيّين في غربه ، ثم يتعطف شرقاً وينقسم بشعوب، فيمرُّ بغصّها بالكوفة، وبغصّ بقصر ابن هُبيرة وبالجامعين، ويخرج^(ب) جميعها 15 في جنوب الجزء إلى الإقليم الثالث، فتغوص هنالك في شرق الحيرة والقادسيّة. ويمرُّ الفرات من الرّحبة مُشرقاً على سَمته إلى هيت من شمالها ، ثم إلى الزّاب والأنبار من جنوبها ، ثم يصب في دجلة عند بغداد .

(1) ل : شمالها (ب) ل : تخرج .

وأما نهر دجلة ، فإذا دخل في الجزء الخامس إلى هذا الجزء ، يمرُّ مُشرقاً على سَمْتِه ومُحاذاً لجبل السَّلسلة المتَّصل بجبل العراق على سَمْتِه ، فيمرُّ بجزيرة ابن عَمْرٍ من شمالها ، ثمَّ بالمَوْصِل كذلك وتكرت ، ويتَّهي إلى الحديثة ، فيتَّعطف جنوباً وتَبَقَّى الحديثة في شرقه ، والزَّاب الكبير والصَّغير كذلك ، ويمرُّ على سَمْتِه جنوباً وفي غَرْب القادِسيَّة إلى أن يَتَّهي إلى بَغداد ويختلطُ بالفُرات ، ثمَّ يمرُّ جنوباً على غَرْب جَزَجَرَايا إلى أن يخرج من الجزء إلى الإقليم الثالث ، فتكثرُ هنالك شُعبُوه وجداولُه ، ثمَّ تَجْتَمِعُ وتَصُبُّ هنالك في بحر فارس عند عَبَّادان. وفيما بين نهر الدَّجلة والفُرات قَبْل مَجْمَعهما ببغداد ، هي بلاد الجزيرة. ويختلطُ بنهر دجلة بعد مُفارقتِه بَغداد نهرٌ آخر يأتي من الجِهَة الشرقيَّة الشماليَّة عنه ، ويتَّهي إلى بلد النَهروان قُبالة بَغداد شرقاً ، ثمَّ ينعطف جنوباً ، ويختلطُ بِدجلة قبل خُرُوجه إلى الإقليم الثالث. ويتَّي ما بين هذا النهر / وبين جبل العراق والأعاجم بلد جُلولاء ، وفي شرقها [49 ب] عند الجبل بلدُ حُلوان وصَيَمْرَة . وأما القِطعة الغربيَّة من الجزء ، فيعترضُها جبلٌ يَبْدُء من جبل الأعاجم مُشرقاً إلى آخر الجزء ، ويُسمَّى جبل شَهْرزور فيقسمُها بِقِطعتين. وفي الجنوب من هذه القِطعة الصُّغرى بلدُ حُوجَّان في الغَرْب والشَّمال عن أَصْهان ، وتسمَّى هذه القِطعة بلادُ البهلوس^(أ) ، وفي وَسَطها بلدُ نَهاوند ، وفي شَمالها بلدُ شَهْرزور غرباً عند مُلتقى الجبلين ، والدَّيْنور شرقاً عند آخر الجزء. ^(ب) وفي القِطعة الصُّغرى الثانية طرفٌ من بلاد أزمينية ، قاعدُها المَراغة ، والذي يُقابلها من جبل العراق يُسمَّى جبلُ بَارْمَا^(ج) وهو مَسَاكُنُ للأكراد ، والزَّاب الكبير والصَّغير الذي

(أ) كذا في الأصول. وقد تكون مصحفة عن البهلويين التي ذكرها الإدريسي (الزُّهة 2: 654، 655، 678) (ب) سقطت الواو

من ل (ج) ضبطت في ع ج وحدها بفتح الراء ، وضبطها ياقوت بالحرف بكسرها (معجم البلدان 1: 320) .

على دِخْلَةٍ من ورائه . وفي آخر هذه القِطْعَةِ من جهة الشّرق بلاد أُذْرِيْجَان ، ومنها
يُزْرِزُ والبَيْلَقَان . وفي الزاوية الشّرقية الشّماليّة من هذا الجُزء قُطَيْعَةٌ من بحر نيطنش
وهو بَحْرُ الحَزَر .

وفي الجُزء السّابع من هذا الإقليم في غربيّه وجنوبه مُعْظَمُ بلاد البهلوس ،
وفيها هَمْدَان وقَزْوِين ، وَبَقِيَّتُهَا في الإقليم الثّالث وفيها هنالك أَصْهَان . ويَحِيطُ بها من 5
الجنوب جبلٌ يَخْرُجُ من غربيّها وَيَمُرُّ بالإقليم الثّالث ، ثمَّ يَنْعَطِفُ من الجُزء السّادس
إلى الإقليم الرّابع ، ويتّصل بجبل العراق في شرقيّه الَّذِي مَرَّ ذَكَرُهُ هنالك ، وأتته
محيطٌ ببلاد البهلوس في القِطْعَةِ الشّرقية . ويَهْبِطُ هذا الجبلُ المحيِطُ بِأَصْهَان [من] ^(١)
الإقليم الثّالث إلى جهة الشّمال ، ويَخْرُجُ إلى هذا الجُزء السّابع فيحيط ببلاد البهلوس
من شرقيّها ، وتحتّه هنالك قَاشَان ثمَّ قُمْ ، وَيَنْعَطِفُ في قُزْبِ النّصف من طَرِيقِهِ 10
مَغْرِبًا بَغْضِ الشّيء ، ثمَّ يَرْجِعُ مُسْتَدِيرًا فَيَذْهَبُ مُشْرِقًا وَمُنْحَرِفًا إلى الشّمال ، حتّى
يَخْرُجُ إلى الإقليم الحامِيس ، وَيَشْتَمِلُ عند مُنْعَطِفِهِ واستِدَارَتِهِ على بَلَدِ الرّي / في [50]
شرقيّه ، وَيَبْدَأُ من مُنْعَطِفِهِ جبلٌ آخر يَمُرُّ غَرْبًا إلى آخر الجُزء ، ومن جنوبه هنالك
قَزْوِين ، ومن جانبه الشّماليّ وجانب جَبَلِ الرّي المتّصل معه ذاهبًا إلى الشّرق
والشّمال إلى وسط الجُزء ، ثمَّ إلى الإقليم الحامِيس ، بلاد طَبْرِسْتَان ^(ج) فيما بَيْنَ هذه 15
الجبال وبين [قِطْعَةٍ] ^(ب) من بَحْرِ طَبْرِسْتَان ^(ج) . يَدْخُلُ من الإقليم الحامِيس في هذا
الجُزء في نحو النّصف من غَرْبِهِ إلى شَرْقِهِ ، وَيَقْتَرِضُ عند جَبَلِ الرّي ، وعند

(١) ظ : في (ب) كنا في الأصول، وفي ظ وحدها: قطعتين (ج) افردت ع بضبطه بفتح الأول والثالث بينهما ساكن كما
أثبت ، وعند ياقوت بفتح أوله وثانيه وكسر الراء. طَبْرِسْتَان .

انعطافه إلى الغرب ، جبل متصل يَمُرُّ على سَمْتِه مشرقًا وبانحرافٍ قليل إلى الجنوب ، حتَّى يَدْخُلَ في الجزء الثامن من عَزْبِه . وَيَبْقَى بين جَبَل الزَّيِّ وهذا الجبل من عند مَبْدئِهما بلادُ جُزْجَانَ فيما بين الجبلَيْن ، ومنها بِسْطَام . ووراء هذا الجبل قطعةٌ من هذا الجزء فيها بقيةُ المَفَاةِ الَّتِي بَيْنَ فَارِسَ وَخُرَّاسَانَ ، وهي 5 في شَرْقِي قَاشَانَ ، وفي آخرها عند هذا الجَبَلِ بَلَدُ إِسْتَرَابَادَ ، وَجِغْفَائِي هذا الجبل من شَرْقِيَّهِ إلى آخر الجزء بلادُ^(أ) نَيْسَابُورَ من خُرَّاسَانَ . ففي جَنُوبِ الجبل وشرق المَفَاةِ بَلَدُ نَيْسَابُورَ ، ثُمَّ مَزُو الشَّاهِجَانَ آخر الجزء . وفي شماله وشرق جُزْجَانَ بَلَدُ مَهْرَجَانَ ، وَخَازَرُونَ^(ب) ، وَطُوسُ آخر الجزء شرقًا ؛ وَكُلُّ هذه تَحْتَ الجبل . وفي الشَّمالِ عنها بعيدًا بلادُ نَسَا ؛ وَتَحِيطُ بها عند زاوية الجزء بين الشمال 10 والشرق مَفَاوِزُ مَعْطَلَةٌ .

وفي الجزء الثامن من هذا الإقليم في غربيته نَهْرُ جَيْنَحُونَ ، ذَاهِبًا من الجنوب إلى الشَّمالِ . ففي عُدُوتِه الْغَرْبِيَّةِ زَمٌّ^(ج) وَأَمَلٌ من بلاد خُرَّاسَانَ ، وَالطَّاهَرِيَّةُ وَالْجُزْجَانِيَّةُ من بلاد خُوارِزْمَ . وَيُحِيطُ بِالزَّائِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ الْجَنُوبِيَّةِ مِنْهُ جَبَلُ إِسْتَرَابَادَ الْمُعْتَرِضِ فِي الجزء السَّابِعِ قَبْلَهُ ، وَيَخْرُجُ فِي هذا الجزء من غربيته وَيُحِيطُ بِهذه الزَّائِيَةِ ، 15 وَفِيهَا بَقِيَّةُ بِلَادِ هَرَّاهَ ، وَيَمُرُّ الْجَبَلُ فِي الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ بَيْنَ هَرَّاهَ وَالْجُوزْجَانَ حَتَّى يَتَّصِلَ بِجَبَلِ الْبُتْمِ^(د) كَمَا ذَكَرْنَاهُ هُنَاكَ .

(أ) ل : بَلَدٌ (ب) كَذَا فِي الْأَصُولِ ، وَهِيَ كَازَرُونَ (ج) وَرَدَتْ فِي نَسْخَةِ "ع" بِضَمِّ الزَّائِيِ ، وَمِيزَهَا يَاقُوتُ ؛ بِأَنَّهَا بَلَدِيَّةٌ عَلَى طَرِيقِ جَيْنَحُونَ مِنْ تَزْمَدَ وَأَمَلٌ ، وَبُفَحِ الزَّائِيِ ، عَنْ رُؤْمِ الْمَضْمُومَةِ الزَّائِيِ الَّتِي تَقَعُ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَمَا يَتَّصِلُ بِهَا (مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ 3 : 150-151) (د) كَذَا ضَبَطْتُ فِي ج ، وَعِنْدَ يَاقُوتَ بِالضَّمِّ ثُمَّ بِالْفَتْحِ وَالتَّشْدِيدِ (الْمَعْجَمُ 1 : 335) .

وفي شرقيّ نهر جيحون من هذا الجزء / وفي الجنوب منه ، بلاد بخارى
ثم بلاد الصغد ، وقاعدتها سمرقند ، ثم بلاد أشروسنة ، ومنها خجندة آخر الجزء
شرقاً . وفي الشمال عن سمرقند وأشروسنة أرض يلاق^(أ) . ثم في الشمال عن يلاق
أرض الشاش ، تمر^(ب) إلى آخر الجزء شرقاً ، وتأخذ قطعة من الجزء التاسع في
جنوب تلك القطعة ، بقية أرض فرغانة . ويخرج من هذه القطعة التي في الجزء
5 التاسع نهر الشاش ، يمرّ معترضاً في الجزء الثامن إلى أن يصبّ في نهر جيحون
عند مخرجه من هذا الجزء الثامن ، في شماله إلى الإقليم الخامس . ويختلط معه في
أرض يلاق نهر يأتي من الجزء التاسع من الإقليم الثالث من تخوم بلاد التبت .
ويختلط معه قبل مخرجه من الجزء التاسع نهر فرغانة . وعلى سمت نهر الشاش
10 جبل جبراعون؛ يبدأ من الإقليم الخامس وينعطف مشرقاً ومنحرفاً إلى الجنوب ،
حتى يخرج إلى الجزء التاسع محيطاً بأرض الشاش ، ثم ينعطف في الجزء التاسع
فيحيط بالشاش وفرغانة هنالك إلى جنوبه ، فيدخل في الإقليم الثالث . وبين نهر
الشاش وطرف هذا الجبل في وسط الجزء بلاد فاراب . وبينه وبين أرض بخارى
وخوارزم [مفاوز]^(ج) معطلة . وفي زاوية هذا الجزء بين الشمال والشرق أرض
15 خجندة ، وفيها بلد إسبيجاب وطرار^(د) .

(أ) جاءت بضم الياء في ع ، وذكرها ياقوت في باب الألف بكسر الحمة : "إيلاق" (المعجم 1: 291) (ب) ل : ثم
(ج) ظ : مفارة (د) في ع ط ج ي : طرار ، وفي ل : أطرار ، بنقطتين على الطاء إحداهما تخرج الحرف . وعند ياقوت: طراز
بكسر الطاء وزاي في الآخر ، ولم يضبطها بالحرف وهي المعنية في النص لقوله ، إنها بلد قريب من إسبيجاب من تنور الفرق
(المعجم 4 : 27) .

وفي الجزء التاسع من هذا الإقليم ، ففي غربيّه بُعد فَرَغانة والسّاش أرضُ
الْخَزْلِجِيّة في الجنوب ، وأرض الخَلِجِيّة في الشّمال . وفي شرق الجزء كلّهُ إلى آخره
أرضُ الْكِيْمَاكِية . وتتّصل في الجزء العاشر كلّهُ إلى جَبَل قَوْفَايا آخر الجزء شرقاً ،
على قِطْعة من البَحْر المُحيط هناك ، وهو جبل ياجوج وماجوج . وهذه الأُمَم كُلُّها
5 من سُعُوب التُّرك .

• الإقليم الخامس

- الجزء الأول منه أكثره مغمور بالماء، إلا قليلاً من جنوبه وشرقه ، لأن
- [51] البحر المحيط من هذه الجهة الغربية دخل في الإقليم / الخامس والسادس والسابع عن الدائرة المحيطة بالأقاليم . فأما المنكشف من جنوبه فقطعة على شكل المثلث ، متصلة من هنالك بالأندلس ، وعليها بقيتها ، ويحيط بها البحر من جهتين كأنهما 5 ضلعان مُحيطان بزاوية المثلث. ففيها من بقية غرب الأندلس منت ميور على البحر، عند أول الجزء من الجنوب والغرب، وسلمنكة شرقاً عنها، وفي جوفها سمورة، وفي الشرق عن سلمنكة آبله آخر الجنوب، وأرض قشتالة شرقاً عنها ، وفيها مدينة شقوبية ، وفي شمالها أرض ليون وبرغشت. ثم وراءها في الشمال أرض 10 جليقية إلى زاوية القطعة . وفيها على البحر المحيط في آخر الضلع الغربي بلد سنثياقوب، ومعناه يعقوب، وفيها من بلاد شرق الأندلس مدينة تطيلة عند آخر الجزء في الجنوب، وشرقاً [عن⁽¹⁾] قشتالة، وفي شمالها وشرقها وشقة ثم بنبلونة على سمتها شرقاً وشمالاً. وفي غرب بنبلونة قسطلالة^(ب) ثم تاجرة^(ج) فيما بينها وبين برغشت. ويفترض وسط هذه القطعة جبل عظيم محاذياً للبحر وللضلع الشمالي الشرقي منه 15 وعلى قرب، ويتصل به وبطرف البحر من عند بنبلونة في جهة الشرق الذي ذكرنا من قبل أنه يتصل في الجنوب بالبحر الرومي في الإقليم الرابع؛ ويصير ججراً على

(أ) ظ: عند (ب) كنا رسمت في الأصول ولعلها قسطلالة (ج) كذا بالناء المشاء في الأصول، وعند الإدريسي وياقوت بالنون: تاجره (نزهة المشتاق 2: 725، 732 ومعجم البلدان 5: 250) .

الأندلس من جهة الشرق . وثناياه أبواب لها تُقضي إلى بلاد عَشْكَوَيْتَةٍ من أَمَم
الْفِرْنَج . فمنها في الإقليم الرابع بَرْشَلُونَة وَأَزْبُونَة على ساحل البحر الرّوميّ وجُرْنْدَة
وَقَرْقَشُونَة وراءهما في الشّمال . ومنها في الإقليم الخامس طَلُوشَة شمالاً عن جُرْنْدَة .
وأما المنكشِف في هذا الجزء من جهة الشرق ، فقطعةٌ على شكل مثلث مُسْتَطِيل ،
5 زاويته الحادّة وراء البُرْتَات شرقاً . وفيها على البحر المحيط على رأس القطعة التي
يتّصل^(أ) بها جبل البُرْتَات بلد بَيُوتَة . وفي آخر هذه القطعة في الناحية الشرقيّة
الشّماليّة من الجزء أرض يَطُو من الفِرْنَج إلى آخر الجزء .

[51ب] وفي الجزء الثاني في الناحية / الغربيّة منه أرض عَشْكَوَيْتَة ، وفي شمالها
أرض يَطُو وبَرْغَش ، وقد ذكرناهما . وفي شَرْق بلاد عَشْكَوَيْتَة ، قطعةٌ من البحر
10 الرّوميّ دخلت في هذا الجزء كالضّرْس ، مائلة إلى الشرق قليلاً ، وصارت بلاد
عَشْكَوَيْتَة في غربها داخلّة في جَوْن^(ب) من البحر . وعلى رأس هذه القطعة شمالاً
بلاد جَنْوَة ، وعلى سَمْتها في الشّمال جبلٌ مَنَت جُون . وفي شماله وعلى سَمْتها أرض
برغُونَة ، وفي الشرق عن طرف جَنْوَة الخارج من البحر الرّوميّ طرفٌ آخر خارج
منه ، يَتَقَى بَيْنَهما جَوْن^(ب) داخل من البرّ في البحر ، في غَرْبِهِ يَبِش ، وفي شرقيّه
15 مدينةٌ رُومَة العظيمة ، كرسيّ مَلِك الإفرنجية ، ومَسْكَن البَابَةِ بَثْرَكِهِم الأعظم . وفيها من
المباني الضّخمة والهيكل المَهولة والكنائس العاديّة ما هو معروف الأخبار . ومن
عجائبها النّهر الجاري في وسطها من المَشْرِق إلى المَغْرِب ، مفروشٌ قاعه ببلاط
التّحاس ؛ وفيها كنيسةٌ بَطْرُس وبُولُس^(ج) من الحواريّين وهما مَدْفُونان بها . وفي

(أ) ل : تَصُل (ب) ل : جَوْف (ج) ل : بُولص .

الشمال عن بلاد رومة بلاد أنبرضيّة إلى آخر الجزء . وعلى هذا الطرف من البحر الذي في جونة رومة بلد نابل في الجانب الشرقي منه ، متصلة ببلاد قلورية من بلاد الفرنج . وفي شمالها طرف من خليج البنادقة دخل في هذا الجزء من الجزء الثالث مغرباً ومحاذياً للشمال من هذا الجزء ، وانتهى إلى نحو الثلث منه ، وعليه كثير^(أ) من بلاد البنادقة من جنوبه فيما بينه وبين البحر المحيط . ومن شماله بلاد 5 أنكلية^(ب) في الإقليم السادس.

وفي الجزء الثالث من هذا الإقليم في غربه بلاد قلورية ، بين خليج البنادقة والبحر الرومي ، يدخل جانب من برّها في الإقليم الرابع في البحر الرومي في جون^(ج) بين طرفين خرجا من البحر على سمت الشمال إلى هذا الجزء . وفي شرقي بلاد قلورية بلاد أنكبرذه في جون^(ج) بين خليج البنادقة والبحر الرومي . ويدخل 10 طرف من هذا الجون في الإقليم الرابع / وفي البحر الرومي ، ويحيط به من شرقيه خليج البنادقة^(د) من البحر الرومي ذاهباً إلى سمت الشمال ، ثم ينعطف إلى الغرب محاذياً لآخر الجزء الشمالي ؛ ويخرج على سمت من الإقليم الرابع جبل عظيم يوازيه ويذهب معه في الشمال ، ثم يغرب معه في الإقليم السادس إلى أن ينتهي قبالة الخليج في شماله في بلاد أنكلية من أم اللّمانيين كما يُذكر . وعلى هذا الخليج 15 وبينه وبين هذا الجبل ما داما ذاهبين إلى الشمال ، بلاد البنادقة ، فإذا ذهباً إلى الغرب فينبها بلاد جزواسيا ، ثم بلاد اللّمانيين عند طرف الخليج .

(أ) ل : الكثير (ب) ضبطها في ل بالحركات وفيها وفي ع نقطة تحت الكاف لضبط النطق (ج) ل : جوف (د) سقط ما بين النجمين من ل .

وفي الجزء الرابع من هذا الإقليم قطعة من البحر الرومي ، خرجت إليه
من الإقليم الرابع مَضْرَسَة كلها يَقْطَع من البحر ، تخرج منها إلى الشمال ، وبين كل
ضَرْسَيْن منها طَرْف من البَر في الجُون بينهما . وفي آخر الجزء شرقاً خليج
القُسْطَنْطِينَة ، يخرج^(أ) من هذا الطرف الجنوبي ويذهب على سمت الشمال إلى أن
5 يتدخل في الإقليم السادس ، ويتعطف من هنالك عن قُزْب مشرقاً إلى بحر نيَطْش
في الجزء الخامس وتغض الرابع قبله ، والسادس تغذه من الإقليم السادس كما نذكر .
وبلد القُسْطَنْطِينَة في شرقي هذا الخليج عند آخر الجزء من الشمال .
وهي المدينة العظيمة التي كانت كُزْسِي القِيَاصِرَة ، وبها من آثار البناء والضخامة ما
كثرت عنه الأحاديث . والقطعة التي بين البحر الرومي وخليج القُسْطَنْطِينَة من هذا
10 الجزء ، فيها بلاد مَقْدُونِيَة التي كانت لليُونَانِيَيْن ، ومنها ابتداء^(ب) مُلْكُهُمْ . وفي شرقي
هذا الخليج إلى آخر الجزء ، قطعة من أرض بَاطُوس ، وأظنها لهذا العهد مجالات
للتركان ، وبها مُلْك ابن عُثْمَان ، وقاعدته بُرْصَا^(ج) ؛ وكانت من^(د) قبلهم للروم ، وغلبتهم
/ عليها الأمم إلى أن صارت للتركان .

[52 ب]

وفي الجزء الخامس من هذا الإقليم من غربيته وجنوبه أرض بَاطُوس ، وفي
15 الشمال عنها إلى آخر الجزء بلاد عُمُورِيَة ، وفي شرق عُمُورِيَة نَهْر قَبَاقِب الذي يمدُّ
الفرات ، يخرج من جبل هنالك ، ويذهب في الجنوب حتى يُخَالِط الفُرَات قبل فُصُولِهِ
من هذا الجزء إلى مَمَرِهِ في الإقليم الرابع ، وهناك في غربيته آخر الجزء ، مبدأ نهر
سِيحَان ، ثم نهر جَنْحَان غربه ، النَّاهِيَيْن على سمتِهِ ، وقد مرَّ ذكرُهُمَا . وفي [شرقيته]^(هـ)

(أ) ج : ثم يخرج (ب) ل : ابتداء (ج) ع : بُرْصَة (د) سقط من ل (هـ) في ظ وحدها : وفي سمتِهِ .

هنالك مبدأ نهر دجلة الذّاهب على سَمْتِه وفي مُوازاته حتّى يُخَالِطُه عِنْد بَغْدَاد . وفي الزّاوية الّتي بين الجنوب والشرق من هذا الجزء ، وراء الجبل الّذي يَبْدَأ منه نَهْرُ دِجْلَةِ ، بِلَدُ مَيّافَارِقِينَ . ونَهْرُ قَبَاقِبِ الّذي ذَكَرْنَاهُ ، يُقَسِّمُ هذا الجزء بِقِطْعَتَيْنِ : إحداهما غربيّة جنوبيّة ، وفيها أرض باطوس كما قُلْنَاهُ ، وأسافلُها إلى آخر الجزء شمالاً ، ووراء الجبل الّذي يَبْدَأ منه نَهْرُ قَبَاقِبِ ، أرض عَمُورِيّة كما قُلْنَاهُ . والقِطْعَةُ 5 الثّانية شماليّة شرقيّة جنوبيّة على الثّلث ، ففي الجنوب منها مبدأ الدّجلة والفُرات ، وفي الشّمال بلادُ البَيْلِقَانِ مُتّصِلَةٌ بِأَرْضِ عَمُورِيّة من وراء جبل قَبَاقِبِ ، وهي عريضة ، وفي آخرها عند مَبْدِئِ الفُرات بِلَدُ خَرْشَنَةِ ، وفي الزاوية الشرقيّة الشماليّة قُطَيْعَةٌ من بَحْرِ نِيَطَشِ الّذي يَمُدُّهُ خَلِيجُ القُسْطَنْطِينَةِ⁽¹⁾ .

وفي الجزء السّادس من هذا الإقليم في جنوبيه وغربه بلادُ أَرْمِينِيّة ، مُتّصِلَةٌ 10 إلى أن تَتَجَاوَزَ وَسْطَ الجزء إلى جَانِبِ الشّرق . وفيها بِلَدُ أَرَزْنِ في الجنوب والغرب ، وفي شمالها ثَقْلَيْسُ وَدَيْيلُ . وفي شرق^(ب) أَرَزْنِ مدينة خِلَاطِ ثم بَرْدَعَةُ ، وفي جنوبها بِأَنحِرَافِ إلى الشّرق مدينة أَرْمِينِيّة . ومن هنالك تَخْرُجُ بلادُ أَرْمِينِيّة إلى الإقليم الرّابع . وفيها هُنَالِكَ بِلَدُ المَرَاغَةِ في شرقيّ جَبَلِ الأَكْرَادِ المُسَمَّى بِأَرْمَا^(ج) ، وقد مَرَّ ذَكَرُهُ في الجزء السّادس منه .

15

[53] وَيُتَاخَمُ بِلَادَ / أَرْمِينِيّة في هذا الجزء ، وفي الإقليم الرّابع قَبْلَهُ من جِهَةِ الشّرق فيها، بِلَادُ أَرْدَبِيلِجَانِ ، وَآخِرُهَا في هذا الجزء شَرْقًا بِلَدُ أَرْدَبِيلِ عَلَى قِطْعَةٍ مِنْ

(1) كَذَا فِي ع ل ج ط ، وَفِي ي : الْقُسْطَنْطِينِيَّة (ب) ل : شَرْقِيّ (ج) ضَبَطْتُ كَذَا بِالْحَرَكَاتِ فِي ل ، وَضَبَّطَهَا يَاقُوتُ بِكَسْرِ الرَّاءِ وَتَشْدِيدِ الْمِيمِ (مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ 1: 320) .

بَحْر طَبْرِسْتَان ، دخلت في الناحية الشرقية من هذا الجزء من الجزء السابع ،
ويسمى بَحْر طَبْرِسْتَان . وعليه من شماله في هذا الجزء قطعة من بلاد الخَزَر ، وهم
التُّرْكُمَان . ويبدأ من عند آخر هذه القطيعة البحرية في الشمال [جبال] ^(١) يتصل
بعضها ببعض على سمت الغرب إلى الجزء الخامس ، وتَمُرُّ فيه منعطفة ومحيطة ببلاد
مِيثَافَرِقِينَ ، وتَخْرُجُ إلى الإقليم الرابع عند آمِد ، وتتصل بجبل السلسلة في أسافل
الشَّام ، ومن هنالك تتصل بجبل اللُّكَّام كما مرَّ . وبين هذه الجبال الشمالية في هذا
الجزء ثانيا كالأبواب تُفْضي من الجانبين ؛ ففي جنوبيها بلادُ الأبواب مُتَّصلة في
الشرق إلى بَحْر طَبْرِسْتَان ، و ^(ب) عليه من هذه البلاد مدينة باب الأبواب . وتتصل
بلادُ الأبواب في الغرب من ناحية جنوبها ببلاد أَرَمِينِيَّة . وبينها في الشرق وبين
بلاد أَدْرِيْجَان الجنوبية بلادُ الرَّان مُتَّصلة إلى بَحْر طَبْرِسْتَان . وفي شمال هذه الجبال
قطعة من هذا الجزء ، في غَرْبِها مملكة السَّرِير ، وفي الزاوية الغربية الشمالية منها ،
وهي زاوية الجزء كله ، قُطِيعَةٌ أيضاً من بَحْر نِيَطْش الذي يُمَدُّه خَلِيجُ
القُسْطَنْطِينِيَّة ^(ج) ، وقد مرَّ ذكره . وتحفُّ بهذه القطعة من نِيَطْش بلاد السَّرِير وعليها
منها بلدُ أَطْرَابَرْزَنْدَة . وتتصل بلادُ السَّرِير بين جبال الأبواب والجهة الشمالية من
الجزء ، إلى أن تنتهي شرقاً إلى جبل خازن ^(د) بينها وبين أرض الخَزَر . وعند آخرها
مدينة صُول ^(هـ) . ووراء هذا الجبل الحاجز قطعة من أرض الخَزَر ، تنتهي إلى الزاوية
الشرقية الشمالية من هذا الجزء بين بحر طَبْرِسْتَان وآخر الجزء شمالاً .

(١) سقطت من ظ (ب) سقطت الواو من ظ (ج) تقدمت فروق النسخ في كتابها (د) كذا في ظ، وفي ع ل ي ج:
خازن، ولعلها الصواب، بمعنى التبع للجبل بالغلظ وفي حدود العالم 48 وبلدان الخلافة الشرقية 217: حارث (هـ) كذا في ع
بضمة على الصاد وكنا ضبطها ياقوت بالحرف (معجم البلدان 3: 435) وفي ل: صُول، بالفتح والسكون .

والجزء السابع من هذا الإقليم، غربيّه كلّهُ مغمورٌ ببَحْر طَبْرِستان ، وخرَجَ
من جنوبه في الإقليم الرابع القطعة التي ذكرنا هُنالك أنّ عليها بلاد طَبْرِستان وجبال
الذي لم إلى قُزوين. وفي غربيّ تلك القطعة مُتصلة بها ، القُطَيْعَةُ التي في الجزء
[53 ب] السادس / من الإقليم الرابع . وتتصل بها من شمالها القطعة التي في الجزء السادس
من شرقه آيناً . وتكشفُ من هذا الجزء قطعة عند زاويته الشماليّة الغربيّة يصبُّ 5
فيها نهر آئِل^(أ) في هذا البحر . وتبقى من هذا الجزء في ناحية الشرق قطعة
مُتكشِفَةٌ من البحر ، هي مجالات للغُزّ من أُمّ التُرك ، [ويقالُ لهم الحُوزُ، كأنّه عُرَب
وصارت خاؤه غَيْنًا، وشَدَدَت الزاي، ويحيطُ بهذه القطعة]^(ب) جبلٌ من جهة
الجنوب داخلٌ من الجزء الثامن، ويذهب في الغُزب إلى ما دون وَسَطه، فينعطفُ
إلى الشمال إلى أن يُلاقِي بَحْر طَبْرِستان ، فيَخْتَفّ به ذاهباً معه إلى بقيّته في الإقليم 10
السّادس ، ثمّ ينعطف مع طرفه ويفارقه ، ويُسمّى هُنالك جبل شِيَاه^(ج) . ويذهب
مُغرباً إلى الجزء السادس من الإقليم السّادس ، ثم يرجع جنوباً إلى الجزء السادس
من الإقليم الخامس . وهذا الطَّرْفُ منه هو الذي اعترض في هذا الجزء بين أرض
السّريِر وأرض الحُزَر. واتّصلت أرض الحُزَر في الجزء السادس والسّابع حِقَاقِي هذا
الجبل المُسمّى جبل شِيَاه كما يأتي . 15

والجزء الثامن من هذا الإقليم الخامس، كلّهُ مَجالات للغُزّ من أُمّ التُرك؛
وفي الجهة الجنوبيّة الغربيّة منه بُحيرة حُوارِزَم التي يَصُبّ فيها نهر جَيّحون ؛ دَوْرُها

(أ) ضبط بالحركات في ج، وفي ع ل بالناء المثناة المكسورة وفتح الهزّة ومدّها، وعند ياقوت بكسر الهزّة والناء (معجم البلدان
1: 87) (ب) حاشية من ع بخطّه (ج) سماء ياقوت سياه كوه (المعجم 3: 292) .

ثلاثمائة ميل ، وتصبّ فيها أنهار كثيرة من أرض هذه المجالات . وفي الجهة الشماليّة الشرقيّة منه بحيرة غَرْغُون ، دَوْرُهَا أَرْبَعُمِائَةِ ميل ؛ وماؤها حلوّ . وفي الناحية الشماليّة من هذا الجزء جبل مرغار⁽¹⁾ ، ومَعْنَاهُ جَبْلُ الثَّلْجِ ، لأنّه لا يذوب فيه ، وهو متّصلٌ بآخر الجزء . وفي الجنوب عن بحيرة غَرْغُون جبلٌ من الحجر الصّلد لا يُنبِت شيئاً ، يُسمّى غَرْغُون ، وبه سُمِّيت⁽¹⁾ البحيرة . وتحتلّب منه ومن جبل مرغار شماليّ 5 البحيرة أنهار لا تنحصر عددها ، فتصبّ فيها من الجانبين .

وفي الجزء التاسع من هذا الإقليم بلادٌ أَدَكَش من أمم التّرك ، في غَرْب بلاد الغُرّ وشرق بلاد الكيماكيّة . ويَحْفَهُ من جهة الشرق آخر الجزء جبلٌ قُوفَايا المحيطُ بياجوج وماجوج ، يفترض هنالك من الجنوب إلى الشمال حين يتعطف أول 10 دُخُولِهِ / من الجزء العاشر ، وقد كان دَخَلَ إليه من آخر الجزء العاشر من الإقليم [154] الرابع قبله ، اختَفَ هنالك بالبحر المحيط إلى آخر الجزء في الشمال ، ثمّ انعطَفَ مغرباً في الجزء العاشر من الإقليم الرابع إلى ما دون نصفه ، وأحاط من أوله إلى هنا ببلاد الكيماكيّة ، ثم خرج إلى الجزء العاشر من الإقليم الخامس ؛ فذهب فيه مُغْرَباً إلى آخره ، وبقيت في جنوبيّه^(ب) قطعةٌ من هذا الجزء مُسْتَطِيلَةٌ إلى الغرب ، 15 فيها آخر بلاد الكيماكيّة ، ثم خرج إلى الجزء التاسع في شرقيّه وفي الأعلى منه ،

(i) كُنا في ظ ع ج ، وهو ما في نزّه المشتاق 2: 839 ، وفي ل بالباء في أوله: برغار (ب) ل : جنوبه .

(1) أصل نص الإدريسي (النزّه 2 : 841) : وعلى هذه البحيرة من جهة الجنوب ، جبل من الصخر الصّلد لا يُنبِت شيئاً من النبات ، وعليه حصن كبير يسمّى غَرْغُون ، وبهذا الحصن عُرِفَت البحيرة ونُسبت إليه .

وانعطف قريباً إلى الشمال ، وذهب على سُمته إلى الجزء التاسع من الإقليم السادس. وفيه السدُّ هُنالك كما نذكر، وبقيت منه القطعة التي أحاط بها جبل قُوفَايا عند الزاوية الشرقيّة الشماليّة من هذا الجزء ، مستطيلاً إلى الجنوب ، وهي من بلاد ^(أ)ياجوج .

- 5 وفي الجزء العاشر من هذا الإقليم أرض [ياجوج] ^(ب)متّصلة فيه كلّه، إلّا قطعة من البحر المحيط غمرت طرفاً في ^(ج)شرقيّه من جنوبه إلى شماله ، وإلا القطعة التي يفصلها إلى جهة الجنوب والغرب جبل قُوفَايا حين مرّ فيه ، وما سوى ذلك فكلّه أرض ياجوج .

(أ) ل : وماجوج (ب) من : ع ل ج ي ، وسقطت من ظ (ج) ل : من .

• الإقليم السادس:

فالجُزءُ الأولُ منه ، غَمَر البحرُ الأكثرُ من نصفه ، واستدار مُشَرِّقاً مع
النّاحية الشماليّة ، ثم ذهب مع النّاحية الشرقيّة إلى الجنوب ، وانتهى قريباً من
النّاحية الجنوبيّة ، فانكشفت قطعةٌ من الأرض في هذا الجُزءِ داخلةٌ بين
5 طرفين من البحر المحيط كالجُون⁽¹⁾ فيه ، ويتفسّح طويلاً وعرضاً ، وهي كلّها أرض
بُزطانيّة. وفي بابها بين الطّرفين ، وفي الزاوية الجنوبيّة الشرقيّة^(ب) من الجُزءِ ، بلاد
صايس متّصلة ببلاد يبطو التي مرّ ذكرها في الجزء الأوّل والثّاني من الإقليم
الخامس .

والجُزءُ الثّاني من هذا الإقليم دخل البحرُ المحيطُ من غُربه وشماله ؛ فمن
10 غُربه في قطعةٍ مُستطيلة أكثر من نصفه الشماليّ من شرق أرض بُزطانيّة في الجُزءِ
الأوّل ، واتّصلت بها القطعةُ الأخرى في الشمال من غُربه إلى شرقه ، وانفسحت في
التّصف الغربيّ منه بعضُ الشّيء. وفيه هناك / قطعةٌ من جزيرة [أنكلطرة]^(ج) ؛ وهي
جزيرةٌ عظيمةٌ مُتسعة مُشمّلةٌ على مُدن ، وبها مُلكٌ ضخم ، وبقيةُها في الإقليم السّابع .
وفي جنوب هذه القطعة وجزيرتها في التّصف الغربيّ من هذا الجُزءِ ، بلاد بُرمُنديّة ،
15 وبلاد أفْلانْدش مُتّصِلين بها ، ثمّ بلادُ أفرنسيّة جنوباً وغرباً من هذا الجُزءِ ،
وبلاّد بُزْغُونيّة شرقاً عنها ، وكلّها لأُمّ الإفرنجيّة ، وبلاد اللّمانيين في التّصف الشرقيّ من

(1) ل : كالجوف (ب) سقط من ل (ج) في ظ : أنكاطره وهو فصل سهو في النسخ ، فصل اللّام عن الطّاء فأصبحت ألف
مدّ. وفي ج ل ضُبُطت بالحركات ونقطة تحت الكاف واثنان على الطّاء للنطق ، وكُسرَت الطّاء في ع وفتحت في ل .

الجزء، فجنوبه بلاد أنكلانية^(أ) ثم بلاد برغونية شمالاً، ثم أرض لهرنكه وشصونية. وعلى قطعة البحر المحيط في الزاوية الشمالية الشرقية أرض افريزه^(ب) وكلها لأمم اللّمانيين .

وفي الجزء الثالث من هذا الإقليم في الناحية الغربية ، بلاد نوايه^(ج) في الجنوب، وبلاد شصونية في الشمال. وفي الناحية الشرقية بلاد انكره^(د) في الجنوب 5 وبلاد بلونيه^(هـ) في الشمال. يفترض بينهما جبل بلواط داخلاً من الجزء الرابع، ويمر مُعرباً بانحراف إلى الشمال، إلى أن يقف في بلاد شصونية آخر النصف الغربي .

وفي الجزء الرابع في ناحيته الجنوبية أرض جثوليه؛ وتحتها في الشمال بلاد الروسية ، ويفصل بينهما جبل بلواط من أول الجزء غرباً إلى أن يقف في النصف الشرقي . وفي شرق أرض جثوليه بلاد جزمانيه . وفي الزاوية الجنوبية الشرقية أرض 10 القسطنطينيه^(و)، ومدينتها عند آخر الخليج الخارج من البحر الرومي ، وعند مدفعه في بحر نيطش ؛ فتقع قُطَيْعَةٌ من بحر نيطش في أعالي الناحية الشرقية من هذا الجزء ، ويمدّها الخليج ، وبينهما في الزاوية بلدُ مَسْنَاة .

وفي الجزء الخامس من الإقليم السادس ، ثم في الناحية الجنوبية منه بحر نيطش، يتصل من الخليج آخر الجزء الرابع، ويخرج على سَمْتِه شرقاً فيمرُّ في هذا 15 الجزء كله وفي بقض السادس على طول ألف وثلاثمائة ميل، من مَبْدئه في عرض

(أ) نقطة تحت الكاف (ب) كذا في الأصول، وأهملت الزاي في: ج ي، وعند الإدريسي: أرض افريزه (ج) كذا في الأصول، وفي ظ آخره تاء معقودة (د) كذا بنقطة تحت الكاف، وعند الإدريسي: انكره (هـ) في ع وحدها آخرها تاء معقودة (و) كذا بدون ياء مشددة تسبق آخرها .

ستمائة ميل ، ويبقى وراء هذا البحر في الناحية الجنوبيّة من هذا الجزء من غربيها
إلى شرقها بَرُّ مُستطيل، في غربيه هِرْقَلِيَّة على ساحل نِيَطْش متّصلة بأرض / البيلقان [i 55]
من الإقليم الخامس . وفي شرقه بلادُ اللَّائِيَّة^(أ) وقاعدتها سُنوبلى⁽¹⁾ على بحر نِيَطْش .
وفي شمال بحر نِيَطْش في هذا الجزء غرباً أرضُ بَرَّجَان^(ب) ، وشرقاً بلادُ الرُّوسِيَّة ،
5 وكلّها على ساحل هذا البحر . وبلادُ الرُّوسِيَّة محيطةٌ ببلاد بَرَّجَان من شرقها في
هذا الجزء ، ومن شمالها في الجزء الخامس من الإقليم السابع ، ومن غربها في الجزء
الرابع من هذا الإقليم .

وفي الجزء السادس في غربيه بقيّةُ بحر نِيَطْش ، ويتحرف قليلاً إلى الشمال ،
ويتبقى بينه هنالك وبين آخر الجزء شمالاً بلادُ قَمَانِيَّة ، وفي جنوبه ومُنفسحاً إلى
10 الشمال بما انحرف هو كذلك ، بقيّةُ بلاد اللَّائِيَّة التي كانت آخر جنوبيه في الجزء
الخامس . وفي الناحية الشرقيّة من هذا الجزء متّصل بأرض الحَزَر . وفي شرقها أرضُ
بُرطاس ، وفي الزاوية الشرقيّة الشماليّة أرضُ بُلغار . وفي الزاوية الجنوبيّة الشرقيّة
أرضُ بَلَنْجَر تحوزها هنالك قطعةٌ من جبل شِيَاه كَوِيَه^(ج) المنعطف مع بحر الحَزَر في
الجزء السابع بعده ، ويذهب بعد مُفارقته مُعَرَّباً فتحوز هذه القطعة ، ويدخلُ
15 إلى الجزء السادس من الإقليم الخامس ، فيتّصل هنالك بجبال الأَبواب ، وعليه من
ناحيته بلادُ الحَزَر .

(أ) انفردت ع برسمها بالباء المقوode (ب) نزهة المشتاق 2: 905، 911، وتشديد الراء من نسخة ل، وضبطها ياقوت بضمّ الباء
وسكون الراء (معجم البلدان 1: 373) (ج) كذا ورد في الأصول بالسين المبتدئة ، وانفردت ع بتسكين الباء : كونه، وفي
النزهة (الفهرس) وعند ياقوت بالسين المبتدئة: سياه كوه .

(1) نزهة المشتاق 2 : 907

وفي الجزء السابع ، من هذا الإقليم في الناحية الجنوبية ما حازه جبل شياه بعد مُفارقته بَحْر طَبْرِستان ، وهو قطعة من أرض الخَزَر إلى آخر الجزء غَرْباً . وفي شَرْقها القطعة من بَحْر طَبْرِستان التي يحوزها هذا الجبل من شَرْقها وشَمالها . ووراء جَبَل شياه في الناحية الغربية الشَّمالِيَّة أرض بَرْطاس . وفي الناحية الشرقيَّة من الجزء أرض بسجَزت^(١) وبجَنَّاك من أَمَم التُّرك .

5

وفي الجزء الثامن ، والناحية الجنوبية منه كلها أرض الخوخ من التُّرك ، وفي الناحية الشَّمالِيَّة غرباً الأرض المُنْتَنَّة ، وشرقاً الأرض التي يُقال إنَّ ياجوج وماجوج خَرَّبوها قبل بناء السَّد . وفي هذه الأرض المُنْتَنَّة مَبْدَأ نَهْر أَثْل^(ب) ، من أعظم أنهار العالم ، ومَمَرُه في بلاد التُّرك ، ومَصَّبُه في بَحْر طَبْرِستان في الإقليم

10 [55 ب] الخامس وفي الجزء / السابع منه . وهو كثير الانعطاف ، يخرج من جَبَل في الأرض

الْمُنْتَنَّة من ثلاثة ينابيع تجتمع في نَهْر واحد ، ويمرُّ على سَمْت الغرب إلى آخر السابع من [هذا الإقليم]^(ج) ، فيَنعطفُ شمالاً إلى الجزء السابع من الإقليم السابع ، فيمرُّ في طَرَفه بين الجنوب والغرب ، فيَخْرُج في الجزء السادس من السابع ، ويَذْهَبُ مُعَرَّباً غير بعيد ، ثم يَنعطفُ ثَانِيَةً إلى الجنوب ، ويَرْجِعُ إلى الجزء السادس من السادس ،

15 ويَخْرُجُ منه جَدولٌ يذهب مُعَرَّباً ويَصُبُّ في بَحْر نِيَطَش في ذلك الجزء ، ويمرُّ هو في قطعة بين الشَّمال والشرْق في بلاد بُلغار ، فيَخْرُجُ في الجزء السابع من الإقليم السادس ، ثم يَنعطفُ ثَالِثَةً إلى الجنوب ، وينفذ في جبل شياه ، ويمرُّ في بلاد

(١) النزعة 2: 834 وهم الباشغرد الذين ذكرهم ابن فضلان في الرحلة 107 وفي آثار البلاد: باشغرت (ب) في ع وعند ياقوت بكسر التاء، وجاءت الألف ونحىء بمدودة (ج) في ظ: هذه الأقاليم .

الحَزْر ، ويخرجُ إلى الإقليم الخامس في الجزء السابع منه ، فيصبُّ هنالك في بحر طَبْرِستان في القطعة التي انكشفت من الجزء عند الزاوية الغربية الجنوبية .

وفي الجزء التاسع من هذا الإقليم ، في الجانب الغربي [منه]^(أ) ، بلاد خفساخ^(ب) من الترك ، وهم قفجق ، وبلاد التركش^(ج) منهم أيضاً ، وفي الشرق منه 5 بلاد ماجوج ، يفصل بينهما جبل قُوقايا المحيط ، وقد مرَّ ذكره ، يبدأ من البحر المحيط في شرق الإقليم الرابع ، ويذهب معه إلى آخر الإقليم في الشمال ، ويفارقه مغرباً وبانحرافٍ إلى الشمال حتى يدخل في الجزء التاسع من الإقليم الخامس ، فيزجع إلى سَمْتِه الأول في الشمال ، حتى يدخل في هذا الجزء التاسع من جنوبه إلى شماله وبانحرافٍ إلى الغرب ، وفي وسطه ههنا السُّدُّ الَّذِي بناه الإسكندر ، ثم يخرج على 10 سَمْتِه إلى الإقليم السابع وفي الجزء التاسع منه ، فيمرُّ فيه من الجنوب إلى أن يُلْقَى البحر المحيط في شماله ، ثم يتعطفُ معه من هُنالك مغرباً في الإقليم السابع إلى الجزء الخامس منه ، فيتصل هنالك بقطعةٍ من البحر المحيط في غربيّه .

وفي وسط هذا الجزء التاسع السُّدُّ^(د) الَّذِي بناه الإسكندر كما قلناه .
والصَّحِيحُ من خبره في القرآن . وقد ذكر عُبيدُ الله بن خُزْداذبة في كتابه في 15 الجغرافيا⁽¹⁾ : أنَّ الواثقَ رأى في منامه / كأنَّ السُّدَّ انفتح ، فانتبَه فزعاً ، وبعثَ [156]

(أ) سقط من ط (ب) في ط : خفساج ، وانظر التهمة 2 : 934 (ج) كذا في الأصول ، وفي ع مضافة بخط ابن خلدون ، وفي حاشية ل : أظنه الذكش (د) في ع ل ط : هو السُّد .

(1) المسالك والممالك 162 .

سَلَاماً التُّرْجَمَان ، فَوْقَ عَلَيْهِ وَجَاءَ بَخْبَرِهِ وَوَضَفِهِ ، فِي حِكَايَةِ طَوِيلَةٍ لَيْسَتْ مِنْ مَقَاصِدِ كِتَابِنَا .

وَفِي الْجَنْزِ الْعَاشِرِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ ، بِلَادُ مَا جُوج ، مُتَّصِلَةٌ فِيهِ إِلَى آخِرِهِ عَلَى قِطْعَةٍ هُنَالِكَ مِنَ الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ، أَحَاطَتْ بِهِ مِنْ شَرْقِهِ وَشِمَالِهِ ، مُسْتَطِيلَةٌ فِي الشَّمَالِ وَعَرِضَةٌ بَعْضُ الشَّيْءِ فِي الشَّرْقِ .

• الإقليم السابع :

البحر المحيط قد غمر عامته من جهة الشمال إلى وسط الجزء الخامس ، حيث يتصل بجبل قوفايا المحيط بياجوج وماجوج .

فالمُجزء الأول والثاني مغموران بالماء ، إلا ما انكشف من جزيرة 5 أنكلطرة^(أ) التي مُعظمها في الثاني. وفي الأول منها طرف انعطف بانحراف إلى الشمال، وبقيتها مع قطعة من البحر مستديرة عليه في الجزء الثاني من الإقليم السادس، وهي مذكورة هناك. والمجاز منها إلى البر في هذه القطعة سعة اثني عشر ميلاً. ووراء هذه الجزيرة في شمال الجزء الثاني جزيرة رسلانده، مستطيلة من الغرب إلى الشرق.

والمُجزء الثالث من هذا الإقليم مغمور أكثره بالبحر، إلا قطعة مُستطيلة في 10 جنوبه، وتنتسع في شرقها، وفيها هناك متصل أرض فلونيه^(ب) التي مر ذكرها في الثالث من الإقليم السادس، وأنها^(ج) في شماله وفي القطعة من البحر التي تغمر هذا الجزء. ثم في الجانب الغربي منها مُستديرة فسيحة، وتتصل بالبر من باب في جنوبها يُفضي إلى بلاد فلونيه^(ب). وفي شمالها جزيرة برقاعة^(د)، مُستطيلة مع الشمال 15 من الغرب إلى الشرق .

(أ) بنقطة مضافة للظاء (ب) كذا في الأصول ، وفي الزهرة (2: 873) فلونيه ، وفي حاشية ل : فلورية، وفي منها علامة الإلغاء . والذي مر في الثالث من السادس: بلونيه (ج) ل : فإنها (د) كذا في: ع ل ج ي، وفي ظ: برقاعة، وعند الإدريسي (2: 949، 950، 951) : جزيرة برقاعة .

والجزء الرابع من هذا الإقليم شماله كله مغمورٌ بالبحر المحيط من الغرب إلى الشرق ، وجنوبه منكشَفٌ ، وفي غِزبه أرض فيمارك⁽¹⁾ من التُّرك ، وفي شرقها بلادٌ طبست ، ثم أرضٌ رسلاندة إلى آخر الجزء شرقاً ، وهي دائمة الثلوج ، وعُمرانها قليل . وتتصل ببلاد الروسية في الإقليم السادس وفي الجزء الرابع والخامس منه .

5

وفي الجزء الخامس من هذا الإقليم في الناحية الغربية منه ، بلاد الروسية ، وتنتهي في / الشمال إلى قطعة البحر المحيط التي يتصل بها جبلُ قُوفَايا ، كما ذكرناه من قبل . وفي الناحية الشرقية منه متصل أرض القماتيه التي على قطعة بحر نيَطش في الجزء السادس من الإقليم السادس ، وتنتهي إلى بحيرة طُزْمى⁽¹⁾ من هذا الجزء ؛ وهي عذبةٌ ، وتتخلَّبُ^(ب) إليها أنهارٌ كثيرةٌ من الجبال عن الجنوب 10 والشمال . وفي شمال الناحية الشرقية من هذا الجزء ، أرض التبارية من التُّرك ، إلى آخره .

وفي الجزء السادس في الناحية الغربية الجنوبية متصل بلاد القماتيه ، وفي وسط الناحية بحيرة عَتُون ، عذبةٌ تتخلَّبُ إليها الأنهار من الجبال في النواحي الشرقية ، وهي جامدةٌ دائماً لشدة البرد ، إلا قليلاً في زمن المصيف . وفي شرق بلاد 15 القماتيه بلاد الروسية التي كان مَبْدؤها في الإقليم السادس ، في الناحية الشرقية

(1) كذا في: ظ ج ، وهو ما في النزهة 2: 949، 951 ، وفي: ع ل ي: فيمارك (ب) ج : تجلب .

(1) الإدريسي : 2: 957 .

الشَّالِيَّة من الجُزء الخامس منه . وفي الزَّاوِيَةِ الجنوبيَّة الشرقيَّة من هذا الجُزء بقيَّةُ
أرض بُلغار الَّتِي كان مَبْدُوها في الإقليم السادس ، وفي النَّاحِيَةِ الشرقيَّة الشَّالِيَّة من
الجُزء السادس منه . وفي وَسَط هذه القِطْعَةِ من أرض بُلغار ، مُنعطف نهر أَثْل^(أ) ؛
العِطْفَةُ^(ب) الأولى إلى الجنوب كما مَرَّ . وفي آخر هذا الجُزء السادس من شماله جبل
5 قُوفَايَا متَّصلٌ من غَرْبه إلى شَرْقه .

وفي الجُزء السَّابع من هذا الإقليم في غَرْبه ، بقيَّةُ أرض بَجْنَاك⁽¹⁾ من أُمِّ
الترْك . وكان مَبْدُوها في النَّاحِيَةِ الشرقيَّة الشَّالِيَّة من الجُزء السادس قَبْلَه^(ج) ،
و^(د) في النَّاحِيَةِ الجنوبيَّة الغربيَّة من هذا الجُزء . ويخرج إلى الإقليم السادس فَوْقه ،
وفي النَّاحِيَةِ الشرقيَّة ، بقيَّةُ أرض بَسْجَزَت ، ثُمَّ بقيَّةُ الأرض المُنْتَنَةِ إلى آخر الجُزء
10 شَرْقاً . وفي آخر الجُزء من جِهَةِ الشَّمال جبلُ قُوفَايَا المَحيط^(هـ) ، متَّصلاً من غَرْبه إلى
شَرْقه .

وفي الجُزء الثَّامن من هذا الإقليم في الجنوبيَّة الغربيَّة منه ، متَّصلُ الأرض
المُنْتَنَةِ . وفي شَرْقها الأرض المحفورة ، وهي من العجائب ؛ خَزَقٌ عَظِيمٌ في
الأرض ، فَسِيحُ الأَقْطَارِ ، بَعِيدُ المَهْوَى ، مُمتنعُ الوُصُولِ إلى قَعْرِهِ ، يُسْتَدَلُّ
15 على / عُمُرَانِهِ بالدَّخَانِ في النَّهَارِ ، والتَّيْرَانِ بالليلِ تُضِيءُ وَتُخْفَى . وَرَبَّمَا رُئِيَ فِيهَا نَهْرٌ
يَشُقُّهَا من الجنوب إلى الشمال . وفي النَّاحِيَةِ الشرقيَّة من هذا الجُزء ، البلادُ

(أ) كَذَا ضَبَطْتُ فِي ل ، وفي ع: أَثْل (ب) ل: القِطْعَةُ (ج) ل: من قَبْلِهِ (د) سَقَطَ وَاو العِطْفُ من: ل (هـ) سَقَطَ من: ع ل.

(1) الإدرِيسِي 2: 960 .

الخراب المتاخمة للسُد . وفي آخر الشمال منه جبل قُوفَايَا متّصلاً من الغرب إلى الشرق .

وفي الجزء التاسع من هذا الإقليم في الجانب الغربي منه ، بلاد خفشاخ ، وهم قفجق ، يحوزها جبل قُوفَايَا حين يتعطف من شماله عند البحر المحيط ، ويذهب في وسطه إلى الجنوب بانحراف إلى الشرق ، فيخرج في الجزء التاسع من الإقليم 5 السادس ، وَيَمُرُّ مُغْتَرِضاً فيه . وفي وسطه هنالك سُدّ ياجوج وماجوج وقد ذكّرناه . وفي الناحية الشرقيّة من هذا الجزء أرض ماجوج وراء جبل قُوفَايَا على البحر ، قليلة العرض مُستطيّة ، أحاطت به من شرقه وشماله .

والجزء العاشر غَمَرَهُ البحرُ جميعه .

هذا آخر الكلام على الجغرافيا وأقاليمها السبعة ، [وهو آخر المقدمة 10 الثانية]⁽¹⁾ . وفي خَلْق السَّمَوَات والأَرْض واختلاف الليل والنهار آيات للعالمين .

(1) من حاشية ل .

المقدمة الثالثة :

في المعتدل من الأقاليم والمنحرف ، وتأثير الهواء في ألوان البشر ،
والكثير من أحوالهم

قد بيّنا أن المعمور من هذا المنكشف من الأرض إنما هو وسطه إلى
[الجانب] ⁽¹⁾ الشمالي ، لإفراط الحر في الجنوب منه ، والبرد في الشمال . ولما كان
5 الجانيان من الجنوب والشمال متضادين في البرد والحر ، وجب أن تتدرج الكيفيّة من
كليهما إلى الوسط ، فيكون معتدلاً ؛ فالإقليم الرابع أغدل العُمران ، والذي حفافيه من
الثالث والخامس أقرب إلى الاعتدال ، والذي يليهما السادس والثاني بعيدان من
الاعتدال ، والأول والسابع أبعد بكثير . فلهذا كانت العلوم والصنائع والمباني والملابس
والأقوات والفواكه ، بل والحيوانات وجميع ما يتكون في هذه الأقاليم الثلاثة المتوسطة
10 مخصوصة بالاعتدال ، وسكانها من البشر أغدل أجساماً وألواناً وأخلاقاً وأحوالاً .

[57 ب] فتجدّهم / على غاية من التوسط في مساكنهم وملابسهم وأقواتهم وصنائعهم ،
يتخذون البيوت المنجدة بالحجارة ، المنمّقة بالصناعة ؛ ويتناغون في استجادة الآلات
والمواعين ، يذهبون في ذلك إلى الغاية . وتوجد لديهم المعادن الطبيعية من الذهب

(1) ظ: جانبه .

والفضة والحديد والنحاس والرصاص والقصدير ، ويتصرفون في معاملاتهم بالتقدين
العزيزين ، ويتعدون عن الانحراف في عامة أخوالهم . وهؤلاء أهل المغرب والشام
والعراقين والصين والسند ، وكذلك الأندلس ومن قرب منها من الفرنجة والجلالة ،
ومن كان مع هؤلاء أو قريباً منهم في هذه الأقاليم المعتدلة . ولهذا كان العراق والشام
أعدل هذه كلها ، لأنها وسطاً من جميع الجهات .

5

وأما الأقاليم البعيدة من الاعتدال ، مثل الأول والثاني والسادس والسابع ،
فأهلها أبعد من الاعتدال في جميع^(أ) أخوالهم ؛ فبناؤهم بالطين والقصب ، وأقواسهم
من الذرة والعشب ، وملابسهم من أوراق الشجر يخصصونها عليهم^(ب) ، أو الجلود ،
وأكثرهم عرايا من اللباس ؛ وفواكه بلادهم وأدمها غريبة التكوين ، مائلة إلى الانحراف .

ومعاملاتهم بغير التقدين الشريفين ، من نحاس أو حديد أو جلود يقدرونها للمعاملات .

10

وأخلاقهم مع ذلك قريب من خلق الحيوانات العجم ؛ حتى يُثقل عن الكثير^(ج)
من السودان ، أهل الإقليم الأول ، أنهم يسكنون في^(د) الكهوف والغياض ،
ويأكلون العشب ، وأنهم متوحشون غير مستأنسين ، وأنهم يأكل بعضهم بعضاً ،
وكذا^(هـ) الصقالبة . والسبب في ذلك أنهم لبغدهم عن الاعتدال يقرب عرض أمزجتهم

وأخوالهم^(و) من عرض الحيوانات العجم ؛ ويتعدون عن الإنسانية بمقدار ذلك .

15

وكذلك أحوالهم في الديانة أيضاً ؛ فلا يعرفون نبوة ولا يدينون بشريعة ، / إلا من
قرب منهم من جوانب^(ز) الاعتدال ، وهو في الأقل التادر ، مثل الحبشة المجاورين

(أ) ل: سائر (ب) ل: و (ج) ل: كثير (د) سقط من ل (هـ) ل: وكذلك (و) كذا في ظ ، وفي بقية النسخ: وأخلاقهم

(ز) سقط من ل .

لِلْيَمَنِ ، الدَّائِنِينَ بِالتَّضَرَّاتِ فِيمَا قَبْلَ الْإِسْلَامِ وَمَا بَعْدَهُ لِهَذَا الْعَهْدِ ؛ وَمِثْلُ أَهْلِ مَالِي ، وَكَوْكَو^(١) ، وَالتَّكْرُورِ الْمُجَاوِرِينَ لِأَرْضِ الْمَغْرِبِ ، الدَّائِنِينَ بِالْإِسْلَامِ لِهَذَا الْعَهْدِ ، يُقَالُ إِنَّهُمْ ذَانُوا بِهِ فِي الْمَائَةِ السَّابِعَةِ ، وَمِثْلُ مَنْ دَانَ بِالتَّضَرَّاتِ مِنْ أُمَّمِ الصَّقَالِبَةِ وَالْإِفْرَنْجَةِ وَالتُّرْكِ فِي الشَّامِ . وَمَنْ سِوَى هَؤُلَاءِ مِنْ أَهْلِ تِلْكَ الْأَقَالِيمِ الْمُنْحَرِفَةِ جَنُوبًا وَشَمَالًا ؛ فَالَّذِينَ مَجْهُولٌ عَنْهُمْ ، وَالْعِلْمُ مَفْقُودٌ بَيْنَهُمْ ، وَجَمِيعُ أَخْوَالِهِمْ بَعِيدَةٌ مِنْ أَخْوَالِ الْأَنْبِيَاءِ ، 5 قَرِيبَةٌ مِنْ أَخْوَالِ الْبَهَائِمِ ، ﴿وَيَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [سُورَةُ النُّحْلِ ، مِنْ آيَةِ 8] .

وَلَا يُغْتَرَضُ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ بَوُجُودِ الْيَمَنِ وَخَضْرَمُوتِ وَالْأَخْقَافِ وَبِلَادِ الْحِجَازِ وَالْيَمَامَةِ وَمَا إِلَيْهَا مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ فِي الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي ؛ فَإِنَّ جَزِيرَةَ الْعَرَبِ كُلَّهَا أَحَاطَتْ بِهَا الْبَحَارُ مِنَ الْجِهَاتِ الثَّلَاثِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ ؛ فَكَانَ لِرُطُوبَتِهَا أَثَرٌ فِي رُطُوبَةِ هَوَائِهَا ؛ فَتَقْصُ ذَلِكَ مِنَ الْيُبْسِ وَالْانْحِرَافِ الَّذِي يَقْتَضِيهِ الْحَرُّ ، وَصَارَ 10 فِيهَا بَعْضُ الْإِعْتِدَالِ بِرُطُوبَةِ الْبَحْرِ .

وَقَدْ تَوَهَّمُ بَعْضُ النَّسَابِينَ ، تَمَنِّيَ لَا عِلْمَ لَدَيْهِ بِطَبَائِعِ الْكَائِنَاتِ ، أَنَّ السُّودَانَ هُمْ وَلَدُ حَامِ بْنِ نُوحٍ ، اخْتَصَّصُوا بِلَوْنِ السَّوَادِ لِدَعْوَةٍ كَانَتْ^(ب) مِنْ أَبِيهِ ظَهَرَ أَثَرُهَا فِي لَوْنِهِ ، وَفِيمَا جَعَلَ اللَّهُ مِنَ الرُّقِّ فِي عَقِبِهِ ؛ وَدَعَاءُ نُوحٍ عَلَى ابْنِهِ حَامٍ قَدْ وَقَعَ فِي التَّوْرَةِ وَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ السَّوَادِ ، وَإِنَّمَا دَعَا عَلَيْهِ بِأَنْ يَكُونَ وَلَدُهُ عَبِيدًا لَوْلَدِ إِخْوَتِهِ^(ج) 15 لَا غَيْرَ . وَفِي الْقَوْلِ بِنِسْبَةِ السَّوَادِ إِلَى حَامٍ غَفْلَةٌ عَنْ طَبِيعَةِ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ وَأَثَرِهَا فِي الْهَوَاءِ ، وَفِيمَا يَتَكَوَّنُ فِيهِ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ . وَذَلِكَ أَنَّ هَذَا اللَّوْنَ شَمَلَ أَهْلَ الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ

(١) ضُبِطَتْ فِي ل بِنُقْطَةٍ تَحْتَ الْكَافِ وَسُكُونِ عَلَى الْوَاوِ (ب) ع: كَانَتْ عَلَيْهِ (ج) كَذَا فِي ظ ، وَحَاشِيَةُ ع بِحِطِّ ابْنِ خَلْدُونِ . وَفِي ل : أَخُوْنِهِ .

/ والثاني من مزاج هوائهم للحرارة المتضاعفة بالجنوب ؛ فإن الشمس تسامت [58 ب] رؤوسهم مرتين في كل سنة، قريبة إحداهما من الأخرى، فتطول المسامته عامة الفصول، ويكثر الضوء لأجلها ، ويلج القَيْظ الشديد عليهم، فتسود جلودهم لإفراط الحر. ونظير هذين الإقليمين فيما يقابلهما من الشمال، الإقليم السابع والسادس ، شمل سكانهما أيضاً البياض من مزاج هوائهم للبرد المفرط بالشمال ؛ إذ الشمس لا تزال 5 بأفقهم في دائرة مزأى العين أو ما قرب منها ، * ولا ترتفع إلى المسامته ولا ما قرب منها^(١)، فيضعف الحر فيها، ويشتد البرد عامة الفصول، فتبيض ألوان أهلها وتنتهي إلى الزعزعة، ويتبع ذلك ما يقتضيه مزاج البرد المفرط، من زُرقة العيون، وبرش الجلود، وضهوبة الشعور. وتوسط بينهما الأقاليم الثلاثة^(ب)، الثالث والرابع والخامس؛ فكان لهما في الاعتدال الذي هو مزاج المتوسط خط وإفر ، والرابع أبلغها^(ج) في 10 الاعتدال، غاية للنهية في التوسط كما قدمناه. فكان لأهله من الاعتدال في خلقهم وخلقهم ما اقتضاه مزاج أهويتهم، وتبعه عن جانبيه الخامس والثالث وإن لم يبلغا غاية التوسط، لميل هذا قليلاً إلى الجنوب الحار، وهذا قليلاً إلى الشمال البارد؛ إلا أنهما لم ينتهيا إلى الانحراف . وكانت الأقاليم الأربعة منحرفة وأهلها كذلك في 15 خلقهم وخلقهم ؛ فالأول والثاني للحرّ والسود ؛ والسادس والسابع للبرد والبياض . وسُمي سكان الجنوب من الإقليمين الأول والثاني، باسم الحبشة [والزنج]^(د) والسودان، أسماء مترادفة على الأمة / المتغيرة بالسود، وإن كان اسم الحبشة مختصاً منهم بمن تجاه [59 أ]

(أ) سقط ما بين النجمين من ل (ب) كذا في ظ، وفي بقية النسخ ربيت الأرقام : الخامس والرابع والثالث (ج) ظ: أبلغها

(د) ظ: الجنس .

مَكَّةَ وَالْيَمَنَ، وَالزَّنَجَ مِنْ تَجَاهِ بَحْرِ الْهِنْدِ. وَلَيْسَتْ هَذِهِ الْأَسْمَاءُ لَهُمْ مِنْ جِهَةِ انْتِسَابِهِمْ إِلَى آدَمِيٍّ [أُسُودًا]^(أ)، لَا حَامٍ وَلَا غَيْرِهِ. وَقَدْ نَجَدُ مِنَ السُّودَانِ أَهْلَ الْجَنُوبِ مَنْ يَسْكُنُ الرَّابِعَ الْمُعْتَدِلَ أَوْ^(ب) السَّابِعَ الْمُتَحَرِّفَ إِلَى الْبَيَاضِ، فَتَبَيَّنَ أَلْوَانُ أَعْقَابِهِمْ عَلَى التَّدرِجِ مَعَ الْأَيَّامِ، وَبِالْعَكْسِ فِيمَنْ يَسْكُنُ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ أَوْ الرَّابِعِ بِالْجَنُوبِ، فَتَسْوَدُّ أَلْوَانُ أَعْقَابِهِمْ؛ وَفِي ذَلِكَ دَلِيلٌ * عَلَى أَنَّ اللَّوْنَ *^(ج) تَابِعٌ لِمَزَاجِ الْهَوَاءِ.

5

قال ابنُ سينا⁽¹⁾ في أَرْجُوزَتِهِ فِي الطَّبِّ :

بِالزَّنَجِ حَرٌّ غَيْرُ الْأَجْسَادَا حَتَّى كَسَا جُلُودَهَا سَوَادَا
وَالصَّقْلَبُ اكْتَسَبَ الْبَيَاضَا حَتَّى غَدَتْ جُلُودُهَا بِيَضَا

وَأَمَّا أَهْلُ الشَّامِ، فَلَمْ يُسَمَّوْا بِاعْتِبَارِ أَلْوَانِهِمْ، لِأَنَّ الْبَيَاضَ كَانَ لَوْنًا لِأَهْلِ تِلْكَ اللَّغَةِ الْوَاضِعَةِ لِلْأَسْمَاءِ، فَلَمْ تَكُنْ فِيهِ غَرَابَةٌ تَحْمِلُ عَلَى اعْتِبَارِهِ فِي التَّسْمِيَةِ لِمُوَافَقَتِهِ 10 وَاعْتِيَادِهِ؛ وَوَجَدْنَا سُكَّانَهُ مِنَ التُّرْكِ وَالصَّقَالِيَةِ وَالطُّغْرُغَرِ^(د) وَالخَزَرِ وَاللَّانِ وَالْكَثِيرِ مِنَ الْفِرَنْجَةِ وَيَا جُوجَ وَمَا جُوجَ، أَمَّا مُتَفَرِّقَةٌ وَأَجْيَالًا مُتَعَدِّدَةٌ مُسَمَّيْنَ بِأَسْمَاءٍ مُتَنَوِّعَةٍ.

وَأَمَّا أَهْلُ الْأَقَالِمِ الْمُتَوَسِّطَةِ، أَهْلُ الْإِعْتِدَالِ فِي خَلْقِهِمْ وَخُلُقِهِمْ وَسِيرِهِمْ، وَكَافَّةُ الْأَحْوَالِ الطَّبِيعِيَّةِ لِلْإِعْتِمَارِ، لَدَيْهِمْ مِنَ الْمَعَاشِ وَالْمَسَاكِينِ وَالصَّنَائِعِ وَالْعُلُومِ 15 وَالرَّئِاسَاتِ وَالْمُلْكِ، فَكَانَتْ فِيهِمُ النَّبَوَاتُ وَالْمَلَلُ وَالْأُدُولُ وَالشَّرَائِعُ وَالْعُلُومُ وَالْبُلْدَانُ وَالْأَمْصَارُ وَالْمَبَانِي وَالْغِرَاسَةُ وَالصَّنَائِعُ الْفَائِقَةُ وَسَائِرُ الْأَحْوَالِ الْمُغْتَدِلَةِ. وَأَهْلُ هَذِهِ

(أ) سقط من ظ (ب) ل: و (ج) سقط ما بين النجمين من ج (د) كنا ضبطت بالحركات في ل .

(1) من مؤلفات ابن سينا الطبيّة - القسم الثاني ، الأرجوزة في الطب ، ص 95 (دمشق 1948م) .

الأقاليم الذين وقفنا على أخبارهم، / مثل العرب والروم وفارس وبتي إسرائيل [59 ب] واليونانيين وأهل السند والصين .

ولما رأى النسابون اختلاف هذه الأمم بسماتها وشعائرها، حسبوا ذلك لأجل الأنساب؛ فجعلوا أهل الجنوب كلهم السودان من ولد حام، وارتابوا في ألوانهم ، فتكلفوا نقل تلك الحكاية الواهية ؛ وجعلوا أهل الشمال كلهم أو أكثرهم من ولد يافث، وأكثر الأمم المغتدلة وهم أهل الوسط، المنتحلون للعلوم والصنائع والملا والشرائع والسياسة والملك، من ولد سام .

وهذا الزعم وإن صادف الحق في انتساب هؤلاء، فليس ذلك بقياس مُطَرِد ، إنما هو إخبار عن الواقع ، لا أن تسمية أهل الجنوب بالسودان والحبشان من أجل انتسابهم إلى حام الأسود. وما أداهم إلى هذا الغلط إلا اعتقادهم أن التمييز بين الأمم إنما يقع بالأنساب فقط، وليس كذلك؛ فإن التمييز للجيل أو للأمة، يكون بالنسب في بعضهم، كما للعرب وبتي إسرائيل والفُرس، ويكون بالجهة والسمة، كما للزنج والحبشان والصقالية والسودان، ويكون بالعوائد والشعائر مع النسب كما للعرب، ويكون بغير ذلك من أحوال الأمم وخواصهم ومميزاتهم. فتعميم القول في أهل جهة معينة من جنوب أو شمال بأنهم من ولد فلان المعروف ، لما شملهم من لون أو نخلة أو سمة وحدث لذلك الأب؛ إنما هو من الأغاليط التي أوقع فيها الغفلة عن طبائع الأكنان والجهات، وأن هذه كلها تتبدل⁽¹⁾ في الأعقاب ولا يجب استمرارها. سنة الله في عباده، ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [سورة الفتح، من الآية 23] .

(1) ل: تبدل .

المقدمة الرابعة :

في أثر الهواء في أخلاق البشر

قَدْ رَأَيْنَا مِنْ خُلُقِ السُّودَانِ عَلَى الْعُمُومِ ، الْحَقَّةَ وَالطَّيِّشَ وَكَثْرَةَ الطَّرَبِ ؛
فَتَجِدُهُمْ مَوْلَعِينَ بِالرَّقْصِ عَلَى كُلِّ تَوْقِيعٍ ، مَوْصُوفِينَ بِالْحُمُقِ فِي كُلِّ قُطْرٍ . وَالسَّبَبُ
الصَّحِيحُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ تَقَرَّرَ فِي مَوْضِعِهِ مِنَ الْحِكْمَةِ ، أَنَّ طَبِيعَةَ / الْفَرَحِ وَالسُّرُورِ هِيَ 5
إِنْتِشَارُ الرُّوحِ الْحَيَوَانِيِّ وَتَفَشِّيهِ ، وَطَبِيعَةُ الْحُزَنِ بِالْعَكْسِ ، وَهِيَ انْقِبَاضُهُ وَتَكَثُّفُهُ .
وَتَقَرَّرَ أَنَّ الْحَرَارَةَ مُفَشِّئَةً لِلْهَوَاءِ وَالْبَخَارِ ، مُخَلِّطَةً لَهُ ، زَائِدَةً فِي كَمِّيَّتِهِ . وَلِهَذَا يَجِدُ
الْمُنْتَشِي مِنَ الْفَرَحِ وَالسُّرُورِ مَا لَا يُعْبَرُ عَنْهُ ؛ وَذَلِكَ بِمَا يُدَاخِلُ بُحَارَ الرُّوحِ فِي الْقَلْبِ
مِنَ الْحَرَارَةِ الْغَرِيزِيَّةِ الَّتِي تَبْعُثُهَا سَوْرَةُ الْخَفْرِ فِي الرُّوحِ مِنْ مِزَاجِهِ ، فَيَتَفَشَّى الرُّوحُ
وَتَجِيءُ طَبِيعَةُ الْفَرَحِ . وَكَذَلِكَ نَجِدُ الْمُنْتَعِمِينَ بِالْحَمَامَاتِ إِذَا تَنَفَّسُوا فِي هَوَائِهَا ، 10
وَاتَّصَلَتْ حَرَارَةُ الْهَوَاءِ بِأَزْوَاجِهِمْ فَتَسَخَّنَتْ لَذَلِكَ ، حَدَّثَ لَهُمْ فَرَحٌ ، وَرَبَّمَا انْبَعَثَ
الكَثِيرُ مِنْهُمْ بِالْغِنَاءِ النَّاشِيءِ عَنِ السُّرُورِ .

وَلَمَّا كَانَ السُّودَانُ سَاكِنِينَ فِي الْإِقْلِيمِ الْحَارِّ ، وَاسْتَوَلَى الْحَرُّ عَلَى أُمُورِهِمْ ،
وَفِي أَضَلِّ تَكْوِينِهِمْ ^(١) ، كَانَ فِي أَزْوَاجِهِمْ مِنَ الْحَرَارَةِ عَلَى نِسْبَةِ أُنْدَانِهِمْ وَإِقْلِيمِهِمْ ،
فَتَكُونُ أَزْوَاجُهُمْ بِالْقِيَاسِ إِلَى أَزْوَاجِ أَهْلِ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ أَشَدَّ حَرًّا ، فَتَكُونُ أَكْثَرُ 15

(١) ج : تَكُونُهُمْ .

نَفْسِيًّا، فتكون أَسْرَعَ فرحاً وسُروراً وأكثر انبساطاً⁽¹⁾ ، ويحيء الطّيش على إثر هذه. وكذلك يُلحق بهم قليلاً أهلُ البلاد البحريّة ، لما كان هوائُها متضاعف الحرارة بما يتعكس عليه من أضواء بَسِيطِ البَحْر وأشعّته ، كانت حصّتهم من تَوابع الحرارة في الفرح والخِفّة موجودة أكثر من بلاد الثّلول والجبال الباردة . وقد نجد 5 يسيراً من ذلك في أهل البلاد الجريدية من الإقليم الثالث ، لتوفر الحرارة فيها وفي هوائها ، لأنها عريضة في الجنوب عن الأزياف والثّلول .

واعتبر ذلك أيضاً بأهل مِصرَ ، فإنها في مثل عرض البلاد الجريدية وقريباً منها ، كيف غلبَ الفرح عليهم والخِفّة والعِفلة عن العواقب ؛ حتّى إنهم لا يذخرون أقوات سنّتهم ولا شهرهم ، وعامة ماكلهم من أسواقهم .

ولما كانت فاس من بلاد المغرب بالعكس منها في التّوغل في الثّلول الباردة ، كيف ترى أهلها مُطرقين إطراق الحزن ، وكيف أفرطوا في نظر العواقب ؛ حتّى إنّ الرّجل منهم ليذخر^(ب) أقوات سنّين من حبوب الحنطة ، / ويُبَاكر [60 ب] الأسواق لِشراء قوته ليومه ، مخافة أن يَرزأ شيئاً من مُدّخره . وتتبع ذلك في الأقاليم والبلدان ، تجذ في الأخلاق أثراً من كميّات الهواء ؛ والله الخلاق العليم .

وقد تعرّض المسعودي⁽¹⁾ للبحث عن السّبب في خِفّة السودان وطيشهم، 15 وكثرة الطّرب فيهم ، وحاول تعليله فلم يأت فيه بشيء أكثر من أنّه نقل عن

(1) ل: نشاطا (ب) ل: ليتذخر .

(1) مروج الذهب 1: 91 (170 - 171) .

جالينوس ويعقوب بن إسحاق الكندي ، أنَّ ذلك لضعف أذنيهم ، وما نشأ عنه
من ضعف عقولهم . وهذا كلام لا مُحصل له ولا بُرهان فيه . ﴿والله يَهْدِي مَنْ
يَشَاء﴾ [سورة البقرة ، من الآية 213] .

المقدمة الخامسة :

في اختلاف أحوال العمران في الخصب والجوع ، وما ينشأ
عن ذلك من الآثار في أبدان البشر وأخلاقهم

اعلم أن هذه الأقاليم المعتدلة ليس كلها يوجد له الخصب، ولا كل
سكانها في رغد من العيش ؛ بل فيها ما يوجد لأهله خصب العيش ، من الحبوب 5
والأذم والحنطة والفواكه ، لزكاء المنابت ، واعتدال الطينة ، ووفور الغفران ؛ وفيها
الأرض الحرة التي لا تثبت زرعاً ولا عشباً بالجفلة، فسكانها في شظف من العيش،
مثل أهل الحجاز واليمن ، ومثل المثلثين من صنهاجة ، الساكنين بصخراء المغرب
وأطراف الرمال ، فيما بين البزير والسودان ، فإن هؤلاء يفقدون الحبوب والأذم
جملةً ، وإنما أغذيتهم وأقواتهم الألبان واللحوم؛ ومثل العرب الجائلين في القفار، فإنهم 10
وإن كانوا يأخذون الحبوب والأذم من التلول، إلا أن ذلك في الأحايين وتحت رقبة
من حاميتها، وعلى الإقلال، لقلة وجدهم ، فلا يتوصلون منه إلا إلى سدّ الخلة
ودونها، فضلاً عن الرغد والخصب، وتجدهم يقتصرون في غالب أحوالهم على
الألبان، وتعوّضهم من الحنطة أحسن مفاض .

ونجد مع ذلك هؤلاء الفاقدين للحبوب والأذم من أهل القفار أحسن حالاً 15
في جسومهم وأخلاقهم من أهل التلول المنغمسين في العيش ، فالوائهم أضفى ،

وأبدانهم أُنْقَى ، وأشكالهم أتم وأحسن ، وأخلاقهم / أبعد من الانحراف ، وأذهانهم [١٦١] أُنْقَبُ في المعارف والإدراكات ؛ هذا أمرٌ تشهد له التجربة في كلِّ جيلٍ منهم . فكثيرٌ ما يئنُّ العرب والبربر فيما وصفناه ، وبين الملتئمين وأهل الثلول ؛ يعرف ذلك من خبره . والسببُ في ذلك - والله أعلم - أن كثرة الأغذية ورطوباتها تولد في الجسم رطوبات^(١) رديئة ، ينشأ عنها بُعد أقطاره في غير نسبة ، وكثرة الأخلاط الفاسدة العفنة ، ويتبع ذلك انكساف الألوان ، وقبح الأشكال من كثرة اللحم كما قلناه ، وتغطي الرطوبات على الأذهان والأفكار بما يصعد إلى الدماغ من أبخرتها الرديئة ، فتجيء البلادَةُ والغفلة والانحراف عن الاعتدال بالجملة .

واعتبر ذلك في حيوان القفر ومواطن الجذب ، من الغزال والمها والتعام والزرافة والحُمُر الوحشية والبقر ، مع أمثالها من حيوان الثلول والأزياف والمراعي الخصب ، كيف تجد بينها بؤناً بعيداً في صفاء أديمها ، وحسن رونقها وأشكالها ، وتناسب أعضائها ؛ وحدة مداركها ؛ فالغزال أخو المغز ، والزرافة أخو البعير ، والحمار والبقر هو الحمار والبقر ؛ والبؤن بينها ما رأيت . وما ذاك إلا لأجل أن الخصب في الثلول فعل في أبدان هذه من الفضلات الرديئة والأخلاط الفاسدة ما ظهر عليها أثره ؛ والجوع لحيوان القفر^(ب) حسن في خلقها وأشكالها ما شاء .

واعتبر ذلك في الآدميين أيضاً ، فإننا نجد أهل الأقاليم المخصبة العيش ، الكثيرة الزرع والضرع والأدم والفواكه ، يتصف أهلها غالباً بالبلاد في أذهانهم ، والخشونة في أجسامهم ، وهذا شأن البربر المنغصين في الأدم والجنطة ، مع

(١) من ظ ، وفي بقية الأصول : فضلات (ب) ظ وحدها : في حيوان القفر .

المتقشّفين في عَيْشِهِم المَقْتَصِرِينَ عَلَى الشَّعِيرِ أَوْ الذَّرَّةِ ، مِثْلَ المَصَامِدَةِ مِنْهُمْ وَأَهْلُ
السَّوْسِ وَغَمَارَةٍ؛ فَتَجِدُ هَؤُلَاءِ أَحْسَنَ حَالاً فِي عُقُولِهِمْ وَجُسُومِهِمْ . وَكَذَا أَهْلُ بِلَادِ
[61 ب] الْمَغْرِبِ عَلَى الْجُمْلَةِ ، / الْمُنْعَمِينَ فِي الْأَذْمِ وَالْبَرِّ، مَعَ الْأَنْدَلُسِ الْمَفْقُودِ بِأَرْضِهِم
السَّمْنُ جُمْلَةً ، وَغَالِبُ عَيْشِهِم الذَّرَّةُ ؛ فَتَجِدُ لِأَهْلِ الْأَنْدَلُسِ مِنْ ذِكَاةِ الْعُقُولِ ،
وَحِفَّةِ الْأَجْسَامِ ، وَقَبُولِ التَّعْلِيمِ مَا لَا يَوْجَدُ لغيرِهِمْ . وَكَذَا أَهْلُ الصَّوَاخِي مِنَ الْمَغْرِبِ 5
بِالْجُمْلَةِ مَعَ أَهْلِ الْحَضَرِ وَالْأَمْصَارِ ؛ فَإِنَّ أَهْلَ الْأَمْصَارِ وَإِنْ كَانُوا مُكْثَرِينَ مِثْلَهُمْ مِنَ
الْأَذْمِ وَمُخْصَبِينَ فِي الْعَيْشِ، إِلَّا أَنَّ اسْتِعْمَالَهُمْ إِيَّاهَا بَعْدَ الْعِلَاجِ بِالطَّبَخِ ، وَالتَّلْطِيفِ
بِمَا يَخْلُطُونَ مَعَهَا، فَيَذْهَبُ لَذَّةُ غِلْظِهَا وَيَرِقُّ قِوَامُهَا ؛ وَعَامَّةُ مَا كُلُّهُمْ لُحْمَانُ الضَّأْنِ
وَالدَّجَاجِ، وَلَا يَغْبِطُونَ السَّمْنَ مِنْ بَيْنِ الْأَذْمِ لَتَفَاهِتِهِ؛ فَتَقِلُّ الرُّطُوبَاتُ لَذَلِكَ فِي
أَغْذِيَتِهِمْ وَيَخَفُّ مَا تُؤَدِّيهِ إِلَى أَجْسَامِهِمْ مِنَ الْفَضَلَاتِ الرَّدِيَّةِ . فَلِذَلِكَ تَجِدُ جُسُومَ 10
أَهْلِ الْأَمْصَارِ أَلْفَافَ مِنْ جُسُومِ [أَهْلٍ] ^(أ) الْبَادِيَةِ الْمُخْشِنِينَ فِي الْعَيْشِ . وَكَذَلِكَ تَجِدُ
الْمُتَعَوِّدِينَ لِلْجُوعِ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ فَإِنَّهُمْ لَا فَضَلَاتَ فِي جُسُومِهِمْ غَلِيظَةً وَلَا لَطِيفَةً .
وَاعْلَمْ أَنَّ أَثَرَ هَذَا الْحِصْبِ فِي الْبَدَنِ لَيُظْهَرُ حَتَّى فِي [حَالِ] ^(ب) الدِّينِ
وَالْعِبَادَةِ ، فَتَجِدُ الْمُتَقَشِّفِينَ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ وَالْحَاضِرَةِ ، مِمَّنْ يَأْخُذُ نَفْسَهُ بِالْجُوعِ
وَالْتَّجَافِ عَنِ الْمَلَادِ، أَحْسَنَ دِيناً وَإِقْبَالاً عَلَى الْعِبَادَةِ مِنْ أَهْلِ التَّرَفِ وَالْحِصْبِ، بَلْ 15
بَلْ نَجِدُ أَهْلَ الدِّينِ قَلِيلِينَ فِي الْمَدُنِ وَالْأَمْصَارِ، لَمَّا يَغْتَمُّهَا مِنَ الْقَسَاوَةِ وَالْعَقْلَةِ الْمُتَّصِلَةِ
بِالْإِكْثَارِ مِنَ اللَّحْمَانِ وَالْأَذْمِ وَلُبَابِ الْبَرِّ، وَيَخْتَصُّ وَجُودَ الْعِبَادِ وَالزَّهَادِ لَذَلِكَ
بِالْمُتَقَشِّفِينَ فِي غِذَائِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْبَوَادِي. وَكَذَلِكَ نَجِدُ حَالَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ الْوَاحِدَةِ فِي

(أ) مِنْ ل وَحْدَهَا (ب) سَقَطَ مِنْ ظ .

ذلك يختلف^(١) باختلاف حالها في التَّرف والخُصب. وكذلك نجد هؤلاء المُخَصِّين العيش المُتَغَمِّسين في طَيِّبَاتِهِ، لا من أَهْلِ البادية ولا من أَهْلِ الحاضرة والأُمصار، إِذَا نَزَلَتْ بِهِم السَّنُون وأَخَذَتْهُم المَجَاعَاتُ، يُسْرِعُ إِلَيْهِم الهَلَاكُ أَكْثَرُ مِنْ غَيْرِهِمْ؛ مِثْلَ بَرَابِرَةِ المَغْرِبِ، وَأَهْلِ مَدِينَةِ فَاسٍ وَمِضَرَ فِيمَا يَتَلَعَّنَا، لَا مِثْلَ القَرْبِ أَهْلِ القَفْرِ

- 5 والصَّخْرَاءِ، وَلَا مِثْلَ أَهْلِ بِلَادِ النَّخْلِ الَّذِينَ غَالِبُ عَيْشِهِم التَّفَرُّ، / وَلَا مِثْلَ أَهْلِ [٦٢] إفْرِيقِيَّةَ لِهَذَا العَهْدِ، الَّذِينَ غَالِبُ عَيْشِهِم الشَّعِيرَ والزَّيْتَ، وَأَهْلُ الأَنْدَلُسِ الَّذِينَ غَالِبُ عَيْشِهِم الذَّرَّةَ والزَّيْتَ؛ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ وَإِنْ أَخَذَتْهُمُ السَّنُونُ والمَجَاعَاتُ، فَلَا تَنَالُ مِنْهُمْ مَا تَنَالُ مِنْ أَوْلَئِكَ، وَلَا يَكْثُرُ فِيهِمُ الهَلَاكُ بِالجُوعِ بَلْ وَلَا يَنْدُرُ. والسَّبَبُ فِي ذَلِكَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ المُنْغَمِّسِينَ فِي الخُصْبِ، المَتَعَوِّدِينَ للأُذْمِ والسَّنَنِ خُصُوصاً، 10 تَكْتَسِبُ مِعَاهِمَ مِنْ ذَلِكَ رَطُوبَةً فَوْقَ رَطُوبَتِهَا الأَصْلِيَّةِ المِزَاجِيَّةِ حَتَّى تُجَاوِزَ حَدَّهَا؛ فَإِذَا خَوَّلَفَ بِهَا العَادَةُ بِقَلَّةِ الأَقْوَاتِ، وَفَقْدَانِ الأُذْمِ، وَاسْتِعْمَالِ الحَشَنِ غَيْرِ المَأْلُوفِ مِنْ الغِذَاءِ، أَسْرَعَ إِلَى المَعَى اليُنْسِ والِانْكَمَاشِ، وَهُوَ عُضْوٌ ضَعِيفٌ فِي الغَايَةِ، وَلِهَذَا عُدَّ فِي المَقَاتِلِ، فَيُسْرِعُ إِلَيْهِ المَرَضُ، وَيَهْلِكُ صَاحِبُهُ بِسُرْعَةٍ. فَالِهَالِكُونَ فِي المَجَاعَاتِ إِنَّمَا قَتَلَهُمُ الشَّبَعُ المَعْتَادُ السَّابِقُ، لَا الجُوعُ اللَّاحِقُ. وَأَمَّا المَتَعَوِّدُونَ لِلْغَيْمَةِ وَتَرْكُ 15 الأُذْمِ والسَّنَنِ، فَلَا تَزَالُ رَطُوبَتُهُمُ الأَصْلِيَّةُ وَاقِفَةً عِنْدَ حَدِّهَا مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ، وَهِيَ صَالِحَةٌ عَلَى جَمِيعِ الأَغْذِيَةِ الطَّبِيعِيَّةِ، فَلَا يَقَعُ فِي مِعَاهِمَ بَتَبَدُّلِ الأَغْذِيَةِ يُنْسُ وَلَا انْخِرَافُ، فَيَنْسَلِمُونَ فِي الغَالِبِ مِنَ الهَلَاكِ الَّذِي يَغْرِضُ لغيرِهِم بِالخُصْبِ وَكَثْرَةِ الأُذْمِ فِي المَأْكَلِ.

(١) ل: تختلف .

وأصل هذا كله ، أن تعلم أن الأغذية وإيلافها أو تركها ، إنما هو بالعادة ، فمن عوّد نفسه غذاء ولاءمه تناولهُ كان له مألوفاً ، وصار الخروج عنه والتبديل به داءً ، ما لم يخرج عن عرض الغذاء بالجُملة ، كالشُموم واليُسوع⁽¹⁾ وما أفرط في الانحراف. فأما ما وُجد فيه التغذي والملاءمة فيصيرُ غذاءً مألوفاً بالعادة . فإذا أخذ الإنسان نفسه باستعمال اللبن والبقول عوضاً من الحنطة حتى صار له ديدناً ، 5 فقد حصل له ذلك غذاءً ، واستغنى به عن الحنطة والحبوب من غير شك ؛ وكذا من عوّد نفسه الصبر على الجوع والاستغناء عن الطعام ، كما يُنقل عن أهل الرياضات ؛ فإننا نسمع عنهم في ذلك أخباراً غريبةً / يكاد يُنكرها من لا يعرفها . [62 ب] والسببُ في ذلك العادة ؛ فإن النفس إذا ألفت شيئاً صار من [حبّلتها]^(ب) وطبيعتها لأنها كثيرة التلّون ، فإذا حصل لها^(ج) اعتيادُ الجوع بالتدرّج والرياضة ، فقد حصل 10 ذلك عادةً وطبيعةً لها. وما يتوهمه الأطباء من أن الجوع مُهلكٌ فلنيس على ما يتوهمونه ، إلا إذا حُمِلت النفس عليه دفعةً وقُطع عنها الغذاء بالكلية ، فإنه حينئذٍ يتَحَسَّم الميعى ويناله المرض الذي يُخشى معه الهلاك . وأما إذا كان ذلك تدرّجاً ورياضةً بإقلال الغذاء شيئاً فشيئاً ، كما يفعله المتصوّفة ، فهو بمنزلة عن الهلاك . وهذا التدرّج ضروريٌّ حتّى في الرجوع عن هذه الرياضة؛ فإنه إذا رجع إلى الغذاء 15 الأول دفعةً خيف عليه الهلاك . وإنما يَرْجِعُ به كما بدأ في الرياضة بالتدرّج . ولقد شاهدنا من يضرب على الجوع أربعين يوماً وصلاً وأكثر . وحضر أسيّاخنا في دولة السلطان أبي الحسن، وقد رُفِعَ إليه امرأتان من أهل الجزيرة الخضراء ورُئِدة ،

(1) في ل اثبتها بضم الياء المثناة من تحت (ب) ع ل ي، وفي ط ج ومتن ع قبل الإصلاح : حُلِفَها (ج) ل : له .

حَبَسَتْهُمَا أَنْفُسُهُمَا عَنِ الْأَكْلِ جَمَلَةً مِنْذُ سِنِينَ ، وَشَاعَ أَمْرُهُمَا وَوَقَعَ اخْتِبَارُهُمَا فَصَحَّ
شَأْنُهُمَا ، وَاتَّصَلَ عَلَى ذَلِكَ حَالُهُمَا إِلَى أَنْ مَاتَتَا . وَرَأَيْنَا كَثِيرًا مِنْ أَصْحَابِنَا أَيْضًا
مَنْ يَفْتَنُّ عَلَى حَلِيبِ شَاةٍ مِنَ الْمَغْزَى يَلْتَقِمُ ثَدْيَهَا فِي بَغْضِ النَّهَارِ أَوْ عِنْدَ
الْإِفْطَارِ ، وَيَكُونُ ذَلِكَ غِذَاءَهُ ؛ وَاسْتِدَامَ ذَلِكَ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً ، وَغَيْرُهُمْ كَثِيرٌ ، وَلَا
تَسْتَثْنِيَنَّ^(١) ذَلِكَ . 5

وَاعْلَمْ أَنَّ الْجُوعَ أَضْلَحَ لِلْبَدَنِ مِنْ إِكْثَارِ الْأَغْذِيَةِ بِكُلِّ وَجْهِ لِمَنْ قَدَرَ عَلَيْهِ ،
أَوْ عَلَى الْإِفْقَالِ مِنْهَا ، وَأَنَّ لَهُ أَثَرًا فِي الْأَجْسَامِ وَالْعُقُولِ فِي صِفَائِهَا وَصَلَاحِهَا كَمَا
قُلْنَا.

وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ بِآثَارِ الْأَغْذِيَةِ الَّتِي تَحْصُلُ عَنْهَا فِي الْجُسُومِ ؛ فَقَدْ رَأَيْنَا الْمُتَغَذِّينَ
بِلُحُومِ الْحَيَوَانَاتِ الْفَاحِشَةِ الْعَظِيمَةِ الْجَثْمَانِ ، تَنْشَأُ أَجْيَالُهُمْ كَذَلِكَ . وَهَذَا مُشَاهِدٌ فِي 10
أَهْلِ الْبَادِيَةِ مَعَ أَهْلِ الْحَاضِرَةِ . وَكَذَا الْمُتَغَذُّونَ بِالْأَلْبَانِ الْإِبِلِ / وَلُحُومِهَا أَيْضًا ، مَعَ مَا [١٦٣]
يُؤَثِّرُ فِي أَخْلَاقِهِمْ مِنَ الصَّبْرِ وَالِاخْتِمَالِ وَالْقُدْرَةِ عَلَى حَمْلِ الْأَثْقَالِ كَمَا هُوَ لِلْإِبِلِ ،
وَتَنْشَأُ مَعَهُمْ أَيْضًا عَلَى نِسْبَةٍ مَعَ الْإِبِلِ فِي الصِّحَّةِ وَالْغَلْظِ ، فَلَا يَطْرُقُهَا الْوَهْنُ
وَلَا الضَّعْفُ ، وَلَا يَنَالُهَا مِنْ مَضَارِّ الْأَغْذِيَةِ مَا يَنَالُ غَيْرَهُمْ ، فَيَشْرَبُونَ الْيَتُوعَاتِ
لَا سَيْطِلَاقَ بَطُونِهِمْ غَيْرَ مَحْجُوبَةٍ ، كَالْحَنْظَلِ قَبْلَ نُضْجِهِ ، وَالذَّرِيَّاسِ وَالْفَرِيزِيِّينَ ، 15
وَلَا يَنَالُ مَعَهُمْ مِنْهَا ضَرَرٌ . وَهِيَ لَوْ تَنَاوَلَهَا أَهْلُ الْحَضَرِ الرَّقِيقَةُ مَعَهُمْ بِمَا نَشَأَتْ
عَلَيْهِ مِنْ لَطِيفِ الْأَغْذِيَةِ لَكَانَ الْهَلَاكُ أَسْرَعَ إِلَيْهِمْ مِنْ طَرْفَةِ الْعَيْنِ ، لَمَا فِيهَا مِنَ
السُّمِّيَّةِ .

(١) ط ع ي ج ، وفي ل: يستنكرون .

ومن تأثير الأغذية في الأبدان ما ذكره أهل الفلاحة وشاهدَهُ أهلُ التجربة،
أنَّ الدجاج إذا غُذِّيَتْ بالحبوب المطبوخة في بَعر الإبل ، واتَّخَذَ يَبْصُهَا ثم حُصِّنَتْ
عليه ، جاء الدجاجُ منها أعظمَ ما يكون . وقد يستغنون عن تَغْذِيَتِهَا وطَبَخِ الحبوب
بطَرَحِ ذلك البَعر مع البيض المَحْصَن ، فيجِيءُ دجاجُهَا في غاية العظم ، وأمثال ذلك
كثير . فإذا رأينا هذه الآثار من الأغذية في الأبدان ، فلا شكَّ أنَّ للجوع أيضاً آثاراً 5
في الأبدان ؛ لأنَّ الضَّدين على نسبةٍ واحدةٍ في التأثير وَعَدَمِهِ ، فيكونُ تأثيرُ الجوع
في نَقَاءِ الأبدان من الزِّيادات الفاسِدة والرَّطوبات المَخْتَلِطَة المُخِلَّة بالجِسم والعقل ،
كما كان الغذاء مؤثراً في وجود ذلك للجِسم . والله محيطٌ بعِلْمِهِ .

المقدمة السادسة :

في أصناف المذمركين للغيب من البشر بالفطرة أو بالرياسة ،
ويتقدمه الكلام في الوحي والرؤيا

- اعلم أن الله سبحانه اضطفى من البشر أشخاصاً فضّلهم بخطابه، وفطرهم
على معرفته ، وجعلهم وسائل بينه وبين عبادته ، يُعرفونهم بمصالحهم ، ويخرصون على
هدايتهم، ويأخذون بحجزاتهم عن النار، ويدّلونهم على طريق النجاة . وكان فيما
[63 ب] [يلقيه]⁽¹⁾ إليهم من المعارف ، / ويظهره على ألسنتهم من الخوارق، الإخبار بوقوع
الكائنات المغيبة عن البشر ، التي لا سبيل إلى معرفتها إلا من الله بوساطتهم، ولا
يَعْلَمونها إلا بتعليم الله إياهم . قال ﷺ⁽¹⁾ : "ألا وإني لا أعلم إلا ما علّمني الله".
- واعلم أن خبرهم في ذلك من خاصّيته وضرورته الصدق؛ لما يتّين لك عند
10 بيان حقيقة النبوة .

(1) من عل ج ي ، وفي ظ: يلقى .

(1) ابن جبان : الثقات 2: 94 ، ابن القيم : زاد المعاد 3 : 533 .

وعلامه هذا الصنف من البشر، أن يوجد لهم في حال الوحي غيبة عن الحاضرين مع غطيط، كأنها غشي أو إغماء في رأي العين، وليست منها في شيء؛ وإنما هي بالحقيقة استغراق في لقاء الملك الروحاني بإدراكهم المناسب لهم، الخارج عن مدارك البشر بالكلفة. ثم ينزل إلى المدارك البشرية، إما بسماع ذوي الكلام فيفهمه؛ أو يتمثل⁽¹⁾ له صورة شخص يخاطبه بما جاء به من عند الله. ثم تتجلى عنه تلك الحال وقد وعى ما ألقى عليه. قال رسول الله ﷺ، وقد سئل عن الوحي⁽¹⁾: "أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس، وهو أشده علي، فيفصم عني وقد وعيت ما قال؛ وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول". ويذكره أثناء ذلك من الشدة والغط ما لا يعبر عنه. ففي الحديث⁽²⁾: كان مما يعالج من التنزيل شدة. وقالت عائشة⁽³⁾: كان ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد، فيفصم عنه، وإن جبينه ليتفصد عرقاً. وقال تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ [سورة المزمل، الآية 5]. ولأجل هذه الحالة في تنزل الوحي، كان المشركون يزعمون الأنبياء بالجنون، ويقولون: له ربي أو تابع من الجن. وإنما لبس عليهم بما شاهدوه من ظاهر تلك الحال ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [سورة الزمر، من الآية 36].

(1) ل: تتمثل.

(1) أخرجه البخاري 1: 2 (2) من حديث عائشة، وهو في الموطأ (رقم 542 رواية الليثي)

(2) هذا قول ابن عباس، وهو في البخاري، في التوحيد 1: 4 (5) وفي التفسير 6: 202 (4927) و(4928) و(4929) وفي فضائل القرآن 6: 240 (5044) وفي التوحيد 9: 187 (7524). وهو في الصلاة من صحيح مسلم (448).

(3) قطعة من حديث أخرجه البخاري 1: 2 (2) من حديث عائشة.

ومن علاماتهم أيضاً، أنه يوجد لهم قبل الوحي خلق الخير والركاء، ومُجَانَبَةُ
 المذمومات والرجس أجمع؛ وهذا هو معنى العِصْمَةِ. وكأنه مَفْطُور على التَّنَزُّهِ عن
 المذمومات والمنافرة لها و / كأنها منافية لجبلته. وفي الصحيح⁽¹⁾ : أنه حمل الحِجَارَةَ [64]
 وهو غلامٌ مع عمِّه العباس لبناء الكعبة، فجعلها في إزاره ، فانكشف فسقط مغشياً
 عليه ، حتّى استتر بإزاره. ودُعِيَ إلى مُجْتَمَعٍ لوليمة، وفيها عُرْسٌ ولعب، فأصابه 5
 غَشْيُ النَّوْمِ إلى أن طلعت الشمس، ولم يحضر شيئاً من شأنهم؛ بل نَرَّه الله عن
 ذلك بجبلته، حتّى إنه ليتنزه عن المَطْعُومَاتِ المُسْتَكْرَهَةِ. فقد كان ﷺ لا يشرب
 البصل ولا الثوم، ف قيل له في ذلك، فقال⁽²⁾ : "إني أناجي من لا تُناجون". وانظر لما
 أخبر⁽³⁾ النَّبِيُّ ﷺ خديجة بحال الوحي أول ما فجأه وأرادت اختياره، فقالت:
 اجْعَلْنِي بَيْنَكَ وَبَيْنَ ثَوْبِكَ؛ فلما فعل ذلك ذهب عنه؛ فقالت: إنه مَلَكٌ وليس 10
 بشيطان؛ ومغناه أنه لا يشرب النساء. وكذا سأله عن أحبّ الثياب إليه أن يأتيه
 فيها، فقال⁽⁴⁾ : "البياض والخضرة"، فقالت: إنه الملك؛ بمعنى أن الخضرة والبياض من
 ألوان الخير والملائكة، والسواد من ألوان الشرّ والشیاطين، وأمثال ذلك .

(1) هذان حديثان، الأول منهما، وهي قصة الإزار، في الصحيحين؛ البخاري 2: 179 (1582) ومسلم (340)، والثاني
 أنه دُعِيَ إلى مجتمع لوليمة، جاء في سيرة ابن إسحاق 2: 56 (حميد الله) وعنه الروض الأنف 1: 295، وكتاب
 الاكتفاء للكلاعي 1: 151 .

(2) أخرجه مسلم (564) من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري، وهو في مسند أحمد 3: 387 ومسند الحميدي
 (1278) و (1299) .

(3) سيرة ابن هشام 1: 338، ابن عبد البر: الاستيعاب 2: 182، الذهبي: سير أعلام النبلاء 2: 116 .

(4) لم أقف عليه .

ومن علاماتهم أيضاً ، دُعاؤهم إلى الدين والعبادة ، من الصلاة والصَّدقة والعَاف . وقد استدلَّت خديجةُ على صِدْقِهِ ﷺ بذلك ، وكذلك أبو بكر ، ولم يحتاجا في أمره إلى دليلٍ خارج عن حاله وخُلُقهِ . وفي الصحيح⁽¹⁾ : أنَّ هِرْقْل حين جاءهُ كتابُ النَّبِيِّ ﷺ يَدْعُوهُ إلى الإسلام ، أخضر من وُجْدِ بَيْلده من قُرَيْش ، وفيهم أبو سُفْيَان ، لَيْسَ أَلَهُمْ عن حاله ، فكان فيما سأل أن قال : يَمْ يَأْمُرُكُمْ ؟ فقال أبو سفيان : بالصَّلاة والزَّكاة والصَّلة والعَاف ، إلى آخر ما سأل فأجابه ؛ فقال : إنَّ يكنُ ما تقول حقاً ، إِنَّهُ نَبِيٌّ ، وَسَيَمْلِكُ ما تَحْتَ قَدَمَيَّ هَاتَيْنِ . والعَافُ الَّذي أشار إليه هِرْقْل هو العُضْمَة . فانْظُرْ كَيْفَ أَخَذَ من العُضْمَة والدَّعاء إلى الدِّين والعبادة دليلاً على صِحَّةِ النُّبُوَّة ، ولم يَحْتَجْ إلى مُعْجَزة ، قَدْ لَ على أنَّ ذلك من علامات النُّبُوَّة .

- 10 / ومن علاماتهم أيضاً ، أن يكونوا ذوي حَسَبٍ في قَوْمِهِمْ ، وفي الصحيح⁽²⁾ : ما بعثَ اللهُ نَبِيًّا إِلَّا في مَنَعَةٍ من قَوْمِهِ ؛ وفي رواية أخرى : في ثَرَوَةٍ من قَوْمِهِ ؛ واستندركه الحاكم⁽³⁾ على الصحيحين . و في مُسأَلَةِ هِرْقْل لأبي سُفْيَان كما هو في الصحيح⁽⁴⁾ ، قال : كَيْفَ هو فيكم ؟ فقال أبو سُفْيَان : هو فينا ذو حَسَبٍ ؛ فقال هِرْقْل : والرُّسُلُ تُبْعَثُ في أَحْسابِ قَوْمِها . وَمَغْنَاهُ ، أن تكون له عَصَبِيَّةٌ وشَوْكَةٌ تَمْنَعُهُ من أَدَى الكُفَّارِ حتى يُبَلِّغَ رِسالَتَ رَبِّهِ ، وَيَتِمَّ مُرادُ اللهِ في إِكمالِ دينه ومِلَّتِهِ .

(1) أخرجه البخاري 1: 5-6 حديث رقم (7) .

(2) هذا الحديث خاص بالأنبياء ، والمحفوظ فيه : "في ثروة من قومه" والثروة العدد الكثير ، وهو معنى المنعة . أخرجه الطبري في تفسيره 12: 88 والحاكم 2: 561 من حديث أبي هريرة ، وابن حبان في صحيحه (6207) (6206) .

(3) المستدرک 2: 561 .

(4) أخرجه البخاري 1: 6 حديث (7) .

(١) ومن علاماتهم أيضاً ، وقوع الخوارق لهم شاهدة بصدقهم ، وهي أفعال يعجز البشر عن مثلها ، فسُميت لذلك مُعْجِزة ، وليست من جنس مقدور العباد ، وإنما تقع في غير محل قدرتهم (ب) ، وللتناس في كيفية وقوعها ودلائلها على تصديق الأنبياء خلاف .

فالمُتَكَلِّمون بناءً على القول بالفاعل المختار ، قائلون بأنها واقعة بقُدرة الله 5 لا بفعل النبي ، وإن كانت أفعال العباد عند المغتلة صادرة عنهم ، إلا أن المعجزة لا تكون من جنس أفعالهم . وليس للنبي فيها عند الجميع (ج) إلا التحدي بها بإذن الله ، وهو أن يستدل بها النبي قبل وقوعها على صدقه في مدّعه ، فتتزل منزلة القول الصريح من الله بأنه صادق ، وتكون دلائلها على الصدق قطعية . فالمعجزة الدالة مجموع الخارق والتّحدي ، ولذلك كان التّحدي جزءاً منها ، وعبارة المتكلمين : صفة 10 نفسها ، وهو واحد ، لأنه معنى الذاقي عندهم .

والتّحدي هو الفارق بينها وبين الكرامة والسّخر ، إذ لا حاجة فيهما إلى التّصديق ، فلا وجود للتّحدي إلا إن وُجد اتفاقاً . وإن وقع التّحدي في الكرامة عند من يجيزها ، وكانت لها دلالة ، [فإنما] (د) هي على الولاية وهي غير الثبوت . ومن هنا منع الأستاذ أبو إسحاق وغيره وقوع الخوارق كرامة ، فراراً من الالتباس بالثبوت عند 15 التّحدي بالولاية . وقد أريناك المغايرة بينهما ، وأنه يتحدّى بغير ما يتحدّى به النبي ، فلا لبس؛ على أن الثقل / عن الأستاذ (هـ) ليس صريحاً ، وربما حيل على إنكار أن تقع خوارق الأنبياء لهم بناءً على اختصاص كل من الفريقين بخوارقه .

(أ) من هنا تبدأ ورقة مضافة بضمها بخط ابن خلدون في الشخصين ع ي ، وهي مدرجة في ظ ل ج (ب) ي : القدرة (ج) ي وحدها: عند المتكلمين (د) ط: وإنا (هـ) في ي : الأستاذ في ذلك .

وأما الْمُعْتَزَلَةُ فالمانع من وقوع الكرامة عندهم أَنَّ الخَوَارِقَ لَيْسَتْ من أفعال العباد ، وأفعالهم مُعْتَادَةٌ ، فلا خارق . وأما وقوعها على يَدِ الكاذبِ ثَلَبِيساً ، فهو مُحَالٌ .

أما عند الأشعرية فلأنَّ صِفَةَ نَفْسِ الْمُعْجِزَةِ التَّصْدِيقُ والهُدَايَةُ ، فَلَوْ وَقَعَتْ 5 بخلاف ذلك انقلبَ الدَّلِيلُ شُبْهَةً ، والهُدَايَةُ ضَلَالَةً ، وأقولُ : والتَّصْدِيقُ كَذِباً ، واستحالت الحقائقُ ، وانقلبَتِ صفات النَّفْسِ ؛ وما يلزم من فَرَضِ وَقُوعِهِ المُحَالُ لا يكون مُمَكِّناً . وأما عند الْمُعْتَزَلَةِ فلأنَّ وَقُوعَ الدَّلِيلِ شُبْهَةً والهُدَايَةَ ضَلَالَةً ، قَبِيحٌ ، فلا يَقَعُ من الله .

وأما الحكماء ، فالخارقُ عندهم من فِعْلِ النَّبِيِّ ، ولو كان في ^(١) غير محلِّ 10 القُدْرَةِ ، بناءً على مذهبهم في الإيجاب النَّاتِي . ووقوعُ الحوادثِ بَعْضُهَا عن بَعْضٍ ، متوقِّفٌ على الشُّرُوطِ والأسبابِ الحَادِثَةِ ، مُسْتَنَدَةٌ أخيراً إلى الواجبِ بالذَّاتِ الفَاعِلِ بالذَّاتِ ^(ب) لا بالاختيار ، وأنَّ النَّفْسَ النَّبَوِيَّةَ عندهم لها خواصٌّ ذاتيةٌ ، منها صُذُورُ هذه الخوارق بِقُدْرَتِهِ وطاعةِ العنصرِ له في التَّكْوِينِ . والنَّبِيُّ عندهم مَجْبُولٌ على التَّصْرِيفِ في الأَكْوَانِ متى توجَّهَ إليها ، واستَجْمَعُ لها بما جعل الله له من ذلك . 15 والخارقُ عندهم يَقَعُ لِلنَّبِيِّ ، كان التَّحْدِي أو لم يَكُنْ ، وهو شاهدٌ بِصِدْقِهِ من حيثِ دِلَالَتِهِ على تَصَرُّفِ النَّبِيِّ في الأَكْوَانِ الَّذِي هو من خواصِّ النَّفْسِ النَّبَوِيَّةِ ، لا بآئِهِ يَتَنَزَّلُ مَنزِلَةَ الْقَوْلِ الصَّرِيحِ بالتَّصْدِيقِ . فلذلك لا تكونُ دِلَالَتُهَا عندهم قَطْعِيَّةً كما هي عند المتكلمين ، ولا يكونُ التَّحْدِي جُزْءاً من المُعْجِزَةِ ، ولم يصحَّ فارقاً لها عن

(١) ع ج : على (ب) مذكورة في ع ج ل ظ : وأثبت في ي بخط ابن خلدون في الورقة المضافة ، ثم شطبها .

السَّحَر والكِرَامَة . وفَارِقُهَا عندهم عن السَّحَر ، أَنَّ النَّبِيَّ مَجْبُولٌ عَلَى أَفْعَالٍ ^(أ) الْخَيْرِ ،
 [65 ب] مصروفٌ عن أَفْعَالِ الشَّرِّ ، / فلا يَلَمُّ الشَّرُّ بِخَوَارِقِهِ . وَالسَّاحِرُ عَلَى الضَّدِّ ؛ فَأَفْعَالُهُ ^(ب)
 كُلُّهَا شَرٌّ وَفِي مَقَاصِدِ الشَّرِّ . وفَارِقُهَا عن الكِرَامَة أَنَّ خَوَارِقَ النَّبِيِّ مَخْصُوصَةٌ ،
 كَصُعودِ السَّمَاءِ ، وَالتَّقَوُّدِ فِي الْأَجْسَامِ الْكَثِيفَةِ ، وَإِخْيَاءِ الْمَوْتَى ، وَتَكْلِيمِ الْمَلَائِكَةِ ؛
 وَالطَّيْرَانِ فِي الْهَوَاءِ . وَخَوَارِقُ الْوَلِيِّ دُونَ ذَلِكَ ، كَتَكْثِيرِ الْقَلِيلِ ، وَالْحَدِيثِ عَنْ بَعْضِ
 5 الْمُسْتَقْبَلِ ، وَأَمْثَالِهِ مِمَّا هُوَ قَاصِرٌ عَنْ تَضْرِيفِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَيَأْتِي النَّبِيُّ بِمِثْلِ خَوَارِقِهِ ، وَلَا
 يَقْدِرُ هُوَ عَلَى مِثْلِ خَوَارِقِ الْأَنْبِيَاءِ ؛ وَقَدْ قَرَّرَ ذَلِكَ الْمُتَصَوِّفَةُ فِيمَا كَتَبُوهُ فِي طَرِيقَتِهِمْ
 وَنَقَلُوهُ عَنْ مَوَاجِدِهِمْ .

وَإِذَا تَقَرَّرَ ذَلِكَ ، فَاعْلَمْ أَنَّ أَعْظَمَ الْمُعْجَزَاتِ وَأَشْرَفَهَا وَأَوْضَحَهَا دَلَالَةٌ ، الْقُرْآنُ
 الْكَرِيمُ الْمُنَزَّلُ عَلَى نَبِيِّنَا صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ ؛ لِأَنَّ الْخَوَارِقَ فِي الْغَالِبِ تَقَعُ مُغَايِرَةً لِلْوَحْيِ
 10 الَّذِي يَتَلَقَّاهُ النَّبِيُّ وَتَأْتِي بِهِ الْمُعْجَزَةُ شَاهِدَةً ، وَهَذَا ظَاهِرٌ ؛ وَالْقُرْآنُ هُوَ بِنَفْسِهِ الْوَحْيُ
 الْمُدَّعَى ، وَهُوَ الْخَارِقُ الْمُعْجَزُ ؛ فِدِلَالَتُهُ ^(ج) فِي عَيْنِهِ ، وَلَا يَفْتَقِرُ إِلَى دَلِيلٍ أَجْنَبِيٍّ عَنْهُ
 كَسَائِرِ الْخَوَارِقِ مَعَ الْوَحْيِ ؛ فَهُوَ أَوْضَحُ دَلَالَةٍ لِاتِّحَادِ الدَّلِيلِ وَالْمَذْلُولِ فِيهِ . وَهَذَا مَعْنَى
 قَوْلِهِ ﷺ ⁽¹⁾ : " مَا مِنْ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا وَأُوتِيَ مِنَ الْآيَاتِ مَا مِثْلُهُ آمَنَ عَلَيْهِ الْبَشَرُ ؛
 وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي أُوتِيَتْهُ وَخِيًا أَوْحِيَ إِلَيَّ . فَأَنَا أَزْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ " .
 15 يَشِيرُ إِلَى أَنَّ الْمُعْجَزَةَ مَتَى كَانَتْ بِهَذِهِ الْمَثَابَةِ فِي الْوُضُوحِ وَقُوَّةِ الدَّلَالَةِ ، وَهُوَ كَوْنُهَا

(أ) ل : فعل (ب) في ط : أفعاله ، بدون عطف (ج) كذا في ط ل ج ع ، وفي ي : ومقاصده .

(1) أخرجه البخاري في فضائل القرآن من صحيحه 6: 224 حديث (4981) وفي الاعتصام 9: 113 حديث (7274) ومسلم في الإيمان 152 .

نفس الوحي، كان المصدّق لها أكثر، لوضوحها ، فكثّر المصدّق المؤمن ، وهم التابع والأمة . والله تعالى أعلم ^(١) .

ولنذكر الآن تفسير حقيقة النبوة على ما شرحه كثير من المحققين ، ثم نذكر حقيقة الكهانة، ثم الرؤيا، ثم شأن العرافين، وغير ذلك من مدارك الغيب ، فنقول:

- 5 اعلم ، أَرشدنا الله وإياك ، أنا نُشاهد هذا العالم بما فيه من المخلوقات كلها على هيئة من الترتيب والإحكام ، / وربط الأسباب بالمسببات ، واتصال الأكوان [١٦٦] بالأكوان ، واستحالة بعض الموجودات إلى بعض ، لا تقتضي عجبته في ذلك ولا تنتهي غايته . وأبدأ من ذلك بالعالم المحسوس الجسماني، وأولاً: عالم العناصر المشاهدة كيف تدرج صاعداً من الأرض إلى الماء ، ثم إلى الهواء، ثم إلى النار، متصلاً بعضها ببعض، 10 وكل واحد منها مستعد أن يستحيل إلى ما يليه صاعداً وهابطاً، ويستحيل بعض الأوقات . والصاعد منها أطفئ مما قبله ، إلى أن ينتهي إلى عالم الأفلاك ، وهي أطفئ من الكل ، وعلى طبقات ؛ اتصل بعضها ببعض على هيئة لا يدرك الحس منها إلا الحركات فقط، وبها يهتدي بعضهم إلى معرفة مقاديرها وأوضاعها، وما بعد ذلك من وجود النوات التي لها هذه الآثار فيها. ثم انظر إلى عالم التكوين 15 كيف ابتدأ من المعادن، ثم النبات، ثم الحيوان، على هيئة بدیعة من التدرج؛ آخر أفق المعادن متصل بأول أفق النبات، مثل الحشائش وما لا يزر له؛ وآخر أفق النبات مثل النخل والكرم، متصل بأول أفق الحيوان كالحلزون والصدف ، لم توجد

(١) إلى هنا ينهي النص بخط ابن خلدون في نسخة ع ي، ونقله بقية النسخ .

لها إلا قُوَّة اللَّمس فَقَط . ومعنى الاتصال في هذه المكوّنات ، أنّ آخرَ أفقٍ منها مستعدّ بالاستعداد القريب لأنّ يصير أوّل أفقٍ من الذي بعده . واتَّسع عالم الحيوان وتعدّدت أنواعه ، وانتهى في تدرّج^(أ) التكوين إلى الإنسان صاحب الفكر والرؤية ، يرتفع إليه من عالم القردة^(ب) الذي استُجمع فيه الكينس والإدراك ، ولم ينته إلى الرؤية والفكر بالفعل ، وكان ذلك في أوّل أفقٍ من الإنسان بعده ، وهذا غاية شهودنا . 5

[66 ب]

ثم إنّنا نجد في العوالم على اختلافها آثاراً مُتنوّعة ، ففي عالم الحس آثار من حركة الأفلاك والعناصر ، / وفي عالم التكوين آثار من حركات النمو والإدراك ، تشهدُ كلّها بأنّ لها مؤثراً مُبايناً للأجسام . فهو روحانيّ ومُتّصل بالمكوّنات ؛ لوجود اتصال هذه العوالم في وجودها ، وذلك هو النفس المدركة والحركة . ولا بُدّ فوقها من موجود آخر يُغطّيها قُوَى الإدراك والحركة ، ويتّصل بها أيضاً ، وتكون ذواته إدراكاً صرفاً وتعلّلاً مَخْصُصاً ، وهو عالم الملائكة^(ج) . فوجب من ذلك أن يكون للنفس استعداداً للانسلاخ من البشريّة إلى الملائكيّة^(ج) ، لتصير بالفعل من جنس الملائكة وقتاً من الأوقات وفي لَمحةٍ من اللَّمحات ؛ وذلك بعد أن تكمل ذاتها الروحانيّة بالفعل ، كما نذكره بعد ، ويكون لها اتصال بالأفق الذي بعدها ، شأن الموجودات المرتبة كما قدّمناه ، فلها في الاتصال جهتا العلوّ والسفّل ، هي مُتّصلة [بالبدن من]^(د) أسفل منها ، ومُكتسبة به المدارك الحسيّة التي يُستعدُّ بها للحصول على التعلّل بالفعل ؛ ومُتّصلة من جهة الأعلى منها بأفق الملائكة^(هـ) ومُكتسبة فيه المدارك العلميّة 15

(أ) ل : تدرّج (ب) كذا في الأصول المخطوطة الخمسة (ج) ع : ل : الملكية (د) كذا في ج ل ع ي ، وفي ظ وحدها : بالذي (هـ) ل : الملكية .

عالم غريب
لقد ليس عليه

والغيبية، فإنَّ علمَ الحوادث موجودٌ في [ذواتهم]^(١) من غيرَ زمان . وهذا على ما قدَّمناه من الترتيب المُحكَّم في الوجود باتِّصال ذواته وقُوَّاه بَعْضُها بَبَعْضٍ .

ثم إنَّ هذه النفس الإنسانية غائبةٌ عن العيان، وآثارها ظاهرةٌ في البدن؛ وكأنَّه وجميعُ أجزائه مُجمَّعة ومُفترقة^(ب) آلاتٌ للنفس ولقواها. أمَّا الفاعلة، فالبطش باليد، والمشي بالرجل، والكلامُ باللسان، والحركة الكلية بالبدن مُتدافِعاً. وأمَّا 5 المَدركة، وإنَّ كانت قُوَى الإدراك مُترتبة ومُرتَّبة إلى القُوَّة العُلَيَّا منها، وهي المفكرة التي يُعبَّرون عنها بالناطقة، فقُوَى الحِسِّ الظَّاهر بآلاته، من البصر، والسمع، وسائرهما، تَرْتَقِي إلى الباطن. وأوَّلُه الحِسُّ المُشْتَرَك، وهو قُوَّة تُدْرِك المَحْسُوسات مُبْصَرةً وَمَسْمُوعَةً / وَمَلْمُوسَةً وغيرها في حالة واحدة؛ وبذلك فارقت قُوَّة الحِسِّ 10 الظَّاهِر؛ لأنَّ المَحْسُوسات لا تَزْدَحِم عليها في الوَقْت الواحد. ثم يُؤدِّيهِ الحِسُّ المُشْتَرَك إلى الخيال، وهو قُوَّةُ تَمَثُّل الشَّيْءِ المَحْسُوسِ في النفس كما هو، مُجَرِّداً عن المَوَادِّ الخارجية فقط. وآلة هاتين القُوَّتَيْنِ في تَصَرُّفِهما البَطْنُ الأوَّلُ من الدِّماغ، مُقَدِّمُهُ للأولى؛ ومُؤَخَّرُهُ لِلثَّانِيَةِ. ثم يَرْتَقِي الخيالُ إلى الوَهْمِيَّة والحَافِظَةِ، فالوَهْمِيَّة لإدراك المعاني المتعلِّقة بالشَّخصِيَّات، كعداوة زَيْد، وصداقة عمرو، ورَحْمَةِ الأب، واقتِراس 15 الذَّنْب. والحَافِظَةُ لإيداع المَدْرَكَات كُلِّها، مَتَخَيَّلَةً وغير مَتَخَيَّلَةً؛ وهي لها كالخِزَانَةِ، تَحْفَظُهَا إلى وَقْت الحاجة إليها. وآلة هاتين القُوَّتَيْنِ في تَصَرُّفِهما، البَطْنُ المؤخَّر من الدِّماغ، أوَّلُهُ للأولى؛ ومُؤَخَّرُهُ لِلأُخْرَى. ثم يَرْتَقِي جَمِيعُهَا إلى قُوَّة الفِكر، وآلَتُهُ البَطْنُ الأَوْسَطُ من الدِّماغ؛ وهو القُوَّة التي تَقَعُ بها حَرَكَةُ الرُّوْيَةِ والتَّوَجُّهِ نحو

(١) في ع ل: تعلَّلاتهم، ومصححة في الحاشية بخطه بما أثبت، وبقيت على حالها في ي ط (ب) في بقية الأصول: منفرقة.

التَّعَقُّلُ؛ تَتَحَرَّكُ النَّفْسُ بِهَا دَائِمًا - بِمَا رُكِّبَ فِيهَا مِنَ النَّزْوَعِ إِلَى ذَلِكَ - لِتَخْلُصَ مِنْ
 ذَرَكِ الْقُوَّةِ وَالِاسْتِعْدَادِ الَّذِي لِلْبَشَرِيَّةِ، وَتَخْرُجَ إِلَى الْفِعْلِ فِي تَعَقُّلِهَا مَتَشَبِّهَةً بِالْمَلَأِ
 الْأَعْلَى الرُّوحَانِيِّ؛ وَتَصِيرُ فِي أَوَّلِ مَرَاتِبِ الرُّوحَانِيَّاتِ فِي إِدْرَاكِهَا بِغَيْرِ الْأَلَاتِ
 الْجِسْمَانِيَّةِ . فَهِيَ مَتَحَرِّكَةٌ دَائِمًا وَمُتَوَجِّهَةٌ نَحْوَ ذَلِكَ . وَقَدْ تُنْسَلَخُ بِالْكَلِّيَّةِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ
 وَرُوحَانِيَّتِهَا إِلَى [الْمُلْكِيَّةِ]⁽¹⁾ مِنَ الْأَفْقِ الْأَعْلَى مِنْ غَيْرِ اكْتِسَابٍ ، بَلْ بِمَا جَعَلَ اللَّهُ فِيهَا 5
 مِنَ الْجِبِلَّةِ وَالْفِطْرَةِ الْأُولَى فِي ذَلِكَ .

وَالنَّفُوسُ الْبَشَرِيَّةُ فِي ذَلِكَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ:

صِنْفٌ عَاجِزٌ بِالطَّبْعِ عَنِ الْوُصُولِ إِلَى الْإِدْرَاكِ الرُّوحَانِيِّ، فَيَقْنَعُ بِالْحَرَكَةِ إِلَى
 الْجِهَةِ السُّفْلَى نَحْوَ الْمَدَارِكِ الْحِسِّيَّةِ وَالْخَيَالِيَّةِ، وَتَرْكِيبِ الْمَعَانِي مِنَ الْحَافِظَةِ وَالْوَهْمِيَّةِ
 عَلَى قَوَائِنٍ مَحْصُورَةٍ، وَتَرْتِيبٍ خَاصٍّ يَسْتَفِيدُونَ بِهِ الْعُلُومَ / التَّصَوُّرِيَّةَ وَالتَّصْدِيقِيَّةَ الَّتِي [67 ب] 10
 لِلْفِكْرِ فِي الْبَدَنِ ؛ وَكُلُّهَا خَيَالِيٌّ مُنْحَصَرٌّ نِطَاقُهُ ؛ إِذْ هُوَ مِنْ جِهَةٍ مُبْتَدِئَةٍ^(ب) يَنْتَهِي إِلَى
 الْأَوَّلِيَّاتِ وَلَا يَتَجَاوَزُهَا، وَإِنْ فَسَدَتْ فَسَدَ مَا بَعْدَهَا. وَهَذَا هُوَ فِي الْأَغْلَبِ نِطَاقُ
 الْإِدْرَاكِ الْبَشَرِيِّ الْجِسْمَانِيِّ. وَإِلَيْهِ تَنْتَهِي مَدَارِكُ الْعُلَمَاءِ، وَفِيهِ تَرَسَّخُ أَقْدَامُهُمْ.

وَصِنْفٌ مُتَوَجِّهٌ بِتِلْكَ الْحَرَكَةِ الْفِكْرِيَّةِ نَحْوَ التَّعَقُّلِ الرُّوحَانِيِّ وَالْإِدْرَاكِ الَّذِي لَا
 يَفْتَقِرُ إِلَى آلَاتِ الْبَدَنِ ، بِمَا جُعِلَ فِيهِ مِنَ الْإِسْتِعْدَادِ لِذَلِكَ . فَيَتَّسِعُ نِطَاقُ إِدْرَاكِهِ 15
 عَنِ الْأَوَّلِيَّاتِ الَّتِي هِيَ نِطَاقُ الْإِدْرَاكِ الْأَوَّلِ الْبَشَرِيِّ ، وَيَسْرُحُ فِي فِضَاءِ الْمَشَاهِدَاتِ
 الْبَاطِنَةِ ، وَهِيَ وَجْدَانٌ كُلُّهَا ، لَا نِطَاقَ لَهَا مِنْ مَبْدِئِهَا وَلَا مِنْ مُنْتَهَاهَا ؛ وَهَذِهِ

(1) مِنْ ع ل ج ، وَفِي ظ ي : الْمَلَانِكَةُ (ب) فِي بَقِيَّةِ الْأَصُولِ : مَبْدِئُهُ .

مدارك الأولياء^(١) أهل العلوم الدنيّة والمعارف الربّانية ، وهي الحاصلة بعد الموت لأهل السعادة في البرزخ .

وصنّف مَفْطور على الانسلاخ من البشريّة جُملةً ، جسمانيّها وروحانيّها ،
إلى [الملكيّة]^(ب) من الأفق الأعلى ، ليصير في لَمحة من اللّمحات ملكاً بالفعل ،
5 ويحصل له شهود الملائ الأعلى في أفقهم ، وسماع الكلام النفساني والخطاب الإلهي
في تلك اللّمة . وهؤلاء هم الأنبياء ، صلوات الله عليهم ؛ جعل الله لهم الانسلاخ
من البشريّة في تلك اللّمة ، وهي حالة الوحي ، فطرة فطرهم عليها ، وجيلة صوّرهم
فيها ، ونزّهمهم عن موانع البدن وعوائقه ما داموا مُلابسين لها بالبشريّة ، بما ركب في
غرائزهم من العِصمة والاستقامة التي يُحاذون بها تلك الوجّهة ، وركّز في طباعهم
10 رغبة في العبادة تكتنف بتلك الوجّهة * وتشيع نحوها*^(ج) . فهم يتوجّهون^(د) إلى
ذلك^(هـ) الأفق بذلك النوع من الانسلاخ متى شاؤوا ، بتلك الفطرة التي فطروا
عليها ، لا باكتساب ولا صناعة . فإذا توجهوا وانسلخوا عن بشريّتهم ، وتلقّوا في ذلك
الملا الأعلى / ما يتلقّونه ، عاجوا به على المدارك البشريّة مُتنزلاً [في]^(و) قواها لحكمة
التبليغ للعباد . فتارة بسماع دويّ كأنه زمز من الكلام يأخذ منه المعنى الذي ألقي
15 إليه ، فلا ينتضي الدويّ إلّا وقد وعاه وفهمه . وتارة يتمثل له الملك الذي يُلقى إليه ،
رجلاً ، فيكلّمه ويعي ما يقوله . والتلقّي من الملك ، والرجوع على المدارك البشريّة ،
وفهمه ما ألقى عليه ، كلّهُ ، كأنه في لحظة واحدة ، بل أقرب من لمح البصر ، لأنّه

(١) ي: العلماء (ب) ط: الملائكة (ج) سقط ما بين الجبين من ل (د) ج: متوجّهون (هـ) سقط من ي (و) في
ظ وحدها: من .

ليس في زمان، بل كلها تقع جميعاً فتظهر كأنها سريعة؛ ولذلك سُميت وحيًا؛ لأن
الوحي في اللغة الإسراع.

واعلم أن الأولى، وهي حالة الدوي، هي رتبة الأنبياء غير المرسلين [على ما
حَقَّقْوه. والثانية، وهي حالة تمثل الملك رجلاً مخاطب، هي رتبة الأنبياء] ^(١) المرسلين،
ولذلك ^(ب) كانت أكمل من الأولى. وهذا معنى الحديث ^(١) الذي فسر فيه النبي ﷺ
5 الوحي لما سأله الحارث بن هشام، وقال: كيف يأتيك الوحي؟ فقال: "أحياناً يأتيني
مثل صلصلة الجرس، وهو أشده عليّ، فيفصم عني وقد وعيت ما قال؛ وأحياناً
يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول". وإنما كانت الأولى أشد لأنها مبدأ
الخروج في ذلك الاتصال من القوة إلى الفعل، فيغسر بغض العسر؛ ولذلك لما عاج
10 فيها على المدارك البشرية اختصت بالسمع وصعب ما سواه. وعندما يتكرر الوحي
ويكثر التلقي يسهل ذلك ^(ج) الاتصال؛ فعندما يعوج إلى المدارك البشرية، يأتي على
جميعها، وخصوصاً الأوضح منها وهو إدراك البصر.

وفي العبارة عن الوعي في الأولى بصيغة الماضي، وفي الثانية بصيغة المضارع
لطيفة من البلاغة؛ وهي: أن الكلام جاء مجيء التمثيل لحالتي الوحي، فمثلت
الحالة الأولى بالدوي الذي هو في المتعارف غير كلام، وأخبر أن الفهم والوعي يتبعه
15 غب انقضائه، فناسب عند تصوير انقضائه وانفصاله العبارة عن الوعي بالماضي،

(١) من ل ع ج وسقط من ظ ي (ب) ل : ولهذا (ج) ج : ذلك .

(١) تقدّم تخرجه في صفحة (166) .

المطابق للاقتضاء والاتقطاع؛ ومثل الملك في الحالة الثانية رجل يخاطب ويتكلم،
والكلام يساوقه الوحي، فناسب العبارة بالمضارع / المقتضي للتجدد .

[68 ب]

واعلم أن في حالة الوحي كلها على الجملة صعوبة وشدة قد أشار إليها
القرآن؛ قال تعالى : ﴿ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾ [سورة المزمل، الآية 5] ، وقالت
عائشة⁽¹⁾ : كان مما يعاني من التنزيل شدة ؛ وقالت : كان ينزل عليه الوحي في اليوم
5 الشديد البرد، فينقصم عنه وإن جبينه لينقص عرقاً . ولذلك ما كان يحدث عنه في
تلك الحالة من الغيبة والغطيط ما هو معروف . وسبب ذلك أن الوحي - كما
قرّزناه - مفارقة البشرية إلى المدارك الملكية ، وتلقي كلام النفس، فتحدث عنه
شدة من مفارقة الذات ذاتها وانسلاخها عنها من أفقها إلى ذلك الأفق الآخر . وهذا
10 هو معنى الغطاء الذي عبر به في مبدأ الوحي في قوله⁽²⁾ : " فغطني حتى بلغ مني
الجهد، ثم أرسلني فقال: اقرأ ! فقلت : ما أنا بقاريء " ؛ وكذا ثانية وثالثة، كما في
الحديث . وقد يفضي الاعتياد فيه بالتدرج شيئاً فشيئاً إلى بغض السهولة بالقياس
إلى ما قبله . ولذلك كان تنزل نجوم القرآن وسوره وآياته حين كان بمكة أقصر منها
وهو بالمدينة . وانظر إلى ما نقل في نزول سورة براءة في غزوة تبوك ، وأنها أنزلت
15 كلها أو أكثرها عليه وهو يسير على ناقته؛ بعد أن كان بمكة ينزل عليه بغض السورة
من قصر المقصّل في وقت، وينزل الباقي في حين آخر . وكذلك كان من آخر ما⁽¹⁾
نزل بالمدينة آية الدين، وهي ما هي في الطول؛ بعد أن كانت الآيات تنزل بمكة مثل

(1) سقط من: ل ح .

(1) المحفوظ أن هذا قول ابن عباس ، وتقدم تخرجه في صفحة (166) .

(2) قطعة من حديث عائشة في البخاري (3) .

آيات سُورَةِ الرَّحْمَنِ، وَالذَّارِيَاتِ، وَالْمُدَّثِّرِ، وَالضُّحَى، وَالْعَلَقِ، وَأَمْثَالِهَا . وَاعْتَبِرْ
ذَلِكَ عَلَامَةً تُفَيِّدُهَا بَيْنَ الْمَكِّيِّ وَالْمَدَنِيِّ مِنَ السُّورِ وَالْآيَاتِ ؛ وَاللَّهُ الْمُرْشِدُ إِلَى
الصُّوَابِ . هَذَا مُحْصَلُ أَمْرِ التَّبَوُّةِ .

وَأَمَّا الْكِهَانَةُ فَهِيَ أَيْضاً مِنْ خَوَاصِّ النَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُ قَدْ تَقَدَّمَ
لَنَا فِي جَمِيعِ مَا مَرَّ أَنَّ لِلنَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ اسْتِعْدَاداً لِلانْسِلَاخِ عَنِ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى
الزُّوْحَانِيَّةِ الَّتِي فَوْقَهَا، وَأَنَّهُ تَحْصُلُ ^(١) مِنْ ذَلِكَ لَمَحَّةٌ لِلْبَشَرِ فِي صِنْفِ الْأَنْبِيَاءِ * عَلَيْهِمُ
السَّلَامُ * ^(ب) / بِمَا فُطِرُوا عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ ، وَتَقَرَّرَ أَنَّهُ يَحْصُلُ لَهُمْ مِنْ غَيْرِ اكْتِسَابٍ
[١٦٩] وَلَا اسْتِعَانَةٍ بِشَيْءٍ مِنَ الْمَدَارِكِ ، وَلَا مِنَ التَّصَوُّرَاتِ ، وَلَا مِنَ الْأَفْعَالِ الْبَدِئِيَّةِ ،
كَلَاماً أَوْ حَرَكَةً ، وَلَا بِأَمْرِ مِنَ الْأُمُورِ ، إِنَّمَا هُوَ انْسِلَاخٌ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى الْمَلَكِيَّةِ
بِالْفِطْرَةِ فِي لَحْظَةٍ أَقْرَبَ مِنْ لَفْحِ الْبَصَرِ .

وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ، وَكَانَ [هَذَا] ^(ج) الْاسْتِعْدَادُ مَوْجُوداً فِي الطَّبِيعَةِ الْبَشَرِيَّةِ،
فَيُعْطَى التَّقْسِيمُ الْعَقْلِيُّ أَنَّ هُنَا [صِنْفاً] ^(ج) آخَرَ مِنَ الْبَشَرِ نَاقِصاً عَنْ رُتْبَةِ الصَّنْفِ
الْأَوَّلِ نُقْصَانُ الضَّدِّ عَنْ ضِدِّهِ الْكَامِلِ . لِأَنَّ عَدَمَ الْاسْتِعَانَةِ فِي ذَلِكَ الْإِدْرَاكِ ضِدُّ
لِلْاسْتِعَانَةِ فِيهِ، وَشَتَانٌ مَا بَيْنَهُمَا . فَإِذَنْ ، أُعْطِيَ تَقْسِيمُ الْوُجُودِ أَنَّ هُنَا صِنْفاً آخَرَ
مِنَ الْبَشَرِ مَفْطُورٌ عَلَى أَنْ تَتَحَرَّكَ قُوَّةُ الْعَقْلِيَّةِ حَرَكَتَهَا الْفِكْرِيَّةَ بِالْإِرَادَةِ عِنْدَمَا يَتَّبِعُهَا
الزُّوْعَ لِذَلِكَ، وَهِيَ نَاقِصَةٌ عَنْهُ بِالْجِلَّةِ، فَيَكُونُ لَهَا بِالْجِلَّةِ عِنْدَمَا يَعُوقُهَا الْعَجْزُ عَنْ
ذَلِكَ تَشَبُّثٌ بِأُمُورٍ جُزْئِيَّةٍ مَخْصُوسَةٍ أَوْ مُتَخَيَّلَةٍ، كَالْأَجْسَامِ الشَّفَافَةِ، وَعِظَامِ
الْحَيَوَانِ، وَسَجْعِ الْكَلَامِ، وَمَا يَنْسَخُ مِنْ طَيْرٍ أَوْ حَيَوَانٍ، يَسْتَدِيمُ ذَلِكَ الْإِحْسَاسَ أَوْ

(١) ع: يحصل (ب) سقط من ع ل (ج) من: ع ج ل ي .

التخيّل مُستعيناً به في ذلك الانسلاخ الذي يقصده ويكون كالمشيّع له. وهذه القوة التي فيهم مبدأ لذلك الإدراك، هي الكهانة. ولكون هذه النفوس مَفْطُورَةٌ على النقص والقصور عن الكمال، كان إدراكها في الجزئيات أكثر من الكلّيات، وتكون متشبّهة بها [غافلة] ^(أ) عن الكلّيات . ولذلك ما تكون [المتخيّلة] ^(ب) فيهم في غاية القوة، لأنها آلة الجزئيات ، فتنفذ فيها نفوذاً تامّاً في نومٍ أو يقظة ، وتكون عندها حاضرة عتيده، تُحضّرُها المتخيّلة وتكون لها كالمرآة تنظر فيها دائماً . ولا يقوى الكاهن على الكمال في إدراك المعقولات ، لأنّ وخيه من وحي الشياطين . وأرفعُ أحوال هذا الصنف أن يستعين بالكلام الذي فيه السجع والموازنة ليشتغل به عن الحواس ، ويقوى بعض الشيء على ذلك الاتصال الناقص، / فيهّجس في قلبه عن تلك الحركة، والتي ^(ج) يشيعها لذلك الأجنبي ما يقذفه على لسانه؛ فربّما صدق ووافق الحق، وربّما كذب؛ لأنه [يتمّم] ^(د) نقصه بأمر أجنبي عن ذاته المذركة ، ومباين لها غير ملائم ، فيعرض له الصدق والكذب جميعاً ويكون غير موثوق به . وربّما يفرع إلى الظنون والتخمينات حرصاً على الظفر بالإدراك، بزعمه، وتقويها على السائلين. وأصحاب هذا السجع هم المخصوصون باسم الكهان، لأنهم أرفع سائر أضافهم. وقد قال ﷺ في مثله ⁽¹⁾ : " هذا من سجع الكهان " . فجعل السجع مختصاً بهم بمقتضى الإضافة . وقال ⁽²⁾ لابن صياد حين سأله كاشفاً عن حاله بالاختيار، " كيف يأتيك هذا الأمر ؟ قال : يأتيني صادق وكاذب ! فقال : خلط عليك الأمر " يعني أنّ النبوة

(أ) في ظ: غافلة (ب) في ظ: الهيلة (ج) ع: والذي (د) ظ: يتم .

(1) لم أقف عليه بهذا اللفظ .

(2) أخرجه مسلم (2925) والترمذي (2247) وأحمد في مسنده 3 : 66 ، 97 .

خاصيتها الصّديق ، فلا يغترّ بها الكذب بحال ، لأنها اتّصال من ذات النّبيّ بالملا
الأعلى من غير مُشيع ولا استعانة بأجنبيّ . والكهانة لما احتاج صاحبها ، بسبب
عجزه ، إلى الاستعانة بالتصوّرات الأجنبيّة ، فكانت داخلة في إدراكه ،
و[التّبسّث]⁽¹⁾ بالإدراك الذي توجّه إليه ، فصار مُختلطاً بها وطّرقه الكذب من
هذه الجهة ، فامتنع أن يكون بُبوءة . وإنّما قلنا إنّ أرفعَ مَرَاتِب الكهانة حالة
السّجع ، لأنّ مُعين السّجع أخفّ من سائر المعينات من المريّيات والمسموعات .
وتدلّ خفة المعين على قُرب ذلك الاتّصال والإدراك ، والبُعد فيه عن العجز
بعض الشيء .

وقد زعم بعض الناس أنّ هذه الكهانة قد انقطعت مُنذ زمن النّبوءة ، بما وَقَعَ
من شأن زخم الشّياطين بالشّهْب بين يدي البعثة ، وأنّ ذلك كان لمنعهم من خَبَر
السّماء كما وَقَعَ في القرآن ؛ والكهّان إنّما يتعرّفون أخبار السّماء من الشّياطين ؛
فبطلت الكهانة من يَوْمئذٍ . ولا يقوم من ذلك دليل ؛ لأنّ علوم الكهانة كما تكون
من الشّياطين تكون من نفوسهم كما قرّزناه . وأيضاً ، فالآية / إنّما دلّت على منع
الشّياطين من نوع واحد من أخبار السّماء ، وهو ما يتعلّق بخبر البعثة ، ولم يُمنعوا ممّا
سوى ذلك . وأيضاً ، فإنّما كان ذلك الانقِطاع بين يدي النّبوءة فقط ، ولعلّها عادت
بعد ذلك إلى ما كانت عليه ، وهذا هو الظّاهر ؛ لأنّ هذه المَدَارِك كلّها تخمّد في
زمن النّبوءة ، كما تخمّد الكواكب والسرّج عند وجود الشّمس ؛ لأنّ النّبوءة هي النّور
الأعظم الذي يخفي معه كلّ نور أو يذهب .

(1) كذا في الأصول ، وفي ظ وحدها ؛ والسبب .

وقد زعم بعض الحكماء أنها إنما توجد بين يدي النبوة، ثم تنقطع؛ وهكذا مع كل نبوة وقعت . لأن وجود النبوة لا بد له من وضع فلكي يقتضيه ، وفي تمام ذلك الوضع تمام تلك النبوة التي دل عليها ، ونقص ذلك الوضع على التمام يقتضي وجود طبيعة من ذلك النوع الذي يقتضيه، ناقصة، وهو معنى الكاهن على ما قررناه.

5 فقبل أن يتم ذلك الوضع الكامل يقع الوضع الناقص، ويقتضي وجود الكاهن إما واحداً أو متعدداً. فإذا تم ذلك الوضع، تم وجود النبي بكماله، وانقضت الأوضاع الدالة على مثل تلك الطبيعة، فلا يوجد منها شيء بعد. وهذا بناء على أن بعض الوضع الفلكي يقتضي بعض أثره . وهو غير مسلم. فعمل الوضع إنما يقتضي ذلك الأثر بهيئته الخاصة ، ولو نقص بعض أجزائها فلا يقتضي شيئاً، [لا] ⁽¹⁾ أنه يقتضي ذلك الأثر ناقصاً كما قالوه.

10 ثم إن هؤلاء الكهّان إذا عاصروا زمن النبوة، فإنهم عارفون بصدق النبي ودلالة معجزته ، لأن لهم بعض الوجدان من أمر النبوة كما لكل إنسان من أمر النوم. ومغفولية تلك النسبة موجودة للكاهن بأشد [مما] ^(ب) للنائم . ولا يصدّهم عن ذلك ويوقعهم في التكذيب إلا وسواس المطامع بأنها نبوة لهم ، فيقعون في العناد كما وقع لأمية بن أبي الصلت ، فإنه كان يطمع أن يكون نبياً ، وكذا وقع لابن صياد 15 ولمسيلمة / وغيرهم . فإذا غلب الإيمان وانقطعت تلك الأمانى آمنوا أحسن أيمان ؛ [70 ب]

كما وقع لطليحة الأسدي وقارب بن الأسود ، وكان لهما في الفتوحات الإسلامية من الآثار الشاهدة بحسن الإيمان .

(1) في ظ: إلا (ب) في ط ي : ما .

وأما الرؤيا ، فحقيقتها مُطالعة النَّفس التَّاطقة في ذاتها الرُّوحانيَّة لمحَّة من صُور الواقِعات . فإنَّها عندما تكون رُوحانيَّة تكونُ صُور الواقِعات فيها موجودة بالفعل ، كما هو شأن الدَّوات الرُّوحانيَّة كُلِّها . وتَصيرُ رُوحانيَّةً بأن تتجرَّد عن الموادِّ الجسْميَّة والمدارك البدنيَّة . وقد يَقعُّ لها ذلك لمحَّة بسبب النَّوم كما نَذكر ، فتَقْتَبِس فيها علم ما تَنشَوِّف إليه من الأمور المُستقبلة وتَعُود به إلى مَداركها . فإن كان ذلك 5 الاقتباس ضعيفاً وغير جَلِيٍّ عَانتَه بالمحاكاة والمثال في الخيال لتَحْصُلَه ، فيُحتَاج من أَجل هذه المحاكاة إلى التَّغْيِير . وقد يكون الاقتباس قوياً يُسْتغْنَى فيه عن المحاكاة فلا يَحتَاج إلى تَغْيِير لُخْوصه من المِثال والخيال . والسَّببُ في وَقُوع هذه اللَّفْحَة للنَّفس أنَّها ذات رُوحانيَّة بالقُوَّة مُسْتَكْمَلَةٌ بالبدن ومَداركه ، حتَّى تَصير ذاتها تَعْقُلاً مَخْضاً وَيَكْمُل وجودها بالفعل ، فتكون حينئذٍ ذاتاً رُوحانيَّة مدركَّة بغير شَيْء من 10 الآلات البدنيَّة . إلَّا أنَّ نوعها في الرُّوحانيَّات دونَ نَوع الملائكة أَهل الأفق الأعلى الَّذين لم يَسْتَكْمِلوا ذَوَاتهم بشيْء من مَدارك البدن ولا غيره . فهذا الاستعداد حاصلٌ لها ما دَامَتْ في البدن ، ومنه خاصٌّ ؛ كالَّذي للأولياء ، ومنه عامٌّ للبشر على العموم ؛ وهو أَمْر الرُّؤيا .

وأما الَّذي للأنبياء ، فهو استعدادٌ بالانْسِلَاخ من البشريَّة إلى المَلَكِيَّة 15 المَخْضَة الَّتِي هي أعلى الرُّوحانيَّات . ويَخْرُج هذا الاستعداد فيهم مُتَكَرِّراً في حالات الوُخْي ؛ وهو عندما يَعوُجُّ على المدارك البدنيَّة وَيَقَعُ فيه ما يَقعُّ من الإدراك شَبِهاً بِحالِ النَّوم شَبهاً بَيِّناً ، وإن كان حالُ النَّوم أَذْوَنَ منه بكثير . فلأجل هذا الشَّبه عَبرَ الشَّارِعُ عن الرُّؤيا / بأنَّها جزءٌ من سِتَّة وأربعين جُزْءاً من النُّبُوَّة ، وفي رواية: ثلاثة [171]

وأربعين ، وفي رواية : سَبْعِينَ . وَلَيْسَ العددُ في جَمِيعِها مقصوداً بالذَّاتِ ، وإنَّما المرادُ الكثرةُ في تَقَاوُتِ هذه المراتبِ ؛ بِدَلِيلِ ذِكْرِ السَّبعِينَ في بَعْضِ طُرُقِهِ وهي للتَّكثِيرِ عندَ العَرَبِ . وما ذَهَبَ إِلَيْهِ بَعْضُهُمْ في روايةِ سِتَّةِ وأربعينَ ، من أنَّ الوَحْيَ كانَ في مَبْدِئِهِ بالرُّؤْيَا سِتَّةَ أَشْهُرَ ، وهي نِصْفُ سَنَةٍ ؛ ومُدَّةُ النُّبُوَّةِ كُلُّهَا بِمَكَّةَ والمَدِينَةِ ثَلَاثَةَ 5 وعِشْرُونَ سَنَةً ، فَنِصْفُ السَّنَةِ مِنْهَا جِزْءٌ ⁽¹⁾ من سِتَّةِ وأربعينَ ، فَكَلَامٌ بَعِيدٌ مِنَ التَّحْقِيقِ . لِأَنَّهُ إِنَّمَا وَقَعَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ ، وَمِنْ أَيْنَ لَنَا أَنَّ هَذِهِ الْمُدَّةَ وَقَعَتْ لغيرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ؟ مَعَ أَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يُعْطَى نِسْبَةً زَمَنَ الرُّؤْيَا مِنْ زَمَنِ النَّبُوَّةِ ، وَلَا يُعْطَى نِسْبَةً حَقِيقَتِهَا مِنْ حَقِيقَةِ النَّبُوَّةِ .

وَإِذَا تَبَيَّنَ لَكَ مَا ذَكَرْنَاهُ أَوَّلًا ، عَلِمْتَ أَنَّ مَعْنَى هَذَا الْجُزْءِ نِسْبَةُ الْإِسْتِعْدَادِ 10 الْأَوَّلِ الشَّامِلِ لِلْبَشَرِ ، إِلَى الْإِسْتِعْدَادِ الْقَرِيبِ الْخَاصِّ بِصِنْفِ الْأَنْبِيَاءِ الْفِطْرِيِّ لَهُمْ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ؛ ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْإِسْتِعْدَادَ الْبَعِيدَ وَإِنْ كَانَ عَامًّا فِي الْبَشَرِ ، فَقَعَهُ عَوَائِقُ وَمَوَانِعُ كَثِيرَةٌ مِنْ حُصُولِهِ بِالْفِعْلِ . وَمِنْ أَعْظَمِ تِلْكَ الْمَوَانِعِ الْحَوَاسُّ الظَّاهِرَةُ . فَفَطَرَ اللَّهُ الْبَشَرَ عَلَى ارْتِفَاعِ حِجَابِ الْحَوَاسِّ بِالتَّوَمُّ الَّذِي هُوَ جَبِلِّيٌّ لَهُمْ ، فَتَتَعَرَّضُ النَّفْسُ عِنْدَ ارْتِفَاعِهِ إِلَى مَعْرِفَةِ مَا تَتَشَوَّفُ إِلَيْهِ فِي عَالَمِ الْحَقِّ ، فَتُدْرِكُ فِي بَعْضِ الْأَخْيَانِ مِنْهُ لِحَّةٌ يَكُونُ فِيهَا الظُّفَرُ بِالْمَقْصُودِ . وَلِذَلِكَ مَا جَعَلَهَا الشَّارِعُ مِنَ الْمُبَشِّرَاتِ ، 15 فَقَالَ ⁽¹⁾ : "لَمْ يَتَّقِ مِنَ النَّبُوَّةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتِ" ؛ قَالُوا : وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : "الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الرَّجُلُ الصَّالِحُ ، أَوْ تُرَى لَهُ" .

(1) ل: جزءاً .

(1) أخرجه مسلم (479) وأحمد 1: 219 وأبو داود (876) والنسائي في المجتبى 2: 179 وابن ماجه (3899) وابن حبان (1896) .

وأما سببُ ارتفاعِ حِجابِ الحواسِّ بالنَّومِ، فعَلَى ما أَصِفُه لك: وذلك أنَّ النَّفْسَ النَّاطِقَةَ إِنَّمَا إدراكُها وأفعالُها بِالرُّوحِ الحَيَوَانِيِّ الجِسْمَانِيِّ^(١)، وهو بَخَّارٌ لطيفٌ مَزَكَّرُهُ في التَّجْوِيفِ الأَيْسَرِ مِنَ القَلْبِ، على ما في كُتُبِ التَّشْرِيحِ لجالينوس^(١)

وغيره ؛ وَيَتَّبَعُ / مع الدَّمِ في الشَّرَيَانَتِ والعُرُوقِ ، فيُعْطِي الحِسَّ والحركةَ وسائرَ [71 ب]

الأفعالِ البدنيَّةِ، ويرتفعُ لَطِيفُهُ إلى الدِّماغِ فيعدِّلُ من بَزْدِهِ، وَيَتِمُّ أفعالُ القُوَى الَّتِي 5
في بَطُونِهِ . فالتَّنفُّسُ النَّاطِقَةُ إِنَّمَا تُدْرِكُ وتُفَعِّلُ بهذا الرُّوحَ البُخَارِيَّ ، وهي مُتَعَلِّقَةٌ به، بما اقْتَضَتْهُ حِكْمَةُ التَّكْوِينِ ، في أَنَّ اللَّطِيفَ لا يُوَثِّرُ في الكَثِيفِ . وَلَمَّا لَطَفَ هذا الرُّوحُ الحَيَوَانِيُّ من بَيْنِ المَوادِّ البدنيَّةِ ، صارَ مَحَلًّا لآثارِ الذَّاتِ المَبِينَةِ له في جِسْمَانِيَّتِهِ، وهي النَّفْسُ النَّاطِقَةُ ، وصارتْ آثارُها حاصِلَةً في البَدَنِ بوساطَتِهِ . وقد كُنَّا قَدَّمْنَا أَنَّ إدراكَها على تَوْعِينٍ، إدراكٌ بِالظَّاهِرِ وهو الحواسُّ الخَمْسُ ، وإدراكٌ في 10
الباطِنِ وهو بالقُوَى الدِّماغِيَّةِ ، وأنَّ هذا الإدراكُ كُلُّهُ صارَفَ لها عن إدراكِها ما فَوْقَها من ذَوَاتِ الرُّوحانيَّاتِ الَّتِي هي مُسْتَعِدَّةٌ له بِالفِطْرَةِ .

ولمَّا كانتِ الحواسُّ الظَّاهِرَةُ جِسْمَانِيَّةً^(١)، كانتِ مَعْرُضَةً لِلوَهْنِ والقَسَلِ ، بما يُدْرِكُها من التَّعَبِ والكَلالِ ونَقْشِي الرُّوحِ بِكَثْرَةِ التَّصَرُّفِ ؛ فخلَقَ اللهُ لها طَلَبَ الاستِجْمامِ لِتُجَدِّدَ الإدراكَ على الصُّورَةِ الكَامِلَةِ. وإِنَّمَا يَكُونُ ذلكَ بِانْخِناسِ الرُّوحِ 15
الحَيَوَانِيِّ مِنَ الحواسِّ الظَّاهِرَةِ كُلِّهَا ، وَرُجُوعِهِ إلى الحِسِّ الباطِنِ . وَيُعِينُ على ذلكَ ما يَغْشَى البَدَنَ مِنَ البَرْدِ اللَّيْلِ، فتَطْلُبُ الحَرارَةُ الغَرِيزِيَّةُ أعْماقَ البَدَنِ ، وتَذْهَبُ

(١) ضبطت في ع بضم الجيم .

(1) لم نتمكن من مقابلتها على نصوصه .

من ظاهره إلى باطنه، فتكون مُشَيَّعةً مَزَكَّها، وهو الرُّوح الحيواني، إلى الباطن .
ولذلك ما كان التَّوَمُّ للبشر في الغالب إنَّما هو بالليل . فإذا انْخَسَّ الرُّوحُ عن
الحواسِّ الظَّاهرة رجع إلى القُوى الباطنة، وخَفَّتْ عن ^(١) النَّفْسِ شواغلُ الحِسِّ
وموانعُه، ورجعت إلى الصُّور التي في الحافظة، تُمَثِّلُ منها بالتركيب والتَّخيل صوراً
5 خياليَّةً، وأكثرُ ما تكون معتادةً ، لأنَّها مُتَرَعَّةٌ من المذكرات المتعاهدة قريباً . ثم تُزَلِّها
إلى الحِسِّ المشترك الذي هو جامعُ الحواسِّ الظَّاهرة، فيدرِكها على أنحاء
الحواسِّ الخمس . وربَّما / التفتَّت النَّفْسُ لَفْتَةً إلى ذاتها الرُّوحانيَّة مع مُنازعة القُوى
الباطنة، فتُدرِك بإدراكها الرُّوحانيَّ لأنَّها مَفْطُورة عليه، وتَقْتَبِسُ من صور
الأشياء التي صارت متعلِّقة في ذاتها حينئذٍ . ثمَّ يأخذُ الخيالُ تلك الصُّور المدركة
10 فيمثِّلها بالحقيقة أو المحاكاة في القوالب المَعهودة . والمحاكاة من هذه هي المحتاجة إلى
التَّعبير ^(ب)، وتَصَرَّفُها بالتركيب والتَّحليل في صُور الحافظة قبل أن تُدرِك من تلك
اللَّمَحَة ما تُدرِك، هي أَضْغاثُ الأَخْلَام . وفي الصَّحيح ^(١): أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: "الرُّؤيا
ثلاث: رُؤيا من الله، ورُؤيا من المَلَك، ورُؤيا من الشَّيْطان". وهذا التَّفصيل
مطابق لما ذَكَرناه، فالجلي من الله، والمحاكاة الدَّاعية إلى التَّعبير من المَلَك، وأَضْغاثُ
15 الأَخْلَام من الشَّيْطان، لأنَّها كُلُّها باطلٌ، والشَّيْطانُ يُنبِوعُ الباطل .

هذه حقيقةُ الرُّؤيا وما يُسبِّبها وَيُشَيِّعُها من التَّوَم ، وهي خواصُّ للنَّفْسِ
الإنسانيَّة مَوْجُودةٌ في البَشَر على العُموْم، لا يَخْلُو عنها أَحَدٌ منهم ، بل كُلُّ واحدٍ من

(١) ي : على (ب) ل : التغير .

(1) لم أقف عليه بهذا اللفظ، ولكن جاء في الصحيحين "الرُّؤيا ثلاث، حديث النفس، وتخويف الشَّيْطان،
ويُشرى من الله" البخاري 9: 48 (7017)، مسلم (2263) .

الأناسي فقد رأى في تومه ما صدق له في يَقْظته مِراراً غير واحدة، وحصل له على القُطْع أن النفس مدركة للغيب في النوم ، ولا بُدَّ . وإذا جاز ذلك في عالم النوم فلا يَمْتَنِعُ في غيره من الأحوال ؛ لأنَّ الذات المُدركة واحدة، وخواصها عامّة في كلِّ حال. والله الهادي إلى الحقّ .

1. فَضْلٌ :

5

ووقوع ما يقع من ذلك للبشر غالباً إنّما هو من غير قصدٍ ولا قُدرة عليه ؛ وإنّما تكونُ النفس مُستَشرفة للشيء فتقع لها تلك اللَّمحة في النوم، لا أنّها تقصد إلى ذلك قَترًا. وقد وَقَعَ في كتاب الغاية⁽¹⁾ وغيره من كتب أهل الرياضات، ذِكرُ أسماء تُذكر عند النوم، فتكون⁽¹⁾ عنها الرّؤيا فيما يَتَشَوَّفُ إليه ، وَيُسَمُّونها الحالومة . ذكر منها مُسلمة في كتاب الغاية حالومة سَمّاها حالومة الطّباع الثّام، وهي أن يُقال عند النوم، بعد فراغ السِرِّ وصحّة التّوجّه، هذه الكلمات الأعجمية، وهي : تَمَاعِش، بَعْدَان، يَسَوَادْ، / وَغَدَاش، تَوْفَنَا ، غَادِش؛ ويذكر حاجته ، فإنّه يرى الكشف عمّا [72 ب]

يسأل عنه في النّوم. وحكى أن رجلاً فعلَ ذلك بعد رياضة ليالٍ في مأكله وذِكره، فتمثّل له شخصٌ يقول أنا طِباعُك الثّام، فسَل، وأخبره عمّا كان يَتَشَوَّفُ إليه.

10

(1) ع : فيكون .

(1) كتاب غاية الحكيم ، وأحقّ التّيجتين بالتقديم، لمسلمة بن أحمد الجريطي (- 395هـ / 1005م) كتبه في التّسمياء، ويتعلّق بالأرواح العلوية واستنزال قواها للانتفاع بها. وقد ذكر الزركلي أنّه مطبوع، فلم نوفق للعثور عليه. وكتب معه في الكيمياء "رتبة الحكيم" في معرفة الأرواح الأرضية وإخراج لطائفها للانتفاع بها. (مخطوط دار الكتب التونسية 999) انظر إ . شتّوح : المخطوط 72 (128) .

وقد وقع لي أنا بهذه الأسماء مَرَاءٍ عجيبةً ، واطَّلعت بها على أمورٍ كنتُ
أَتَشَوِّفُ إليها من أخوالي . وليس ذلك بدليل على أنَّ القصد إلى الرؤيا يُحْدِثُهَا ؛
وإنَّما هذه الحالومات تُحْدِثُ استِغْدَادًا في النَّفْسِ لَوُقُوعِ الرُّؤْيَا ؛ فإذا قَوِيَ
الاستعدادُ كان أقربَ لحُصولِ ما يُسْتَعَدُّ له . وللشَّخصِ أنْ يَفْعَلَ من الاستعداد
5 ما أَحَبَّ ، ولا يَكُونُ دليلاً على إيقاع المستعدِّ له . فالقُدْرَةُ على الاستِغْدَادِ غيرُ
القُدْرَةِ على الشَّيْءِ ؛ فاعْلَمْ ذلك وتَدَبَّرْهُ فيما تَجِدُ من أمثاله . والله الحكيمُ
الخبيرُ .

2. فَضْلٌ :

ثُمَّ إِنَّا نَجِدُ في النَّوعِ الإنسانيِّ أَشْخاصاً يُخْبِرُونَ بالكائناتِ قبلَ وَقُوعِهَا ،
10 بطبيعةٍ فيهم يَتَمَيَّزُ فيها صِنْفُهُم عن سائِرِ النَّاسِ ، ولا يَزْجَعُونَ في ذلك إلى صِناعَةٍ ،
ولا يَسْتَدِلُّونَ عليه بِأَثَرٍ من التَّجُومِ ولا غَيْرِهَا ؛ إِنَّمَا نَجِدُ مَدَارِكَهُم في ذلك بِمُقْتَضَى
فِطْرَتِهِم الَّتِي فَطَرُوا عَلَيْهَا ؛ وذلك مثلُ العَرَافِينَ ، والتَّائِظِينَ في الأَجْسامِ الشَّقَاقَةِ ؛
كالمرايا وطِيسِيسِ الماءِ ، والتَّائِظِينَ في قُلُوبِ الحَيَوانِ وأَكْبَادِهَا وَعِظَامِهَا ، وأَهْلِ الرِّجْرِ
في الطَّيْرِ والسَّبَاعِ ، وأَهْلِ الطَّرِيقِ بِالْحَصَى والحُبُوبِ من الحِنْطَةِ والنُّوى . وهذه كُلُّهَا
15 مَوْجُودَةٌ في عَالَمِ الإنسانِ ، لا يَسَعُ أَحَدًا جَحْدُهَا ولا إنْكَارُهَا . وكذلك المَجَانِينُ ثَلَقَى
على أَلْسِنَتِهِم كَلِمَاتٌ من الغَيْبِ فيُخْبِرُونَ بِهَا . وكذلك التَّائِمُ ، والمَيِّتُ لأوَّلِ مَوْتِهِ أو
نَوْمِهِ يَتَكَلَّمُ بالغَيْبِ . وكذلك أَهْلُ الرِّيَاضَةِ مِنَ الْمُتَصَوِّفَةِ لَهُم مَدَارِكٌ في الغَيْبِ على
سَبِيلِ الكَرَامَةِ مَعْرُوفَةٌ .

ونحن الآن نتكلم على هذه الإدراكات كلها ، ونبتديء منها بالكيانة ، ثم نأتي عليها واحدة واحدة إلى آخرها . ونقدم على ذلك مقدمة ، في أن النفس الإنسانية كيف تستعد لإدراك / الغيب في جميع الأصناف التي ذكرناها . وذلك أنها ذات روحانية موجودة بالقوة من بين سائر الروحانيات كما ذكرناه قبل ؛ وإنما تخرج من القوة إلى الفعل بالبدن وأحواله . وهذا أمر مُدْرَك لكل أحد . وكل ما بالقوة فله 5 مادة وصورة ؛ وصورة هذه النفس التي بها يتم وجودها هو عين الإدراك والتعقل . فهي توجد أولاً بالقوة مُستعدة للإدراك وقبول الصور الكلية والجزئية ، ثم يتم نشوؤها ووجودها بالفعل بمصاحبة البدن ، وما يُعوّدها بؤرود مُدركاته المحسوسة عليها ، وما تنتزع هي من تلك الإدراكات من المعاني الكلية فتتعقل الصور، مرة بعد أخرى ، حتى يحصل لها الإدراك والتعقل صورة بالفعل، فتتم ذاتها ، وتبقى النفس 10 كالهَيُولَى ، والصور متعاقبة عليها بالإدراك واحدة بعد واحدة . ولهذا نجد الصبي في أول نشوئه لا يقتدر على الإدراك الذي لها من ذاتها ، لا في نوم ولا بكشف ولا غيرها . وذلك لأن صورتها التي هي عين ذاتها وهي الإدراك والتعقل ، لم تتم بعد . بل لم يتم لها انتزاع الكليات . ثم إذا تمت ذاتها بالفعل حصل لها ، ما دامت مع 15 البدن ، نوعان من الإدراك: إدراك بالآلات الجسم تؤديه إليها المدارك البدئية، وإدراك بذاتها من غير واسطة وهي مخجوبة عنه بالانغماس في البدن والحواس وشواغلها ، لأن الحواس أبداً جاذبة لها إلى الظاهر بما فطرت عليه أولاً من الإدراك الجسماني . وربما تنغمس عن الظاهر إلى الباطن فيرتفع حجاب البدن لحظة ، إما بالخاصية التي هي للإنسان على الإطلاق ، مثل النوم ، أو بالخاصية الموجودة لبعض البشر ،

مثل الكهانة والطَّرْق ، أو بالرياضة مثل أهل الكشف من الصوفية. [فَتَلْتَفِتُ]^(١)
حينئذ إلى الذوات التي فوقها من الملأ الأعلى ، لما بين أُنْفِقْها وأُفْقِهم من الاتصال في
الوجود كما قَرَّرناه قَبْلَ . وتلك الذوات رُوحانيّة ، وهي إدراكٌ مَخْض وعُقُول بالفِعْل ،
/ وفيها صُورُ الموجودات وحقائقها كما مرّ؛ فيتجلّى فيها شيءٌ من تلك الصُور [73 ب]
5 وتُتَبَسُّسُ منها عِلْمًا ؛ وَرُبَّمَا دَفَعَتْ تلك الصُور المَذْرُكَةُ إلى الخيال فتَصَرَّفُهُ في القوالب
المُعْتَادَةِ ، ثُمَّ تُرَاجِعُ الحِسَّ بما أدركتْ ، إمَّا مُجَرِّدًا أو في قوالبه ، فتُخْبِرُ به . هذا هو
شَرْحُ استِغْدَادِ النَّفْسِ لهذا الإدراك الغَيْبِيِّ .

ولنرجع إلى ما وَعَدْنَا به من بيان أَصْنَافِهِ : فَأَمَّا النَّاظِرُونَ في الأجسام
الشَّفَافَةِ مِنَ المَرَايَا وَالطَّسَّاسِ والمِيَاهِ وَقُلُوبِ الحَيَوَانِ^(ب) وَأَكْبَادِهَا وَعِظَامِهَا ، وَأَهْلُ
10 الطَّرْقِ بِالْحَصَى والنُّوَى ، فَكُلُّهُمْ من قَبِيلِ الكَهَّانِ . إِلَّا أَنَّهُمْ أضعَفُ رُتْبَةً فِيهِ في
أَصْلِ خَلْقِهِمْ ؛ لِأَنَّ الكَاهِنَ لَا يَخْتِاجُ في رَفْعِ حِجَابِ الحِسِّ إلى كَبِيرٍ^(ج) مَعَانَاةٍ ؛
وهؤلاء يُعَانُونَهُ بِانْحِصَارِ المَدَارِكِ الحِسِّيَّةِ كُلِّهَا في نَوْعٍ وَاحِدٍ مِنْهَا ، وَأَشْرَفُهَا البَصَرُ ،
فَيَعْكُفُ به عَلَى المَرْئِيِّ البَسِيطِ حَتَّى يَبْدُو لَهُ مُدْرَكُهُ الَّذِي يُخْبِرُ عَنْهُ . وَرُبَّمَا يُظَنُّ
أَنَّ مُشَاهَدَةَ هؤلاء لَمَّا يَرُونَهُ ، هُوَ فِي سَطْحِ المَرَاةِ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ . بَلْ لَا يَرَالُونَ
15 يَنْظُرُونَ فِي سَطْحِ المَرَاةِ إِلَى أَنَّ تَغِيبَ عَنِ البَصَرِ ، وَيَبْدُو فِيهَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ المَرَاةِ
حِجَابٌ كَأَنَّهُ غَمَامٌ تَمَثَّلُ فِيهِ صُورٌ هِيَ [مُدْرَكَاتُهُمْ]^(د) ، فَتُشِيرُ إِلَيْهِمْ بِالْمَقْصُودِ فِيهَا
يَتَوَجَّهُونَ إِلَى مَعْرِفَتِهِ مِنْ نَفْيٍ أَوْ إِثْبَاتٍ ، فَيُخْبِرُونَ بِذَلِكَ عَلَى نَحْوِ مَا أَدْرَكَوه . وَأَمَّا
المَرَاةُ وَمَا يُدْرِكُ فِيهَا مِنَ [الصُّورِ]^(هـ) فَلَا يُدْرِكُونَهُ فِي تِلْكَ الحَالِ ، وَإِنَّمَا يَنْشَأُ لَهُمْ بِهَا

(١) ظ وحدها: فتلفت (ب) ج: الحيوانات (ج) ج: كثير (د) كذا في: ع ج ي، وفي ظ ل: مداركهم (هـ) من ل ج ع ي.

هذا النوع الآخر من الإدراك ، وهو نفساني ليس من إدراك البصر ، بل يتشكّل به المذكرُ النفساني للحس كما هو معروف . ومثل ذلك يعرض للتأظرين في قلوب الحيوان وأكبادها ، وللتأظرين في الماء والطّساس ، وأمثال ذلك . وقد شاهدنا من هؤلاء من يشغل الحسّ بالبحور فقط ، ثمّ بالعزائم للاستعداد ، ثمّ يخبر عما أدرك . ويؤمنون أنّهم يرون الصّور مُشخّصة في الهواء تحكي لهم أحوال ما يتوجّهون إلى 5 إدراكه بالمثل والإشارة . وغيبه هؤلاء عن الحسّ أخفّ من الأولين ؛ والعالم أبو الغرائب .

[174]

وأما الزّجر ، وهو ما يحدث من بغض الناس / من التكلّم بالغيب عند سُوح طائر أو حيوان ، والفكر فيه بعد مغيبه . وهي قوّة في النفس تبعث على الحدس والفكر فيما زجر فيه من مرّي أو مسموع . وتكون قوّته المتخيّلة كما قدّمنا 10 قويّة ، فيبعثها في البحث مُستعيناً بما رآه أو سمعه ، فيؤدّيه ذلك إلى إدراك ما ؛ كما تفعّله القوّة المتخيّلة في التّوم وعند زكود الحواسّ ، تتوسّطُ بين المحسوس المرّي في يقظته وتجمعه مع ما عقّله فيكون عنها الرّؤيا .

وأما المجانين ، فنفسهم الناطقة ضعيفة التعلّق بالبدن ، لفساد أمزجتهم غالباً 15 وضُغف الروح الحيواني فيها ، فتكون نفسه غير مُستغرقة بالحواس ولا مُنغمسة فيها^(أ) بما شغلها في نفسها من ألم النقص ومريضه؛ وربّما زاحمها على التعلّق به روحانيّة أخرى شيطانيّة تشبّث به ، وتضعف هذه عن مُمانعتها ، فيكون عنه التخبّط . فإذا أصابه^(ب) ذلك التخبّط ، إمّا لفساد مزاجه من فساد النّفس في ذاتها ، أو لما زاحمه

(أ) سقط من ل (ب) ل: حصل له .

من النفوس الشيطانية في تعلقه، غاب عن حسه جملة، فأدرك لفحة من عالم نفسه، وانطبع فيها بعض الصور وصرفها الخيال؛ وربما نطق على لسانه في تلك الحال من غير إرادة النطق.

وإدراك هؤلاء كلهم مشوب في الحق بالباطل؛ لأنه لا يحصل لهم الاتصال، وإن فقدوا الحس، إلا بعد الاستعانة بالتصورات الأجنبية كما قررناه. ومن ذلك 5
يحيى الكذب في هذه المدارك.

وأما العرافون، فهم المتعلقون بهذا الإدراك وليس لهم ذلك الاتصال، فيسلطون الفكر على الأمر الذي يتوهمون إليه، ويأخذون فيه بالظن والتخمين بناء على ما يتوهمونه من مبادئ ذلك الاتصال والإدراك، ويدعون بذلك معرفة 10
الغيب، وليس منه على الحقيقة.

هذا تحصيل هذه الأمور؛ وقد تكلم عليها المسعودي في مروج الذهب⁽¹⁾، فما صادف تحقيقاً ولا أصابه. ويظهر من كلام الرجل أنه كان بعيداً عن الرسوخ في المعارف، / فينقل ما سمع من أهله ومن غير أهله.

[74 ب]

وهذه الإدراكات التي ذكرناها موجودة كلها في نوع البشر. فقد كان العرب 15
يقزعون إلى الكهان في تعرف الحوادث، ويتنافرون إليهم في الخصومات ليعرفوهم بالحق فيها من إدراك غيبيهم. وفي كتب أهل الأدب كثير من ذلك. واشتهر منهم في الجاهلية⁽¹⁾ شق من أنمار بن نزار، وسطيخ من مازن بن عسّان، وكان

(1) سقط ما بين النجمين من ل.

(1) مروج الذهب، الباب الحادي والخمسون، والثاني والخمسون : 317-301.

يُذَرِّجُ كما يُذَرِّجُ الثَّوْبَ ولا عَظَمَ فيه إلا الجُمُجَمَةُ . ومن مَشْهُور الحكايات عنهما
تأويلهما رُؤْيَا رَبيعة بن نَصْر ، وما أَخْبَرَهُ به من مُلْك الحَبَشَةِ لِلْيَمَن ، ومُلْك مُضَرَ
من بَعْدِهِمْ ، وظُهور الثَّبَوَّةِ المُحَمَّدِيَّةِ في قُرَيْش . وكذا رُؤْيَا المُوْبَذَّانِ الَّتِي أَوَّلَها
سَطِيحٌ لَمَّا بَعَثَ إِلَيْهِ بها كُثْرَى عِنْدَ المَسِيحِ ، فَأَخْبَرَهُ بِشَأْنِ الثَّبَوَّةِ وَخَرابِ مُلْك
فَارِس . وهذه كُلُّها مَشْهُورَةٌ .

5

وكذلك العَرَّافون ، كان في العَرَبِ منهم كثيرٌ ، وذكرهم في أشعارهم ،
فقال⁽¹⁾ : [من الطويل]

فَقُلْتُ لِعَرَّافِ الْيَمَامَةِ دَاوْنِي فَإِنَّكَ إِن دَاوَيْتَنِي لَطِيبُ

وقال آخر⁽²⁾ : [من الطويل]

جَعَلْتُ لِعَرَّافِ الْيَمَامَةِ حُكْمَهُ وَعَرَّافِ نَجْدٍ إِن هُمَا شَفَيَانِي
فَقَالَا: شَفَاكَ اللَّهُ ، وَاللَّهِ مَا لَنَا بِمَا حَمَلْتُ مِنْكَ الصُّلُوعُ يَدَانِ

10

وعَرَّافِ الْيَمَامَةِ هُوَ رِيَّاحُ بَنِ عِجْلَةَ ؛ وَعَرَّافُ نَجْدٍ : الْأَبْلَقُ الْأَسَدِيُّ .

[ومن]⁽¹⁾ هذه المِدارِكُ الغَيْبِيَّةُ ما يَصْدُرُ لِبَعْضِ النَّاسِ عِنْدَ مُفَارَقَةِ الْيَقْظَةِ

والتَّبَاسُهِهَ بِالتَّوْمِ ، مِنَ الْكَلَامِ عَلَى الشَّيْءِ الَّذِي يَتَشَوَّفُ إِلَيْهِ بِمَا يُعْطِيهِ غَيْبُ ذَلِكَ

الْأَمْرُ كَمَا يُرِيدُ . وَلَا يَقَعُ ذَلِكَ إِلَّا فِي مَبَادِيءِ التَّوْمِ عِنْدَ مُفَارَقَةِ الْيَقْظَةِ وَذَهَابِ

15

(1) مَقْطُوعٌ مِنْ ظ .

(1) الْبَيْتُ لِعُرْوَةَ بْنِ حِزَامٍ ، (الْأَغَانِي 84/24) وَرَوَايَةُ اللِّسَانِ (عَرَفَ) : فَإِنَّكَ إِن أَبْرَأْتَنِي

(2) هُوَ عُرْوَةُ بْنُ حِزَامٍ أَيْضًا ، انْظُرِ الْأَغَانِي 84 : 24 .

الاختيار في الكلام ، فيتكلم كأنه مجبول على التطق ؛ وغايته أن يسمعه ويفهمه .
وكذلك يصدّر عن المقتولين عند مفارقة رؤوسهم وأوساط أبدانهم كلاماً بمثل ذلك .
ولقد بلغنا عن بغض الجبابرة الظالمين أنهم قتلوا من سجونهم أشخاصاً ليتعرّفوا من
كلامهم عند القتل / عواقب أمورهم في أنفسهم ، فأعلموهم بما يُستبشع . وذكر [١٧٥]
5 مَسْلَمَةٌ في كتاب الغاية له ، في مثل ذلك ، أَنَّ آدَمِيّاً إِذَا جُعِلَ فِي دَنٍّ مَمْلُوءٍ بِذُهْنِ
السَّفْسِمِ^(١) ومكث فيه أربعين يوماً يُغذَّى بِالتِّينِ وَالْجُوزِ حَتَّى يَذْهَبَ لَحْمُهُ وَلَا يَبْقَى
منه^(ب) إِلَّا الْعُرُوقُ وَشُؤُونُ رَأْسِهِ ، فَيُخْرَجُ مِنْ ذَلِكَ الدُّهْنِ ، وَحِينَ يَجُفُّ عَلَيْهِ الْهَوَاءُ
يُجِيبُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ يُسْأَلُ عَنْهُ مِنْ عَوَاقِبِ الْأُمُورِ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ . وَهَذَا فَعْلٌ مِنْ
مَنَاقِيرِ أَفْعَالِ السَّحَرَةِ . لَكِنْ تَفْهَمُ مِنْهُ عَجَائِبُ الْعَالَمِ الْإِنْسَانِيِّ .

10 وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يُحَاوِلُ حَصُولَ هَذَا الْمَذْرُوكِ الْغَيْبِيِّ بِالرِّيَاضَةِ ؛ فَيُحَاوِلُونَ
بِالْمُجَاهَدَةِ مَوْتاً صَنَاعِيّاً بِإِمَاتَةِ جَمِيعِ الْقُوَى الْبَدَنِيَّةِ ، ثُمَّ مَخَوِ آثَارِهَا الَّتِي تَلَوَّنَتْ بِهَا
النَّفْسُ ، وَذَلِكَ يَخْصُلُ بِجَمْعِ الْفِكْرِ وَكَثْرَةِ الْجُوعِ . وَمِنْ الْمَغْلُومِ عَلَى الْقَطْعِ ، أَنَّهُ إِذَا
نَزَلَ الْمَوْتُ بِالْبَدَنِ ذَهَبَ الْحِشُّ وَحِجَابُهُ ، وَاطَّلَعَتِ النَّفْسُ عَلَى ذَاتِهَا وَعَالَمِهَا ،
فَيُحَاوِلُونَ ذَلِكَ بِالْاِكْتِسَابِ ، لِيَقَعَ لَهُمْ قَبْلَ الْمَوْتِ مِنْهُ مَا يَقَعُ بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَتَطَّلِعَ
15 النَّفْسُ عَلَى الْمَغْيِبَاتِ .

وَمِنْ هَؤُلَاءِ أَهْلُ الرِّيَاضَةِ السَّحَرِيَّةِ ، يَزْتَاضُونَ بِذَلِكَ لِيَخْصَلَ لَهُمْ
الاطِّلَاعُ عَلَى الْمَغْيِبَاتِ وَالتَّصَرُّفِ فِي الْعَوَالِمِ . وَأَكْثَرُ هَؤُلَاءِ فِي الْأَقَالِيمِ الْمُتَحَرِّفَةِ

(١) ضبطها في ع الشفسم بفتح السين المشددة بعدها ميم ساكنة وسين مفتوحة ، وهو من أسماء الذئب والثعلب ، وبالكسر :
الجلجلان (ب) ج: فيه .

جنوباً أو ⁽¹⁾ شمالاً وخصوصاً بلاد الهند . ويُسمّون هنالك الجوكيّة ، ولهم كُتُب في كَيْفِيَّة هذه الرياضة كثيرة ، والأخبار عنهم في ذلك غريبة .

- وأما المتصوّفة فرياضتهم دينيّة وعَرِيَّة من هذه المقاصد المذمومة ؛ وإنّما يقصدون جمْع الهمة والإقبال على الله بالكليّة ، لتحصل أذواق العزفان والتّوحيد ، ويزيدون في رياضتهم إلى الجمْع والجوع التّغذية بالذّكر، فيها تيمّ وجمّهم في هذه 5 الرياضة. [75 ب] لأنّه إذا نشأت النفس على الذّكر كانت / أقرب إلى العزفان بالله؛ وإذا عرِيت عن الذّكر كانت شيطانيّة. وحصول ما يحصل من معرفة الغيب أو التّصرّف لهؤلاء المتصوّفة ، إنّما هو بالعرض، ولا يكون مقصوداً من أوّل الأمر؛ لأنّه إذا قصد ذلك كانت الوجهة فيه لغير الله؛ وإنّما هي لقصد التّصرّف والاطّلاع على الغيب، وأخسر بها صفة، فإنّها في الحقيقة شرك. قال بعضهم: من آثر العزفان للعزفان فقد 10 قال بالثّاني. فهم يقصدون بوجهم المعبود لا لشيء سواه. وإن حصل أثناء ذلك ما يحصل بالعرض، وغير مقصود لهم. وكثير منهم يقرّ منه إذا حصل ^(ب) له ولا يخفى به، وإنّما يريد الله لذاته لا لغيره، وحصول ذلك لهم معروف. ويُسمّون ما يقع لهم من الغيب والحديث على الخواطر فِراسةً وكشفاً ، وما يقع لهم من التّصرّف كرامة ؛ وليس شيء من ذلك بتكثير في حقهم. وقد ذهب إلى إنكاره الأستاذ أبو إسحاق 15 الإسفرائيني، وأبو محمد ابن أبي زَيْد المالكي ⁽¹⁾، في آخرين، فراراً من التّيناس المعجزة

(1) ع : و (ب) في ع : عرض .

(1) كتب كتاب الكشف وكتاب الاستظهار - ولم يصلانا - في نقض كتاب عبد الرحمن الصقلي في خرق العادات. انظر المدارك 6: 219 .

بغيرها . والمعول عند المتكلمين حصول التفرقة بالتحدّي ، فهو كافٍ . وقد ثبت في الصحيح⁽¹⁾ أنّ رسول الله ﷺ قال: "إنّ فيكم محدّثين وإنّ منهم عمر". وقد وقع للصّحابة من ذلك وقائع معروفة تشهد بذلك، في مثل قول عمر رضي الله عنه⁽²⁾ :
يا سارية الجبل! وهو سارية بن زُئيم، كان قائدا على بغض جيوش المسلمين بالعراق
5 أيّام الفتوحات ، وتورّط مع المشركين في مُعتركٍ وهَمّ بالانهزام ، وكان بقُربه جبلٌ
يتخيّر إليه، فزُفِعَ لعمر ذلك وهو يخطب على المنبر بالمدينة ، فناداه: يا سارية
الجبل! وسمعه سارية بمكانه ورأى شَخَصَه هناك ، والقِصَّةُ معروفةٌ. ووقع مثله أيضاً
لأبي بكر في وصيّته عائشة ابنته [رضي الله عنهما]⁽³⁾ في شأن ما نَحَلَهَا / من أوسقٍ
[176] الثمر من حديقته، ثم نَبَّها على جدّاه لتحوزَه عن الوِثَّة، فقال في سياق كلامه:
10 وإنا أخوالك وأختالك؛ فقالت: إنا هي أسماء، فمن الأخرى؟ فقال: إنّ ذا بطن بنت
خارجة، أراها جارية؛ فكانت جارية. وقع في الموطأ⁽³⁾ في باب ما لا يجوز من
النخل. ومثل هذه الوقائع كثيرة لهم ولمن بعدهم من الصّالحين وأهل الاقتداء. إلّا أنّ
المتصوِّفة يقولون إنّهُ يَقلُّ في زمن النُّبُوّة؛ إذ لا يَبْقَى للمريد حالة بحضرة النّبي؛ حتّى

(1) سقط من ظ .

(1) لم يرد في الصحيح بهذا اللفظ، وإنا جاء في صحيح مسلم (2398) من حديث عائشة أنّ النّبي ﷺ كان يقول: "قد كان يكون في الأمم قبلكم محدّثون، فإن يكن من أمّتي منهم أحد، فإنّ عمر بن الخطاب منهم". قال عبد الله بن وهب (راوي الحديث): تفسير محدّثون، مُلْهُمُون .
ومثل هذا أخرجه الحميدي (253) وأحمد 6: 55 والترمذي (3693) .

(2) تاريخ الطبري 4: 178 ، 179 .

(3) الموطأ 2: 298 رقم 2189 برواية الليثي .

أنهم يقولون : إنَّ المريد إذا جاء إلى المدينة النبوية سلب حاله ما دام فيها حتى يفارقها . والله يزرقنا الهداية ويُرشدنا إلى الحق .

3. فصل :

- ومن هؤلاء المريدين من المتصوفة قوم بهاليل مغتوهون ، أشبه بالمجانين من العقلاء ، وهم مع ذلك قد صحّت لهم مقامات الولاية وأحوال الصديقين ، وعلم ذلك 5 من أخوالهم من يفهم عنهم من أهل الذوق ، مع أنهم غير مكلفين . ويقع لهم من الإخبار عن المغيبات عجائب ؛ [لأنهم]⁽¹⁾ لا يتقيدون بشيء ، فيطلقون كلامهم في ذلك ويأتون منه بالعجائب . وربما ينكر الفقهاء أنهم على شيء من المقامات ، لما يرون من سقوط التكليف عنهم ؛ والولاية لا تحصل إلا بالعبادة . وهو غلط ؛ فإنه ﴿فَضَّلَ اللَّهُ يَؤْتِيهِ مِنْ يَشَاءُ﴾ ؛ [سورة المائدة ، من الآية 54] ، ولا يتوقف حصول 10 الولاية على العبادة ولا غيرها . وإذا كانت النفس الإنسانية ثابتة الوجود ، فالله تعالى يخصها بما شاء من مواهبه ؛ وهؤلاء القوم لم تُعدم نفوسهم الناطقة ولا فسدت كحال المجانين ؛ وإنما فقد لهم العقل الذي يناط به التكليف ، وهو صفة خاصة للنفس ، وهي علوم ضرورية للإنسان يستد^(ب) بها نظره ويعرف أحوال معاشه [76 ب] واستقامة منزله . وكأنه إذا ميز أحوال معاشه / لم يبق له عذر في قبول التكليف 15 لإصلاح معاده . وليس من فقد هذه الصفة بفاقد لنفسه ولا ذاهل عن حقيقته ؛

(1) سقط من ظ (ب) ي: يستبد .

فيكون موجودَ الحقيقة، معدومَ العقلِ التَّكْلِيفِي الذي هو مَعْرِفَةُ المَعاشِ، ولا استحالة في ذلك؛ ولا يَتَوَقَّفُ اضْطِفاءُ الله عبادَه للمَعْرِفَةِ على شَيْءٍ من التَّكْلِيفِ. وإذا صَحَّ ذلك، فاعْلَمْ أَنَّهُ رُبَّمَا يَلْتَبِسُ حَالُ هؤلاء بالمجانين الذين تُفْسِدُ نفوسُهم النَّاطِقَةُ وَيَلْتَحِقُونَ بالبهائم . ولك في تمييزهم علاماتٌ؛ منها : أَنَّ هؤلاء البَهَائِلَ تَجِدُ لهم وَجْهَةً ما لا يَخْلُون عنها أَضْلاً من ذِكْرِ وِعِبَادَةٍ، لكن على غَيْرِ الشُّرُوطِ الشَّرْعِيَّةِ 5 لما قُلْنَا من عَدَمِ التَّكْلِيفِ . والمجانين لا تَجِدُ لهم وَجْهَةً أَضْلاً ، ومنها أَنَّهُمْ يُخْلَقُونَ على البَلَاءِ من أَوَّلِ نُشُوءِهِمْ. والمجانين يَغْرِضُ لهم الجنونُ بَعْدَ بُرْهَةٍ من العُفْرِ لِعَوَارِضَ بَدَنِيَّةٍ طَبِيعِيَّةٍ، فإذا عَرَضَ لهم ذلك وَفَسَدَتْ نفوسُهم النَّاطِقَةُ، ذَهَبُوا بِالْحَيَاةِ. ومنها كَثْرَةُ تَصَرُّفِهِمْ في النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَالشَّرِّ ، لأنَّهُمْ لا يَتَوَقَّفُونَ على إِذْنِ لَعَدَمِ التَّكْلِيفِ 10 في حَقِّهِمْ؛ والمجانين لا تَصَرَّفُ لهم .

وهذا فَضْلٌ انْتَهَى بنا الكلامُ إِلَيْهِ ؛ وَاللهُ المُرْشِدُ إِلَى الصَّوَابِ.

4. فَضْلٌ:

وقد يَزْعَمُ بعضُ النَّاسِ أَنَّ هُنَا مَدَارِكَ لِلْغَيْبِ من دُونِ غَيْبَةٍ عَنِ الْحِسِّ . فمنهم المُنْجَمُونَ القَائِلُونَ بِالْإِدْلالاتِ النُّجُومِيَّةِ وَمُقْتَضَى أَوْضَاعِهَا في الْفَلَكِ ، وآثَارِهَا 15 في الْعَنَاصِرِ، وما يَحْصُلُ من الْاِمْتِزَاجِ بَيْنَ طَبَاعِهَا بِالتَّنَاضُرِ، وَيَتَأَدَّى من ذَلِكَ الْمِزَاجِ إِلَى الْهَوَاءِ . وهؤلاءِ الْمُنْجَمُونَ لَيْسُوا مِنَ الْغَيْبِ في شَيْءٍ ؛ إِنَّمَا هِيَ ظُنُونٌ حَذِيبِيَّةٌ وَتَحْمِينَاتٌ مَبْنِيَّةٌ عَلَى التَّأثيرِ النُّجُومِيِّ ، وَحُصُولِ الْمِزَاجِ مِنْهُ لِلْهَوَاءِ ، مع مَزِيدِ حَذِيسٍ

يَقِفُ بِهِ التَّائِظُ عَلَى تَفْصِيلِهِ فِي الشَّخْصِيَّاتِ فِي الْعَالَمِ كَمَا قَالَهُ بَطْلَمَيْوس⁽¹⁾ . وَنَحْنُ
نُبَيِّنُ بَطْلَانَ ذَلِكَ فِي مَحَلِّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَهُوَ لَوْ ثَبَتَ فَعَايَنْتَهُ حَدْسٌ وَتَحْمِينٌ ،
وَلَيْسَ تَمَّا ذِكْرَانُهُ فِي شَيْءٍ .

- [177] وَمِنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مِنَ الْعَامَّةِ ، / اسْتَنْبَطُوا لِاسْتِخْرَاجِ الْغَيْبِ وَتَعَرَّفَ
الْكَائِنَاتِ صِنَاعَةً سَمَّوْهَا خَطَّ الرَّمْلِ ، نِسْبَةً إِلَى الْمَادَّةِ الَّتِي يَضَعُونَ فِيهَا عَمَلَهُمْ⁽¹⁾ 5
وَمَخْصُولُ هَذِهِ الصَّنَاعَةِ أَنَّهُمْ صَيَّرُوا مِنَ النُّقْطِ أَشْكَالًا ذَاتَ أَرْبَعِ مَرَاتِبٍ ، تَخْتَلِفُ
بِاخْتِلَافِ مَرَاتِبِهَا فِي الزَّوْجِيَّةِ وَالْفَرْدِيَّةِ ، أَوْ^(ب) اسْتِوَائِهَا فِيهَا ، فَكَانَتْ سِتَّةَ عَشَرَ
شَكْلًا ؛ لِأَنَّهَا إِنْ كَانَتْ أَزْوَاجًا كُلُّهَا أَوْ أَفْرَادًا فَشَكْلَانِ ؛ وَإِنْ كَانَ الْفَرْدُ فِيهَا مِنْ^(ج)
مَرْتَبَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَطْ فَأَرْبَعَةُ أَشْكَالٍ ؛ وَإِنْ كَانَ الْفَرْدُ فِي مَرْتَبَتَيْنِ فِسِتَّةُ أَشْكَالٍ ؛ * وَإِنْ
كَانَ فِي ثَلَاثِ مَرَاتِبٍ فَأَرْبَعَةُ أَشْكَالٍ *^(د) . جَاءَتْ سِتَّةَ عَشَرَ شَكْلًا ؛ مِيزُوهَا [كُلُّهَا]^(هـ) 10
بِأَسْمَائِهَا ، وَتَوَعُّوهَا إِلَى سُعُودٍ وَنُحُوسٍ ، شَأْنِ الْكَوَاكِبِ ، وَجَعَلُوا لَهَا سِتَّةَ عَشَرَ بَيْتًا
طَبِيعِيَّةً بِزُغْمِهِمْ ، وَكَانَتْهَا الْبُرُوجُ الْاِثْنِي عَشَرَ الَّتِي لِلْفَلَكَ وَالْأَوْتَادِ الْأَرْبَعَةِ ، وَجَعَلُوا
لِكُلِّ شَكْلٍ بَيْتًا وَخُطُوطًا^(و) وَدِلَالَةً عَلَى صِنْفٍ مِنَ عَالَمِ الْعُنَاصِرِ يَخْتَصُّ بِهِ ،
وَاسْتَنْبَطُوا مِنْ ذَلِكَ فَنًّا حَادِثًا بِهِ فَنُّ النُّجَامَةِ وَنَوْعُ قَضَائِهِ . إِلَّا أَنَّ أَحْكَامَ النُّجَامَةِ
مُسْتَنَدَةٌ إِلَى أَوْضَاعٍ^(ز) طَبِيعِيَّةٍ كَمَا زَعَمَ بَطْلَمَيْوس⁽²⁾ ، وَهَذِهِ إِنَّمَا مُسْتَنَدُهَا أَوْضَاعٌ^(ح) 15

(أ) كَذَا فِي: ظ ع ج ي، وَفِي ل: عَمَلُهُمْ، وَأَضْلَحْتُ فِي الْحَاشِيَةِ عَنْ نَسَخَةِ صِنَاعَتِهِمْ (ب) ع: وَ (ج) ع: فِي (د) سَقَطَ
مَا بَيْنَ النُّجْمِينَ مِنْ ع (هـ) سَقَطَ مِنْ ع (و) ع ل: وَخُطُوطًا (ز) فِي ج ع: دِلَالَاتٍ (ح) كَذَا فِي ظ، وَفِي ع: إِنَّمَا
دِلَالَتُهَا وَضَعِيَّةً. وَفِي ج أَضِيفَتْ حَاشِيَةٌ بِخَطِّ رُقْعَةٍ مُتَأَخَّرٍ؛ تَشْمَلُ السَّقَطَ التَّالِيَ الَّذِي أَفْرَدَتْ بِهِ ع .

(1) و(2) لَمْ نَحْدَدْ مَصْدَرَ التَّقِلِّ .

* تَحْكِيَّةٌ وَأَهْوَاءٌ اثْقَافِيَّةٌ، وَلَا دَلِيلٌ يَقُومُ عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا*^(١) . ^(ب) [وذلك أنَّ بَطْلَمَيْوسَ إِنَّمَا تَكَلَّمَ فِي الْمَوَالِيدِ وَالْقِرَانَاتِ الَّتِي هِيَ عِنْدَهُ مِنْ آثَارِ الْكَوَاكِبِ وَالْأَوْضَاعِ الْفَلَكيَّةِ فِي عَالَمِ الْعُنَاصِرِ، وَتَكَلَّمَ الْمُتَجَمُّونَ مِنْ بَعْدِهِ فِي الْمَسَائِلِ بِاسْتِخْرَاجِ الضَّمَائِرِ وَتَقْسِيمِهَا عَلَى بُيُوتِ الْفَلَكَ، وَالْحُكْمِ عَلَيْهَا بِأَحْكَامِ ذَلِكَ الْبَيْتِ النُّجُومِيَّةِ، وَهِيَ الَّتِي ذَكَرَ بَطْلَمَيْوسَ .

وَاعْلَمْ أَنَّ الضَّمَائِرَ أُمُورَ نَفْسِيَّةً لَيْسَتْ مِنْ عَالَمِ الْعُنَاصِرِ، فَلَيْسَتْ مِنْ آثَارِ الْكَوَاكِبِ وَلَا الْأَوْضَاعِ الْفَلَكيَّةِ، وَلَا دِلَالَةٌ لَهَا عَلَيْهَا، نَعَمْ، إِنَّهُ صَارَ لِفَرْقِ الْمَسَائِلِ مَدْخَلٌ فِي صِنَاعَةِ النُّجَامَةِ مِنْ حَيْثُ الِاسْتِذْلَالُ بِالْكَوَاكِبِ وَالْأَوْضَاعِ، إِلَّا أَنَّهُ فِي غَيْرِ مَذْلُولِهِ الطَّبِيعِيِّ، فَلَمَّا جَاءَ أَهْلُ الْخَطِّ، عَدَّلُوا عَنِ الْكَوَاكِبِ وَالْأَوْضَاعِ، اسْتِضْعَاباً لِمُعَانَاةِ الِازْتِنَافِ بِالْآلَاتِ، وَتَعْدِيلِ الْكَوَاكِبِ بِالْحِسَابِ؛ وَاسْتِخْرَاجِ هَذِهِ الْأَشْكَالِ الْخَطِّيَّةِ وَفَرْضِهَا سِتَّةَ عَشَرَ بَيْتاً مِنْ بُيُوتِ الْفَلَكَ وَأَوْتَادِهِ، وَتَوَعُّوها إِلَى سَعْدِ وَنَحْسٍ وَمُمْتَزَجٍ، شَأْنِ الْكَوَاكِبِ السَّيَّارَةِ، وَاقْتَصَرُوا عَلَى التَّنْصِيدِ مِنَ الْمُنَاطَرَةِ، وَنَزَّلُوا الْأَحْكَامَ النُّجُومِيَّةَ عَلَيْهَا كَمَا فِي الْمَسَائِلِ، لِأَنَّ دِلَالَةَ كُلِّ مِنْهَا غَيْرُ طَبِيعِيَّةٍ كَمَا قَدَّمْنَاهُ .

وَاسْتَحْلَ هَذِهِ الصَّنَاعَةُ كَثِيرٌ مِنَ الْبَطَّالِينَ لِلْمَعَاشِ فِي الْمَدُنِ، وَصَنَتُوا فِيهَا التَّصَانِيفَ الْمُحْصَلَةَ لِقَوَاعِدِهَا وَأَصُولِهَا، كَمَا فَعَلَهُ الزَّنَاقِيُّ مِنْهُمْ وَغَيْرُهُ . وَقَدْ يَكُونُ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الصَّنَاعَةِ مَنْ يَتَعَرَّضُ بِهَا لِإِذْرَاكِ الْغَيْبِ، بِإِشْغَالِ الْحِسِّ بِالنَّظَرِ فِي أَشْكَالِ

(١) سقط من ع (ب) زيادة افردت بها نسخة ع .

تلك الخطوط، فتفتريه حالة الاستعداد كما يفتري المفسرون على ذلك، كما تذكره
 بعد، وهؤلاء أشرف أهل هذه الصناعة، وهم على الجملة⁽¹⁾ يزعمون أن أصل ذلك
 من النبوات القديمة في العالم، وربما نسبوها إلى دانيال أو^(ب) إدريس صلوات الله
 عليهما، شأن الصنائع كلها، وربما يدعون مشروعيتها، ويحتجون^(ج) بقوله ﷺ⁽¹⁾ :
 "كان نبي يخط، فمن وافق خطه فذاك". وليس في الحديث دليل على مشروعيتها
 5 خط الزمل كما يزعمه بعض^(د) من لا تحصيل لديه؛ لأن معنى الحديث: "كان
 نبي يخط فيأتيه الوحي عند ذلك [الخط]"^(هـ)؛ ولا استحالة في أن يكون ذلك عادة
 لبعض الأنبياء،^(و) [فإنهم صلوات الله عليهم متفاوتون في إدراك الوحي]. قال الله
 تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [سورة البقرة، من الآية 253] فمنهم من
 10 يأتيه الوحي ويكلمه الملك ابتداءً من غير طلب ولا وجهة لذلك، ومنهم من يتوجه
 فيما يعرض له من أمور البشر سؤال أمته عن مُشكلٍ أو تكليفٍ أو نحو ذلك،
 فيتوجه وجهة ربانية يتعرض بها لكشف ما يريد من ذلك من الله، ويُعطى التقسيم
 هنا قسمًا آخر إن وُجد، لأن الوحي قد يكون وهو لا يستعيد له بشيء من
 الأحوال، كالذي ذكرناه. وقد يكون وهو مُستعيد ببعض الأحوال، كما نقل في
 الإسرائيليات^(ز) أن بعض الأنبياء كان يستعيد لنزول الوحي بسماع الأصوات الطيبة
 15 الملحنة، وهذا النقل وإن لم يكن مُتمكنًا في الصحة^(ح) إلا أنه غير بعيد. فالله تعالى

(1) انتهى النص الذي انفردت به نسخة ع (ب) ع ج ي: أو إلى (ج) ع: ويحتجون لذلك (د) ع: بعضهم لأن معنى... (هـ) سقط
 من ظ (و) نص انفردت بإثباته نسخة ع (ز) رسمت في ع: الإسرائيليات (ح) كلمة مدججة الحروف، وقراءتها تقريبيه.

(1) أخرجه مسلم (537)، وتفسيره في شرح الأبي لمسلم 2: 436.

يَخْتَصُّ أَنْبِيَاءُهُ وَرُسُلَهُ بِمَا يَشَاءُ . وَإِذَا تَقَرَّرَ ذَلِكَ ، وَقَدْ كُنَّا قَدَّمْنَا أَنْ فِي أَصْحَابِ خَطِّ
الزَّمَلِ مَنْ يَتَعَرَّضُ لِلْكَشْفِ بِهِ بِإِشْغَالِ الْحِسِّ بِالنَّظَرِ فِي تِلْكَ الْخُطُوطِ
وَالْأَشْكَالِ ، فَيَغْتَرِبُهُ حِينَئِذٍ الْإِدْرَاكُ الْغَيْبِيِّ الْوَجْدَانِيِّ بِالتَّفَرُّغِ عَنِ الْحِسِّ جُمْلَةً ،
وَيَفَارِقُ الْمَدَارِكَ الْبَشَرِيَّةَ إِلَى الْمَدَارِكَ الرُّوحَانِيَّةِ ، وَقَدْ مَرَّ تَفْسِيرُهُمَا ، وَهَذَا مِنْ
5 الْكِهَانَةِ ، مِنْ تَوَعُّدِ النَّظَرِ فِي الْعِظَامِ وَالْمِيَاهِ وَالْمَرَايَا ، بِخِلَافِ مَنْ يَقْتَصِرُ فِي ذَلِكَ مِنْهَا
عَلَى الْأَمْرِ الصَّنَاعِيِّ الَّذِي يَحْضُلُ بِهِ عَلَى الْغَيْبِ بِالْحَدْسِ وَالتَّخْمِينِ ، وَهُوَ لَمْ
يُفَارِقِ الْمَدَارِكَ الْجِسْمَانِيَّةَ بَعْدَ ، جَائِلًا فِي مَرَامِي الظُّنُونِ . فَقَدْ يَكُونُ شَأْنُ
بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ الْإِسْتِعْدَادَ بِالْخَطِّ فِي مَقَامِهِ النَّبَوِيِّ لِحَطَابِ الْمَلِكِ ، كَمَا يَسْتَعِدُّ بِهِ مَنْ
لَيْسَ بِنَبِيِّ لِلْإِدْرَاكِ الرُّوحَانِيِّ ، وَمَفَارِقَةِ الْمَدَارِكَ الْبَشَرِيَّةِ ، إِلَّا أَنْ إِدْرَاكَهُ رُوحَانِيَّ
10 فَقَطْ ، وَإِدْرَاكُ النَّبِيِّ مُلْكِيٌّ بِالْوَحْيِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ [وَأَمَّا مَقَامَاتُ أَهْلِ صِنَاعَةِ الْخَطِّ
فِي مَدَارِكِ الْحَدْسِ وَالتَّخْمِينِ ، فَخَاشٌ لِلْأَنْبِيَاءِ مِنْهَا ، فَإِنَّهُمْ لَا يُشْرَعُونَ التَّكَلَّمَ
بِالْغَيْبِ وَلَا الْخَوْضَ فِيهِ لِأَحَدٍ مِنَ الْبَشَرِ . وَقَوْلُهُ فِي الْحَدِيثِ]^(١) : فَمَنْ وَافَقَ خَطَّ
ذَلِكَ النَّبِيِّ فَهُوَ ذَلِكَ^(ب) ، أَيُّ فَهُوَ صَحِيحٌ مِنْ بَيِّنِ الْخَطِّ بِمَا عَصَّدَهُ مِنَ الْوَحْيِ لِذَلِكَ
النَّبِيِّ الَّذِي كَانَتْ عَادَتُهُ أَنْ يَأْتِيَهُ الْوَحْيُ عِنْدَ الْخَطِّ . [أَوْ تَكُونُ الْإِشَارَةُ بِذَلِكَ إِلَى
15 تَعْظِيمِهِ وَعُلُوِّ شَأْنِهِ فِي اتِّخَاذِ خُطُوطِ الزَّمَلِ ، بَلْ لَا نِسْبَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِذَا كَانَ
عَلَى ذَلِكَ الْوَجْهِ الَّذِي كَانَ عِنْدَ النَّبِيِّ يَسْتَعِدُّ بِهِ لِلْوَحْيِ ، فَيَأْتِي عَلَى وَفَاقِهِ]^(١) .
/ وَأَمَّا إِذَا أُخِذَ ذَلِكَ عَنِ الْخَطِّ بِمَجْرَدَا عَنْ غَيْرِ مُوَافَقَةٍ وَخِي فَلَا [صِحَّةٌ فِيهِ]^(ج) .
وَهَذَا مَعْنَى الْحَدِيثِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

[77 ب]

(١) من ع وحدها (ب) ع ل ج ي: ذاك (ج) من ع .

اوليس فيه دلالة على مشروعية خط الرمل ولا جواز ائتحاله لتعرف الغيب ، كما هو شأن أهله في المدن ، وإن مال إلى ذلك بعضهم ، بناء على أن فعل النبي شريعة متبعة ، فيكون مشروعاً على مذهب من يرى أن شرع من قبلنا شرع لنا ، وليس هذا بمطابق لذاك ، فإن الشرع إنما هو للرسل المرشدين للأمم ، والحديث لم يدل على ذلك ، وإنما دل على أن هذه الحالة قد تحصل لبعض الأنبياء ، 5 ويحتمل أن يكون غير مشروع ، فلا يكون ذلك شرعاً لا خاصاً بأئمة ولا عاماً لهم ولغيرهم ، وإنما يدل على أنها حالة تقع لبعض الأنبياء خاصة به فلا تعداه للبشر ، وهذا آخر ما أردنا تحقيقه هنا ، والله الملم لهم للصواب ⁽¹⁾ .

فإذا أرادوا استخراج مغييب بزعمهم ، عمدوا إلى قزطاس أو رمل أو دقيق ، فوضعوا النقط سطوراً على عدد المراتب الأربع ، ثم كرروا ذلك أربع مرات ، فتجيء 10 ستة عشر سطرًا . ثم يطرحون النقط أزواجاً ، ويضعون ما بقي من كل سطر زوجاً كان أو فرداً في مرتبته على الترتيب ، فتجيء أربعة أشكال يضعونها في سطر متتالية ؛ ثم يولدون منها أربعة أشكال أخرى من جانب العرض ، باعتبار كل مرتبة وما قبلها من الشكل الذي بإزائه وما يجتمع فيها من زوج أو فرد ، فتكون ثمانية أشكال موضوعة في سطر ؛ ثم يولدون من كل شكلين شكلاً تحتها ، 15 باعتبار ما يجتمع في كل مرتبة من مراتب الشكلين أيضاً من زوج أو فرد ، فتكون أربعة أخرى تحتها ؛ ثم يولدون من الأربعة شكلين كذلك تحتها ؛ ثم من الشكلين شكلاً كذلك تحتها ^(ب) ؛ ثم من هذا الشكل الخامس عشر مع الشكل الأول شكلاً

(1) زيادة من ع وحدها (ب) ع: تحتها .

يكون آخر الستة عشر. ثم يحكمون على الخطّ كلّه بما اقتضته أشكاله من السُعوذة
والثُحوسة بالذّات، والنظر والحلول والامتزاج والدّلالة على أضاف المَوجودات،
وسائر ذلك ، تحكّماً غريباً .

5 وكثرت هذه الصّناعة في العُمران، ووُضعت فيها التّواليف، واشتهر فيها
الأعلام من المتقدّمين والمتأخّرين ؛ وهي كما رأيت تحكّماً وهوى . والتّحقيق الذي
ينبغي أن يكون نُصب فِكرك، أنّ الغيوب لا تُدرك بصناعة البتّة ، ولا سبيل إلى
تعرّفها إلّا للخواص من البشّر ، المَفطورين على الرّجوع عن عالم الحِس إلى عالم
الروح . ولذلك يُسمّى المنجمون هذا الصّنف كلّهم بالزّهريّين ، نسبة إلى ما تقتضيه
دلالة الزّهرة برّغمهم في أصل مواليدهم على إدراك الغيب . فالخطّ وغيره من هذه
10 إن كان الناظر فيه من أهل هذه الخاصّيّة، وقصد⁽¹⁾ بهذه الأمور التي ينظر فيها من
النّقط والعظام أو غيرها / إشغال الحِس لتزجّع النّفس إلى عالم الرّوحانيّات لحظة،
فهو من باب الطّرق بالحصّى والنّظر في قلوب الحيوانات^(ب)، والمرآيا الشّفاة كما
ذكرناه . وإن لم يكن كذلك ، وإنّا قصّد معرفة المغيّب بهذه الصّناعة ، فهذّر من
القول والعمل . والله يهّدي من يشاء .

15 والعلامة لهذه الفِطرة التي فُطر عليها أهل هذا الإدراك الغيبيّ ، أنّهم عند
توجّههم إلى تعرّف الكائنات، يَغترِبهم خُروج عن حالتهم الطّبيعيّة، كالتّشاؤب والتّمطّط
ومباديء الغيبة عن الحِس ، ويختلف ذلك بالقوّة والضعف على اختلاف وجودها

(1) ع : وفضّه (ب) في ط ج ي : وغيرها لما أسلفنا .

فيهم . فمن لم تُوجَد له هذه العلامة فلَيْسَ من إدراك الغَيْبِ في شيء ؛ وإنَّما هو
ساعٍ في تَنْفِيقِ كَذِبِهِ .

5. فَضْلٌ :

ومنهم طوائِفٌ يَصْعَوْنَ قَوَانِينَ لاسْتِخْرَاجِ الْغَيْبِ، لَيْسَتْ مِنَ الطُّورِ الْأَوَّلِ
الَّذِي هُوَ مِنْ مَدَارِكِ النَّفْسِ الرُّوحَانِيَّةِ، وَلَا مِنَ الْحَدْسِ الْمُبْتَنِيِّ عَلَى تَأْثِيرَاتِ النُّجُومِ 5
كَمَا زَعَمَهُ بَطْلَمَيْوس⁽¹⁾، وَلَا مِنَ الظَّنِّ وَالتَّخْمِينِ الَّذِي يُحَاوِلُ عَلَيْهِ الْعَرَّافُونَ؛ وَإِنَّمَا هُوَ
مَغَالِطٌ يَجْعَلُونَهَا كَالْمَصَائِدِ لِأَهْلِ الْعُقُولِ الْمُسْتَضْعَفَةِ. وَلَيْسَتْ أَذْكَرُ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا مَا ذَكَرَهُ
الْمُصَنِّفُونَ وَوُلِّعَ بِهِ الْخَوَاصُّ .

فَمِنْ تِلْكَ الْقَوَانِينِ، الْحِسَابُ الَّذِي يُسَمُّوهُ حِسَابَ النِّيمِ، وَهُوَ مَذْكُورٌ فِي
آخِرِ كِتَابِ السِّيَاسَةِ الْمُنْسُوبِ لِأَرِسْطُو⁽²⁾، يُعْرَفُ بِهِ الْغَالِبُ مِنَ الْمَغْلُوبِ فِي 10
الْمُتَحَارِبِينَ مِنَ الْمُلُوكِ . وَهُوَ أَنْ تُحْسَبَ الْحُرُوفُ الَّتِي فِي اسْمِ أَحَدِهِمَا بِحِسَابِ الْجُمْلِ
الْمُضْطَلَحِ عَلَيْهِ فِي حُرُوفِ أُبْجَدْ، مِنَ الْوَاحِدِ إِلَى الْأَلْفِ، آحَاداً وَعِشْرَاتٍ وَمِائِينَ
وَأَلُوفاً. فَإِذَا حُسِبَتْ الْأَسْمَاءُ وَتَحَصَّلَ لَكَ مِنْهُ عَدَدٌ، فَاحْسُبْ اسْمَ الْآخَرِ كَذَلِكَ، ثُمَّ
اطْرَحْ مِنْ⁽¹⁾ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا تِسْعَةً تِسْعَةً، وَاحْفَظْ بَقِيَّةَ هَذَا وَبَقِيَّةَ هَذَا، ثُمَّ انْظُرْ بَيْنَ

(1) سقط من ع .

(1) لم نصل إلى تعيين مأخذ ابن خلدون من بطليموس .

(2) لم نقف عليه في القسم المطبوع من السياسة العامية .

العددين الباقيين من حساب الـمُسمَّين ، فإن كانا مُختلفين في الكميَّة ، وكانا معاً زوجين أو فردين ، فصاحب الأقلّ منهما هو الغالب؛ وإن كان أحدهما زوجاً والآخر فرداً ، فصاحب الأكثر هو الغالب ، وإن كانا مُتساويين في الكميَّة وهما معاً زوجان ، فالمطلوب هو الغالب ، وإن كانا معاً فردين / فالطالب هو الغالب. ونقل هنالك [78 ب] 5 يَتَّبِثْنِ فِي هَذَا الْعَمَلِ اشْتَهَرَا بَيْنَ النَّاسِ ، وَهِيَ⁽¹⁾ : [من الطويل]

أَرَى الزَّوْجَ وَالْأَفْرَادَ⁽¹⁾ يَسْمُو أَقْلَهَا وَأَكْثَرَهَا عِنْدَ التَّخَالُفِ غَالِبُ وَيَغْلِبُ مَطْلُوبٌ إِذَا الزَّوْجُ يَسْتَوِي وَعِنْدَ اسْتَوَاءِ الْفَرْدِ يَغْلِبُ طَالِبُ

ثُمَّ وَضَعُوا لِمَعْرِفَةِ مَا تَبَيَّنَ مِنَ الْحُرُوفِ بَعْدَ طَرَحِهَا بِتِسْعَةِ ، قَانُونًا مَعْرُوفًا عِنْدَهُمْ فِي طَرَحِ تِسْعَةِ. وَذَلِكَ بِأَنْ يَجْمَعُوا الْحُرُوفَ الدَّالَّةَ عَلَى الْوَاحِدِ فِي الْمَرَاتِبِ 10 الْأَرْبَعِ، وَهِيَ : أ الدَّالَّةُ عَلَى الْوَاحِدِ ؛ وَ ي الدَّالَّةُ عَلَى الْعَشْرَةِ ، وَ هِيَ وَاحِدٌ فِي مَرْتَبَةِ الْعَشْرَاتِ ؛ وَ ق الدَّالَّةُ عَلَى الْمِائَةِ ، لِأَنَّهَا وَاحِدٌ فِي مَرْتَبَةِ الْمِائِينَ؛ وَ (ش)^(ب) الدَّالَّةُ عَلَى الْأَلْفِ، [وَهِيَ^(ج)] وَاحِدٌ فِي مَرْتَبَةِ الْأَلْفِ ؛ وَلَيْسَ بَعْدَ الْأَلْفِ عِدَدٌ يُدَلُّ عَلَيْهِ بِالْحُرُوفِ ، لِأَنَّ الشَّيْنَ^(د) هِيَ آخِرُ حُرُوفِ أَبْجَدٍ . ثُمَّ رَتَّبُوا هَذِهِ الْحُرُوفَ الْأَرْبَعَةَ عَلَى نَسْقِ الْمَرَاتِبِ، فَكَانَ مِنْهَا كَلِمَةٌ رِبَاعِيَّةٌ وَهِيَ أَيْقَشُ^(هـ). ثُمَّ فَعَلُوا ذَلِكَ بِالْحُرُوفِ 15 الدَّالَّةِ عَلَى أَشْيَيْنِ فِي الْمَرَاتِبِ الثَّلَاثِ، وَأَسْقَطُوا مَرْتَبَةَ الْأَلْفِ مِنْهَا لِأَنَّهَا كَانَتْ آخِرَ

(أ) كذا في ع بفتح الهمة، ولعلها : الأفراد (ب) ل: غ وهي رقم الألف في ترتيب المشاركة لحساب الجمل، وقد عدلت عن حرف الشين المكتوب في الأصل (ج) سقط من ظ (د) من ي ظ ع ل وفي ج: غ ويذكر بعدها: لأن الغين هي آخر الحروف، وقبلها يذكر الشين الدالة على الألف! (هـ) ل: أيقع عدلت عن الأصل: أيقش .

(1) لم نعرف قائلها .

حُرُوفُ أَجَبَدَ ، وكان مَجْمُوعُ حُرُوفِ الاثْنَيْنِ في المَرَاتِبِ^(١) ثلاثة حُرُوفَ ، وهي ب[في ذلك]^(ب) الدَّالَّةُ على الاثْنَيْنِ في الآحاد ؛ و ك الدَّالَّةُ على اثْنَيْنِ في العَشْرَاتِ ، وهي عشرون ؛ و ر الدَّالَّةُ على اثْنَيْنِ في المِائِنِ ، وهي مائتان ؛ وصَيَّرُوهَا كَلِمَةً واحدةً ثلاثِيَّةً على نسقِ المراتبِ ، وهي بَكَزَ . ثم فعلوا كذلك في الحُرُوفِ الدَّالَّةُ على ثلاثة ، فنَشَأَتْ عنها كَلِمَةٌ جَلَسَ . وكذلك إلى آخر حُرُوفِ أَجَبَدَ . وصارت تسع كلماتٍ نِهَايةً 5 عَدَدِ الآحادِ ، وهي: أَيْقَشُ^(ج)؛ بَكَزَ؛ جَلَسَ؛ دَمَثَ؛ هَنْثَ؛ وَصَحَ؛ [زَعْدُ]^(د)؛ حَفْظُ؛ طَضَعُ؛ مَرْتَبَةٌ على توالي الأَعْدَادِ ، ولكلِّ كَلِمَةٍ منها عَدْدُهَا الَّذِي في مَرْتَبَتِهِ: فالواحد لكَلِمَةٌ أَيْقَشُ؛ والاثنان لِكَلِمَةٍ بَكَزَ؛ والثلاثة لِكَلِمَةٍ جَلَسَ؛ وكذلك إلى التَّاسِعَةِ الَّتِي هي طَضَعُ ، فتكون لها التَّسْعَةُ . فإذا أرادوا طَرَحَ الاسمِ بتسعة ، نظروا كلَّ حرفٍ منه في أيِّ كَلِمَةٍ هو من هذه الكَلِمَاتِ ، وأخذوا عَدْدَهَا مكانَهُ ، ثم يَجْمَعُونَ الأَعْدَادَ 10 الَّتِي يَأْخُذُونَهَا بدلاً من حُرُوفِ الاسمِ ، / فإن كانت زائدةً على التَّسْعَةِ أخذوا ما فَضَلَ عنها ، وإلاَّ أخذوه كما هُوَ ؛ ثُمَّ يَفْعَلُونَ كذلك بالاسمِ الآخرِ ، وَيَنْظُرُونَ بين الخارجَيْنِ بما^(هـ) قَدَّمَناه . والسِّرُّ في هذا القانونِ بَيِّنٌ ؛ وذلك أَنَّ الباقيَ في كلِّ عَقْدٍ من عُقُودِ الأَعْدَادِ بِطَرَحِ تِسْعَةٍ إِنَّمَا هو وَاحِدٌ ؛ فَكَأَنَّهُ يَجْمَعُ عَدَدَ العُقُودِ خَاصَّةً من كلِّ مَرْتَبَةٍ؛ فصارت أَعْدَادُ العُقُودِ كُلُّهَا كَأَنَّهَا آحادٌ ، فلا فَرْقَ بين الاثْنَيْنِ أو 15 العِشْرَيْنِ أو المِائَتَيْنِ أو الأَلْفَيْنِ ، وكُلُّها اثنان ؛ وكذلك الثلاثة والثلاثون والثلاثمائة والثلاثة آلاف كُلُّها ثلاثة . فوُضِعَتْ الأَعْدَادُ على التَّوَالِي دَالَّةً على أَعْدَادِ العُقُودِ لا غَيْرَ؛ وجُعِلَتْ الحُرُوفُ الدَّالَّةُ على أَصْنَافِ العُقُودِ في كلِّ كَلِمَةٍ من الآحادِ والعَشْرَاتِ

(١) سقط من: ل ع ي ج (ب) سقط من ط (ج) ل: أيقع بكتابة العين بعد أن كانت في الأصل شيئاً وشكل الكلمات التسع من نسخ: ع ل ج (د) كذا في الأصول وفي ط زغذ (هـ) ل: كما .

والمئين والألوف؛ وصار عدد الكلمة الموضوع عليها نائباً عن كل حَرفٍ فيها ، سواءً ذلَّ على الأحاد أو العشرات أو المئين أو الآلاف، فيؤخذ عدد كل كلمة عَوْضاً من الحُرُوف التي فيها؛ وتُجمع كلُّها إلى آخرها كما قلناه. هذا هو العملُ المتداولُ بين الناس فيها منذ الأمر القديم .

5 وكان بعض من لقيناه من شيوخنا يَرَوْنَ أَنَّ الصَّحيح فيها كلماتٌ أخرى تِسْعَةٌ مكانَ هذه، ومُتَوَالِيَةٌ كَتَوَالِيهَا ، وَيَفْعَلُونَ بها في الطَّرح بتسعة مثل ما يَفْعَلُونَه بالأخرى سَوَاءً؛ وهي هذه : أَرَبْ؛ يَنْسَقُكْ؛ جَزَلَطْ؛ مَدُوضْ؛ هَفْ؛ تَحْدُنْ؛ غَشْ؛ خَغْ؛ تَضْطْ؛ تسع كلماتٍ على تَوَالِي العَدَد، فيها الثَّلَاثِي والرَّباعِي والثَّنَائِي، وليست جاريةً على أَضَل مطَّردٍ كما تَراه. لكن كان شيوخنا يَنْتَقِلُونَهَا عن شَيْخ المَغْرِب في هذه 10 هذه المعارف، من التَّجَامَةِ والسِّمِيَاءِ وأَسْرَار الحُرُوف، وهو أبو العباس ابن البَتَّاء، ويقولون عنه: إِنَّ العملَ بهذه الكلمات في طَرَح حِسَاب النِّيم أَصَحُّ من العملِ بكلماتِ أَيْقَش؛ فالله أَعْلَم كيف ذلك .

وهذه كُلُّها مدارِكٌ للغَيْب غير مُسْتَنَدَةٌ إلى بَرْهَان ولا تَحْقِيق. والكتابُ الَّذِي وَجَد فيه حسابُ النِّيم غير مَغْرُورٍ إلى أَرِسْطُو عند المحقِّقين، / لما فيه من الآراء [79 ب] 15 البعيدة عن التَّحْقِيق، والبَرْهَانُ يَشْهَد لك بذلك، فَتَصَفِّحْهُ إن كنت من أَهْلِ الرُّسُوخ.

ومن هذه القَوَانِين الصَّنَاعِيَّة لاسْتِخْرَاج الغُيُوب فيما يَزْعُمُونَ، الزَّائِرُجَّةُ الْمُسَمَّاةُ بِنَزَائِرُجَّة^(١) الْعَالِم، الْمَغْرُورَةُ إِلَى أَبِي الْعَبَّاسِ السَّنْبَتِيِّ، من أَعْلَامِ الْمُتَصَوِّفَةِ

(١) كذا في ظ، وفي بقية الأصول: زائرجة .

بالمغرب. كان في آخر المائة السادسة بمراكش، ولعهد يعقوب المنصور، من ملوك
الموحدين . وهي غريبة العمل صنيعة. وكثير من الخواص يولعون بإفادّة الغيب منها
بعملها⁽¹⁾ المعروف الملقب ، فيحرصون لذلك على حلّ رمزه وكشف غامضه .

- وصورتها التي يقع العمل عندهم فيها، دائرة عظيمة في داخلها دوائر متوازية،
منها للأفلاك وللعناصر وللمكونات وللروحانيات ولغير ذلك من أصناف الكائنات 5
والعلوم. وكلّ دائرة مقسومة بأقسام فلکها : إمّا البروج، وإمّا العناصر، أو غيرها.
وخطوط كلّ قسم مازّة إلى المركز، ويسمونها الأوتار. وعلى كلّ وتر حروف متتابعة
موضوعة ، فمنها يرشوم الزمام التي هي أشكال الأعداد عند أهل الدواوين والحسبان
بالمغرب لهذا العهد، ومنها يرشوم الغبار* المتعارفة، وفي داخل الزايزجة، وبين الدوائر،
أسماء العلوم ومواضع الأكوان*^(ب) ، وعلى ظهر الدوائر جدول متكثر البيوت 10
المتقاطعة طولاً وعرضاً، يشتمل على خمسة وخمسين بيتاً في العرض، ومائة وإحدى
وثلاثين في الطول ، جوانب منه معمورة البيوت ، تارة بالعدد، وأخرى بالحروف؛
وجوانب خالية البيوت . ولا تعلم نسبة تلك الأعداد في أوضاعها ، ولا القسمة التي
عيّنت البيوت العائرة من الخالية . وحفافي الزايزجة أبيات من عروض الطويل على
رؤى اللام المنصوبة ، تتضمّن صورة العمل في استخراج المطلوب من تلك 15
الزايزجة ، إلّا أنّها من قبيل الألغاز في عدم الوضوح والجلال . وفي بعض جوانب
الزايزجة بيت من الشعر، منسوب لبغض أكابر أهل الحدّثان بالمغرب، وهو مالك
ابن وهيب من علماء أهل إشبيلية، كان في الدولة اللّمتوية، ونصّ البيت: [من الطويل]

[180]

(1) في ج ل: بعلمها (ب) سقط ما بين النجمين من ي .

سؤال عظيم الخلق حُزِتْ فَصْنُ إِذْنٍ غرائب شك ضبطه الجِدُّ مُثَلًّا⁽¹⁾

وهو البيت المتداول عندهم في العمل لاستخراج الجواب من السؤال في هذه الزايضة وغيرها . فإذا أرادوا استخراج الجواب عما يُسأل عنه من المسائل ، كتبوا ذلك السؤال وقطعوه حروفاً ، ثم أخذوا الطالع لذلك الوقت من بروج الفلك 5 ودَرَجَها ، وعمدوا إلى الزايضة ، ثم إلى الوتر المكتنف فيها بالبرج الطالع من أوله ماراً إلى المركز ، ثم إلى محيط الدائرة قبالة الطالع . فيأخذون جميع الحروف المكتوبة عليه من أوله إلى آخره ، والأعداد المرسومة⁽¹⁾ بينها ، ويصيرونها حروفاً بحساب الجمل . وقد يتقلون آحادها إلى العشرات ، وعشراتهما إلى المئين ، وبالعكس فيها ، كما يقتضيه قانون العمل عندهم ، ويضعونها مع حروف السؤال ، ويضيفون إلى ذلك 10 جميع ما على الوتر المكتنف بالبرج الثالث من الطالع من الحروف والأعداد ، من أوله إلى المركز فقط ، لا يتجاوزونه إلى المحيط ؛ ويفعلون بالأعداد ما فعلوه بالأولى ، ويضيفونها إلى الحروف الأخرى . ثم يقطعون حروف البيت الذي هو أضل العمل وقانونه عندهم ، وهو بيت مالك بن وهيب المتقدم الذكر ؛ ويضعونها ناحية ، ثم يضربون عدد درج الطالع في أس البرج ، وأسه عندهم هو بُعد البرج 15 عن آخر المراتب ، عكس ما عليه الأس عند أهل صناعة الحساب ؛ فإنه عندهم البُعدُ عن أول المراتب ، ثم يضربونه في عدد آخر يُسمونه الأس الأكبر والدور

(1) ع ل : المرسومه .

(1) يذكره البوني بقوله : أما حروف القطب 44 فيجمعها هذا البيت ، وهو الوتر . (شمس المعارف الكبرى

. (367)

الأصلى . ويُدخلون [ما] يجتمع⁽¹⁾ لهم من ذلك في بيوت الجدول على قوانين مَعروفة
 [80 ب] وأعمال مذكورة وأدوار مَعدودة ، / ويستخرجون منها حروفاً ويُسقطون أخرى ،
 ويقابلون بما معهم في حروف البَيت. وينقلون منه ما ينقلون إلى حروف السَّؤال
 وما معها ، ثم يطرحون تلك الحروف بأعداد معلومة يُسمونها الأَدوار ؛ ويخرجون
 في كلِّ دَوْر الحرف الذي يَنْتهي عنده الدَّور ؛ ويُعاودون ذلك بعدد الأَدوار المَعينة 5
 عندهم لذلك . فيُخرج آخرها حروف متقطعة ، وتؤلَّف على التَّوالي فتصيرُ كلمات
 منظومة في بيت واحد على وَزن البَيت الذي يقابل به العمل وَروِيه، وهو بيت
 مالك بن وهيب المتقدِّم ، حسبما نذكر ذلك كلَّه في فَصل العلوم عند كَيْفِيَّة العمل
 بهذه الزَّائِجة .

10 وقد رأينا كثيراً من الخواص يتهافَتون على استِخراج الغيب منها بتلك
 الأعمال ، ويَحْسِبون أنَّ ما وَقَعَ من مُطابقة الجواب للسَّؤال في تَوافُق الخِطاب،
 دليلٌ على مُطابقة الواقع . وليس ذلك بصحيح؛ لأنَّه قد مرَّ لك أن الغيب لا يُدْرَك
 بأمرٍ صِناعِي البتَّة ؛ وإنَّما المُطابقة الَّتِي فيها يَبين الجواب والسَّؤال من حَيْثُ الإِفْهَامُ
 والتَّوافُق في الخِطاب ، حتَّى يكون الجوابُ مستقيماً ومُوافِقاً للسَّؤال . ووقوعُ
 15 ذلك بهذه الصَّناعة في تَكسير الحُرُوف المُجتمعة من السَّؤال والأوتار، والدَّخُولُ في
 الجدول بالأعداد المُجتمعة من ضَرْب الأعداد المُفروضة، واستِخراج الحُرُوف من
 الجدول بذلك، وإطراح أخرى، ومُعاودة ذلك في الأَدوار المَعدودة، ومُقابلة ذلك
 كلَّه بحروف البَيت على التَّوالي، غَيْرُ مُسْتَنَكِرٍ. وقد يَفْعُ الاِطِّلاعُ من بَعْض الأَدَكِياء

(1) من ل ، وفي بقية النسخ : بما .

على تناسُبِ بَيْنَ هذه الأشياءِ ، فيقعُ له معرفةُ المجهولِ منها . فالتناسبُ بَيْنَ الأشياءِ ، هو سِرُّ الحصولِ على المجهولِ من المعلومِ الحاصلِ للنفسِ ، وطريقُ الحصولِ ، سِيما من أهلِ الرِّياضةِ ، فإنَّها تُفيدُ العقلَ قُوَّةً على القياسِ وزيادةً في الفكرِ . وقد مرَّ لك تعليلُ ذلك غيرَ مرَّةٍ .

- 5 ومن أجل هذا المعنى ، ينسبون هذه الزايرة / في الغالب لأهل الرِّياضة ؛ ^[81] فهذه منسوبة للسبتي ، ووقفتُ على أخرى منسوبة لسهل بن عبد الله ، ولعمري إنها من الأعمال الغريبة والمعاية العجيبة . والجواب الذي يخرج منها ؛ فالسرُّ في خروجه منظوماً ، فيما يظهر لي ، إنما هو المقابلة بحروف ذلك البيت . ولهذا يكون التَّظْمُ على وَزْنِهِ وَرَوِيَّةٍ . ويدلُّ عليه ، أننا وجدنا أعمالاً أخرى لهم في مثل ذلك ، أسقطوا فيه المقابلة بالبيت ، فلم يخرج الجواب منظوماً كما تراه عند الكلام على ذلك 10 في موضعه .

- وكثيرٌ من النَّاسِ تضيقُ مَدَارِكُهُم عن التصديق بهذا العمل وتفوذه إلى المطلوب ، فينكرو صحتها ويحسب أنها من التخيلات والإيهامات ، وأنَّ صاحب العمل بها يبتَّ حروف البيت الذي ينظمه كما يريد بين أثناء حروف السؤال والأوتار ، ويفعل تلك الصناعة على غير نسبة ولا قانون ، ثم يحجى بالبيت ويؤهم أن 15 العمل جاء به على طريقة منضبطة . وهذا الحسبان توهم فاسدٌ حمل عليه القصور عن فهم التناسب بين الموجودات والمعلومات ، والتفاوت بين المدارك والعقول ؛ ولكن من شأن كلِّ مدرك أن ينكر ما ليس في طوقه إدراكه . ويكفي في ردِّ ذلك

مشاهدة العمل بهذه الصناعة والحَدَس القطعي ؛ بأنها جاءت بِعَمَلٍ مُطَرِّدٍ وقانون صحيح ، ولا مِرْيَةَ فيه عند من يُباشِر ذلك مَن له مَزِيدُ ذكاءٍ وحَدَسٍ . وإذا كان كثيرٌ من المُعايَاة في العَدَد الَّذِي هو أوضحُ الواضحات ، يَعُسِّرُ على الفَهم إدراكه ، لِبُعْدِ النسبة فيه وخَفَائِها ، فما ظنُّكَ بِمثل هذا مع خَفَاءِ النسبة فيه وغَرَابِها . فَلتَذَكِّرْ مسألةً من المُعايَاة يَتَضَحُّ لك بِها شيءٌ مَّا ذَكَرْنَاهُ ، مثاله : لو قِيلَ لك خُذْ عَدَدًا من الدِّراهم ، 5 واجْعَلْ بِإِزاءِ كُلِّ دِرْهَمٍ ثَلَاثَةً من الفُلُوسِ ؛ ثم اجمَعْ الفُلُوسَ الَّتِي أَخَذْتَ واشْتَرِ بِها طَائِرًا ، ثم اشْتَرِ بالدِّراهم كُلَّها طَيورًا بِسِغَرِ ذَلِكَ الطَّائِرِ ، / فَكَمْ الطُّيُورُ المُشْتَرَاةُ ؟ [81 ب]

فجوابه أن تقولَ هي تِسْعَةٌ ، لأنَّكَ تَعْلَمُ أن فُلُوسَ الدِّرْهَمِ أَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ ، وأنَّ الثَّلَاثَةَ ثُمْنُها ؛ وأنَّ عِدَّةَ أَثْنَانِ الواحدِ ثمانية . فكأنَّكَ جمَعْتَ الثُّمْنِ من كُلِّ دِرْهَمٍ إلى الثُّمْنِ من الآخرِ ، فكان كُلُّهُ ثَمْنِ طَائِرٍ ، [ففي] ⁽¹⁾ ثمانية طُيُورٍ عِدَّةُ أَثْنَانِ الواحدِ . وتَزِيدُ 10 على الثمانية طائِراَ آخَرَ وهو المُشْتَرَى بالفُلُوسِ المأخوذةُ أولاً ، وعلى سِغَرِهِ اشْتَرَيْتَ بالدِّراهم ؛ فتكونُ تِسْعَةٌ . فأنت تَرَى كيف خرج لك الجوابُ المُضْمَرُ بِسِرِّ التَّنَاسُبِ الَّذِي يَتَنَبَّأُ أَعْدَادُ المُسْأَلَةِ . والوَهْمُ أَوَّلُ ما يُلْقِي إِلَيْكَ هذه وأمثالها ، إِنَّمَا يَجْعَلُهُ من قَبِيلِ الغَيْبِ الَّذِي لا تُمكن مَعْرِفَتُهُ . فَظَهَرَ أَنَّ التَّنَاسُبَ بين الأمورِ هو الَّذِي يُخْرِجُ 15 مَجْهُولَها من مَعْلُومِها ؛ وهذا إِنَّمَا هو في الواقِعَاتِ الحاصِلَةِ في الوجودِ أو العِلْمِ . وأما الكائناتُ المُسْتَقْبَلَةُ إذا لم تُعْلَمِ أسبابُ وَقوعِها ، ولا ثَبَّتَ لَنَا خَبَرٌ صادقٌ عنه ، فهو غَيْبٌ لا تُمكن مَعْرِفَتُهُ .

(1) من ل ، وفي بنية النسخ : فهي .

وإذا^(١) تَبَيَّنَ لك ذلك ، فالأعمالُ الواقعةُ في هذه الزَّائِرَةِ كُلِّها إِنَّمَا هي في استِخراجِ أَلْفاظِ الجوابِ من أَلْفاظِ السُّؤالِ؛ لأنَّها، كما رَأَيْتُهُ، استنباطُ حروفٍ على تَرْتِيبٍ من تلكِ الحُرُوفِ بَعَيْنُها على تَرْتِيبٍ آخَرَ. وَسِرُّ ذلكِ إِنَّمَا هو من تَنَاسُبِ يَنْتَهِا يَطَّلَعُ عليه بَعْضٌ دونَ بَعْضٍ . فَمَنْ عَرَفَ ذلكِ التَّنَاسُبَ يَتَسَّرَ عليه استِخراجُ ذلكِ الجوابِ بِتلكِ القَوَائِنِ. والجوابُ يَدُلُّ في مَقامٍ آخَرَ من حيثِ مَوْضوعُ أَلْفاظِهِ وتَراكِبِهِ على وُقُوعِ أَحَدِ طَرَفَيِ السُّؤالِ من نَقْيٍ أو إِثباتٍ. وليسَ هذا من المَقامِ الأوَّلِ؛ بل إِنَّمَا يَرْجَعُ إلى مُطابَقَةِ الكلامِ لما في الخَارجِ . ولا سَبِيلَ إلى مَعْرِفَةِ ذلكِ من هَذِهِ الأَعْمَالِ؛ بل البَشَرُ مَخْجُونُونَ عَنْهُ؛ وَقَدْ اسْتَأْثَرَ اللهُ بَعْلَمَهُ؛ ﴿وَاللهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ . [سورة البقرة، من الآية 216] .

(١) ع ج ل: فإذا .

/ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي^(ب)

الفصل الثاني من الكتاب الأول :

في العمران البدوي، والأُمم الوحشية والقبائل، وما يعرض في ذلك
من الأحوال، وفيه أصول وتهديدات

5

1 * فصل، في أن أجيال البدو والحضر طبعية

اعلم أن اختلاف الأجيال في أخوالهم، إنما هو باختلاف نحلّتهم من المعاش.
فإن اجتماعهم إنما هو المتعاون^(ج) على تحصيله، والابتداء بما هو ضروري منه
وبسيط قبل الحاجي والكمالي. فمنهم من ينتجّل الفلح من الفراسة والزراعة؛ ومنهم
من ينتجّل القيام على الحيوان من الشاء والبقر والمغز والنحل والدود للقرّ لنتائجها¹⁰
واستخراج [فضلاتها]^(د). وهؤلاء القائمون على الفلح والحيوان تدعوهم الضرورة
- ولا بُدّ - إلى البدو، لأنه متنسّع لما لا تنسّع له الحواضر من المزارع والفدن،

(أ) الصفحة 82 من نسخة ط بيضاء (ب) انفردت ط بهذا الاستفتاح وفي بقية الأصول وردت التظلية (ج) كذا في ط،
وفي بقية الأصول: للتعارن (د) سقط من ط.

والمسارح للحيوان وغير ذلك. فكان اختصاص هؤلاء بالبندو أمراً ضرورياً لهم؛ وكان حينئذ اجتماعهم وتعاونهم في حاجات معاشهم وعمرانهم من القوت والكين والدفع إنما هو بالمقدار الذي يحفظ الحياة، ويحصل بُلغة العيش من غير مزيد عليه، للعجز عما وراء ذلك.

- 5 ثم إذا اتسعت أحوال هؤلاء المنتحلين للمعاش، وحصل لهم ما فوق الحاجة من الغنى والرّفه، دعاهم ذلك إلى السكون والدعة، وتعاونوا في الزائد على الضرورة، واستكثروا من الأقوات والملابس والتأثّق فيها، وتوسّعة البيوت، واخطّطوا المدن والأمصار للتخصّص. ثمّ تزيد أحوال الرّفه والرّغد، فتجيء عوائد الترف البالغة مبالغها في التأثّق في علاج القوت، واستجدادة المطابخ، وانتقاء الملابس الفاخرة في أنواعها
- 10 من الحرير والديباج وغير ذلك، ومُعالة^(أ) البيوت والصروح، وإحكام وضعها في تنجيدها، والانتباه بالصنائع في الخروج من القوّة إلى الفعل إلى غايّتها، فيتخذون / القصور والمنازل، ويجرون فيها المياه، ويعالون في صروحها، ويبالغون في تنجيدها، [183] ويختلفون في استجدادة ما يتخذونه في مهنتهم^(ب) من لبوس أو فراش أو آنية أو ماعون؛ وهؤلاء هم الحضّر؛ ومغنائه الحاضرون أهل الأمصار والبلدان. ومن هؤلاء
- 15 من يتنحل في معاشه الصنائع، ومنهم من ينتحل التجارة. وتكون مكاسيهم أنمي وأزفة من أهل البندو، لأن أحوالهم زائدة على الضروري، ومعاشهم في^(ج) نسبة وجدهم، فقد تبين أنّ أجيال البندو والحضر طبيعيتة لا بدّ منها كما قلناه.

(أ) ع: مغلالة (ب) ع ل ي ج: لمهنتهم (ج) من ظ وفي بقية الأصول: على .

٢٠ فصل، في أن جيل العرب في الخليفة طبعي

قد قدّمنا في الفصل قبله، أن أهل البدو هم المشتغلون للمعاش الطبيعي، من الفلح والقيام على الأنعام، وأنهم مُقتصرون على الضروري في^(١) الأقوات والملابس والمسكن وسائر الأحوال والعوائد، مُقتصرون عما فوق ذلك من حاجي أو كمالي؛ فيتخذون البيوت من الشجر أو الوتر أو الشجر، أو من الطين والحجارة غير مُنجدّة، 5 إنما هو قصد الاستغلال والكسب لا ما وراءه؛ وقد يأوون إلى الغيران والكهوف. وأما أقواتهم فيتناولونها بيسير العلاج أو بغير علاج البتّة، إلا ما مسّته النار. فمن كان معاشه منهم في الزراعة والقيام بالفلح، كان المقام به أولى من الظعن؛ وهؤلاء سُكّان المداشر والقرى والجبال، وهم عامّة البزير والأعاجم. ومن كان معاشه في 10 السائمة؛ مثل الغنم والبقر، فهم ظواغن في الأغلب، لازتياد المسارح والمياه لحيوانهم، إذ التقلّب في الأرض أصلح بها، ويُسمّون شاويّة؛ ومغناه القائمون على الشاء والبقر؛ ولا يتعدون في القفر لفقدان المسارح الطيّبة به؛ وهؤلاء مثل البزير والتزك وإخوانهم من التزكمان والصقالبة. وأما من كان معاشهم في الإبل فهم أكثر 83 ب] ظغناً وأبعد في القفر مجالاً؛ / لأنّ مسارح الثلول ونباتها وشجرها، لا تستغني به الإبل في قوام حياتها عن مراعي الشجر بالقفر، وورود مياهه المِلحة، والتقلّب 15 فصل الشتاء في نواحيه فراراً من أذى البرد إلى دفء هوائه، وطلباً لمفاجص النّاتج في رماله؛ إذ الإبل أصعب الحيوان فصلاً ومخاضاً، وأخوَجها في ذلك إلى الدّفء؛

(١) ي: من .

فاضطربوا إلى إبعاد النجعة. ورُبما ذادتهم الحامية عن التلّول أيضاً، فأوغلوا في القفار
نُفَرَةً عن النُصْفَةِ منهم والجزاء لغدوانهم، فكانوا لذلك أشدَّ الناس توحُّشاً. تتزلّوا من
أهل الحواضر منزلة الوحش غير المقدور عليه، والمفتريس من الحيوانات العُجم،
وهؤلاء هم العرب. وفي معنائهم ضوايعُ البرّ، وزناتهُ بالمغرب، والأكراد والتركمان
5 والترك بالمشرق. إلّا أنّ المغرب أبعدُ نُجْعَةً وأشدُّ بداوةً، لأنهم مُختصّون بالقيام على
الإبل فقط، وهؤلاء يقومون عليها وعلى الشاء والبقر معها.

فقد تبين لك، أنّ جيلَ العرب طبعي لا بُدَّ منه في العُمران. والله
﴿الخالقُ العليم﴾ [سورة يس، من الآية 81].

3 • فصل، في أن البدو أقدمُ من الحضّر وسابقُ عليه. وأن البادية أصلُ
العُمران والأمصاير ومددُها⁽¹⁾

10

قد ذكرنا أنّ البدو هم المُقتَصرون على الصّوريّ في أحوالهم، العاجزون
عمّا فوقه؛ والحضّر^(ب) المُغتنون بحاجات التّرف والكمال في أحوالهم وعوائدهم. ولا
شكّ أنّ الصّوريّ أقدمُ من الحاجيّ والكماليّ^(ج) وسابقُ عليه؛ وكأنّ الصّوريّ
أصلُ والكماليّ فزرع ناشيء عنه. فالبدو أصلٌ للمدُن والحضّر، سابقٌ عليها؛ لأنّ
15 أوّلَ مطالب الإنسان الصّوريّ، ولا ينتهي إلى التّرف والكمال إلّا إذا كان الصّوريّ
حاصلاً. فخشونته البداوة قبل رِقّة الحضارة. ولهذا نجد التّمُدّن غايةً للبدويّ يجري

(1) ل: منذها (ب) في: ع ج ل ي: وأن الحضّر (ج) ي: ومن الكماليّ.

إليها، ويُنْتَهِي بِسَعْيِهِ إِلَى مُقْتَرَجِهِ^(أ) مِنْهَا^(ب). وَمَتَى حَصَلَ عَلَى الرِّيشِ الَّذِي تَحْصُلُ
[184] بِهِ أَحْوَالُ التَّرَفِ وَعَوَائِدُهُ، عَاجَ إِلَى / الدَّعَةِ ، وَأَمَكْنَ نَفْسَهُ مِنْ قِيَادِ الْمَدِينَةِ. وَهَكَذَا
شَأْنُ الْقَبَائِلِ الْمُتَبَدِّلَةِ كُلِّهِمْ . وَالْحَضَرِيُّ لَا يَتَشَوَّفُ إِلَى أَحْوَالِ الْبَادِيَةِ إِلَّا لِحَاجَةِ
تَدْعُوهِ إِلَيْهَا أَوْ [لِتَقْصِيرِ]^(ج) عَنْ أَحْوَالِ أَهْلِ مَدِينَتِهِ .

وَمَا يَشْهَدُ لَنَا أَنَّ الْبَدُوَ أَصْلٌ لِلْحَضَرِ وَمُتَقَدِّمٌ عَلَيْهِ ، أَنَا إِذَا فَتَّشْنَا أَهْلَ
مِصْرَ مِنَ الْأَمْصَارِ، وَجَدْنَا أَوْلِيَّةَ أَكْثَرِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْبَدُوِ الَّذِينَ بِضَاحِيَةِ ذَلِكَ الْمِصْرِ
وَفِي قُرَاهِ، وَأَنَّهُمْ أَيْسَرُوا فَسَكَنُوا الْمِصْرَ، وَعَدَلُوا إِلَى الدَّعَةِ وَالتَّرَفِ الَّذِي فِي الْحَضَرِ.
وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَحْوَالَ الْحَضَارَةِ ثَانِيَّةٌ عَنْ أَحْوَالِ الْبَدَاوَةِ، وَأَنَّهَا أَصْلٌ لَهَا ،
فَتَفَهَّمْهُ. ثُمَّ إِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْبَدُوِ وَالْحَضَرِ مُتَفَاوِتٌ لِأَحْوَالِ^(د) مِنْ جِنْسِهِ، فَرُبَّ
خَيٍّ أَعْظَمَ مِنْ خَيٍّ؛ وَقَبِيلَةٍ أَعْظَمَ مِنْ قَبِيلَةٍ ؛ وَمِصْرٍ أَوْسَعُ مِنْ مِصْرٍ؛ وَمَدِينَةٍ أَكْثَرُ
10 عُمَرَانًا مِنْ مَدِينَةٍ .

فَقَدْ تَبَيَّنَ أَنَّ وُجُودَ الْبَدُوِ مُتَقَدِّمٌ عَلَى وُجُودِ الْمُدُنِ وَالْأَمْصَارِ [وَأَصْلٌ لَهَا ،
كَمَا أَنَّ وُجُودَ الْمُدُنِ وَالْأَمْصَارِ]^(هـ) مِنْ عَوَائِدِ التَّرَفِ وَالدَّعَةِ الَّذِي هُوَ مُتَأَخَّرٌ عَنْ
عَوَائِدِ الصَّرُورَةِ الْمَعَاشِيَّةِ .

(أ) كَذَا فِي ظ، وَفِي بَاقِي الْأَصُولِ: مُقْتَرَجَةٌ (ب) ل: فِيهَا (ج) فِي ظ وَحْدَهَا: لِيَقْتَصِرَ (د) كَذَا فِي ظ ج، وَفِي ع ل ي:
الْأَحْوَالِ (هـ) مِنْ: ل ع ج ي .

4 • فصل، في أن أهل البدو أقرب إلى الخير من أهل الحضرة

وسببه أن النفس إذا كانت على الفطرة الأولى كانت مُتهيئة لقبول ما يرد عليها ويتطبع فيها من خير أو شر؛ قال ﷺ⁽¹⁾: "كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه". ويقدر ما ينسب إليها من أحد الخلقين، تبعاً عن الآخر ويضع عليها اكتسابه؛ فصاحب الخير إذا سبقت على⁽²⁾ نفسه عوائد الخير وحصلت له^(ب) ملكته، بعد عن الشر وضع عليه طريقه؛ وكذا صاحب الشر إذا سبقت إليه أيضاً عوائده. وأهل الحضرة لكثرة ما يعانونه من فنون الملاذ وعوائد الترف والإقبال على الدنيا والعكوف على شهواتهم منها، قد تلوثت أنفسهم بكثير من مذمومات الخلق والشر، وتعدت عليهم طرق الخير ومسالكه بقدر ما حصل لهم من ذلك، / حتى [لقد]^(ج) ذهبت عنهم مذاهب الحشمة في أخوالهم؛ فتجد الكثير منهم يقذعون [في أقوال]^(د) الفحشاء في مجالسهم وبين كبرائهم وأهل محارمهم، لا يصدّهم عنه وازع الحشمة، لما أخذتهم به عوائد السوء في التظاهر بالفواحش قولاً وعملاً. وأهل البدو وإن كانوا مُقبلين على الدنيا مثلهم، إلا أنه في المقدار الضروري، لا في الترف ولا في شيء من أسباب الشهوات واللذات ودواعيها. فعوائدهم في معاملاتهم على نسبتها، وما يحصل فيهم من مذاهب السوء ومذمومات الخلق بالنسبة

[84 ب]

(أ) ع: إل (ب) ع: لها (ج) في ظ وحدها: لو (د) سقطت من ظ وحدها.

(1) هو في الصحيحين من حديث أبي هريرة: البخاري 2: 118 حديث رقم (1359) وغيره ومسلم (2658)، وجامع الترمذي (2138)، ومصنف ابن أبي شيبة 12: 6 ومسند أحمد 2: 253، 481.

إلى أهل الحَضَر أَقْلٌ بِكَثِيرٍ؛ فَهَم أَقْرَبُ إِلَى الْفِطْرَةِ الْأُولَى وَأَبْعَدُ عَمَّا يَنْطَبِعُ فِي النَّفْسِ
 مِنْ سُوءِ الْمَلَكَاتِ بِكَثْرَةِ الْعَوَائِدِ الْمَذْمُومَةِ وَقُبْحِهَا ؛ فَيَسْهَلُ عَلَيْهِمْ عَنْ عِلَاجِ
 الْحَضَرِ؛ وَهُوَ ظَاهِرٌ . وَقَدْ تَوَضَّحَ فِيمَا بَعْدُ أَنَّ الْحَضَارَةَ هِيَ نَهَايَةُ الْعُمُرَانِ وَخُرُوجُهُ إِلَى
 الْفَسَادِ، وَنَهَايَةُ الشَّرِّ وَالْبُغْدِ عَنِ الْخَيْرِ. فَقَدْ ثَبَّتَ أَنَّ أَهْلَ الْبَدْوِ أَقْرَبُ إِلَى الْخَيْرِ مِنْ
 أَهْلِ الْحَضَرِ . وَاللَّهُ ﴿يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [سورة آل عمران، من الآية 76] .

5

وَلَا يُغْتَرَضُ عَلَى ذَلِكَ بِمَا وَرَدَ فِي حَدِيثِ الْبُخَارِيِّ⁽¹⁾ مِنْ قَوْلِ الْحَجَّاجِ
 لِسَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ ، وَقَدْ بَلَغَهُ أَنَّهُ خَرَجَ إِلَى سُكْنَى الْبَادِيَةِ ، فَقَالَ لَهُ : ارْتَدَدْتَ عَلَى
 عَقْبَيْكَ، تَعَرَّيْتُ؟! فَقَالَ : لَا ، وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَذِنَ لِي فِي الْبَدْوِ . فَاعْلَمْ أَنَّ
 الْهِجْرَةَ افْتَرَضَتْ أَوَّلَ الْإِسْلَامِ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ لِيَكُونُوا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ حَيْثُ حَلَّ مِنَ
 الْمَوَاطِنِ، يَنْصُرُونَهُ، وَيُظَاهِرُونَهُ عَلَى أَمْرِهِ وَيَخْرُسُونَهُ، وَلَمْ تَكُنْ وَاجِبَةً عَلَى الْأَعْرَابِ
 أَهْلِ الْبَادِيَةِ؛ لِأَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ يَمَسُّهُمْ مِنْ عَصَبِيَّةِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْمُظَاهَرَةِ وَالْحِرَاسَةِ⁽¹⁾
 مَا لَا يَمَسُّ غَيْرَهُمْ مِنْ بَادِيَةِ الْأَعْرَابِ . وَقَدْ كَانَ الْمُهَاجِرُونَ يَسْتَعِينُونَ بِاللَّهِ مِنْ
 التَّعَرُّبِ، وَهُوَ سُكْنَى الْبَادِيَةِ، حَيْثُ لَا تَجِبُ الْهِجْرَةُ .

10

وَقَالَ ﷺ⁽²⁾ فِي حَدِيثِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عِنْدَ مَرَضِهِ بِمَكَّةَ: "اللَّهُمَّ أَمُضْ

15

لَأَصْحَابِي هِجْرَتَهُمْ وَلَا تَرُدَّهُمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ" . / وَمَعْنَاهُ أَنْ يُوقِفَهُمْ لِمُلَازِمَةِ الْمَدِينَةِ وَعَدَمِ
 التَّحَوُّلِ عَنْهَا، فَلَا يَرْجِعُوا عَنْ هِجْرَتِهِمُ الَّتِي ابْتَدَأُوا بِهَا؛ وَهُوَ مِنْ بَابِ الرَّجُوعِ عَلَى

[185]

(1) ظ: الحِرَاس .

(1) أخرجه البخاري في الفتن من صحيحه 9: 66 حديث (7088) ومسلم في المغازي (4494) .

(2) أخرجه البخاري في الهجرة من صحيحه 5: 87 حديث (3936) وفي أماكن أخرى منه، ومسلم في الوصايا (1628) .

العقب في السغي إلى ^(أ) وجه من الوجوه؛ وقيل: إن ذلك كان خاصاً بما قبل الفتح، حين كانت الحاجة داعية إلى الهجرة، لقلّة المسلمين؛ وأما بعد الفتح ^(ب)، وحين كثّر المسلمون واعتزّروا، وتكفل الله لنبيه بالعصمة من الناس، فإن الهجرة ساقطة حينئذٍ، لقوله ﷺ ⁽¹⁾: "لا هجرة بعد الفتح". قيل: سقط إنشاءها عمّن يُسلم بعد الفتح، وقيل: سقط وجوبها عمّن أسلم وهاجر قبل الفتح. والكلُّ مُجمعون على أنها بعد الوفاة ساقطة؛ لأنّ الصحابة افرقوا من يومئذٍ في الآفاق وانتشروا، ولم يبق إلاّ فضل السكّنى بالمدينة وهو هجرة. فقول الحجاج لسلمة حين سكّن البادية: ارتدّدت على عقبيك، تعرّيت؟! نعيّ عليه في ترك السكّنى بالمدينة، بالإشارة إلى الدعاء المأثور الذي قدّمناه، وهو قوله: "ولا تردّهم على أعقابهم"، وبقوله ^(ج): "تعرّيت"، إلى أنّه صار من الأعراب الذين لا يهاجرون. وأجاب سلمة بإكثار ما ألزمه ^(د) من الأمرين، وأنّ النبي ﷺ أذن له في البدو، ويكون ذلك خاصاً به، كشهادة خزيمة وعناق أبي بردة، أو ^(هـ) يكون الحجاج إنّما نعيّ عليه ترك السكّنى بالمدينة فقط، لعلّهم بسقوط الهجرة بعد الوفاة، وإجابة سلمة بأنّ اغتيامه لإذن النبي ﷺ أولى وأفضل؛ فما أثره به واختصّه إلاّ لمعنى غلّمه فيه. وعلى كلّ تقدير، فليس فيه دليل على مذمة البدو الذي عبّر عنه بالتعرّب؛ لأنّ مشروعية الهجرة إنّما كان - كما علمت - لمظاهرة النبي ﷺ وجراسته، لا لمذمة البدو. فليس ^(هـ) في النعي على ترك هذا الواجب بالتعرّب دليل على مذمة التعرّب. والله أعلم.

(أ) ل: على (ب) سقط من ط (ج) ع: لقوله (د) ل: لزمه (هـ) ل: و (و) ل: وليس.

(1) أخرجه البخاري في الهجرة من صحيحه، من حديث ابن عمر 5: 72 (3899) ومسلم (1862) من حديث عائشة.

5 • فَصْلٌ ، فِي أَنْ أَهْلَ الْبَدْوِ أَقْرَبُ إِلَى الشَّجَاعَةِ مِنْ أَهْلِ الْحَضَرِ

وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ الْحَضَرِ أَلْقَوْا جُنُوبَهُمْ عَلَى مِهَادِ الرَّاحَةِ وَالِدُّعَةِ ،
 / [85 ب] / وَانْتَعَمَسُوا فِي النَّعِيمِ وَالتَّرَفِ ، وَوَكَّلُوا أَمْرَهُمْ فِي الْمُدَافَعَةِ عَنْ أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ إِلَى
 وَالِيهِمْ ، وَالْحَاكِمِ الَّذِي يَسُوسُهُمْ ، وَالْحَامِيَةِ الَّتِي تَوَلَّى جِرَاسَتَهُمْ ، وَاسْتَنَامُوا إِلَى الْأَسْوَارِ
 الَّتِي تَحُوطُهُمْ ، وَالْحِزْزِ الَّذِي يَحُولُ دُونَهُمْ ، لَا تُهَيِّجُهُمْ هَيْعَةٌ وَلَا يُنْفِرُ لَهُمْ صَيْدٌ ؛ فَهُمْ 5
 غَاوُونَ [آمِنُونَ] ^(أ) ، قَدْ أَلْقَوْا السَّلَاحَ ، وَزَيَّيْتُ عَلَى ذَلِكَ مِنْهُمْ الْأَخْيَالَ ، وَتَنَزَّلُوا مَنْزِلَةَ
 النِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ هُمْ عِيَالٌ عَلَى أَبِي مَثْوَاهُمْ ؛ حَتَّى صَارَ لَهُمْ ^(ب) خُلُقًا يَتَنَزَّلُ مَنْزِلَةَ
 الطَّبِيعَةِ . وَأَهْلُ الْبَدْوِ [التَفَرَّدَهُمْ] ^(ج) عَنِ الْمَجْتَمَعِ ، وَتَوَخَّشَهُمْ فِي الضَّوَاحِي ، وَبَعْدَهُمْ عَنِ
 الْحَامِيَةِ ، وَانْتَبَذَهُمْ عَنِ الْأَسْوَارِ وَالْأَبْوَابِ ، قَائِمُونَ بِالْمُدَافَعَةِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ ، لَا يَكِلُونَهَا
 إِلَى سِوَاهُمْ ، وَلَا يَتَّقُونَ فِيهَا بَغِيرَهُمْ . فَهُمْ دَائِمًا يَحْمِلُونَ السَّلَاحَ ، وَيَتَلَفَّتُونَ عَنْ كُلِّ 10
 جَانِبٍ فِي الطُّرُقِ ، وَيَتَجَافَوْنَ عَنِ الْهُجُوعِ إِلَّا غَرَارًا فِي الْمَجَالِسِ وَعَلَى الرِّحَالِ وَفَوْقَ
 الْأَقْتَابِ ، يَتَوَجَّسُونَ لِلنَّبَأَةِ وَالْهَيْعَاتِ ، وَيَتَفَرَّدُونَ فِي الْقَفْرِ وَالْبَيْدَاءِ ، مُدْلِينَ بِأَنْفُسِهِمْ ؛
 وَاثْقِينَ بِأَنْفُسِهِمْ ، قَدْ صَارَ لَهُمُ الْبَأْسُ خُلُقًا ، وَالشَّجَاعَةُ سَجِيَّةً ، يَرْجِعُونَ إِلَيْهَا مَتَى
 دَعَاهُمْ دَاعٍ أَوْ اسْتَفَزَّهُمْ صَارِخٌ .

وَأَهْلُ الْحَضَرِ مَهْمَا خَالَطُوهُمْ فِي الْبَادِيَةِ أَوْ صَاحَبُوهُمْ فِي السَّفَرِ ، عِيَالٌ عَلَيْهِمْ ، 15
 لَا يَمْلِكُونَ مَعَهُمْ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ أَنْفُسِهِمْ ؛ وَذَلِكَ مُشَاهِدٌ بِالْعِيَانِ ، حَتَّى فِي مَعْرِفَةِ
 التَّوَاحِي وَالْجِهَاتِ ، وَمَوَارِدِ الْمَاءِ ، وَمَشَارِعِ السُّبُلِ ، وَسَبَبُ ذَلِكَ مَا شَرَّخَنَاهُ . وَأَضْلُهُ

(أ) فِي ظ: آمِنُونَ (ب) ع ل ج ي: ذَلِكَ (ج) ظ: لَتَفَرَّدَهُمْ .

أَنَّ الْإِنْسَانَ ابْنُ عَوَائِدِهِ وَمَأْلُوفِهِ، لَا ابْنَ طَبِيعَتِهِ وَمِزَاجِهِ، فَالَّذِي أَلْفَهُ مِنَ الْأَحْوَالِ حَتَّى صَارَ لَهُ خُلُقًا وَمَلَكَةً وَعَادَةً تَنْزِلُ مَنْزِلَةَ الطَّبِيعَةِ وَالْجِبِلَّةِ . وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ فِي الْآدَمِيِّينَ تَجَدُّهُ كَثِيرًا صَحِيحًا . وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ .

6 • فصلٌ، في أن معاناة أهل الحضر للأحكام، مُفسدةٌ للبأس فيهم، ذاهبةٌ بالمنعة منهم 5

/ وذلك أنه ليس كلُّ أحدٍ مالكا أمر نفسه؛ إذ الرؤساء والأمراء المالكون لأمر [١86] الناس قليلٌ بالنسبة إلى غيرهم؛ فمن الغالب أن يكون الإنسان في ملكة غيره ولا بُدَّ.

فإن كانت الملكة رفيقةً وعادلةً لا يعانى منها حكمٌ ولا منعٌ وصدٌّ، كان مَنْ تحت يدها مُدِلِّينَ بما في أنفسهم من شجاعةٍ أو جبنٍ، وإتقين بعدم الوازع، حتى صار لهم الإذلالُ جِبِلَّةً لا يعرفون سواها . 10

وأما إذا كانت الملكة وأحكامها بالقهر والسَّطو، فتكسر حينئذٍ من سورةٍ بأسهم، وتذهبُ المنعة عنهم لما يكون من التَّكاسل في النفوس المضطَّهدة، كما بُيِّنَهُ. وقد نهى عُمَرُ سَعْدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عن مثلها، لما أخذ زُهْرَةُ بن حَوِيَّةَ سَلَبَ الجالينوس، وكانت قيمته خمسةً وسبعين ألفًا من الذهب، وكان اتَّبَعَ الجالينوس يومَ القادِسيَّةِ فقتله وأخذ سَلَبَتَهُ، فاتزعه منه سَعْدٌ، وقال: ألا انتظرتُ في اتِّباعه إذني؟! وكتب إلى عُمَرَ يَسْتَأْذِنُهُ، فكتب إليه عُمَرُ: تَعَمَّدُ إِلَى مِثْلِ زُهْرَةَ وَقَدْ صَلَّى بِمَا صَلَّى 15

به ، وبقي عليك ما بقي من حزينك ، فتكسر قزته وتفسد قلبه ؛ وأمضى له عمر سلبته .

وأما إذا كانت الأحكام بالعقاب ، فمذهبة للناس بالكلية ؛ لأن وقوع العقاب به ولم يدافع عن نفسه ، يكتسبه المذلة التي تكسر من سورة بأسه بلا شك .

5 وأما إذا كانت الأحكام تأديبية وتعليمية ، وأخذت من عهد الصبا ، أثرت في ذلك بعض الشيء ، لمزباه على المخافة والانقياد ، فلا يكون مديلاً بئاسه .

ولهذا نجد المتوحشين من العرب أهل البدو ، أشد بأساً ممن تأخذه الأحكام . ونجد أيضاً الذين يعانون الأحكام وملكتها من لدن مزباهم في التأديب والتعليم في الصنائع والعلوم والديانات ، ينقص ذلك من بأسهم كثيراً ، ولا يكادون 10 يدافعون عن أنفسهم عادية / بوجه من الوجوه . وهذا شأن طلبة العلم المنتجلين [86 ب] للقراءة والأخذ عن المشايخ والأئمة ، الممارسين للتعليم ^(أ) والتأديب في مجالس الوقار والهيبة . فتفهم هذه الأحوال وذهابها بالمنعة والبأس .

ولا تستنكر ذلك بما وقع في الصحابة من أخذهم بأحكام الدين والشريعة ، ولم ينقص ذلك من بأسهم ، بل كانوا أشد الناس بأساً ؛ لأن الشارع صلوات الله عليه ، لما أخذ المسلمون عنه دينهم ، كان وازعه [فيهم] ^(ب) من أنفسهم ، لما تلا عليهم 15 من الترغيب والترهيب ، ولم يكن بتعليم صناعي ولا تأديب تعليمي ؛ إنما هو ^(ج) أحكام الدين وآدابه المتلقاة ^(د) نقلاً يأخذون أنفسهم بها ، بما رسخ فيهم من عقائد الإيمان والتصدق . فلم تزل سورة بأسهم مستخكمة كما كانت ، ولم تحذشها أظفار التأديب

(أ) ع: التعلم (ب) من ل ، وفي بقية النسخ: فيه (ج) ع: ل: هي (د) سقط من ل .

والحكم . قال عُمَرُ رضي الله عنه ⁽¹⁾ : من لم يؤدِّبه الشرع لا أدِّبه الله . حرصاً على أن يكون الوازع لكلِّ أحدٍ من نفسه ، وبقينا بأنَّ الشرع أعلمُ بمصالح العباد .

ولما تناقض الدين في الناس وأخذوا بالأحكام الوازعة ، ثم صار الشرع علماً وصناعة يؤخذ بالتعليم والتأديب ، ورجع الناس إلى الحضارة وحُلق الانقياد إلى الأحكام ، نقصت بذلك سورة البأس فيهم . 5

فقد تبين أنَّ الأحكام السلطانية والتعليمية مُفسدة للبأس ، لأنَّ الوازع فيها أجنبي ؛ وأما الشرعية فغير مُفسدة ، لأنَّ الوازع فيها ذاتي . ولهذا كانت [هذه] ⁽¹⁾ الأحكام السلطانية والتعليمية مما يؤثر في أهل الحواضر في ضعف نفوسهم ، و[خضد] ^(ب) الشوكة منهم بمعاناتها في وليدهم وكهولهم . والبندؤ بمغزل عن هذه المنزلة لبُعدهم عن أحكام السلطان والتعليم والآداب ؛ ولهذا قال محمد بن أبي زَيْد في كتابه 10 في أحكام المعلمين والمتعلمين ⁽²⁾ : / إنَّه لا ينبغي للمؤدِّب أن يضرب أحداً من الصبيان في التعليم فوق ثلاثة أسواط ؛ نقله عن شريح القاضي . واحتجَّ له بعضهم ^(ج) بما وَقَّع في حديث بدء الوحي من شأن الغط ، وأنَّه كان ثلاث مرَّات ؛ وهو ضعيف . ولا يصلح شأن الغط أن يكون دليلاً على ذلك ، لبُعده عن التعليم المتعارف . والله 15 ﴿الحكيمُ الخبيرُ﴾ [سورة الأنعام ، من الآية 18] .

(أ) سقط من ظ (ب) ظ : خضل (ج) سقط من ل .

(1) ابن الأزرقي : بدائع السلك 2 : 369 .

(2) لم يعرف هذا الكتاب في كتب محمد بن أبي زيد ، وقد أعاد ذكره ونسبته ونقل النص نفسه في الجزء الثاني في فصل : أنَّ الشدة على المتعلمين مُضرة بهم . فلعله أراد محمد بن سحنون .

7 * فصل، في أن سُكْنَى الْبَدْوِ لَا يَكُونُ إِلَّا لِلْقَبَائِلِ أَهْلِ الْعَصِيَّةِ

اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ رَكَّبَ فِي طِبَاعِ الْبَشَرِ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ ، كما قال تعالى : ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ [سورة البلد، الآية 10] ، وقال : ﴿ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾ [سورة الشمس ، الآية 8] ، وَالشَّرُّ أَقْرَبُ الْخِلَالِ إِلَيْهِ إِذَا أَهْمِلَ فِي مَزْعَى عَوَائِدِهِ وَلَمْ [يُهْدِئْهُ] ^(أ) الْاِقْتِدَاءُ بِالذِّينِ ، وَعَلَى ذَلِكَ الْجَمُّ الْغَفِيرُ ، إِلَّا مَنْ وَفَّقَهُ اللَّهُ. وَمِنْ أَخْلَاقِ 5 الشَّرِّ فِيهِمُ الظُّلْمُ وَالْعُدْوَانُ بَعْضٌ عَلَى بَعْضٍ؛ فَمَنْ امْتَدَّتْ عَيْنُهُ إِلَى مَتَاعِ أَخِيهِ امْتَدَّتْ يَدُهُ إِلَى أَخْذِهِ، إِلَّا أَنْ يَصُدَّهُ وَازِعٌ، [كما] ^(ب) قَالَ ⁽¹⁾ : [من الكامل]

وَالظُّلْمُ مِنْ شَيْمِ النَّفُوسِ ، فَإِنْ تَجَدَّدَ ذَا عِفَّةٍ فَلِعِلَّةٍ لَا يَظْلِمُ

فَأَمَّا الْمَدَنُ وَالْأَمْصَارُ ، فَعُدْوَانُ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ تَدْفَعُهُ الْحُكَامُ وَالذُّلَّةُ بِمَا قَبَضُوا عَلَى أَيْدِي مَنْ تَحْتَهُمْ مِنَ الْكَافَّةِ أَنْ يَمْتَدَّ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ ، أَوْ يَغْدُو عَلَيْهِ. فَهَمُ 10 مَكْبُوحُونَ بِحُكْمَةِ الْقَهْرِ وَالسُّلْطَانِ عَنِ التَّظَالُمِ، إِلَّا إِذَا كَانَ مِنَ الْحَاكِمِ بِنَفْسِهِ. وَأَمَّا الْعُدْوَانُ الَّذِي مِنْ خَارِجِ الْمَدِينَةِ فَيَتَدَفَّعُهُ سِيَاجُ الْأَسْوَارِ عِنْدَ الْغَفْلَةِ أَوْ الْغُرَّةِ لَيْلًا، أَوْ الْعَجْزِ عَنِ الْمُقَاوَمَةِ نَهَارًا، وَيَتَدَفَّعُهُ ذِيَادُ الْحَامِيَةِ مِنْ [أَعْوَانِ] ^(ج) الذُّلَّةِ عِنْدَ الْاِسْتِغْدَادِ وَالْمُقَاوَمَةِ .

وَأَمَّا أَحْيَاءُ الْبَدْوِ ، فَيَزَعُ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ مَشَائِخُهُمْ وَكِبَرَاؤُهُمْ ، بِمَا [وَقَرَأَ] ^(د) [87ب] / فِي نَفُوسِ الْكَافَّةِ لَهُمْ مِنَ الْوَقَارِ وَالتَّجِلَّةِ. وَأَمَّا جِلْلُهُمْ فَإِنَّمَا يَدُودُ عَنْهَا مِنْ خَارِجِ حَامِيَةِ 15

(أ) ظ: لم يندبه (ب) سقط من ظ (ج) ظ: إغوازة (د) ظ: وقن .

(1) البيت لأبي الطيب المتنبي (الديوان بشرح المعكبري 4: 125) .

الحي من أنجادهم وفثيانهم المعروفين بالشجاعة فيهم . ولا يصدق دفاعهم وزيادهم إلا إذا كانوا عَصِيَّةً وأهل نَسَبٍ واحد ؛ لأنهم بذلك تشتدُّ شُوكُهُمْ ويخشى جانبهم ؛ إذ نُعْرَةُ كلِّ أحدٍ على نَسَبِهِ^(١) وعَصِيَّتِهِ أهُمُّ ، وما جعلَ اللهُ في قُلُوبِ عِبَادِهِ مِنَ الشَّفَقَةِ والنُّعْرَةِ على ذَوِي أَرْحَامِهِمْ وَقُرْبَاهُمْ موجودٌ في الطَّبَاعِ البَشَرِيَّةِ ، وبها يكونُ التَّعَاصُدُ 5 والتَّنَاصُرُ ، وتَعْظُمُ رَهْبَةُ الْعَدُوِّ لَهُمْ . واعتبر ذلك فيما حكاه القرآن عن إخوة يوسف حين قالوا لأبيه: ﴿لَنْ أَكَلَهُ الدَّبُّ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا لَخَاسِرُونَ﴾ [سورة يوسف، من الآية 14] ؛ والمعنى أَنَّهُ لَا يَتَوَهَّمُ الْعَدُوَانُ عَلَى أَحَدٍ مَعَ وُجُودِ الْعَصِيَّةِ لَهُ .

وأما الْمُتَفَرِّدُونَ فِي أَنْسَابِهِمْ ، فَقَلٌّ أَنْ تُصِيبَ أَحَدًا مِنْهُمْ نُعْرَةٌ عَلَى صَاحِبِهِ . فإذا أَظْلَمَ الْجَوُّ بِالْشَّرِّ يَوْمَ الْحَرْبِ ، تَسَلَّلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَبْغِي النَّجَاةَ بِنَفْسِهِ خِيفَةً 10 وَاسْتِيحَاشًا مِنَ التَّخَاذُلِ . فَلَا يَقْتَدِرُونَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ عَلَى سُكْنَى الْقَفْرِ ، لِمَا أَنَّهُمْ حِينَئِذٍ طُعْمَةٌ لِمَنْ يَلْتَهُمُهُمْ مِنَ الْأُمَمِ سِوَاهُمْ .

وإذا تَبَيَّنَ ذَلِكَ فِي السُّكْنَى الَّتِي تَحْتَاجُ إِلَى الْمُدَافَعَةِ وَالْحِمَايَةِ ، فَبِمَثَلِهِ يَتَّبِعِينَ لَكَ فِي كُلِّ أَمْرٍ يُحْمَلُ النَّاسُ عَلَيْهِ ، مِنْ بُيُوتٍ أَوْ إِقَامَةٍ مُلْكٍ أَوْ دَعْوَةٍ ؛ إِذْ بُلُوعُ الْغَرَضِ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ إِنَّمَا يَتِمُّ بِالْقِتَالِ عَلَيْهِ ، لِمَا فِي طِبَاعِ الْبَشَرِ مِنَ الْإِسْتِغْصَاءِ ، وَلَا 15 بُدَّ فِي الْقِتَالِ مِنَ الْعَصِيَّةِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ آنفًا ، فَاتَّخِذْهُ إِمَامًا تَقْتَدِي بِهِ فِي مَا نَوْرَدُهُ عَلَيْكَ مِنْ بَعْدِ . وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ .

(١) طع: يشبهه .

8 • فَضْلٌ ، فِي أَنْ الْعَصَبِيَّةَ إِنَّمَا تَكُونُ مِنَ الْإِتِّحَامِ بِالنَّسَبِ أَوْ مَا فِي مَعْنَاهُ

[188]

/ وذلك أَنَّ صِلَةَ الرَّجِمِ طَبِيعِيَّةٌ فِي الْبَشَرِ إِلَّا فِي الْأَقْلِّ. وَمَنْ صِلَتْهَا الثُّغْرَةُ عَلَى
ذَوِي الْقُرْبَى وَأَهْلِ الْأَرْحَامِ أَنْ يَنَالَهُمْ ضَيْمٌ أَوْ تَصِيْبُهُمْ هَلَكَةٌ. فَإِنَّ الْقَرِيبَ يَجِدُ فِي نَفْسِهِ
غَضَاضَةً مِنْ ظُلْمِ قَرِيبِهِ أَوْ الْعَدَاءِ عَلَيْهِ ، وَيَوَدُّ أَنْ يَحُولَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا يَصِلُهُ مِنَ الْمَعَاطِبِ
وَالْمَهَالِكِ ؛ نَزْعَةً طَبِيعِيَّةً فِي الْبَشَرِ مُذْ كَانُوا. فَإِذَا كَانَ النَّسَبُ الْوَاصِلَ بَيْنَ الْمُتَنَاصِرِينَ 5
قَرِيبًا جَدًّا ، بَحِثُ حَصَلَ بِهِ الْإِتِّحَامُ وَالْإِتِّحَادُ ، كَانَتْ الْوُضْلَةُ ظَاهِرَةً ، فَاسْتَدْعَتْ
ذَلِكَ بِمَجَرَّدِهَا وَوُضُوحِهَا. وَإِذَا بَعُدَ النَّسَبُ بَعْضُ الشَّيْءِ ، فَرُبَّمَا تُوسِي بِعَظْمِهَا وَيَتَّقِي
مِنْهُ شُهْرَةً فَتُخَمَّلُ عَلَى التُّضَرَةِ لِذَوِي نَسَبِهِ بِالْأَمْرِ الْمَشْهُورِ مِنْهُ ، فَرَارًا مِنَ الْغَضَاضَةِ
الَّتِي يَتَوَهَّمُهَا فِي نَفْسِهِ مِنْ ظُلْمٍ مِنْهُ هُوَ مَنْسُوبٌ إِلَيْهِ بِوَجْهِهِ . وَمِنْ هَذَا الْبَابِ الْوَلَاءُ
وَالْحِلْفُ ، إِذْ تُغَرُّ كُلُّ أَحَدٍ عَلَى أَهْلِ وَلَائِهِ وَحِلْفِهِ ، لِلْأَثَقَةِ الَّتِي تَلْحَقُ النَّفْسَ مِنْ اهْتِضَامِ 10
جَارِهَا أَوْ قَرِيبِهَا أَوْ نَسَبِهَا بِوَجْهِهِ مِنْ وَجْهِهِ النَّسَبِ ؛ وَذَلِكَ لِأَجْلِ اللَّحْمَةِ الْحَاصِلَةِ مِنَ
الْوَلَاءِ ، مِثْلَ لَحْمَةِ النَّسَبِ أَوْ قَرِيبِهَا مِنْهَا. وَمِنْ هَذَا نَفْهُمُ مَعْنَى قَوْلِهِ ﷺ (1) : "تَعْلَمُوا مِنْ
أَنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ". بِمَعْنَى أَنَّ النَّسَبَ إِنَّمَا فَائِدَتُهُ هَذَا الْإِتِّحَامُ الَّذِي يُوجِبُ
صِلَةَ الْأَرْحَامِ حَتَّى تَقَعَ الْمُتَنَاصَرَةُ وَالثُّغْرَةُ ، وَمَا فَوْقَ ذَلِكَ مُسْتَعْنَى عَنْهُ ؛ إِذِ النَّسَبُ أَمْرٌ
وَهَمِّي لَا حَقِيقَةَ لَهُ ، وَنَفْعُهُ لَهُ (1) إِنَّمَا هُوَ فِي هَذِهِ الْوُضْلَةِ وَالْإِتِّحَامِ ؛ فَإِذَا كَانَ ظَاهِرًا 15
وَاضِحًا حَمَلَ النُّفُوسَ عَلَى طَبِيعَتِهَا مِنَ الثُّغْرَةِ كَمَا قُلْنَا ؛ وَإِذَا كَانَ إِنَّمَا يُسْتَفَادُ مِنَ الْخَبَرِ

(1) سقط من ل .

(1) أخرجه أحمد 2: 374، الترمذي (1979) والحاكم في المستدرک 4: 161 .

البعيد ، ضَعُفَ فيه الوَهمُ وذهبتْ فائدته ، وصارَ الشُّغلُ به مَجَّاناً ومن أَعْمَالِ اللّهُو / المنهِيّ عنه. ومن هذا الاعتبار ، مَعْنَى قَوْلِهِمُ النَّسَبُ عِلْمٌ لَا يَنْفَعُ ، وَجَهَالَةٌ لَا تَضُرُّ ؛ [88 ب] بِمَعْنَى أَنَّ النَّسَبَ إِذَا خَرَجَ عَنِ الْوُضُوحِ وَصَارَ مِنْ قَبِيلِ الْعُلُومِ ، ذَهَبَتْ فَائِدَةُ الْوَهمِ فِيهِ عَنِ النَّفْسِ ، وَانْتَفَتِ النُّعْرَةُ الَّتِي تَحْمِلُ عَلَيْهَا الْعَصِيَّةَ ، فَلَا مَنَفْعَةَ حِينَئِذٍ فِيهِ . 5 والله أعلم .

9 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الصَّرِيحَ مِنَ النَّسَبِ إِنَّمَا يُوْجَدُ لِلْمُتَوَحِّشِينَ فِي الْقَفْرِ ، مِنْ الْعَرَبِ وَمِنْ فِي مَعْنَاهُمْ

وذلك لما اختصوا به من نكد العيش وشظف الأحوال وسوء الموطن ، حملتهم عليها⁽¹⁾ الضرورة التي عيّنت لهم تلك القسمة ؛ وهي بما كان معاشهم من القيام على الإبل ونتاجها ورعايتها ، والإبل تَدْعُوهم إلى التَّوَحُّشِ فِي الْقَفْرِ لِزَعْيِهَا مِنْ شَجَرِهِ وَنَتَاجِهَا فِي رِمَالِهِ كَمَا تَقَدَّمَ ؛ وَالْقَفْرُ مَكَانُ الشُّظْفِ وَالسَّعْبِ ، فَصَارَ لَهُمْ إِلْفًا وَعَادَةً وَرَبِيتٌ فِيهَا أَجْيَالُهُمْ ، حَتَّى تَمَكَّنَتْ خُلُقًا وَجِبِلَّةً . فَلَا يَنْزِعُ إِلَيْهِمْ أَحَدٌ مِنَ الْأُمَمِ أَنْ يُسَاهِمَهُمْ فِي حَالِهِمْ ، وَلَا يَأْنُسُ بِهِمْ أَحَدٌ مِنَ الْأَجْيَالِ ؛ بَلْ لَوْ وَجَدَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ السَّبِيلَ إِلَى الْفِرَارِ مِنْ حَالِهِ وَأَمَكَّنَهُ ذَلِكَ لَمَا تَرَكَه . 10 15 فَيُؤْمِنُ عَلَيْهِمْ لِأَجْلِ ذَلِكَ مِنْ اخْتِلَاطِ أَنْسَابِهِمْ وَفَسَادِهَا ، وَلَا تَزَالُ بَيْنَهُمْ مُحْفُوظَةٌ صَرِيحَةٌ .

(1) ل: عليه .

واعتبر ذلك في مُضَرٍّ من قُرَيْشٍ وَكِنَانَةٍ وَثَقِيفٍ وَبَنِي أَسَدٍ وَهَذِيلٍ وَمَنْ
 جَاوَرَهُمْ مِنْ خُزَاعَةٍ؛ لَمَّا كَانُوا أَهْلَ شَطَفٍ وَمَوَاطِنَ غَيْرِ ذَاتِ زَرْعٍ وَلَا ضَرْعٍ، وَبُعَدُوا
 مِنْ أَزْيَافِ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ وَمَعَادِنِ الْأُذَمِّ^(أ) وَالْحَبُوبِ، كَيْفَ كَانَتْ أَنْسَابُهُمْ صَرِيحَةً
 مُحْفُوظَةً لَمْ يَدْخُلْهَا اخْتِلَاطٌ وَلَا عُرفٌ فِيهَا شُوبٌ. وَأَمَّا الْعَرَبُ الَّذِينَ كَانُوا بِالثَّلُولِ فِي
 مَعَادِنِ الْحَضْبِ لِلْمَرَاعِيِّ وَالْعَيْشِ، مِنْ جَنْبَرٍ / وَكَهْلَانٍ، مِثْلَ لَحْمٍ وَجُدَامٍ وَغَسَّانٍ 5
 وَطَيِّئٍ وَقُضَاعَةٍ وَإِيَادٍ، فَاخْتَلَطَتْ أَنْسَابُهُمْ وَتَدَاخَلَتْ شُعُوبُهُمْ. فَفِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ
 بُيُوتِهِمْ مِنَ الْخِلَافِ عِنْدَ النَّاسِ مَا تَعْرِفُ، وَإِنَّمَا جَاءَهُمْ ذَلِكَ مِنْ قَبْلِ الْعَجَمِ وَمُخَالَطَتِهِمْ؛
 وَهُمْ لَا يَتَعَبَّرُونَ بِمَحَافِظَةِ عَلَى النَّسَبِ فِي بُيُوتِهِمْ وَشُعُوبِهِمْ؛ وَإِنَّمَا هَذَا لِلْعَرَبِ فَقَطْ.
 قَالَ عُمَرُ^(ب): تَعَلَّمُوا النَّسَبَ وَلَا تَكُونُوا كَنَبِطِ السَّوَادِ، إِذَا سُئِلَ أَحَدُهُمْ عَنْ أَضْلِهِ،
 قَالَ مِنْ قُرَيْبَةٍ كَذَا. هَذَا إِلَى مَا لَحِقَ هَؤُلَاءِ الْعَرَبِ أَهْلُ الْأَزْيَافِ مِنَ الْإِزْدَحَامِ 10
 مَعَ النَّاسِ عَلَى الْبَلَدِ الطَّيِّبِ وَالْمَرَاعِيِّ الْحَصِييَةِ^(ج)؛ فَكَثُرَ الْإِخْتِلَاطُ وَتَدَاخَلَتِ الْأَنْسَابُ.
 وَقَدْ كَانَ وَقَعَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ الْإِتِمَاءُ إِلَى الْمَوَاطِنِ، فَيُقَالُ: جُنْدٌ قَيْسَرِيْنِ،
 جُنْدٌ دِمَشْقِي، جُنْدٌ الْعَوَاصِمِ، وَانْتَقَلَ ذَلِكَ إِلَى الْأَنْدَلُسِ؛ وَلَمْ يَكُنْ [ذَلِكَ]^(د) لَا طَرَا حِ
 الْعَرَبِ أَمْرَ النَّسَبِ، وَإِنَّمَا كَانَ لِاخْتِصَاصِهِمْ بِالْمَوَاطِنِ بَعْدَ الْفَتْحِ حَتَّى عُرِفُوا بِهَا،
 وَصَارَتْ لَهُمْ عَلَامَةٌ زَائِدَةٌ عَلَى النَّسَبِ يَتَمَيَّزُونَ بِهَا عِنْدَ أُمَرَائِهِمْ. ثُمَّ وَقَعَ الْإِخْتِلَاطُ 15
 فِي الْخَوَاصِرِ مَعَ الْعَجَمِ وَغَيْرِهِمْ، وَفَسَدَتْ الْأَنْسَابُ بِالْجُمْلَةِ، [وَفُقِدَتْ]^(هـ) ثَمَرَتُهَا مِنْ

(أ) جاء في ع بضم الدال، والأصح التسكين (ب) ي ج: الحصبة (ج) من ل (د) في ط وحدها: فُقد .

(1) ابن عبد البر: الإنباه على قبائل الرواة 1: 12، ابن الأزرقي: بدائع السلك 1: 65 .

العَصِيَّة، فَاطْرَحَتْ، ثُمَّ تَلَا شَتْ الْقَبَائِلُ وَذَثَرَتْ، فَذَثَرَتْ الْعَصِيَّةُ بِذُثُورِهَا، وَبَقِيَ [ذَلِكَ] ⁽¹⁾ فِي الْبَدْوِ ^(ب) كَمَا كَانَ . وَاللَّهُ وَارِثُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا .

10 • فَضْلٌ، فِي اخْتِلَاطِ الْأَنْسَابِ كَيْفَ يَنْعُ

إِنَّهُ مِنَ الْبَيِّنِ أَنَّ بَعْضاً مِنْ أَهْلِ الْأَنْسَابِ يَنْسُقُ إِلَى أَهْلِ نَسَبٍ آخَرَ ،
 5 بَنُوعٍ إِلَيْهِمْ أَوْ حِلْفٍ أَوْ وِلَاءٍ، أَوْ لِفِرَارٍ مِنْ قَوْمِهِ بِجِنَايَةِ أَصَابِهَا، فَيُدْعَى بِنَسَبِ هَؤُلَاءِ وَيُعَدُّ مِنْهُمْ فِي ثَمَرَاتِهِ ، مِنْ الثُّغْرَةِ وَالْقَوْدِ وَخَمْلِ الدِّيَّاتِ وَسَائِرِ الْأَحْوَالِ . وَإِذَا وَجَدْتَ ثَمَرَاتُ النَّسَبِ فَكَأَنَّهُ وَجِدَ؛ لِأَنَّهُ لَا مَعْنَى لَكُونِهِ مِنْ هَؤُلَاءِ أَوْ مِنْ هَؤُلَاءِ، إِلَّا جَرِيَانُ / أَخْكَامِهِمْ وَأَخْوَالِهِمْ عَلَيْهِ، وَكَأَنَّهُ ائْتَحَمَ بِهِمْ . ثُمَّ إِنَّهُ قَدْ يَتَنَاسَى النَّسَبُ الْأَوَّلُ [89 ب] بطول الزَّمانِ، وَيَذْهَبُ أَهْلُ الْعِلْمِ بِهِ، فَيَخْفَى عَلَى الْأَكْثَرِ .

10 وما زَالَتْ الْأَنْسَابُ تَسْقُطُ مِنْ شِغْبٍ إِلَى شِغْبٍ؛ وَيَلْتَحِمُ قَوْمٌ بآخَرِينَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ وَالْعَرَبِ وَالْعَجَمِ . وَانْظُرْ خِلَافَ النَّاسِ فِي نَسَبِ آلِ الْمُنْذِرِ وَغَيْرِهِمْ تَبَيَّنَ شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ . وَمِنْهُ شَأْنُ بَجِيلَةَ فِي عَرْفَجَةَ ⁽¹⁾ بْنِ هَزْثَمَةَ لَمَّا وَلَّاهُ عُمَرُ عَلَيْهِمْ ، فَسَأَلُوهُ الْإِغْفَاءَ مِنْهُ، وَقَالُوا: هُوَ فِينَا تَزْيِيفٌ، أَيْ دَخِيلٌ وَلَصِيقٌ ، وَطَلَبُوا أَنْ يُوَلَّى عَلَيْهِمْ جَرِيَرًا . فَسَأَلَهُ عُمَرُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ عَرْفَجَةُ : صَدَقُوا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَا رَجُلٌ
 15 مِنَ الْأَزْدِ، أَصَبْتُ دَمًا فِي قَوْمِي وَلَحِقْتُ بِهِمْ . وَانْظُرْ مِنْهُ كَيْفَ اخْتَلَطَ عَرْفَجَةُ بِبَجِيلَةَ

(1) سَقَطَ مِنْ ظ (ب) ل: الْبِلَادَةُ .

(1) تَقَدَّمَتِ الْإِشَارَةُ إِلَى خَبْرِهِ فِي صَفْحَةِ 43 .

وليس جلدتهم ودُعي بنسبهم حتى ترشح للرئاسة عليهم، لولا علم بعضهم بوشائجه ؛
ولَوْ غفلوا عن ذلك وامتدَّ الزَّمَنُ لثُنِيَ بالجُملة وعُدَّ منهم بكلِّ وجهٍ ومذهبٍ .
فافهمه، واعتبر سرَّ الله في خَلِيقته . ومثلُ هذا كثيرٌ لهذا العهد ولما قبله من العهود.

11 • فصلٌ، في أنَّ الرئاسة على أهل العصبيَّة لا تكون في غير نسبهم

- 5 وذلك أنَّ الرِّئاسة لا تكونُ إلَّا بالغلب، والغلبُ إنّما يكون بالعصبيَّة كما
قدّمناه. فلا بُدَّ في الرِّئاسة على القوم أن تكون من عصبيَّة غالبٍ لعصبيَّاتهم واحدة
واحدة، لأنَّ كلَّ عصبيَّة منهم إذا أحسَّت بغلبِ عصبيَّة الرئيس لهم أقروا بالإذعان
والاتباع. والسَّاقِط في نسبهم بالجُملة لا تكونُ له عصبيَّة فيهم بالنسب، إنّما هو
مُلصَّقٌ نزيهٌ؛ وغايةُ التعصُّب له بالولاء والجلف؛ وذلك لا يوجبُ له غلباً عليهم
البتَّة. وإن فرضنا أنّه قد التَّحم بهم واختلطَ وثُنِيَ عهده الأوَّل من الالتصاق،
10 وليس جلدتهم ودُعي بنسبهم، فكيف له الرِّئاسة قبل هذا الالتحام أو لأحدٍ من
سلفه. / والرِّئاسة على القوم إنّما تكون مُتناقلة في منبَتٍ واحدٍ تعيَّن له الغلبُ
بالعصبيَّة. فالأوليَّة التي كانت لهذا المُلصَّق قد عُرف فيها التصاقه من غير شكٍّ،
ومَنعه ذلك الالتصاق من الرِّئاسة حينئذٍ؛ فكيف تُنَوِّلت عنه وهو على حالِ
الإلتصاق⁽¹⁾؛ والرِّئاسة لا بُدَّ وأن تكونَ موروثةً عن مُستحقِّها لما قلناه من التغلُّب
15 بالعصبيَّة.

(1) ل: الالتصاق .

وقد يَتَشَوَّفُ كثيرٌ من الرُّؤساء على القبائل والعصائب إلى أنسابٍ يلهجون بها، إما لخصوصية فضيلة كانت في أهل ذلك النسب، من شجاعة، أو كرم، أو ذكرٍ كيف اتفق؛ فينزعون إلى ذلك النسب، ويتورطون بالدَّعوى في شعوبه، ولا يعلمون ما يوقعون فيه أنفسهم من القَذح في رئاستهم والطَّعن في شرفهم . وهذا كثيرٌ في 5 الناس لهذا العهد .

فمن ذلك ما تدَّعيه زِناتةُ جملةٍ أنَّهُم من العرب. ومنه ادِّعاءُ أولاد [رثاب]⁽¹⁾ المعروفين بالحجازيين من بني عامر، إحدى شعوب رُغْبَة، أنَّهُم من بني سُلَيْم، [ثم]^(ب) من الشَّريد منهم، لحق جدُّهم ببني عامر نَجَّاراً يَضَع الحِزْجان، واختلطَ بهم والتَحَمَ بنَسَبهم حتَّى رَأَس عليهم، ويُسمَّونه الحِجازيَّ.

10 ومن ذلك ادِّعاءُ بني عبد القويِّ بن العبَّاس من تُوجين ، أنَّهُم من وُلْدِ العبَّاس بن عبد المطلب، رُغْبَة في هذا النسب الشريف وغلطاً باسم العبَّاس بن عَطِيَّة، أبي عبد القويِّ. ولم يُعلم دخولُ أحدٍ من العبَّاسيِّين إلى المغرب، لأنَّه كان مُدَّأَوِّل دَوْلَتهم على دَعْوَة العَلَوِيِّين أعدائهم من الأدارسة والعَبِيدِيِّين ؛ فكيف يَسْقُط العبَّاسيُّ إلى أحدٍ من شيعة العَلَوِيِّين ؟!

15 وكذلك ما يدَّعيه أبناءُ زِيَّان مُلُوكِ بَنِي عَبْدِ الواد ، أنَّهُم من وُلْدِ القاسمِ بن إدريس، ذهاباً إلى ما اشتهر في نَسَبهم أنَّهُم من وُلْدِ القاسم، فيقولون بلسانهم الزَّنَاتِيَّ إيت القاسم، أي: بنو القاسم، ثم يدَّعون أنَّ القاسم هذا هو القاسمُ بن إدريس، أو / القاسم بن محمد بن إدريس. ولو كان ذلك صحيحاً، فغايةُ القاسم هذا أنه قَرَّ مِنْ [90 ب]

(1) في ظ: رباب، وفي: ع ج ل: رباب، بقلب الهمزة إلى ياء، والأصل رثاب (انظر الاشتقاق 119) (ب) من: ع ل ي .

مكان سُلطانه مُستجيرًا بهم، فكيف تتم له الرئاسة عليهم في باديتهم ؟ وإنما هو غلطٌ من قبل اسم القاسم ؛ فإنه كثير الدَّوران^(أ) في الأدارية ؛ فتوهموا أن قاسمهم من ذلك النسب، وهم غير مُحتاجين لذلك؛ فإن منالهم للملك والعزة إنما كان بعصيتهم، ولم يكن بادعاء علوية ولا عباسية ولا شيء من الأنساب. وإنما يحمل على هذا المتقربون إلى الملوك بمنازعهم ومذاهبهم وبشهر حتى يتغذ عن الرد . ولقد بلغني عن 5 يغمراسن بن زيان مؤثِّل سُلطانهم ، أنه لما قيل له ذلك نكره ، وقال بلغته الزناتية ما معناه : أما الدنيا والملك [فيلناه]^(ب) بسُيوفنا لا بهذا النسب، وأما نفعه في الآخرة فردودٌ إلى الله . وأعرض عن المتقرب إليه^(ج) بذلك .

ومن هذا الباب ما يدعيه بنو سَعْدٍ شيوخُ بني يزيد من رُغبة ، أنهم من 10 وُلد أبي بكر الصديق ، وبنو سلامة شيوخُ بني يذللتن من توجين أنهم من سليم ، وكذا الدَّوادة شيوخُ رياح أنهم من أعقاب البرامكة ، وكذلك بنو مهتا أمراء طيء بالمشرق ، يدعون فيما بلغنا أنهم من أعقابهم، وأمثال ذلك كثير ؛ ورئاستهم في قومهم مانعة من ادعاء هذه الأنساب كما ذكرناه ؛ بل يُعين أن يكونوا من صريح ذلك النسب وأقوى عصبية . فاعتبره واجتنب المغالطة فيه. ولا تجعل من هذا الباب إلحاق مهدي الموحدين بنسب العلوية ؛ فإن المهدي لم يكن من مثبت الرئاسة في 15 قومه، وإنما رأس عليهم بعد اشتهاره بالعلم والدين، ودخول قبائل المصامدة في دعوته، وكان مع ذلك من أهل القبائل^(د) المتوسطة فيهم. والله عالم الغيب والشهادة.

(أ) ي: الوجود (ب) في ظ وحدها: قبلناه، وهو تصحيف (ج) سقط من ج (د) في: ع ل ج ي: المناب

12 ﴿ فَصُلِّ ، فِي أَنْ الْبَيْتِ وَالشَّرَفِ بِالْأَصَالَةِ وَالْحَقِيقَةِ لِأَهْلِ الْعَصْبِيَّةِ ، وَيَكُونُ لغيرهم بالمجانر والشبه

/ وذلك أن الشرف والحسب إنما هو بالخلال؛ ومعنى البيت أن يعد الرجل [191] في آبائه أشرافاً مذكورين، يكون له بولادتهم إياه والانتساب إليهم تجلّة في أهل جللته ، لما وقّر في نفوسهم من تجلّة سلفه وشرفهم بخلالهم . والناس في نشوهم وتناسلهم معادن ؛ قال عليه السلام ⁽¹⁾: "الناس معادن ، خيارهم في الجاهليّة خيارهم في الإسلام ، إذا فقهوا". فمعنى الحسب راجع إلى الأنساب . وقد بينّا أن ثمرّة الأنساب وفائدتها إنما هي العصبيّة للثغرة والتناصر ، فحيث تكون العصبيّة مزهوبة ومخشيّة ، والمثبت فيها زكيّ مخميّ، تكون فائدة النسب أوضح وثمرتها أقوى، وتعدّد الأشراف من الآباء زائد في فائدتها؛ فيكون الحسب والشرف أصيلاً في أهل العصبيّة لوجود ثمرّة النسب. وتتفاوت البيوت في هذا الشرف بتفاوت العصبيّة؛ لأنّه سرّها. ولا يكون للمنفردين من أهل الأمصار بيتٌ إلّا بالمجاز، وإن توهّموه ، فزخرف من الدعاوى. وإذا اعتبرت الحسب في أهل الأمصار، وجدت مغناه أنّ الرجل منهم يعدّ سلفاً في خلال الخير ومخالطة أهله ، مع الركون إلى العافية ما استطاع، وهذا مغايّر لسرّ العصبيّة التي هي ثمرّة النسب وتعدّد الآباء، لكنّه يطلق عليه حسبٌ 15 وبيتٌ بالمجاز، بعلاقة ما فيه من تعدّد الآباء المتعاقبين على طريقة واحدة من الخير ومسالكه؛ وليس حسباً بالحقيقة وعلى الإطلاق.

(1) أخرجه البخاري في المناقب 4: 217 (3496) و (2374) و (3588) ، ومسلم (2526) من حديث أبي هريرة .

وقد يكون للبيت شرف أول بالعصية والجلال، ثم يتسلخون منه لذهابها بالحضارة كما تقدم، ويختلطون بالغمار، ويتقى في نفوسهم وشواش ذلك الحسب، يعدون به أنفسهم من أشرف البيوتات أهل العصيات⁽¹⁾، وليسوا منها في شيء، لذهاب العصية جملة. / وكثير من أهل الأمصار التائبين في بيوت العرب أو العجم [91ب]

لأول عهدهم مؤسسون بذلك؛ وأكثر ما رشح الوشواس في ذلك ليني إسرائيل، فإنه 5 كان لهم بيت من أعظم بيوت العالم بالمتبت، أولاً، لما تعدد في سلفهم من الأنبياء والرسل، من لدن إبراهيم عليه السلام إلى موسى صاحب ملتهم وشريعتهم؛ ثم بالعصية ثانياً، وما آتاهم الله بها من الملك الذي وعدهم به، ثم انسلخوا من ذلك أجمع، وضربت عليهم الذلة^(ب)، وكتب عليهم الجلاء في الأرض، وانفردوا بالاستعباد والكفر آفاً من السنين. ثم وما زال هذا الوشواس مصاحباً لهم؛ فتجدهم يقولون: 10 هذا هاروني؛ هذا من نسل يوشع؛ هذا من عقب كالب؛ هذا من سبط يهوذا، مع ذهاب العصية ورسوخ الدل فيهم منذ أحقاب متطاولة. وكثير من أهل الأمصار غيرهم، المنقطعين في أنسابهم عن العصية، يذهب إلى هذا الهذيان.

وقد غلط أبو الوليد بن رشد في هذا لما ذكر الحسب في كتاب الخطابة⁽¹⁾ من تلخيص كتب المعلم الأول، فقال: والحسب هو أن يكون من قوم قد تم نزلهم 15 بالمدينة؛ ولم يتعرض لما ذكرناه. ولئت شغري ما الذي ينفعه قدم نزلهم بالمدينة إن

(أ) في: ع ل ج ي: العصاب (ب) ل: والمسكنة .

(1) ابن رشد: تلخيص الخطابة 41 ونص عبارته وشروطه: أما الحسب فهو أن يكون القوم الذين هو منهم هم أول من نزل المدينة، وأن يكونوا قدماء النزول فيها، ويكونون مع هذا حكماً ورؤساء ذوي ذكر جميل وكثرة عدد، وأن يكونوا مع هذا أحراراً لم يجبر عليهم سباء... .

لم تكن له عِصَابَةٌ يُزْهَبُ بها جانيه وتَحْمِلُ غَيْرَهُم على القبول منه ؟ فكأنه أطلق الحسب على تعديد الآباء فقط . مع أن الخطابة إنما هي استمالة من تؤثر استمالته ، وهم أهل الحل والعقد . وأما من لا قُدْرَةَ له البتة فلا يُلْتَفَتُ إليه ، ولا يقدر على استمالة أحد ولا يُسْتَمَال هو . وأهل الأمصار من الحضر بهذه المثابة ؛ إلا أن ابن رشد ربي في جيل وتلد لم يمارسوا العصبية ولا أنسوا أحوالها ، فبقي في أمر البيت والحسب على الأمر المشهور من تعديد الآباء على الإطلاق ، ولم يراجع فيه حقيقة العصبية وسرّها في / [الخليفة]⁽¹⁾ . ﴿ والله بكلّ شيء عليم ﴾ [سورة البقرة ، من الآية 192] 5

[282] .

13 • فصل ، في أن البيت والشرف للموالي وأهل الاصطناع^(ب) ، إنما هو بمواليهم لا بأنسابهم

10

وذلك أننا قدّمنا الآن أن الشرف بالأصالة والحقيقة إنما هو لأهل العصبية . فإذا اضطلع أهل العصبية قوماً من غير نسبهم ، أو استرقوا العبدى والموالي ، والتحموا بهم كما قلناه ، ضرب معهم أولئك الموالى والمضطنعون بسنهم عصبيتهم في تلك العصبية ، ولبسوا جلدها كأنها عصبيتهم ، وحصل لهم من الانتظام في العصبية مساهمة في نسبها ؛ كما قال ﷺ⁽¹⁾ : "مولى القوم منهم" . وسواء كان مولى رق أو

15

(1) ظ: الحقيقة (ب) ل: النصية .

(1) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف 3: 215 ، وأحمد في المسند 3: 448 ، من حديث مهران مولى النبي ﷺ . وفي البخاري 8: 193 (6761) من حديث أنس عن النبي: "مولى القوم من أنفسهم" .

مولى اضطناع وحلف . وليس نسبُ ولادته بنافع له في تلك العَصِيَّة ، إذ هي مُباينةٌ لذلك النسب ، وعَصِيَّة ذلك النسب مفقودةٌ لذهاب سِرِّها عند التحامه بهذا النسب الآخر وفقدانه أهل عَصِيَّتِها ، فيصيرُ من هؤلاء ويتدرجُ فيهم . فإذا تعددت له الآباء في هذه العَصِيَّة ، كان له بينهم شرفٌ وبيتٌ على نسبته في ولايته ، واضطناعُهم لا يتجاوزُهُ إلى شرفهم ، بل يكون أدونُ منهم على كلِّ حال .

5

وهذا شأنُ الموالى في الدول والخدَمَة كُلِّهم ؛ فإنَّهم إنَّما يشرفون بالرُّسوخ في ولاء الدولة وخدمتها وتعدد الآباء في ولايتها . ألا ترى إلى موالى الأتراك في دولة بني العباس ، وإلى بني بَزْمَك من قبلهم ، وبني نُوبُخت ، كيف أذكروا البيت والشرف ، وتبنوا المجد والأصالة بالرُّسوخ في ولاء الدولة ؛ فكان جعفر بن يحيى بن خالد من أعظم الناس بيتًا وشرقًا بالانتساب إلى ولاء الرِّشيد وقومه ، لا بالانتساب في

10

الفرس . وكذا موالى كلِّ دولة وخدمها إنَّما يكونُ / لهم البيتُ والحسبُ بالرُّسوخ في ولايتها والأصالة في اضطناعها . ويضمَّجَلُ نسبُهُ [الأقدمُ إن كان من غير نسبها ، ويبقى مُلغى لا عبرة به في أصالته ومجده . وإنما المُعْتَبَرُ نِسْبَتُهُ⁽¹⁾] ولايته واضطناعه ، إذ فيه سِرُّ العَصِيَّة التي بها البيت والشرف ؛ فكان شرفه مُشتقٌّ من شرف مواليه ، وبيتُهُ من بنائهم ، فلم ينفعه نسبُ الولادة ، وإنَّما بنى مجده نسبُ الولاء في الدولة ولُحْمَةُ الاضطناع فيها والتزوية . وقد يكونُ نسبُهُ الأولُ في لُحْمَةِ عَصِيَّة ودولة ، فإذا ذهبَ وصارَ ولاؤه واضطناعه في أخرى ، لم ينفعه الأولُ لذهاب عَصِيَّتِهِ ، وانتفع بالثاني لوجودها . وهذا حالُ بني بَزْمَك ؛ إذ المنقول أنهم كانوا أهلَ بيتٍ في

15

(1) سقط من ظ وحدها .

الفُرس من سَدَنَةِ بُيُوت النَّارِ عندهم، ولَمَّا صاروا إلى وِلَاءِ بَنِي الْعَبَّاسِ لَمْ يَكُنْ بِالْأَوَّلِ
اعْتِبَاراً، وَإِنَّمَا كَانَ شَرَفُهُمْ مِنْ حَيْثُ وَلَاؤُهُمْ^(١) فِي الدَّوْلَةِ وَاضْطِنَاعُهُمْ . وَمَا سِوَى هَذَا
فَوَهُمْ تُؤَسَّسُونَ بِهِ النَّفُوسُ الْجَامِحَةُ وَلَا حَقِيقَةُ لَهُ ، وَالْوُجُودُ شَاهِدٌ بِمَا قُلْنَا .
و ﴿ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ ﴾ [سورة الحجرات ، من الآية 13].

5 14 * فَضْلٌ ، فِي أَنْ نَهَايَةَ الْحَسَبِ فِي الْعَقَبِ الْوَاحِدِ أَرْبَعَةُ آبَاءَ

اعْلَمْ أَنَّ الْعَالَمَ الْعُنْصُرِيَّ بِمَا فِيهِ ، كَائِنٌ فَاسِدٌ ، لَا مِنْ ذَوَاتِهِ وَلَا مِنْ أَسْوَائِهِ ؛
فَالْمَكُونَاتُ مِنَ الْمَغْدِنِ وَالنَّبَاتِ وَجَمِيعِ الْحَيَوَانَاتِ ، الْإِنْسَانِ وَغَيْرِهِ ، كَائِنَةٌ فَاسِدَةٌ
بِالْمَعَانِيَةِ ، وَكَذَلِكَ مَا يَغْرِضُ لَهَا مِنَ الْأَحْوَالِ ، وَخُصُوصاً الْإِنْسَانِيَّةِ . فَالْعُلُومُ تُنْشَأُ ثُمَّ
تَنْدُرُسُ ، وَكَذَلِكَ الصَّنَائِعُ وَأَمْثَالُهَا . وَالْحَسَبُ مِنَ الْعَوَارِضِ الَّتِي تَغْرِضُ لِلْآدَمِيِّينَ ؛ فَهُوَ
كَائِنٌ فَاسِدٌ لَا مَحَالَةَ . وَلَيْسَ يَوْجَدُ لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْخَلِيقَةِ شَرَفٌ مُتَّصِلٌ فِي آبَائِهِ مِنْ
لَدُنْ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ ، كَرَامَةٌ بِهِ وَحَيَاظَةٌ فِي^(ب) الشَّرَفِيَّةِ^(ج) ، وَأَوَّلُ
كُلِّ شَرَفٍ خَارِجِيَّةٌ كَمَا قِيلَ ، وَهِيَ الْخُرُوجُ عَنِ الرَّئِيسَةِ وَالشَّرَفِ إِلَى الضَّعَةِ وَالْإِثْنَالِ
وَعَدَمُ الْحَسَبِ ، وَمَعْنَاهُ أَنَّ كُلَّ شَرَفٍ وَحَسَبٍ / فَقَدَمُهُ سَابِقٌ عَلَيْهِ ، شَأْنُ كُلِّ
مُخَدَّتٍ .

[193]

15 ثُمَّ إِنَّ نَهَايَتَهُ فِي أَرْبَعَةِ آبَاءٍ مِنْ عَقِبِهِ ؛ وَذَلِكَ أَنَّ بَانِي الْمَجْدِ عَالِمٌ بِمَا عَانَاهُ فِي
بَنَائِهِ ، وَمُحَافِظٌ عَلَى الْجِلَالِ الَّتِي هِيَ أَشْبَابُ كَوْنِهِ وَبَقَائِهِ . وَابْنُهُ مِنْ بَعْدِهِ مُبَاشِرٌ

(١) فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ: وَلَا نَهْمُ (ب) ظ، وَفِي ج ع ل ي: عَلَى (ج) مِنْ ظ وَحْدَهَا وَفِي بَقِيَةِ الْأَصُولِ الْبِرِّ فِيهِ .

لأبيه ، قد سَمِعَ منه ذلك وأخذه عنه ، إلا أنه مُقَصِّر في ذلك تقصير السامع بالشئ
 عن المعاني له . ثم إذا جاء الثالث كان حَطُّه الافتقار والتقليد خاصة ، فقَصَّرَ عن
 الثاني تقصير المقلد عن المجتهد . ثم إذا جاء الرابع قَصَّرَ عن طريقتهم جُمْلَةً ، وأضاع
 الحلال الحافظة لبناء مجدهم واختقرها ، وتوهم أن ذلك البنيان لم يكن بمعاناة ولا
 تكلف ، وإنما هو أمرٌ وَجَبَ لهم منذ أول النشأة بمجرد انبسابهم وليس بعصاة ولا 5
 بخلال ، لما يرى من التجلّة بين الناس ، ولا يعلم كيف كان حدوثها ولا سببها ، ويتوهم
 أنه النسب فقط ، فيزناً بنفسه عن أهل عصبية ويرى الفضل عليهم ، وثوقاً بما رُبِّيَ
 فيه من استنباعهم ، وجَهْلًا بما أوجب ذلك الاستنباع من الحلال ، التي منها التواضع
 لهم ، والأخذ بمجامع قلوبهم . فيَحَقِّرُهم لذلك ؛ فينتقصون عليه ، ويحتقرونه ويديلون منه
 سواه من أهل ذلك المنبت ، ومن فُروعه في غير ذلك العقب ، للإذعان بعصبيتهم كما 10
 قلناه ، بعد الوثوق بما يرضونه من خلاله . فتتمو فروعُ هذا ، وتُدوي فروعُ الأول
 وينهدم بناء بيته . هذا في الملوك ، وهكذا في بُيوت القبائل والأمراء وأهل العصبية
 أجمع ؛ ثم في بُيوت أهل الأمصار ؛ إذا انحطت بيوت نشأت بيوت أخرى من
 ذلك النسب ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ [سورة
 فاطر ، الآيتان 16 ، 17] .

15

واشترائط الأربعة في الأخساب إنما هو في الغالب ، وإلا فقد يدثر البيئ
 من دون الأربعة ، ويتلاشى وينهدم . وقد يتصل أمرها إلى الخامس والسادس ، إلا
 أنه في الخطاط وذهاب . / واعتبار الأربعة من قبل الأجيال الأربعة : بان ؛ ومباشر [93 ب]
 له؛ ومقلد؛ وهادم . وهو أقل ما يمكن . وقد اعتبرت الأربعة في نهاية الحسب في

باب المَدْح والثناء. قال ﷺ⁽¹⁾ : "إِنَّمَا الْكَرِيمُ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنُ الْكَرِيمِ
يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم" . إشارة إلى أَنَّهُ بَلَغَ الغَايَةَ من المَجْد . وفي
التَّوْرَةِ⁽²⁾ ما مَعْنَاهُ : أَنَا اللَّهُ رَبُّكَ طَائِقٌ غَيُورٌ ، مُطَالِبٌ بِذُنُوبِ الْآبَاءِ لِلْبَنِينَ عَلَى
التَّوَالِثِ وَعَلَى الرُّوَابِيعِ . وهو يدلُّ على أَنَّ الأَرْبَعَةَ الأَغْصَابَ غَايَةً فِي الأَنْسَابِ
والْحَسَبِ . *⁽¹⁾ ومن كتاب الأَغَانِي⁽³⁾ فِي أَخْبَارِ [عَوَيْفٍ]^(ب) الْقَوَافِي : أَنَّ كِسْرَى قَالَ
لِلتُّغَمَانِ ، هَلْ فِي الْعَرَبِ قَبِيلَةٌ تَشْرُفُ عَلَى قَبِيلَةٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ ؛ قَالَ : بِأَيِّ شَيْءٍ ؟ قَالَ :
مِنْ كَانَتْ لَهُ ثَلَاثَةُ آبَاءٍ مُتَوَالِيَةٍ رُؤُسَاءِ ، ثُمَّ اتَّصَلَ ذَلِكَ بِكَمَالِ الرَّابِعِ ، فَالْبَيْتُ مِنْ
قَبِيلَتِهِ ؛ وَطَلَبَ ذَلِكَ فَلَمْ يَجِدْهُ إِلَّا فِي آلِ حُذَيْفَةَ بْنِ بَدْرٍ الْفَزَارِيِّ ، وَهُمْ بَيْتُ قَيْسٍ ،
وَآلِ حَاجِبِ بْنِ زُرَّارَةَ بَيْتُ تَمِيمٍ ، وَآلِ ذِي الْجَدَّيْنِ بَيْتُ شَيْبَانَ ، وَآلِ الْأَشْعَثِ بْنِ
قَيْسٍ مِنْ كِنْدَةَ ، فَجَمَعَ هَؤُلَاءِ الرَّهْطُ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنْ عَشَائِرِهِمْ ، وَأَقْعَدَ لَهُمُ الْحُكَّامَ
الْعَدُولَ ؛ فَقَامَ حُذَيْفَةُ بْنُ بَدْرٍ ثُمَّ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ لِقَرَابَتِهِ مِنَ التُّغَمَانِ ، ثُمَّ بِسْطَامُ بْنُ
قَيْسٍ ، مِنْ شَيْبَانَ ، ثُمَّ حَاجِبُ بْنُ زُرَّارَةَ ، ثُمَّ قَيْسُ بْنُ عَاصِمٍ ، وَخَطَبُوا وَنَشَرُوا ،
فَقَالَ كِسْرَى : كُلُّهُمْ سَيِّدٌ يَصْلُحُ لِمَوْضِعِهِ . وَكَانَتْ هَذِهِ الْبُيُوتَاتُ هِيَ الْمَذْكُورَةُ بِالشَّرَفِ
فِي الْعَرَبِ بَعْدَ بَنِي هَاشِمٍ ، وَمَعَهُمْ بَيْتُ بَنِي الدِّيَّانِ مِنْ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ بَيْتُ
الْيَمَنِ . وَهَذَا كُلُّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الأَرْبَعَةَ آبَاءَ^(ج) نِهَايَةً فِي الْحَسَبِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ * .

(أ) ما بين النجمين من الثقل عن الأغاني ساقط من ي ؛ وقد ألحق المؤلف هذا النص في حاشية ع ، وعنه نقلت الأصول
القليلة لظح (ب) في الأصول: غريف مصحفًا ، والنص في الأغاني (ج) في ظ وحدها: الآباء .

(1) أخرجه البخاري في حديث الأنبياء من صحيحه 4: 181 (3382) و 4: 188 (3390) وفي التفسير 6: 95

(4688) وهو في مسند أحمد 2: 96 .

(2) سفر الخروج - الفصل العشرون : 5 .

(3) الأغاني 19 : 134 .

15 • فصلٌ ، في أن الأُممَ الوُحْشِيَّةَ أَقْدَرُ عَلَى التَّغَلُّبِ مِنْ سِوَاهَا

- اعْلَمْ أَنَّهُ لَمَّا كَانَتِ الْبِدَاوَةُ سَبَبًا فِي الشَّجَاعَةِ كَمَا قُلْنَا فِي الْمَقَدِّمَةِ الثَّالِثَةِ ، لَا جَزْمَ كَانَ هَذَا الْجِيلُ الْوُحْشِيُّ أَشَدَّ شَجَاعَةً مِنَ الْجِيلِ الْآخِرِ ، فَهَمْ أَقْدَرُ عَلَى التَّغَلُّبِ [194] وَاتِّزَاعِ مَا فِي أَيْدِي سِوَاهُمْ مِنَ الْأُمَمِ . بَلِ الْجِيلُ / الْوَاحِدُ يَخْتَلِفُ أَحْوَالُهُ فِي ذَلِكَ بِاخْتِلَافِ الْأَعْصَارِ . فَكُلَّمَا نَزَلُوا الْأَرْيَافَ ، وَتَبَنَّكُوا النَّعِيمَ ، وَأَلْفَوْا عَوَائِدَ الْخِضْبِ فِي 5 الْمَعَاشِ وَالنَّعِيمِ ، نَقَصَ مِنْ شَجَاعَتِهِمْ بِمَقْدَارِ مَا نَقَصَ مِنْ تَوْحُّشِهِمْ وَبِدَاوَتِهِمْ . وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ فِي الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ ، بِدَوَاجِنِ الطُّبَاءِ وَالْبَقَرِ الْوُحْشِيَّةِ وَالْحُمُرِ ، إِذَا زَالَ تَوْحُّشُهَا بِمُخَالَطَةِ الْآدَمِيِّينَ وَأَخْضَبَ عَيْنُهَا ، كَيْفَ يَخْتَلِفُ حَالُهَا فِي الْإِثْنَاهِضِ وَالشِّدَّةِ حَتَّى فِي مِشْيَتِهَا وَحُسْنِ أَدِيمِهَا ؛ وَكَذَلِكَ الْآدَمِيُّ الْمُتَوَحَّشُ إِذَا أُنِسَ وَأَلْفَ .
- وَسَبَبُهُ أَنْ تَكُونَ السَّجَايَا وَالطُّبَائِعُ إِنَّمَا هُوَ عَنِ الْمَالُوفَاتِ وَالْعَوَائِدِ ؛ وَإِذَا كَانَ الْغَلَبُ 10 لِلْأُمَمِ إِنَّمَا يَكُونُ بِالْإِقْدَامِ وَالْبَسَالَةِ ، فَمَنْ كَانَ مِنْ هَذِهِ الْأَخْيَالِ أَعْرَقَ فِي الْبِدَاوَةِ وَأَكْثَرَ تَوْحُّشًا كَانَ أَقْرَبَ إِلَى التَّغَلُّبِ عَلَى سِوَاهِ ، إِذَا تَقَارَبَا فِي الْعَدَدِ وَتَكَافَا فِي الْقُوَّةِ وَالْعِصَابَةِ . وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ شَأْنَ مُضَرٍّ مَعَ مَنْ قَبْلَهُمْ مِنْ حَنِيزٍ وَكَهْلَانٍ السَّابِقِينَ إِلَى الْمُلْكِ وَالنَّعِيمِ ، وَمَعَ زَبِيْعَةِ الْمُوْطِنِينَ أَرْيَافَ الْعِرَاقِ وَنَعِيمِهِ ، لَمَّا بَقِيَ مُضَرٌّ فِي بَدَاوَتِهِمْ وَتَقَدَّمَهِمُ الْآخَرُونَ إِلَى خِضْبِ الْعَيْنِشِ وَغَضَارَةِ النَّعِيمِ ، كَيْفَ أَزْهَقَتِ الْبِدَاوَةُ حَدَّهُمْ فِي 15 التَّغَلُّبِ ، فَغَلَبُوهُمْ عَلَى مَا فِي أَيْدِيهِمْ وَاتَّزَعُوهُ مِنْهُمْ . وَهَكَذَا حَالُ بَنِي طِيٍّ وَبَنِي عَامِرِ بْنِ صَغَصَةَ ، وَبَنِي سُلَيْمِ بْنِ مَنصُورٍ مِنْ بَغْدَدِهِمْ ، لَمَّا تَأَخَّرُوا فِي بَادِيَتِهِمْ عَنْ سَائِرِ قَبَائِلِ مُضَرَ وَالْيَمَنِ ، وَلَمْ [يَلْتَنِسُوا] ⁽¹⁾ بِشَيْءٍ مِنْ دُنْيَاهُمْ ، كَيْفَ أَمْسَكَتْ حَالُ

(1) فِي طَرَفِهَا : يَكْتَسِبُوا .

البداءة عليهم قُوَّة عَصِيَّتِهِمْ ولم تُخْلِفْهَا مَذَاهِبُ التَّرَفِ ، حتَّى صاروا أَغْلَبَ على الأَمْرِ منهم . وكذا كُلُّ حَيٍّ من العَرَبِ يَلِي نَعِيمًا وَعَيْشًا خَصِيًّا دون الحَيِّ الأَخر ؛ فَإِنَّ الحَيَّ المُتَبَدِّي يَكُونُ أَغْلَبَ لَهُ ، وَأَقْدَرُ عَلَيْهِ إِذَا تَكَافَأَ فِي القُوَّةِ والعَدَدِ ، سُنَّةُ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ .

5 16 • فَصْلٌ ، / فِي أَنَّ الغَايَةَ الَّتِي تَجْرِي إِلَيْهَا العَصِيَّةُ هِيَ الْمُلْكُ [94 ب]

وذلك لَأَنَّا قَدَّمْنَا أَنَّ العَصِيَّةَ بِهَا تَكُونُ الحِمَايَةُ والمَدَافَعَةُ والمَطَالِبَةُ وكلُّ أَمْرٍ يُجْتَمَعُ عَلَيْهِ ؛ وَقَدَّمْنَا أَنَّ الأَدَمِيِّينَ بِالطَّبِيعَةِ الإنْسَانِيَّةِ يَخْتَاجُونَ فِي كُلِّ اجْتِمَاعٍ إِلَى وَاِزْعٍ وَحَاكِمٍ يَرْعُ بَعْضَهُمْ عَنْ بَعْضٍ ؛ فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مُتَغَلِّبًا عَلَيْهِم بِتِلْكَ العَصِيَّةِ ، وَإِلَّا لَمْ تَتِمَّ قُدْرَتُهُ عَلَى ذَلِكَ . وَهَذَا التَّغْلِبُ هُوَ الْمُلْكُ ، وَهُوَ أَمْرٌ زَائِدٌ عَلَى الرِّئَاسَةِ ، لِأَنَّ الرِّئَاسَةَ إِنَّمَا هِيَ سُؤْدُودٌ وَصَاحِبُهَا مَثْبُوعٌ ، وَلَيْسَ لَهُ عَلَيْهِمْ قَهْرٌ فِي أَحْكَامِهِ . وَأَمَّا الْمُلْكُ فَهُوَ التَّغْلِبُ وَالْحُكْمُ بِالْقَهْرِ . وَصَاحِبُ العَصِيَّةِ إِذَا بَلَغَ إِلَى رُشَّةِ السُّؤْدُودِ وَالِاتِّبَاعِ ، وَوَجَدَ السَّبِيلَ إِلَى التَّغْلِبِ وَالْقَهْرِ ، لَا يَتْرُكُهُ ، لِأَنَّهُ مَطْلُوبٌ لِلنَّفْسِ ، وَلَا يَتِمُّ اقْتِدَارُهَا عَلَيْهِ إِلَّا بِالعَصِيَّةِ الَّتِي يَكُونُ بِهَا مَثْبُوعًا . فَالتَّغْلِبُ الْمُلْكِيُّ غَايَةُ للعَصِيَّةِ كَمَا رَأَيْتَ .

15 ثُمَّ إِنَّ الْقَبِيلَ الْوَاحِدَ وَإِنْ كَانَ⁽¹⁾ فِيهِ بُيُوتَاتٌ مُفْتَرِقَةٌ وَعَصَبِيَّاتٌ مُتَعَدِّدَةٌ ، فَلَا بُدَّ مِنْ عَصِيَّةٍ أَقْوَى مِنْ جَمِيعِهَا ، تَغْلِبُهَا وَتَسْتَلْبِعُهَا وَتَلْتَحِمُ جَمِيعَ العَصَبِيَّاتِ فِيهَا ، وَتَصِيرُ

(1) ط ج: كانت .

كأنها عَصِيَّةٌ واحدةٌ كُبرى ؛ وإلا وَقَعَ الافتراقُ المُفْضي إلى الاختلاف والتنازع ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ^(١) اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ [سورة البقرة ، من الآية

. [251]

- ثم إذا حصل التغلبُ بتلك العَصِيَّةِ على قَوْمِها طلبت بطبعها التغلبَ على أهل عَصِيَّةٍ أُخرى بعيدة عنها ، فإن كَفَأَتْها أو مانَعَتْها كانوا أَقْتالاً وأنظاراً ، ولكل واحدةٍ منها التغلبُ على حَوَزَتِها وقَوْمِها ، شأن القبائل والأُمم المُفترقة في العالم . وإن غلبَتْها أو استتبَعَتْها ، التحمَّت بها أيضاً وزادَتْها قوَّةٌ في التغلبِ إلى قُوَّتِها ، وطلَبَتْ غايةً من التغلبِ / والشَّحْمُ أَغْلَى من الغاية الأولى وأَبْعَدُ ؛ وهكذا دائماً حتى تُكافِئَ بقُوَّتِها قوَّةَ الدَّوْلَةِ . فإن أَدْرَكَتِ الدَّوْلَةَ في هَرَمِها ولم يكن لها مُمانِعٌ من أولياء الدَّوْلَةِ أهل العَصِيَّات ، اسْتَوْلَتْ عليها واثْزَعَتْ الأَمْرَ من يَدِها ، وصار المُلْكُ أَجْمَعُ لها . 5
- وإن انتهت إلى قُوَّتِها ولم يُقارِنْ ذلك هَرَمَ الدَّوْلَةِ ، وإنما قارِنْ حاجَتِها إلى الاستِظْهَارِ بأهل العَصِيَّات ، انتظَمَتْها الدَّوْلَةُ في أوليائها تَسْتَظْهِرُ بها على ما يَعرِفُ من مقاصِدها ، وذلك مُلْكٌ آخر دُونَ المُلْكِ المُسْتَبَدِّ . وهو كما وَقَعَ لِلتُّرْكِ في دَوْلَةِ بني العَبَّاسِ ؛ ولصِهاجَةِ وزِناتَةِ مع كُتامة ، ولبني جُحْدان مع ملوك الشَّيعَةِ من العَلَوِيَّةِ والعَبَّاسِيَّةِ . 10
- فقد ظَهَرَ أَنَّ المُلْكَ هو غايةُ العَصِيَّةِ ، وأنها إذا بَلَغَتْ إلى غايَتِها حصلَ لِلقَبِيلِ المُلْكُ ، إمَّا بالاستِبدادِ ، أو بالمُظَاهَرَةِ ، على حَسَبِ ما يَسَعُهُ الوقتُ المُقارِنُ لذلك . 15
- وإن عاقَبَتْها عن بُلُوغِ الغاية عوائِقُ ، كما بُيِّنَتْ ، وَقَفَتْ في مَقامِها إلى أن يَقْضِيَ اللَّهُ بأَمْرِهِ .

(١) في الأصول كلها : دفاع ، وهي إحدى قراءتين قرأ بها القراء ، والوجه فيها كما يقول الطبري ، المصدر من قول القائل : دافع الله عن خلقه فهو يدافع مُدافعةً ودفاعاً . انظر جامع البيان 2 : 755 .

17 ﴿ فَصَلُّ ، فِي أَنَّ مِنْ عَوَائِقِ الْمُلْكِ حُصُولَ التَّكْرَفِ وَانْغِمَاسِ الْقَبِيلِ فِي النِّعَمِ

وَسَبَبُ ذَلِكَ ، أَنَّ الْقَبِيلَ إِذَا غَلَبَتْ بَعْصِيَّتُهَا بَعْضَ الْغَلَبِ ، اسْتَوْلَتْ عَلَى
النِّعْمَةِ بِمَقْدَارِهِ ، وَشَارَكَتْ أَهْلَ النَّعْمِ وَالْخِصْبِ فِي نِعْمَتِهِمْ وَخِصْبِهِمْ ، وَضَرَبَتْ مَعَهُمْ
فِي ذَلِكَ بَسْمَهُمْ وَحِصَّةً ، بِمَقْدَارِ غَلَبِهَا وَاسْتِظْهَارِ الدَّوْلَةِ بِهَا . فَإِنْ ^(١) كَانَتِ الدَّوْلَةُ مِنْ
الْقُوَّةِ بِحَيْثُ لَا يَطْمَعُ أَحَدٌ فِي انْتِزَاعِ أَمْرِهَا وَلَا مُشَارَكَتِهَا فِيهِ ، أَدْعَى ذَلِكَ الْقَبِيلُ

5 لَوْلَايَتِهَا ، وَالْقُنُوعَ بِمَا يُسَوِّغُونَ مِنْ نِعْمَتِهَا ، / وَيُشْرِكُونَ فِيهِ مِنْ جِبَابَتِهَا ، وَلَمْ تَسْمُ
[95 ب] آمَالُهُمْ إِلَى شَيْءٍ مِنْ مَنَازِعِ الْمُلْكِ وَلَا أَسْبَابِهِ ، إِنَّمَا هُمُومُ النِّعَمِ وَالْكَسْبِ وَخِصْبُ
الْعَيْشِ وَالسَّكُونِ فِي ظِلِّ الدَّوْلَةِ إِلَى الدَّعَةِ وَالرَّاحَةِ ، وَالْأَخْذِ بِمَذَاهِبِ الْمُلْكِ فِي
الْمَبَانِي وَالْمَلَابِسِ ^(ب) ، وَالِاسْتِكْثَارِ مِنْ ذَلِكَ وَالتَّائِقِ فِيهِ ، بِمَقْدَارِ مَا حَصَلَ مِنْ
10 الرِّيشِ وَالتَّرَفِ وَمَا يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ تَوَابِعِ ذَلِكَ . فَتَذْهَبُ خُشُونَةُ الْبِدَاوَةِ وَتَضَعُفُ
الْعَصِيَّةُ وَالْبَسَالَةُ ، وَيَتَنَعَّمُونَ فِيهَا آتَاهُمْ اللَّهُ مِنَ الْبَسْطِ . وَيَنْشَأُ بَنُوهُمْ وَأَعْقَابُهُمْ فِي
مِثْلِ ذَلِكَ ، مِنْ التَّرَفِّعِ عَنْ خِدْمَةِ أَنْفُسِهِمْ وَوِلَايَةِ حَاجَاتِهِمْ ، وَيَسْتَنَكِفُونَ عَنْ سَائِرِ
الْأُمُورِ الصَّرُورِيَّةِ فِي الْعَصِيَّةِ ، حَتَّى يَصِيرَ ذَلِكَ خُلُقًا لَهُمْ وَسَجِيَّةً . فَتَنْقُصُ عَصِيَّتُهُمْ
وَيَسْأَلُهُمْ فِي الْأَخْيَالِ بَغْدَهُمْ بِتَعَاقُبِهَا ، إِلَى أَنْ تَنْقُرَ الْعَصِيَّةُ فَيَتَأَذَّنُونَ بِالْإِقْرَاضِ . وَعَلَى
15 قَدَرِ تَرَفِّهِمْ وَنِعْمَتِهِمْ يَكُونُ إِشْرَافُهُمْ عَلَى الْفَنَاءِ ، فَضْلًا عَنِ الْمُلْكِ ؛ فَإِنَّ عَوَارِضَ التَّرَفِ
وَالْعَرَقِ فِي النِّعَمِ كَاسِرٌ مِنْ سَوْرَةِ الْعَصِيَّةِ الَّتِي بِهَا التَّغَلُّبُ . وَإِذَا انْقَرَضَتِ الْعَصِيَّةُ
قَصَرَ الْقَبِيلُ عَنِ الْمُدَافَعَةِ وَالْحِمَايَةِ ، فَضْلًا عَنِ الْمَطَالَبَةِ ، وَالتَّهَمُّتِ الْأَمَمِ سِوَاهُمْ .
فَقَدْ تَبَيَّنَ أَنَّ التَّرَفَ مِنْ عَوَائِقِ الْمُلْكِ ؛ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكُهُ مِنْ يَشَاءُ .

(١) ع: وإن (ب) في ظ: والملابس خاصة، وهي مثبتة في أصل ع ثم شطبت ولم تنقلها الأصول الأخرى .

18 ﴿ فَضْلٌ ، فِي أَنْ مِنْ عَوَاتِقِ الْمُلْكِ ، حُصُولَ الْمَذَلَّةِ لِلْقَبِيلِ ، وَالْإِثْقَادَ لِسَوَاهُمْ

- وسبب ذلك أن المذلة والاثقياد كإيران لسورة العنصية وشدها ؛ فإن
اثقيادهم ومذلتهم دليل على فقدانها ؛ فما رثموا للمذلة حتى عجزوا عن المدافعة ؛ ومن
عجز عن المدافعة فأولى أن يكون عاجزاً عن المقاومة والمطالبة . واعتبر ذلك في بني
إسرائيل لما دعاهم موسى إلى ملك الشام ، وأخبرهم بأن الله قد كتب لهم ملكها ،
[196] كيف عجزوا عن ذلك ، / وقالوا : ﴿ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنذُرُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا
مِنْهَا ﴾ [سورة البقرة، من الآية 22] ، أَيْ يُخْرِجُهُمُ اللَّهُ مِنْهَا بِضَرْبٍ مِنْ قُدْرَتِهِ غَيْرِ عَصِيَّتِنَا ،
وتكون من معجزاتك يا موسى . ولما عَزَمَ عليهم لَجُّوا وَازْتَكَبُوا الْعِضْيَانَ ، وقالوا :
﴿ اذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا ﴾ [سورة المائدة ، من الآية 24] . وما ذلك إلا لما آنسوا
من أنفسهم من العجز عن المقاومة والمطالبة كما تقتضيه الآية وما يؤثر في تفسيرها ؛
10 وذلك بما حصل فيهم من خلق الاثقياد ، وما رثموا من الدلّ للقنيط أخقاباً حتى
ذهبت العنصية منهم جملة ؛ مع أنهم لم يؤمنوا حق الإيمان بما أخبرهم به موسى من أن
الشام لهم ، وأن العمالة الذين كانوا بأريحا فريستهم بحكم من الله قدره لهم . فأقصرُوا⁽¹⁾
عن ذلك وعجزوا ، تفويلاً على ما علموا من أنفسهم من العجز عن المطالبة ، لما
15 حصل لهم من خلق المذلة ، وطغنهم فيما أخبرهم به نبيهم من ذلك وما أمرهم به .
فعاقبهم الله بالتيه ، وهو أنهم أقاموا في قفر من الأرض ما بين الشام ومصر أربعين
سنة ، لم يأووا فيها لغمران ولا نزلوا مِصْراً ، كما قصه القرآن ، لغلظة العمالة

(1) في ل وحدها، ففصروا؛ وفي اللسان (فصر) أقصر عن الشيء إذا نزع عنه وقدر عليه. وفصر عن الشيء عجز عنه ولم يبلغه.

بالسَّام والقَيْط بمضر عليهم ، ولعجزهم عن مُقاومتهم كما زَعَموه . ويظهر من مَساق الآية ومفهومها أنّ حِكْمَةَ ذلك التّيه مَقْصُودَةٌ ، وهي فَناء الجِيل الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ قَبْضَةِ الدُّلِّ والقَهْر والْفَوْه ، وَتَخَلَّفُوا بِهِ وَأَفْسَدُوا مِنْ عَصِيَّتِهِمْ ، حَتَّى نَشَأَ فِي ذَلِكَ التّيه جِيلٌ آخَرُ عَزِيزٌ لَا يَعْرِفُ الْأَحْكَامَ والقَهْرَ وَلَا يُسَامُ بِالْمَذَلَّةِ ، فَنَشَأَتْ لَهُمْ 5 بِذَلِكَ عَصِيَّةٌ أُخْرَى اقْتَدَرُوا بِهَا عَلَى الْمَطَالِبَةِ والتَّغْلِبِ . وَيُظْهِرُ لَكَ مِنْ ذَلِكَ ⁽¹⁾ أَنَّ الْأَرْبَعِينَ سَنَةً أَقَلُّ مَا يَتَأَنَّى فِيهَا فَناءُ جِيلٍ وَنَشَأُ جِيلٍ آخَرَ . سُبْحَانَ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ .

وفي هذا أوضح دليل على شأن العَصِيَّةِ ، وأنها التي تَكُونُ بِهَا الْمُدَافَعَةُ وَالْمُقَاوَمَةُ وَالْحِمَايَةُ وَالْمَطَالِبَةُ ، وَأَنَّ مَنْ فَقَّدها عَجَزَ عَنْ جَمِيعِ ذَلِكَ .

- 10 وَيُلْتَحَقُّ بِهَذَا الْفَضْلُ فِيمَا يُوْجِبُ الْمَذَلَّةَ / لِلْقَبِيلِ ، شَأْنُ الْمَغَارِمِ وَالضَّرَائِبِ ؛ [96 ب]
- فَإِنَّ الْقَبِيلَ الْغَارِمِينَ مَا أَعْطُوا الْيَدَ لِذَلِكَ حَتَّى رَضُوا بِالْمَذَلَّةِ فِيهِ ، لِأَنَّ فِي الْمَغَارِمِ وَالضَّرَائِبِ ضَيْمًا وَمَذَلَّةً لَا تَحْتَمِلُهَا النَّفُوسُ الْأَيُّمَةُ إِلَّا إِذَا اسْتَهْوَتْهُ عَنْ الْقَتْلِ وَالتَّلَفِ ، وَأَنَّ عَصِيَّتَهُمْ حِينَئِذٍ ضَعِيفَةٌ عَنِ الْمُدَافَعَةِ وَالْحِمَايَةِ ؛ وَمَنْ كَانَتْ عَصِيَّتُهُ لَا تَذْفَعُ عَنْهُ الضِّيمَ فَكَيْفَ لَهُ بِالْمُقَاوَمَةِ أَوْ الْمَطَالِبَةِ وَقَدْ حَصَلَ لَهُ الْإِنْقِيَادُ لِلدُّلِّ ؛ وَالْمَذَلَّةُ عَائِقَةٌ كَمَا 15 قَدَّمَناهُ . فِي الصَّحِيحِ قَوْلُهُ ﷺ ⁽¹⁾ فِي شَأْنِ الْحَزْتِ لَمَّا رَأَى سِكَّةَ الْمِحْرَاثِ فِي بَغْضِ دُورِ الْأَنْصَارِ ، فَقَالَ : " مَا دَخَلْتُ هَذِهِ دَارَ قَوْمٍ إِلَّا دَخَلَهُمُ الدُّلُّ " . فَهُوَ دَلِيلٌ صَرِيحٌ عَلَى أَنَّ الْمَغْرَمَ مُوجِبٌ لِلْمَذَلَّةِ . هَذَا إِلَى مَا يَصْحَبُ ذُلَّ الْمَغَارِمِ مِنْ خُلُقِ الْمَكْرِ

(1) ل: بذلك .

(1) أخرجه البخاري في المزارعة من صحيحه 3: 135 حديث (2321) .

والخديعة بسبب ملكة القهر، [ففي الصحيح أن رسول الله ﷺ كان يستعيد من المغرم، فسئل عن ذلك فقال ⁽¹⁾: "إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا أُغْرِمَ حَدَّثَ فَكَذَبَ وَوَعَدَ فَأَخْلَفَ" ⁽¹⁾. فإذا زَائَتِ الْقَبِيلَ بِالْمَغَارِمِ فِي رِيقَةٍ مِنَ الدَّلِّ فَلَا تَطْمَعَنَّ لَهَا بِمُلْكٍ آخَرَ الدَّهْرَ.

- 5 ومن هُنا يَتَبَيَّنُ لَكَ غَلَطُ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّ زَنَاتَهُ بِالْمَغْرِبِ كَانُوا شَاوِيَةً يُؤَدُّونَ
المَغَارِمَ لِمَنْ كَانَ عَلَى عَهْدِهِمْ مِنَ الْمُلُوكِ. وَهُوَ غَلَطٌ فَاحِشٌ كَمَا رَأَيْتَ؛ إِذْ لَوْ وَقَعَ ذَلِكَ
لَمَا اسْتَتَبَّ لَهُمْ مُلْكُ وَلَا تَمَّتْ لَهُمْ دَوْلَةٌ. وَانْظُرْ فِي هَذَا مَا قَالَهُ شَهْرِبَارُ مَلِكُ الْبَابِ
لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ رَبِيعَةَ لَمَّا أَطْلَّ عَلَيْهِ، وَسَأَلَ أَمَانَتَهُ عَلَى أَنْ يَكُونَ لَهُ؛ فَقَالَ: أَنَا الْيَوْمَ
مِنْكُمْ ، يَدِي فِي أَيْدِيكُمْ ، وَصَغُويَ مَعَكُمْ ، فَمُرْحَبًا بِكُمْ ، وَبَارَكَ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ، وَجَزَيْتُنَا
إِلَيْكُمْ ، النَّصْرُ لَكُمْ وَالْقِيَامُ بِمَا تُحِبُّونَ ، وَلَا تُذِلُّونَا بِالْجِزْيَةِ فَتَوْهِنُونَا لِعَدُوِّكُمْ. فَاغْتَبِرْ هَذَا
10 فِيمَا قُلْنَا فَإِنَّهُ كَافٍ.

(1) من حاشية ع بخطه .

(1) هو في الصحيحين من حديث عائشة : البخاري (832) و (2397) ومسلم (589) .

19 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ مِنْ عِلَامَاتِ الْمُلْكِ ، التَّنَافُسَ فِي الْخِلَالِ الْحَمِيدَةِ ،
[وَبِالْعَكْسِ] ^(١)

لَمَّا كَانَ الْمُلْكُ طَبِيعِيًّا لِلْإِنْسَانِ لَمَا فِيهِ مِنْ طَبِيعَةِ الْاجْتِمَاعِ كَمَا قُلْنَا ، وَكَانَ
الْإِنْسَانُ أَقْرَبَ إِلَى خِلَالِ الْخَيْرِ مِنْ خِلَالِ الشَّرِّ بِأَصْلِ فِطْرَتِهِ / وَقُوَّتِهِ النَّاطِقَةِ [١٩٧]
5 الْعَاقِلَةِ ، لِأَنَّ الشَّرَّ إِنَّمَا جَاءَهُ مِنْ قِبَلِ الْقُوَى الْحَيَوَانِيَّةِ الَّتِي فِيهِ ، وَأَمَّا مِنْ حَيْثُ هُوَ
إِنْسَانٌ فَهُوَ إِلَى الْخَيْرِ وَخِلَالِهِ أَقْرَبَ ، وَالْمُلْكُ وَالسِّيَاسَةُ إِنَّمَا كَانَ لَهُ مِنْ حَيْثُ هُوَ
إِنْسَانٌ ، لِأَنَّهَا خَاصَّةٌ لِلْإِنْسَانِ لَا لِلْحَيَوَانِ ؛ فَإِذَنْ خِلَالُ الْخَيْرِ فِيهِ هِيَ الَّتِي تُنَاسِبُ
السِّيَاسَةَ وَالْمُلْكَ ، إِذَا الْخَيْرُ هُوَ الْمُنَاسِبُ لِلْسِّيَاسَةِ .

وَقَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ الْمَجْدَ لَهُ أَصْلٌ يَتَّبِعِي عَلَيْهِ وَتَتَحَقَّقُ بِهِ حَقِيقَتُهُ ، وَهُوَ الْعَصَبِيَّةُ
10 وَالْعَشِيرُ ، وَقَزَعٌ يُتِمُّ وجودَهُ وَيَكْمُلُهُ وَهُوَ الْخِلَالُ . [وَإِذَا كَانَ الْمُلْكُ غَايَةً لِلْعَصَبِيَّةِ ،
فَهُوَ غَايَةً لِفُرُوعِهَا وَمُتَمِّمَاتِهَا ، وَهِيَ الْخِلَالُ] ^(١) ؛ لِأَنَّ وجودَهُ دُونَ مُتَمِّمَاتِهِ كَوُجُودِ شَخْصٍ
مَقْطُوعِ الْأَعْضَاءِ ، أَوْ ظُهُورِهِ غُزْبَانًا بَيْنَ النَّاسِ . وَإِذَا كَانَ وجودُ الْعَصَبِيَّةِ فَقْطًى مِنْ
غَيْرِ انْتِحَالِ الْخِلَالِ الْحَمِيدَةِ نَقْصاً فِي أَهْلِ الْبُيُوتِ وَالْأَحْسَابِ ، فَمَا ظَنُّكَ بِأَهْلِ الْمُلْكِ
الَّذِي هُوَ غَايَةً لِكُلِّ مَجْدٍ وَنَهَايَةً لِكُلِّ حَسَبٍ .

15 وَأَيْضاً فَالسِّيَاسَةُ وَالْمُلْكُ هِيَ كِفَالَةٌ لِلخَلْقِ ، وَخِلَافَةٌ لِلَّهِ فِي الْعِبَادِ فِي الْأَحْكَامِ ؛
وَأَحْكَامُ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ وَعِبَادِهِ إِنَّمَا هِيَ بِالْخَيْرِ وَمُرَاعَاةِ الْمَصَالِحِ ، كَمَا تَشْهَدُ بِهِ الشَّرَائِعُ ؛
وَأَحْكَامُ الْبَشَرِ إِنَّمَا هِيَ مِنَ الْجَهْلِ وَالشَّيْطَانِ بِخِلَافِ قَدَرِهِ سُبْحَانَهُ وَقُدْرَتِهِ ، فَإِنَّهُ

(١) سقط من ظ .

فاعِلٌ لِلْخَيْرِ وَالشَّرِّ مَعًا وَمُقَدَّرُهُمَا، إِذْ لَا فَاعِلَ سِوَاهُ . فَمَنْ حَصَلَتْ لَهُ الْعَصِيَّةُ الْكَفِيلَةُ بِالْقُدْرَةِ وَأُوْنِسَتْ مِنْهُ خِلَالُ الْخَيْرِ الْمُنَاسِبَةِ لَتَنْفِيزِ أَحْكَامِ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ ، فَقَدْ تَهَيَّأَ لِلْخِلَافَةِ فِي الْعِبَادِ وَكَفَالَةِ الْخَلْقِ ، وَوُجِدَتْ فِيهِ الصَّلَاحِيَّةُ لَذَلِكَ . وَهَذَا الْبَرْهَانُ أُوثِقَ مِنَ الْأَوَّلِ وَأَصْحَحُ مَبْنًى .

5 فقد تبين أن خلال الخير شاهدة بوجود الملك لمن وُجدت له العصيَّة.

فإِذَا نَظَرْنَا فِي أَهْلِ الْعَصِيَّةِ وَمَنْ حَصَلَ لَهُمُ الْغَلَبُ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ النَّوَاحِي وَالْأُمَمِ ، فَوَجَدْنَاهُمْ يَتَنَاقَسُونَ فِي الْخَيْرِ وَخِلَالِهِ مِنَ الْكَرَمِ وَالْعَفْوِ عَنِ الزَّلَّاتِ ، وَالِاخْتِيَالِ مِنْ غَيْرِ الْقَادِرِ ، وَالْقِرَى لِلضُّيُوفِ ، وَحَمْلِ الْكَلِّ ، / وَكَسْبِ [الْمُعْدِمِ] ^(١) ، [97 ب] وَالصَّبْرِ عَلَى الْمَكَارِهِ ، وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ ، وَبَذْلِ الْأَمْوَالِ فِي صَوْنِ الْأَعْرَاضِ ، وَتَعْظِيمِ الشَّرِيعَةِ ، وَإِجْلَالِ الْعُلَمَاءِ الْحَامِلِينَ لَهَا ، وَالْوُقُوفِ عِنْدَ مَا يَحْدَدُونَهُ لَهُمْ مِنْ فِعْلٍ أَوْ تَرْكٍ ، وَحُسْنِ الظَّنِّ بِهِمْ ، * وَاعْتِقَادِ أَهْلِ الدِّينِ وَالتَّبَرُّكِ بِهِمْ * ^(ب) ، وَرَغْبَةِ الدُّعَاءِ مِنْهُمْ ، وَالْحَيَاءِ مِنَ الْأَكْبَرِ وَالْمَشَائِخِ وَتَوْقِيرِهِمْ وَإِجْلَالِهِمْ ، وَالِاتِّقِيَادَ لِلْحَقِّ مَعَ الدَّاعِي إِلَيْهِ ، وَإِنْصَافِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَالتَّبَدُّلِ فِي أَخْوَالِهِمْ ، وَالتَّوَاضُّعِ لِلْمَسْكِينِ ، وَاسْتِمَاعِ شَكْوَى الْمُسْتَغِيثِينَ ، وَالتَّدَيُّنِ بِالشَّرَائِعِ وَالْعِبَادَاتِ ، وَالْقِيَامِ عَلَيْهَا وَعَلَى أَنْسَابِهَا ، وَالتَّجَافِي عَنِ الْغَدْرِ وَالْمَكْرِ وَالْخَدِيعَةِ وَنَقْضِ الْعَهْدِ وَأَمْثَالِ ذَلِكَ ؛ عَلِمْنَا أَنَّ 15 هَذِهِ خُلُقُ السِّيَاسَةِ قَدْ حَصَلَتْ لَهُمْ ، وَاسْتَحَقُّوا بِهَا أَنْ يَكُونُوا سَاسَةً لِمَنْ تَحْتَ أَيْدِيهِمْ ، أَوْ عَلَى الْعُمُومِ ؛ وَأَنَّهُ خَيْرٌ سَاقَهُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ مُنَاسِبٌ لِعَصِيَّتِهِمْ وَعَلَيْهِمْ ، وَلَيْسَ ذَلِكَ سُدًى فِيهِمْ ، وَلَا وَجِدَ عِبَثًا مِنْهُمْ ؛ وَالْمُلْكُ أَنْسَبُ الْخَيْرَاتِ وَالْمَرَاتِبِ لِعَصِيَّتِهِمْ ،

(١) فِي ظ : الْمَعْدُومُ (ب) سَقَطَ مَا بَيْنَ النَجْمَيْنِ مِنْ ل

فعلّمنا بذلك أنّ الله تأذّن لهم بالملك وساقه إليهم. وبالعكس من ذلك، إذا تأذّن الله بانقراض الملك من أمة حملهم على ارتكاب المذمومات، وانتحال الرذائل وسلوك طرقها، فتفقد الفضائل السياسيّة منهم جملة، ولا تزال في انتقاص إلى أن يخرج الملك من أيديهم، ويتبدّل به سواهم، ليكون نغيّاً عليهم في سلب ما كان الله قد أتاها من الملك، وجعل في أيديهم من الخير ﴿وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفياً ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً﴾. [سورة الإسراء، الآية 16].

5 واستقرى ذلك وتنبّعه في الأمم السالفة تجذّ كثيراً ممّا قلناه ورسمناه. والله يخلق ما يشاء ويختار.

- واعلم أنّ من خلال/ الكمال الذي تتنافس فيه القبائل أولو العصبية، [98]
- 10 وتكون شاهدة لهم بالملك، إكرام العلماء والصالحين والأشراف وأهل الأخساب وأصناف الثّجار والغرباء، وإنزال الناس منازلهم. وذلك أنّ إكرام القبائل وأهل العصبية والعشائر لمن يباهضهم في الشرف، ويجاذبهم خبل العشير والعصبية، ويشاركهم في اتساع الجاه، أمر طبيعي يحل عليه - في الأكثر - الرغبة في الجاه، أو المخافة من قوم المكرم، أو التماس مثلها منه. وأمّا أمثال هؤلاء ممن ليس له عصبية
- 15 ننتهى ولا جاه يرتجى، فيندفع الشك في شأن كرامتهم ويتمحّض القصد فيهم أنّه للمجد، وانتحال الكمال في الحلال، والإقبال على السياسة بالكلية. لأنّ إكرام أقتاله وأمثاله ضروري في السياسة الخاصّة بين⁽¹⁾ قبيله [ونظرائه]^(ب)؛ وإكرام الطّائرين من أهل الفضائل والخصوصيات كمال في السياسة العامّة. ﴿ج﴾ [فالصالحون للدين؛ والعلماء

(1) ج: عن (ب) في ظ وحدها: نظائره (ج) ما بين الجهين حاشية ملحقة بخط ابن خلدون في ع ي .

للحاجة إليهم في إقامة مراسم الشريعة؛ والتجّار للترغيب حتى تعمّ المنفعة بهم^(أ)؛
والغرباء من مكارم^(ب) الأخلاق ومن الترغيب ببغض الوجوه^(ب)؛ وإنزال الناس
منازلهم من الإنصاف وهو من العذل^(ج). فيعلم بوجود ذلك من أهل عصيئته
انتماؤهم للسياسة العامة وهي الملك، وأن الله قد تأذن بوجودها فيهم لوجود علاماتها.
ولهذا فإنّ أول ما يذهب من القبيل أهل الملك إذا تأذن الله بسلب ملكهم
5 وسلطانهم، إكرام هذا الصنف من الخلق؛ فإذا رأيته قد ذهب من أمة من الأمم،
فاعلم أنّ الفضائل قد أخذت في الذهاب عنهم، وارتقت زوال الملك عنهم^(د).
﴿وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مردّ له﴾ [سورة الرعد، من الآية 11].

20 • فصل، في أنه إذا كانت الأمة وخشيّة كان ملكها أوسع

[98 ب] / وذلك لأنهم أقدر على التغلب والاستيلاء - كما قلناه - واستغباد الطوائف،
لقدرتهم على محاربة الأمم سيواهم، ولأنهم يتنزلون من الأهلين منزلة المفترس من
الحيوانات العجم؛ وهؤلاء مثل العرب وزناتة، ومن في مغانم من الأكراد والتركمان،
وأهل اللثام من صنهاجة. وأيضاً فهؤلاء المتوحشون ليس لهم وطن يرتافون منه،
ولا بلد يجنحون^(هـ) إليه؛ فنسبة الأقطار والمواطن إليهم على السواء. فلهذا لا
يقتصرون على ملكة قطرهم وما جاورهم من البلاد، ولا يقفون عند حدود أفقيهم،
15 بل يظفرون إلى الأقاليم البعيدة، ويتغلبون على الأمم النائية. وانظر ما يحكى في

(أ) ي: بما في أيديهم (ب) سقط ما بين النجمين من ي (ج) ما بين الجبين حاشية ملحقة بخط ابن خلدون في ع ي (د) ع
ج: منهم (هـ) ي: يجنحون .

ذلك عن عُمر رضي الله عنه، لما بُوع وقام يُحَرِّضُ الناسَ على العراق، فقال⁽¹⁾: إِنَّ
الْحِجَازَ لَيْسَ لَكُمْ بَدَارٍ إِلَّا عَلَى النُّجَعَةِ، وَلَا يَثْوِي عَلَيْهِ أَهْلُهُ إِلَّا بِذَلِكَ، أَيْنَ الطُّرَّاءُ
الْمُهَاجِرُونَ عَنْ مَوْعِدِ⁽²⁾ الله، سِيرُوا فِي^(ب) الْأَرْضِ الَّتِي وَعَدَكم اللهُ فِي الْكِتَابِ أَنْ
يُورِثَكُمُوهَا، فقال: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [سورة الصف، من

5 الآية 9].

واعتبر ذلك أيضًا بحال العرب السالفة من قبل، مثل التبابعة وحمير، كيف
كانوا يخطون [فيما نُقِلَ]^(ج) من اليمن إلى المغرب مرّة، وإلى العراق والهند أخرى؛ ولم
يكن ذلك لغير العرب من الأمم. وكذا حال الملثمين بالمغرب لما نزعوا إلى الملك،
ظفروا^(د) من الإقليم الأول، ومجالاتهم منه في جوار السودان، إلى الإقليم الرابع
والخامس في ممالك الأندلس من غير واسطة.

وهذا شأن هذه الأمم الوحشية، فلذلك تكون دولهم أوسع نطاقاً، وأبعد
من مراكزها نهاية، ﴿والله يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ [سورة المزمل، من الآية 20].

(1) الطبري: موعود (ب) الطبري: إلى (ج) من ع (د) ظ: ظفروا.

(1) تاريخ الطبري 3: 445.

21 ﴿ فَصُلِّ ، فِي أَنْ الْمُلْكِ إِذَا ذَهَبَ عَنْ بَعْضِ الشُّعُوبِ مِنْ أُمَّةٍ ، فَلَا بُدَّ مِنْ عَوْدِهِ إِلَى شَعْبٍ آخَرَ مِنْهَا ، مَا دَامَتْ لَهُمُ الْعَصِيَّةُ ﴾

[i 99] والسَّبَبُ فِي ذَلِكَ، أَنَّ الْمُلْكَ إِنَّمَا حَصَلَ لَهُمْ بَعْدَ سُورَةِ الْغَلَبِ / وَالْإِذْعَانُ لَهُمْ مِنْ سَائِرِ الْأُمَمِ سِوَاهُمْ، فَيَتَعَيَّنُ مِنْهُمْ الْمُبَاشِرُونَ لِلأَمْرِ الْحَامِلُونَ لِسِرِّ الْمُلْكِ. وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ لَجَمِيعِهِمْ، لَمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكَثْرَةِ الَّتِي يَضِيقُ عَنْهَا نِطَاقُ الْمَرَاحَةِ، وَلِلْغَيْرَةِ الَّتِي تَجْدَعُ أَنْوَافَ كَثِيرٍ مِنَ الْمُتَطَوِّلِينَ لِلرَّثْبَةِ. فَإِذَا تَعَيَّنَ أُولَئِكَ الْقَائِمُونَ بِالدَّوْلَةِ، انْعَمَسُوا فِي التَّعِيمِ، وَغَرِقُوا فِي بَحْرِ التَّرَفِ وَالْخُصْبِ، وَاسْتَعْبَدُوا إِخْوَانَهُمْ مِنْ ذَلِكَ الْجِيلِ، وَأَنْفَقُوهُمْ فِي وُجُوهِ الدَّوْلَةِ وَمَذَاهِبِهَا. وَبَقِيَ الَّذِينَ بَعُدُوا عَنِ الأَمْرِ وَكَبِحُوا عَنِ الْمُشَارَكَةِ فِي ظِلٍّ مِنْ عِزِّ الدَّوْلَةِ الَّتِي شَارَكُوهَا بِنَسَبِهِمْ، وَمُنْجَاةٍ مِنَ الْهَرَمِ لِبُعْدِهِمْ عَنِ التَّرَفِ وَأَسْبَابِهِ. فَإِذَا اسْتَوَلَّتْ عَلَى الْأَوَّلِينَ الْأَيَّامُ، وَأَبَادَ غَضَاءُهُمُ الْهَرَمُ، وَطَبَخَتْهُمْ الدَّوْلَةُ، وَآكَلَ الدَّهْرُ عَلَيْهِمْ وَشَرِبَ، بِمَا أَزْهَفَ التَّعِيمُ مِنْ حَدِّهِمْ، وَاشْتَفَتْ غَرِيزَةُ التَّرَفِ مِنْ مَائِهِمْ، وَبَلَغُوا غَايَتَهُمْ مِنْ طَبِيعَةِ التَّمَدُّنِ الْإِنْسَانِيِّ وَالتَّغْلِبِ السِّيَاسِيِّ [مِنْ الْوَافِرِ]

كَدُّودِ الْقَرْ يَنْسِجُ ثُمَّ يَفْنَى بِمَرْكَزِ نَسْجِهِ فِي الْإِنْعِكَاسِ⁽¹⁾

15 كَانَتْ حِينَئِذٍ عَصِيَّةُ الْآخِرِينَ مَوْفُورَةً ، وَسُورَةُ غَلَبِهِمْ مِنَ الْكَاسِرِ مَحْفُوظَةً، وَشَارَتْهُمْ فِي الْغَلَبِ مَغْلُومَةٌ؛ فَتَنَسَّمُوا آمَالَهُمْ إِلَى الْمُلْكِ الَّذِي كَانُوا مَمْنُوعِينَ

(1) لم نعرف قائله .

منه بالقُوَّة الغالبة من جنس عَصِيَّتِهِمْ، وترتفع المنازعة لما عُرف من عَلَيْهِمْ، فَيَسْتَوْلُونَ على الأمر وَيَصِيرُ إِلَيْهِمْ. وكذا يَتَّفِقُ فِيهِمْ مع من بَقِيَ أيضاً مُتَبَدِّلاً عَنْهُ من عَشَائِر أُمَّتِهِمْ . فلا يَزَالُ الْمُلْكُ ملجأً في الأُمَّة إلى أن تَتَكَسَّرَ سُورَةُ الْعَصِيَّةِ مِنْهَا أو تَفْتَنَ سَائِرُ عَشَائِرِهَا . سُنَّةُ اللَّهِ في الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، ﴿ وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [سورة الزخرف، من الآية 25] .

واعتبر هذا بما وقع في الأمم ، لما انقضى مُلك عادٍ قامَ به من بعدهم / إخوانهم من ثمود ، ومن بعدهم إخوانهم العَمَالِقة ، ومن بعدهم إخوانهم من جَمِير ، [99 ب] ومن بعدهم إخوانهم التَّبَاعِيَّة من جَمِير أيضاً، ومن بعدهم الأذواء كذلك ، ثم جاءت الدَّوْلَةُ لِمُضَرَ . وكذا الفُزَر ، انقضى أمرُ الكِنِيزَةِ فَمَلَكَ من بعدهم السَّاسَانِيَّةُ ، حتَّى تَأْذَنَ اللَّهُ بانقراضهم أَجْمَع بالإسلام. وكذا اليُونَانِيَّونَ ، انقضى أمرهم وانتقلَ إلى إخوانهم من الرُّوم. وكذا البربرُ بالمغرب ، لما انقضى أمرُ مَغْرَاوَةٍ وَكُنَامَةِ الملوك الأولِ منهم، رَجَعَ إلى صِنْهَاجَةٍ ثُمَّ الْمَلْثَمِينَ من بعدهم، ثُمَّ الْمَصَامِدَةَ، ثُمَّ من بَقِيَ من شُعُوب زَنَاتَةٍ ، وهكذا . سُنَّةُ اللَّهِ في عِبَادِهِ وَخَلْقِهِ .

وأصلُ هذا كُلِّهِ إِنَّمَا يَكُونُ بِالْعَصِيَّةِ ؛ وَهِيَ مُتَفَاوِئَةٌ في الأَجْيَالِ ؛ وَالْمُلْكُ يُخْلَقُ التَّرَفُ وَيُذْهِبُهُ ، كَمَا سَنَذَكُرُهُ بَعْدَ . فَإِذَا انقَضَتْ دَوْلَةٌ فَإِنَّمَا يَتَنَاوَلُ الأَمْرَ مِنْهُمْ 15 من له عَصِيَّةٌ مُشَارِكَةٌ لِعَصِيَّتِهِمُ الَّتِي عُرِفَ لَهَا التَّسْلِيمُ وَالانْقِيَادُ، وَأُونَسُ مِنْهَا الْقَلْبُ لِجَمِيعِ الْعَصِيَّاتِ. وَذَلِكَ إِنَّمَا يَوْجَدُ فِي النِّسْبِ الْقَرِيبِ مِنْهُمْ؛ لِأَنَّ تَفَاوُتَ الْعَصِيَّةِ بِحَسَبِ مَا قَرَّبَ مِنْ ذَلِكَ النِّسْبِ الَّتِي هِيَ فِيهِ أَوْ بَعْدَ. حَتَّى إِذَا وَقَعَ فِي الْعَالَمِ تَبْدِيلٌ كَبِيرٌ مِنْ تَحْوِيلِ مِلَّةٍ أَوْ ذَهَابِ عُمَرَانِ أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ مِنْ قُدْرَتِهِ، فَحِينَئِذٍ

يُخْرِجُ عَنْ ذَلِكَ الْجِيلِ إِلَى الْجِيلِ الَّذِي [تَأْذَنُ] ^(أ) اللَّهُ بِقِيَامِهِ بِذَلِكَ التَّبْدِيلِ. كَمَا وَقَعَ
لَمْخَضَرٍ حِينَ غَلَبُوا عَلَى الْأُمَمِ وَالْأَدُولِ، وَأَخَذُوا الْأَمْرَ مِنْ أَيْدِي أَهْلِ الْعَالَمِ، بَعْدَ أَنْ
كَانُوا مَكْبُوحِينَ عَنْهُ أَحْقَابًا.

22 • فَصْلٌ، فِي أَنَّ الْمَغْلُوبَ مَوْلَعٌ أَبَدًا بِالْاِقْتِدَاءِ بِالْغَالِبِ، فِي شِعَارِهِ وَنَرِيهِ وَنَحْلَتِهِ
وَسَائِرِ أَحْوَالِهِ وَعَوَائِدِهِ

5

وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ [أَنَّ] ^(ب) النَّفْسَ أَبَدًا تَعْتَقِدُ الْكَمَالَ فِيمَنْ غَلَبَهَا وَانْقَادَتْ
إِلَيْهِ، إِمَّا لِنَظَرِهِ بِالْكَمَالِ بِمَا وَقَرَّ عِنْدَهَا مِنْ تَعْظِيمِهِ ؛ أَوْ لِمَا تُغَالِطُ بِهِ مِنْ أَنَّ انْقِيَادَهَا
لَيْسَ لِيَغْلِبَ طَبِيعِيٌّ، إِنَّمَا هُوَ لِكَمَالِ الْغَالِبِ، فَإِذَا غَالَطَتْ بِذَلِكَ / وَاتَّصَلَ لَهَا صَارَ
[100] اِعْتِقَادًا، فَاتَّحَلَّتْ جَمِيعَ مَذَاهِبِ الْغَالِبِ وَتَشَبَّهَتْ بِهِ، وَذَلِكَ هُوَ الْاِقْتِدَاءُ . أَوْ لِمَا
تَرَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ مِنْ أَنَّ غَلَبَ الْغَالِبِ لَهَا لَيْسَ بِعَصِيَّةٍ وَلَا قُوَّةَ بَأْسٍ ، وَإِنَّمَا هُوَ بِمَا
10 اتَّحَلَّتْهُ مِنَ الْعَوَائِدِ وَالْمَذَاهِبِ، تُغَالِطُ أَيْضًا بِذَلِكَ عَنِ الْغَلَبِ، وَهَذَا رَاجِعٌ إِلَى الْأَوَّلِ.
فَلِذَلِكَ تَرَى الْمَغْلُوبَ يَتَشَبَّهُ أَبَدًا بِالْغَالِبِ فِي مَلْبَسِهِ وَمَرْكَبِهِ وَسِلَاحِهِ فِي اتِّخَاذِهَا
وَأَشْكَالِهَا، بَلْ وَفِي سَائِرِ أَحْوَالِهِ. وَانْظُرْ ذَلِكَ فِي الْأَنْبَاءِ مَعَ آبَائِهِمْ ^(ج)، كَيْفَ تَجَدُّهُمْ
مُتَشَبِّهِينَ بِهِمْ دَائِمًا ؛ وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِاعْتِقَادِهِمُ الْكَمَالَ فِيهِمْ. وَانْظُرْ إِلَى كُلِّ قُطْرٍ مِنْ
15 الْأَفْطَارِ كَيْفَ يَغْلِبُ عَلَى أَهْلِهِ زِيَّ الْحَامِيَةِ وَجُنْدَ السُّلْطَانِ فِي الْأَكْثَرِ، لِأَنَّهُمُ الْغَالِبُونَ
لَهُمْ . حَتَّى إِنَّهُ إِذَا كَانَتْ أُمَّةٌ تُجَاوِرُ أُخْرَى وَلَهَا الْغَلَبُ عَلَيْهَا ، فَيَسْرِي إِلَيْهِمْ مِنْ هَذَا

(أ) فِي ظ وَحْدَهَا: أَذْن (ب) سَقَطَ مِنْ ظ وَحْدَهَا (ج) ل: الْآبَاءُ .

الشَّبه والافتداء حَظٌّ كبير؛ كما هو في الأندلس لهذا العهد مع أُمَم الجلالة، فإنَّك تجدُّهم يتشبهون بهم في مَلابِسهم وشاراتهم والكثير من عَوَائِدهم وأَحْوالهم، حتَّى في رَسْم التَّمائيل في الجُدران والمصانع والبُيوت، حتَّى لقد يَسْتَشْعِرُ من ذلك الناظر بعَيْن الحِكْمَةِ أَنَّهُ علامةُ الاستيلاء؛ والأمرُ لله. وتَأَمَّلْ في هذا سِرُّ قَوْلهم: العامَّةُ على دين المَلِك؛ فَإِنَّه من بابِه، إِذ المَلِك غالبٌ لمن تَحْتَ يَدِه، والرعيَّةُ مُقْتَدُونَ به لا اعتقاد الكمال فيه، اقتداءً بالأبناء بآبائهم والمتعلِّمين بمُعَلِّمهم. والله العليم الحكيم.

23 • فَضْلٌ، فِي أَنَّ الْأُمَّةَ إِذَا غَلِبَتْ وَصَارَتْ فِي مَلَكَةٍ غَيْرِهَا، أَسْرَعَ إِلَيْهَا الْفَنَاءُ

- والسَّبَبُ فِيهِ - واللهُ أَعْلَمُ - ما يَحْصُلُ فِي النُّفُوسِ ⁽¹⁾ مِنَ التَّكاسُلِ إِذَا مُلِكَ أَمْرُهَا عَلَيْهَا، وَصَارَتْ بِالْاِسْتِعْبَادِ آلَةً لِسِوَاهَا / وَعَالَةً عَلَيْهِمْ، فَيَقْصُرُ الْأَمَلُ وَيَضْعُفُ، [100 ب]
- والتَّناسُلُ والاعْتِمَارُ إِنَّمَا هُوَ عَنْ جِدَّةِ الْأَمَلِ وما يَحْدُثُ عَنْهُ مِنَ النِّشاطِ فِي الْقُوَى الْحَيَوانِيَّةِ . فَإِذَا ذَهَبَ الْأَمَلُ بِالتَّكاسُلِ، وَذَهَبَ ما يَدْعُو إِلَيْهِ مِنَ الْأَحْوالِ، وَكَانَتْ الْعَصِيَّةُ ذَاهِبَةً بِالْغَلَبِ الْحَاصِلِ عَلَيْهِمْ، تَناقَضَ عُمُرَانُهُمْ، وَتَلَاشَتْ مَكَاسِبُهُمْ وَمَساعِيهم ، وَعَجَزُوا عَنِ الْمُدافَعَةِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ ، بِما خَضَعَ الْغَلَبُ مِنْ شَوْكِهِمْ ،
- 15 فَأَصْبَحُوا مَغْلَبِينَ لِكُلِّ مُتَغَلَّبٍ، طُعْمَةٌ لِكُلِّ آكِلٍ؛ وَسِوَاءَ كَانُوا حَصَلُوا عَلَى غَايَتِهِمْ مِنَ الْمَلِكِ أَوْ لَمْ يَحْصُلُوا .

(1) سقط من ل .

وفيه - والله أعلم - سرٌّ آخر، وهو أنَّ الإنسانَ رئيسٌ بطبعه بمقتضى
الاستخلاف الذي جعل له؛ والرئيس إذا غلب على رئاسته وكبح عن غاية عزِّه،
تكاسلَ حتَّى عن شَبَعِ بطنه وريِّ كَبِدِه؛ وهذا موجودٌ في أخلاق الأناسيِّ. ولقد
يُقال مثله في الحيوانات المفترسة، وإنَّها لا تُسافِد إذا كانت في مملكةِ الآدميِّين ، ولا
يزالُ هذا القبيلُ المملوكُ أمره عليه في تناقُصٍ واضمحلالٍ إلى أن يأخذهم الفناء . 5
والبقاء لله وَخَدَهُ .

واعتبر ذلك في أُمَّة الفُرس ، كيف كانت قد ملأت العالم كثرةً ، ولما
فَنِيَتْ حاميتُهُمْ في أَيَّامِ العَرَب بقي منهم كثيرٌ وأكثر من الكثير. يُقال إنَّ سَعْدًا أَخَصَى
مَنْ وراءَ المدائن، فكانوا مائة ألفٍ وسبعة وثلاثين ألف، منهم سبعة وثلاثون ألفًا
ربَّ يَنْت. ولما تَحَصَّلُوا في مَلَكَةِ العَرَب وقَبْضَةُ القَهْر، لم يكن بقاؤهم إلا قليلًا، ودَثَرُوا 10
كأن لم يكونوا. ولا تحسبن أنَّ ذلك لظلم نَزَلَ بهم أو عُذْوَانٍ شَمِلَهُمْ ؛ فَمَلَكَةُ الإسلام
في العَدْل ما علمت؛ وإنَّما هي طبيعةٌ في [الإنسان] ^(١) إذا غلب على أمره، وصار آلةً
لغيره .

[101] / ولهذا، فإنَّما يَدْعُنُ للرِّقِّ في الغالب أُمَمُ السُّودان لتَقْصُ الإنسانيَّة فيهم،
وقُرْبهم من عَرَضٍ ^(ب) الحيوانات العُجْم كما قُلْنَاهُ، أو مَنْ يَزْجُو بانتظامه في رِبْقَةِ الرِّقِّ 15
حصولَ رُتْبَةٍ أو إفادةٍ مالٍ أو عِزٍّ ، كما يَقَعُ للتُّرك بالْمَشْرِقِ، [والْعُلُوج] ^(ج) من
الجلالقة والإفرنجة بالأندلس ؛ فإنَّ العادةَ جاريةً باستِخلاصِ الدَّولة لهم ، فلا يَأْتَقُونَ
من الرِّقِّ ، لما يُؤْمَلُونَهُ من الجاهِ والرُّتْبَةِ باضْطِفاءِ الدَّولة . والله أَعْلَمُ .

(١) في ظ وحدها: الفؤاد (ب) سقط من ل (ج) من حاشية ل، وفي ظ ع ي ج: والمفلوجا .

24 • فَضْلٌ ، فِي أَنْ الْعَرَبَ لَا يَتَغَلَّبُونَ إِلَّا عَلَى الْبَسَائِطِ

وذلك أنهم، بطبيعة التَّوَحُّش التي فيهم، أهلُ انْتِهَابٍ وَعَيْثٍ ، يَنْتَهَبُونَ ما قَدَرُوا عَلَيْهِ من غَيْرِ مُغَالَبَةٍ وَلَا زُكُوبِ خَطَرٍ، وَيَقْرُونَ إِلَى مُتَجَعِّعِهِم بِالْقَفْرِ؛ وَلَا يَذْهَبُونَ إِلَى الْمَزَاخِفَةِ وَالْمُحَازَبَةِ إِلَّا إِذَا دَافَعُوا^(أ) بِذَلِكَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ . فكلَّ مَعْقَلٍ أَوْ مُسْتَضْعَبٍ عَلَيْهِمْ فَهَمَّ تَارِكُوهُ إِلَى مَا سَهَّلَ عَنْهُ، وَلَا يَغْرَضُونَ لَهُ . وَالْقَبَائِلُ الْمُفْتَنَّةُ^(ب) 5 عَلَيْهِمْ بِأَوْعَارِ الْجِبَالِ بِمَنْجَاةٍ مِنْ عَيْثِهِمْ وَفَسَادِهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَتَسَنَّمُونَ إِلَيْهِمُ الْهَضَابَ، وَلَا يَزْكُونَ الصَّعَابَ، وَلَا يُجَاوِلُونَ الْخَطَرَ . وَأَمَّا الْبَسَائِطُ^(ج) مَتَى اقْتَدَرُوا عَلَيْهَا بِفَقْدَانِ الْحَامِيَةِ وَضُغْفِ الدَّوْلَةِ، فَهِيَ نَهْبٌ لَهُمْ وَطُعْمَةٌ لَأَكْلِهِمْ، يَرْدَدُونَ عَلَيْهَا الْغَارَةَ وَالنَّهْبَ وَالزَّخْفَ لسهولةِهَا عَلَيْهِمْ، إِلَى أَنْ يُضْبَحَ أَهْلُهَا مُغْلَبِينَ لَهُمْ، ثُمَّ يَتَعَاوَرُونَهم بِاخْتِلَافِ 10 الْأَيْدِي وَانْحِرَافِ السِّيَاسَةِ ، إِلَى أَنْ يَنْقَرِضَ عُمَرَانُهُمْ . وَاللَّهُ قَادِرٌ عَلَى خَلْقِهِ .

25 • فَضْلٌ ، فِي أَنْ الْعَرَبَ إِذَا تَغَلَّبُوا عَلَى الْأَوْطَانِ أَسْرَعَ إِلَيْهَا الْخَرْابُ

وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُمْ أُمَّةٌ وَخَشِيَّةٌ بِاسْتِحْكَامٍ / عَوَائِدِ التَّوَحُّشِ وَأَسْبَابِهِ^[101 ب] فِيهِمْ، فَصَارَ لَهُمْ خُلُقًا وَجِبَلَةً، وَكَانَ عِنْدَهُمْ مَلْنُودًا لِمَا فِيهِ مِنَ الْخُرُوجِ عَنْ رِبْقَةِ الْحُكْمِ، وَعَدَمِ الْإِنْقِيَادِ لِلْسِّيَاسَةِ . وَهَذِهِ الطَّبِيعَةُ مُنَافِيَةٌ لِلْعُمُرَانِ وَمُنَاقِضَةٌ لَهُ . فَغَايَةُ الْأَحْوَالِ 15 الْعَادِيَةِ كُلِّهَا عِنْدَهُمُ الرِّحْلَةُ وَالتَّقَلُّبُ؛ وَذَلِكَ مُنَاقِضٌ لِلشُّكُونِ الَّذِي بِهِ الْعُمُرَانُ وَمُنَافٍ

(أ) ي: دَفَعُوا (ب) ع ل ي: الْمُفْتَنَّةُ .

له. فالحجرُ مثلاً حاجتهم إليه لنضبه أثافيّ للقدور، فينقلونه من المباني ويحترّبونها عليه، ويعدّونه لذلك. والخشبُ أيضاً إنّما حاجتهم إليه ليقيموا به خيامهم ويتخذوا الأوتادَ منه لبيوتهم، فيحترّبون الشَّقْفَ عليه لذلك. فصارت طبيعة وجودهم مُنافيةً للبناء الذي هو أصل الغفران، هذا في حالهم على العموم.

5 وأيضاً فطبيعتهم انتهابُ ما في أيدي الناس، وأن رزقهم في ظلال رماحهم، وليس عندهم في أخذ أموال الناس حدّ يثبّتون إليه، بل كلما امتدّت أغنيهم إلى مالٍ أو متاعٍ أو ماعونٍ انتهبوه. فإذا تمّ اقتدارهم على ذلك بالتغلب والمُلْك، بطلت السياسةُ في حفظ أموال الناس وخرب الغفران .

10 وأيضاً فلأنهم يكلّفون على أهل الأعمال من الصنائع والجرف أعمالهم ، لا يرون لها قيمة ولا قسطةً من الأجر والثمن . والأعمال - كما سنذكره - هي أصلُ المكاسب وحقيقتها؛ وإذا فسدت الأعمال وصارت مجّاناً، ضعفت الآمالُ في المكاسب، وانقبضت الأيدي عن العمل ، واندعّر الساكن ، وفسد الغفران .

15 وأيضاً فإنهم ليست لهم عنايةٌ بالأحكام وزجر الناس عن المفاسد ودفع بغضهم عن بغض؛ إنّما همّهم ما يأخذونه من أموال الناس نهباً أو مغرماً؛ فإذا توصّلوا إلى ذلك وحصلوا عليه ، أغرضوا عمّا بعده من تشديد أخوالهم ، والنظر في

[102] مصالحهم وقهر بغضهم عن أغراض المفاسد . / وربما فرضوا العقوبات في الأموال ،

حزباً على تحصيل الفائدة والحباية والاستيثار منها كما هو شأنهم. وذلك ليس بمنّ في دفع المفاسد وزجر المتعريض لها ؛ بل يكون ذلك زائداً فيها لاستئصال الغرم في جانب حصول الغرض ؛ فتبقى الرعايا في ملكتهم كأنّها قوّضى دون حكم.

والفوضى مُهْلِكَةٌ للبشر مُفسِدة للعُمران ، بما ذكّرناه من أنّ وجودَ الملك خاصّةً طبيعِيَّةٌ للإنسان، لا يَسْتَقِيمُ وجودُهُم واجتماعُهُم إلّا بها ؛ وتقدّم ذلك أول الفصل .

وأيضاً فهم مُتَنافِسون في الرّئاسة ، وَقَلَّ أن يُسَلَّمَ أحدٌ منهم الأمرَ لغيره، ولو كان أباه أو أخاه أو كبير عَشيرته ، إلّا في الأقلّ ، وعلى كُزّه من أَجل الحياء، فيتعدّد الحُكّام منهم والأُمراء، وتختلف الأيدي على الرّعية في الجباية والأحكام؛ فيفسد العُمران وينتقض. قال الأعرابيّ الوافِدُ على عَبْد الملك لما سأله عن الحجاج، وأراد الثّناء عليه عنده بحُسن السّياسة والعُمران ، فقال : تركّته يَظَلُم وَخَذَهُ .

وانظُرْ إلى ما مَلَكُوهُ وتغلّبوا عليه من الأوطان من لَدُن الخليقة، كيف تَقْوُضُ عُمرانهُ ، وأقفر ساكِئُهُ، وبُدِّلَت الأرض فيه غير الأرض : فالتَيَمَنُ قَرَارُهُم خرابٌ إلا قليلاً من الأمصار ؛ وعراقُ العرب كذلك قد خَرِبَ عُمرانهُ الَّذي كان للفرس أجمع ، والشّامُ لهذا العهد كذلك ، وإفريقيّةُ والمغربُ لما أجاز إليهما بنو هلال وبنو سُلَيم منذ عَهْدِ المائَةِ الخامسة وتمرسوا بها لثلاثائة وخمسين من السنين ، قد لَحِقَ بها وعادَتْ بِسائِطِهِ خراباً كُلُّها ، بعد أن كان ما بين السودان والبحر الرّوميّ 10 كَلَّهُ عُمراناً ، تَشْهَدُ بذلك آثارُ العُمران فيه من المعالم وتَناثِيلُ البِناء وشواهدُ القرى والمدائير . والله وارثُ الأرض ومن عليها وهو خَيْرُ الوارثين . 15

26 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْعَرَبَ لَا يَخْصُلُ لَهُمُ الْمُلْكُ إِلَّا بِصِبْغَةٍ دِينِيَّةٍ مِنْ بُرَّةٍ أَوْ وِلَايَةٍ
أَوْ أَثَرٍ عَظِيمٍ مِنَ الدِّينِ عَلَى الْجُمْلَةِ

[102 ب]

/ وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ ، أَنَّهُمْ خُلِقَ التَّوَحُّشُ الَّذِي فِيهِمْ ، أَضْعَبُ الْأُمَمِ انْقِيَادًا
بَغْضِهِمْ لِبَغْضِ ، لِلْغِلْظَةِ وَالْأَنَفَةِ ، وَبَعْدَ الْهَمَّةِ وَالْمُنَافَسَةِ فِي الرِّئَاسَةِ ؛ فَقَلَّمَا تَجْتَمَعُ أَهْوَاؤُهُمْ .
فَإِذَا كَانَ الدِّينُ بِالنُّبُوتِ أَوْ الْوِلَايَةِ ، كَانَ الْوَزَاعُ لَهُمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَذَهَبَ خُلُقُ الْكِبَرِ 5
وَالْمُنَافَسَةُ مِنْهُمْ ، فَسَهَّلَ انْقِيَادَهُمْ وَاجْتِمَاعَهُمْ . وَذَلِكَ بِمَا يَشْمَلُهُمْ مِنَ الدِّينِ ، الْمَذْهَبِ
لِلْغِلْظَةِ وَالْأَنَفَةِ ، الْوَزَاعِ عَنِ التَّحَاوُسِ وَالتَّنَافُسِ . فَإِذَا كَانَ فِيهِمُ النَّبِيُّ أَوْ الْوَلِيُّ الَّذِي
يَبْغِثُهُمْ عَلَى الْقِيَامِ بِأَمْرِ اللَّهِ ، وَيَذْهَبُ عَنْهُمْ مَذْمُومَاتُ الْأَخْلَاقِ ، وَيَأْخُذُهُمْ
بِمَحْمُودِهَا ، وَيُؤَلِّفُ كَلِمَتَهُمْ لِإِظْهَارِ الْحَقِّ ، تَمَّ اجْتِمَاعَهُمْ وَخَصَلَ لَهُمُ التَّغْلُبُ وَالْمُلْكُ .
وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ أَسْرَعُ النَّاسِ قَبُولًا لِلْحَقِّ وَالْهُدَى ؛ لِسَلَامَةِ طِبَاعِهِمْ مِنْ عِيْجِ الْمَلَكَاتِ ، 10
وَبِرَاءَتِهَا مِنْ ذَمِّمِ الْأَخْلَاقِ ؛ إِلَّا مَا كَانَ مِنْ خُلُقِ التَّوَحُّشِ الْقَرِيبِ الْمُعَانَاةِ ، الْمُتَهَيِّءِ
لِقَبُولِ الْخَيْرِ بَبْقَائِهِ عَلَى الْفِطْرَةِ الْأُولَى ، وَبَعْدَهُ عَمَّا يَنْطَبِعُ فِي النَّفْسِ مِنْ قَبِيحِ الْعَوَائِدِ
وَسُوءِ الْمَلَكَاتِ ؛ فَإِنَّ كُلَّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ ⁽¹⁾ كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ ، وَقَدْ
تَقَدَّمَ .

(1) تَقَدَّمَ تَحْرِيجُهُ فِي صَفْحَةِ 220 .

27 ﴿ فَصُلِّ ، فِي أَنَّ الْعَرَبَ أَبْعَدُ الْأُمَمِ عَنْ سِيَّاسَةِ الْمُلْكِ

وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ، أَنَّهُمْ أَكْثَرُ بَدَاوَةٍ مِنْ سَائِرِ الْأُمَمِ، وَأَبْعَدُ مَجَالًا فِي الْفَقْرِ، وَأَعْنَى عَنْ حَاجَاتِ الثَّلُولِ وَحُبُوبِهَا لِاعْتِيَادِهِمُ الشُّطْلَفَ وَخُشُونَةَ الْعَيْشِ، فَاسْتَعْنَوْا عَنْ غَيْرِهِمْ؛ فَصُعُبُ انْقِيَادُ بَعْضِهِمْ لِبَعْضٍ لِإِيْلَافِهِمْ ذَلِكَ وَلِلتَّوَحُّشِ؛ وَرِئْسُهُمْ مُحْتَاجٌ إِلَيْهِمْ غَالِبًا لِلْعَصَبِيَّةِ الَّتِي بِهَا الْمُدَافَعَةُ، فَكَانَ مُضْطَرًّا إِلَى إِحْسَانِ مَلَكَتِهِمْ وَتَرْكِ مُرَاعَمَتِهِمْ، لئَلَّا يَخْتَلَّ عَلَيْهِ شَأْنُ عَصَبِيَّتِهِ، فَيَكُونَ فِيهَا هَلَاكُهُ وَهَلَاكُهُمْ. وَسِيَّاسَةُ الْمُلْكِ وَالسُّلْطَانِ تَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ السَّائِسُ وَازِعًا بِالْقَهْرِ، وَإِلَّا لَمْ تَسْتَقِمَّ سِيَّاسَتُهُ.

وأيضاً، فمن طبيعتهم - كما قدّمناه - أخذ ما في أيدي الناس خاصة،
10 / والتّجافي عما سوى ذلك من الأحكام بينهم⁽¹⁾، ودفع بعضهم عن بعض. فإذا
مَلَكُوا أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ، جَعَلُوا غَايَةَ [مُلْكِهِمْ]^(ب) الْإِنْتِفَاعَ بِأَخْذِ مَا فِي أَيْدِيهِمْ، وَتَرْكِ مَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْأَحْكَامِ بَيْنَهُمْ. وَرُبَّمَا جَعَلُوا الْعُقُوبَاتِ عَلَى الْمَفَاسِدِ فِي الْأَمْوَالِ حِزْصًا عَلَى تَكْثِيرِ الْجَبَايَاتِ وَتَحْصِيلِ الْفَوَائِدِ، فَلَا يَكُونُ ذَلِكَ وَازِعًا؛ وَرُبَّمَا يَكُونُ بَاعِثًا بِحَسَبِ الْأَغْرَاضِ الْبَاعِثَةِ عَلَى الْمَفَاسِدِ، وَاسْتِهَانَةً مَا يُعْطَى مِنْ مَالِهِ فِي جَانِبِ غَرَضِهِ، فَتَنْمُو الْمَفَاسِدُ بِذَلِكَ وَيَقَعُ تَخْرِيْبُ الْعُمْرَانِ. فَتَبْقَى تِلْكَ الْأُمَّةُ كَأَنَّهَا فَوْضَى،
15 مُسْتَطِيلَةٌ أَيْدِي بَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ، فَلَا يَسْتَقِيمُ لَهَا عُمْرَانٌ، وَتَخْرِبُ سَرِيعًا، شَأْنُ الْفَوْضَى، كَمَا قَدَّمْنَاهُ.

(1) سقط من ل (ب) في ط إلى: مملكتهم.

فَبُعِدَتْ طِبَاعُ الْعَرَبِ لَذَلِكَ كُلَّهُ عَنْ سِيَاسَةِ الْمَلِكِ ؛ وَإِنَّمَا يَصِيرُونَ إِلَيْهَا
 بَعْدَ انْقِلَابِ طِبَاعِهِمْ وَتَبَدُّلِهَا بِصِبْغَةِ دِينِيَّةٍ تَمْحُو ذَلِكَ مِنْهُمْ، وَتَجْعَلُ^(أ) الْوَازِعَ لَهُمْ مِنْ
 أَنْفُسِهِمْ، وَتَحْمِلُهُمْ عَلَى دِفَاعِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ كَمَا ذَكَرْنَاهُ. وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ بِذَوُلَّتِهِمْ
 [فِي الْمِلَّةِ]^(ب)، لَمَّا شَيَّدَ لَهُمُ الدِّينُ أَمْرَ السِّيَاسَةِ بِالشَّرِيعَةِ وَأَحْكَامِهَا، الْمُرَاعِيَةَ لِمَصَالِحِ
 الْعُمْرَانِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا، وَتَتَابَعَ فِيهَا الْخُلَفَاءُ، عَظُمَ حِينَئِذٍ مُلْكُهُمْ وَقَوِيَ سُلْطَانُهُمْ. كَانَ
 5 رُسُومُهُمْ إِذَا رَأَى الْمُسْلِمِينَ يَجْتَمِعُونَ لِلصَّلَاةِ يَقُولُ: أَكَلَ عُمُرُ كَيْدِي، يَعْلَمُ الْكَلَابُ الْآدَابَ.

ثُمَّ إِنَّهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ انْقَطَعَتْ مِنْهُمْ [عَنْ]^(ج) الدَّوْلَةِ أَجْيَالٌ نَبَذُوا الدِّينَ، فَنَسُوا
 السِّيَاسَةَ، وَرَجَعُوا إِلَى قَفَرِهِمْ، وَجَهَلُوا شَأْنَ عَصَبِيَّتِهِمْ مَعَ أَهْلِ الدَّوْلَةِ يُبْغِدُهُمْ عَنْ
 الْإِتْقَانِ وَإِعْطَاءِ النِّصْفَةِ، فَتَوَخَّشُوا كَمَا كَانُوا، وَلَمْ يَبْقَ لَهُمْ مِنْ اسْمِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنَّهُ
 10 لِلْخُلَفَاءِ، وَهُمْ مِنْ جِيلِهِمْ. وَلَمَّا ذَهَبَ أَمْرُ الْخِلَافَةِ وَامْتَحَى رُسُومُهَا انْقَطَعَ الْأَمْرُ جُمْلَةً مِنْ
 أَيْدِيهِمْ، وَغَلَبَ عَلَيْهِمُ الْعَجَمُ دُونَهُمْ، وَأَقَامُوا بَادِيَةً فِي قَفَارِهِمْ، لَا يَعْرِفُونَ الْمَلِكَ وَلَا
 سِيَاسَتَهُ؛ بَلْ قَدْ يَجْهَلُ الْكَثِيرُ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ^(د) كَانَ لَهُمْ مُلْكٌ فِي الْقَدِيمِ؛ وَمَا كَانَ لِأَحَدٍ
 [103 ب] مِنَ الْأُمَمِ فِي الْخَلِيقَةِ مَا كَانَ لِأَجْيَالِهِمْ مِنَ الْمَلِكِ؛ / وَذَوُلُ عَادٍ وَثَمُودَ وَالْعِمَالِقَةَ وَجَمِيرَ
 وَالتَّبَابِعَةَ شَاهِدَةً بِذَلِكَ، ثُمَّ دَوْلَةُ مُضَرَ فِي الْإِسْلَامِ، بَنِي أُمَيَّةَ وَبَنِي الْعَبَّاسِ. لَكِنْ بَعْدَ
 15 عَهْدِهِمْ بِالسِّيَاسَةِ لَمَّا نَسُوا الدِّينَ، فَرَجَعُوا إِلَى أَضْلَاهُمْ مِنَ الْبِدَاوَةِ. وَقَدْ يَخْضُلُ لَهُمْ فِي
 بَغْضِ الْأَخْيَانِ غَلَبٌ عَلَى الدَّوْلِ الْمُسْتَضْعَفَةِ كَمَا فِي [الْمَغْرِبِ]^(هـ) لِهَذَا الْعَهْدِ، فَلَا
 يَكُونُ مَالُهُ وَغَايَتُهُ إِلَّا تَخْرِبُ مَا يَسْتَوْلُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْعُمْرَانِ [كَمَا قَدَّمْنَاهُ]^(و). وَاللَّهُ
 خَيْرُ الْوَارِثِينَ.

(أ) ي: ويجعل ذلك وازعاً لهم (ب) سقط من ظ (ج) حُرِّفَتْ فِي ظ إِلَى: عَزَّ (د) ل: أَنَّهُ (هـ) ظ: الْغَرَب (و) سَقَطَ مِنْ ي.

28 • فَصْلٌ ، فِي أَنَّ الْبَوَادِيَّ مِنَ الْقَبَائِلِ وَالْعَصَائِبِ [مُغْلَبُونَ] ^(١) لِأَهْلِ الْأَمْصَارِ

قد تقدّم لنا أن عُمران البادية ناقص عن عُمران الحواضر والأَمْصَارِ؛ لأنَّ
 الأمورَ الضروريةَ في العُمرانِ ليسَ كُلُّها موجودًا لأهلِ البدو؛ وإنَّما يوجدُ لديهم وفي
 مواطنهم أمورُ الفلح، وموادُّها مَعدومةٌ، ومُعظَّمُها الصَّنَاعُ، فلا يوجدُ لديهم بالكلِّيةِ،
 5 من نَجَارٍ وَخَيْطٍ وَحَدَّادٍ وَأَمْثَالِ ذَلِكَ تَمَّا يُقِيمُ لَهُمْ ضَرُورَاتِ مَعَاشِهِمْ فِي الْفَلْحِ وَغَيْرِهِ.
 وكذا الدَّنَانِيرُ وَالْدَّرَاهِمُ مَفْقُودَةٌ لَدَيْهِمْ؛ وإنَّما بأيديهم أغواضُها من مُغَلِّ الزَّرَاعَةِ وَأَغْيَانِ
 الْحَيَوَانِ أَوْ فَضْلَاتِهِ أَلْبَانًا وَأَوْبَارًا وَأَشْعَارًا وَإِهَابًا تَمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ أَهْلُ الْأَمْصَارِ،
 فيَعْوِضُونَهُمْ عَنْهُ بِالدَّنَانِيرِ وَالْدَّرَاهِمِ. إِلَّا أَنَّ حَاجَتَهُمْ إِلَى الْأَمْصَارِ فِي الضَّرُورِيِّ، وَحَاجَةُ
 أَهْلِ الْأَمْصَارِ إِلَيْهِمْ فِي الْحَاجِيِّ وَالْكَمَالِيِّ. فَهُمْ مُخْتَاجُونَ إِلَى الْأَمْصَارِ فِي الضَّرُورِيِّ
 10 بِطَبِيعَةِ وُجُودِهِمْ. فَمَا دَامُوا فِي الْبَادِيَةِ وَلَمْ يَحْضُلْ لَهُمْ مُلْكٌ وَلَا اسْتِيلَاءٌ عَلَى الْأَمْصَارِ،
 فَهُمْ مُخْتَاجُونَ إِلَى أَهْلِهَا وَمُتَصَرِّفُونَ فِي مَصَالِحِهِمْ وَطَاعَتِهِمْ مَتَى دَعَوْهُمْ إِلَى ذَلِكَ
 وَطَالَبُوهُمْ بِهِ. فَإِنْ كَانَ فِي الْمِضْرِ مَلِكٌ كَانَ خُضُوعُهُمْ وَطَاعَتُهُمْ لِقَلْبِ الْمَلِكِ. / وَإِنْ لَمْ
 يَكُنْ فِي الْمِضْرِ مَلِكٌ فَلَا بُدَّ فِيهِ مِنْ رِئَاسَةِ وَتَوَعُّعِ اسْتِنْدَادٍ مِنْ بَعْضِ أَهْلِهِ عَلَى
 الْبَاقِينَ، وَإِلَّا انْتَقَضَ عُمرَانُهُ. وَذَلِكَ الرَّئِيسُ يَحْمِلُهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ وَالسَّغْيِ فِي مَصَالِحِهِ،
 15 إِمَّا طَوْعًا يَبْذُلُ الْمَالَ لَهُمْ؛ ثُمَّ يُبِيحُ لَهُمْ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنَ الضَّرُورَاتِ فِي مِضْرِهِ
 فَيَسْتَقِيمُ عُمرَانُهُمْ، وَإِمَّا كَرْهًا إِنْ تَمَّتْ قُدْرَتُهُ عَلَى ذَلِكَ وَلَوْ بِالتَّضْرِيبِ بَيْنَهُمْ، حَتَّى

(١) من ل ي ع، وفي ظ: مغلوبون، وقد كتب هذا الفصل كله في ع بخط المؤلف.

يُحْصَلُ لَهُ جَانِبٌ ^(أ) مِنْهُمْ يُغَالِبُ بِهِ الْبَاقِينَ ، فَيُضْطَرُّ الْآخَرِينَ إِلَى طَاعَتِهِ بِمَا يَتَوَقَّعُونَ
لِذَلِكَ مِنْ فُسَادِ عُمْرَانِهِمْ . وَرَبِّمَا لَا يَسْعُهُمْ مَفَارِقَةُ تِلْكَ التَّوَاحِي إِلَى جِهَاتٍ ^(ب) أُخْرَى ،
لَأَنَّ كُلَّ الْجِهَاتِ مَعْمُورٌ بِالْبَدْوِ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَيْهَا وَمَنَعُوهَا مِنْ غَيْرِهِمْ ، فَلَا يَجِدُ هَؤُلَاءِ
مَلْجَأًا إِلَّا طَاعَةَ الْمِضْرِ [وَأَهْلِهِ] ^(ج) ، فَهُمْ بِالضَّرُورَةِ مُغْلَبُونَ لِأَهْلِ الْأُمُصَارِ . وَاللَّهُ
الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ .

5

(أ) فِي ع وَحْدَهَا بِخَطِّ الْمُؤَلِّفِ : فَرِيقٌ (ب) فِي ع وَحْدَهَا : تَوَاحٍ (ج) مِنْ ع .

/ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِينُ

الفصل الثالث من الكتاب الأول:

في الدُّوَل، والمُلُك، والمُخْلَافَة، والمَرَاتِب السُّلْطَانِيَّة، وما يُعْرِضُ فِي ذَلِكَ
كُلُّهُ مِنَ الْأَحْوَال، وَفِيهِ قَوَاعِدٌ وَمُسْتَمَات

1 • فَصْلٌ، فِي أَنَّ الْمُلُكَ وَالِدُّوَل الْعَامَّةَ إِنَّمَا تَخْصُلُ بِالْقَبِيلِ وَالْعَصِيَّةِ

5

وذلك أَنَّهُ قَدْ قَرَّرْنَا فِي الْفَصْلِ الْأَوَّلِ، أَنَّ الْمُغَالَبَةَ وَالْمَانَعَةَ إِنَّمَا تَكُونُ
بِالْعَصِيَّةِ، لِمَا فِيهَا مِنَ الثُّغْرَةِ وَالتَّدَامُرِ وَاسْتِثْنَاءِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ دُونَ صَاحِبِهِ. ثُمَّ إِنَّ
الْمُلُكَ مَنْصِبٌ شَرِيفٌ مَلْدُودٌ يَشْتَمِلُ عَلَى جَمِيعِ الْخَيْرَاتِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالشَّهَوَاتِ الْبَدَنِيَّةِ
وَالْمَلَادِ النَّفْسَانِيَّةِ، فَيَقَعُ فِيهِ التَّنَافُسُ غَالِباً، وَقَلٌّ أَنْ يُسَلِّمَهُ أَحَدٌ لَصَاحِبِهِ إِلَّا إِذَا
غُلِبَ عَلَيْهِ؛ فَتَقَعُ الْمُنَازَعَةُ وَتُقْضَى إِلَى الْحَزْبِ وَالْقِتَالِ وَالْمُغَالَبَةِ؛ وَشَيْءٌ مِنْهَا لَا يَقَعُ إِلَّا
10 بِالْعَصِيَّةِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ أَيْضاً. وَهَذَا الْأَمْرُ بَعِيدٌ عَنْ أَفْهَامِ الْجُمْهُورِ بِالْجُمْلَةِ وَمُتَنَاسُونَ لَهُ،
لَأَنَّهُمْ نَسُوا عَهْدَ تَقْهِيدِ الدُّوَلِ مُنْذُ أَوَّلِهَا، وَطَالَ [أَمَدٌ]⁽¹⁾ مَرَبَاهُمْ فِي الْحَضَارَةِ وَتَعَاقُبِهِمْ

(1) فِي ظ: أَمْر .

فيها جيلاً بعدَ جيلٍ؛ فلا يَعْرِفُونَ ما فَعَلَ اللهُ أَوَّلَ الدَّوْلَةِ؛ إِنَّمَا يُذَكِّرُونَ أَصْحَابَ الدَّوْلَةِ قَدْ اسْتَحْكَمَتْ صِبْغَتُهُمْ، وَوَقَعَ التَّسْلِيمُ لَهُمْ، وَالِاسْتِغْنَاءُ عَنِ الْعَصِيَّةِ فِي تَهْيِيدِ أَمْرِهِمْ ، وَلَا يَعْرِفُونَ كَيْفَ كَانَ الْأَمْرُ مِنْ أَوَّلِهِ ، وَمَا لَقِيَ أَوَّلُهُمْ مِنَ الْمَتَاعِبِ دُونَهُ؛ وَخُصُوصاً أَهْلُ الْأَنْدَلُسِ فِي نِسْيَانِ هَذِهِ الْعَصِيَّةِ وَأَثَرِهَا، لَطُولُ الْأَمَدِ، وَاسْتِغْنَاءُهُمْ 5 فِي الْغَالِبِ عَنِ قُوَّةِ الْعَصِيَّةِ بِمَا تَلَا شَيْ^(أ) وَطَنُهُمْ وَخَلَا مِنَ الْعَصِيَّاتِ^(ب) . وَاللَّهُ قَادِرٌ عَلَى مَا يَشَاءُ .

2 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّهُ إِذَا اسْتَقَرَّتِ الدَّوْلَةُ وَتَمَهَّدَتْ، فَقَدْ يُسْتَغْنَى^(ج) عَنِ الْعَصِيَّةِ

/ وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ الدُّوْلَ^(د) الْعَامَّةَ فِي أَوَّلِهَا يَصْعُبُ عَلَى النُّفُوسِ [105 أ] الْإِقْيَادُ لَهَا إِلَّا بِقُوَّةِ قُوَّةٍ مِنَ الْغَلَبِ، لِلْغَرَابَةِ، وَأَنَّ النَّاسَ لَمْ يَأْلَفُوا مُلْكَهَا وَلَا 10 اِعْتَادُوهُ.

فَإِذَا اسْتَقَرَّتِ الرِّئَاسَةُ فِي أَهْلِ النَّصَابِ الْمَخْصُوصِ بِالْمُلْكِ فِي الدَّوْلَةِ ، وَتَوَارَثُوهُ وَاحِدًا بَعْدَ آخَرَ فِي أَغْصَابِ كَثِيرِينَ وَدَوَلٍ مُتَعاقِبَةٍ، نَسِيَتْ النُّفُوسُ شَأْنَ الْأَوَّلِيَّةِ، وَاسْتَحْكَمَتْ لِأَهْلِ ذَلِكَ النَّصَابِ صِبْغَةُ الرِّئَاسَةِ، وَرَسَخَ فِي الْعَقَائِدِ دِينَ الْإِقْيَادِ لَهُمْ^(هـ) وَالتَّسْلِيمِ، [وإِعْطَاءِ الصَّفَقَةِ بِطَاعَتِهِمْ]^(و)، وَقَاتَلَ النَّاسُ مَعَهُمْ عَلَى 15 أَمْرِهِمْ قِتَالَهُمْ عَلَى الْعَقَائِدِ الْإِيمَانِيَّةِ. فَلَمْ يَحْتَاجُوا حِينئِذٍ فِي أَمْرِهِمْ إِلَى كَبِيرِ عَصَابَةٍ ؛ بَلْ

(أ) افردت نسخة ل بترك فراغ لكلمة يستقيم بها السياق قد تكون: به (ب) ع : العصائب (ج) ل : تستغني (د) ل : الدولة (هـ) ل : إليهم (و) من ع .

كَأَنَّ طَاعَتَهَا كِتَابٌ مِنْ اللَّهِ لَا [يُبَدَّلُ] ^(أ) وَلَا يُعْلَمُ خِلَافُهُ. وَلِأَمْرِ مَا يُوضَعُ الْكَلَامُ فِي
 الْإِمَامَةِ آخِرَ الْكَلَامِ فِي ^(ب) الْعَقَائِدِ الْإِيمَانِيَّةِ، كَأَنَّهُ مِنْ جُمْلَةِ عُقُودِهَا؛ وَيَكُونُ
 اسْتِظْهَارُهُمْ حِينَئِذٍ عَلَى سُلْطَانِهِمْ وَدَوْلَتِهِمْ الْمَخْصُوصَةِ، إِمَّا بِالْمَوَالِي وَالْمُضْطَّعِنِ الَّذِينَ
 نَشَأُوا فِي ظِلِّ الْعَصَبِيَّةِ وَعِزِّهَا، وَإِمَّا بِالْعَصَائِبِ الْخَارِجِينَ عَنْ نَسَبِهَا الدَّاخِلِينَ فِي
 وَلَايَتِهَا.

5

وَمِثْلُ هَذَا وَقَعَ لِبَنِي الْعَبَّاسِ ؛ فَأَنَّ عَصَبِيَّةَ الْعَرَبِ كَانَتْ فَسَدَتْ لِعَهْدِ
 دَوْلَةِ الْمُعْتَصِمِ وَابْنِهِ الْوَائِقِ ، وَاسْتِظْهَارُهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ إِنَّمَا كَانَ بِالْمَوَالِي مِنَ الْعَجَمِ وَالتُّرْكَ
 وَالدَّيْلَمِ وَالسُّلْجُوقِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ . ثُمَّ تَغَلَّبَ الْعَجَمُ وَالْأَوْلِيَاءُ عَلَى التُّوَّاحِي ، وَتَقَلَّصَ ظِلُّ
 الدَّوْلَةِ ، فَلَمْ تَكُنْ تَعْدُو أَعْمَالَ بَغْدَادَ ، حَتَّى رَحَفَ إِلَيْهَا الدَّيْلَمُ وَمَلَكُوهَا ، ثُمَّ صَارَ
 الْخِلَافُ فِي حُكْمِهِمْ . ثُمَّ انْقَرَضَ أَمْرُهُمْ وَمَلَكَ السُّلْجُوقِيَّةُ مِنْ بَعْدِهِمْ فَصَارُوا فِي
 حُكْمِهِمْ . ثُمَّ انْقَرَضَ أَمْرُهُمْ وَرَحَفَ آخِرُ الطُّطُرِ ^(ج) فَقَتَلُوا الْخَلِيفَةَ وَمَحَّوْا رَسْمَ
 الدَّوْلَةِ .

وَكَذَا صِنْهَاجَةٌ بِالْمَغْرِبِ ، فَسَدَتْ عَصَبِيَّتُهُمْ مُنْذُ الْمِائَةِ الْخَامِسَةِ أَوْ مَا قَبْلَهَا،
 وَاسْتَمَرَّتْ لَهُمُ الدَّوْلَةُ مُتَقَلَّصَةً الظِّلِّ بِالْمَهْدِيَّةِ وَبِحَايَةِ وَالْقَلْعَةِ وَسَائِرِ تُغُورِ إِفْرِيقِيَّةٍ. وَرَبَّمَا
 انْتَزَى بِتِلْكَ التُّغُورِ مَنْ نَازَعَهُمُ الْمُلْكُ وَاعْتَصَمَ فِيهَا ؛ وَالسُّلْطَانُ وَالْمُلْكُ مَعَ ذَلِكَ
 [105 ب] / مُسَلِّمٌ لَهُمْ؛ حَتَّى تَأْذَنَ اللَّهُ بِانْقِرَاضِ الدَّوْلَةِ، وَجَاءَ الْمُوَحِّدُونَ بِقُوَّةٍ قَوِيَّةٍ مِنْ
 الْعَصَبِيَّةِ فِي الْمَصَامِيدِ، فَمَحَّوْا آثَارَهُمْ.

(أ) ظ: يَبْدَلُ (ب) ل: عَلَى (ج) بِنَقَطَتَيْنِ فَوْقَ كُلِّ طَاءٍ لَضَبَطٍ مَخْرَجًا بَيْنَ الظَّاءِ وَالذَّالِ .

وكذا دَوْلَةُ بني أُمَيَّةٍ بالأَنْدَلُسِ ، لما فَسَدَتْ عَصِيَّتُهَا من العَرَبِ ، اسْتَوَلَى مُلُوكُ
الطَّوَائِفِ على أَمْرِهَا ، واقتَسَمُوا حُطَّتَهَا ، وَتَنافَسُوا بَيْنَهُمْ ، وتَوَزَّعُوا ممالك الدَّوْلَةِ ،
و[اتَزَي] ^(١) كُلُّ واحدٍ مِنْهُمْ على ما كان في وِلايَتِهِ ، وَشَمَخَ بِأَنْفِهِ . وَبَلَغَهُمْ شَأْنُ الْعَجَمِ
مع الدَّوْلَةِ العَبَّاسِيَّةِ ، فَتَلَقَّبُوا بِالْقَابِ الْمُلْكِ ، وَلَبَسُوا شَارَتَهُ ، وَأَمِنُوا مِمَّنْ يَنْقُضُ
5 ذلك عَلَيْهِمْ أو يُغَيِّرُهُ ؛ لِأَنَّ الْأَنْدَلُسَ لَيْسَتْ بِدَارِ عَصَائِبٍ وَلَا قَبَائِلٍ كَمَا سَنَذْكُرُهُ ،
وَاسْتَمَرَّ لَهُمْ ذَلِكَ كَمَا قَالَ ابْنُ شَرَفٍ ^(١) : [من البسيط]

مِمَّا يُزْهَدُنِي فِي أَرْضِ أَنْدَلُسٍ أَسْمَاءُ مُعْتَصِمٍ ^(ب) فِيهَا وَمُعْتَصِدٍ
الْقَابُ مَمْلُوكَةٍ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا كَالِهَرِّ يَحْكِي انْتِفَاخًا صُورَةً ^(ج) الْأَسَدِ

فاسْتَظْهَرُوا على أَمْرِهِم بِالْمَوَالِي وَالْمُصْطَنِعِينَ وَالطُّرَاءَ على الْأَنْدَلُسِ ، من
10 أَرْضِ الْعُدُوَّةِ من قَبَائِلِ الْبَزْرِ وَزَنَاتِهِ وَغَيْرِهِمْ ، اقْتِدَاءً بِالدَّوْلَةِ فِي آخِرِ أَمْرِهَا فِي
الاستِظْهَارِ بِهِمْ حِينَ ضَعُفَتْ عَصِيَّةُ الْعَرَبِ وَاسْتَبَدَّ ابْنُ أَبِي عَامِرٍ على الدَّوْلَةِ . فَكَانَ
لَهُمْ دَوْلٌ عَظِيمَةٌ اسْتَبَدَّ كُلُّ وَاحِدٍ فِيهَا بِجَانِبٍ مِنَ الْأَنْدَلُسِ ، وَحَظٌّ كَبِيرٌ مِنَ الْمُلْكِ
على نِسْبَةِ الدَّوْلَةِ الَّتِي اقْتَسَمُوهَا ، وَلَمْ يَزَالُوا فِي سُلْطَانِهِمْ ذَلِكَ ، حَتَّى أَجَازَ إِلَيْهِمُ
الْبَحْرُ الْمُرَابِطُونَ أَهْلُ الْعَصِيَّةِ الْقَوِيَّةِ من لَفْتُونَةٍ ، فَاسْتَبَدَّلُوا بِهِمْ ، وَأَزَالُوهُمْ عَنْ
15 [مَرَائِزِهِمْ] ^(د) وَمَحَّوْا آثَارَهُمْ ، وَلَمْ يَقْدِرُوا على مُدَافَعَتِهِمْ لِفَقْدَانِ الْعَصِيَّةِ لَهُمْ .

(١) ظ: افتري (ب) ياقوت : مقتدر (ج) ياقوت : صولة (د) سقط من ظ .

(١) تنسب للحسن بن رشيق ، وهو لم يدخل الأندلس ، انظر مُعْجَمُ الْأَدْبَاءِ 2637/6 ، الذَّخِيرَةُ 4 : 121 ،
نفع الطيب 214/1 ونسبها ابن خَلِّكان لابن عَمَّارِ الْأَنْدَلُسِيِّ (وفيات الأعيان 4 : 52) .

ففي هذه العصبية [يكون] ^(د) تمهيد الدولة وجامعتها من أولها. وقد ظن الطرطوشي أن حامية الدول بإطلاق هم الجند أهل العطاء المفروض مع الأهلة، ذكر ذلك في كتابه الذي سماه سراج الملوك ⁽¹⁾. وكلامه لا يتناول تأسيس الدول العامة في أولها، وإنما هو مخصوص بالدول [الأخيرة] ⁽¹⁾، / بعد التمهيد واستقرار [106]

5 الملك في التصاب واستحكام الصبغة لأهله. فالرجل إنما أدرك الدولة عند هزمها وخلق جدتها، ورجوعها إلى الاستظهار بالموالي والصنائع، ثم [إلى المستخدمين] ^(ب) من ورائهم بالأجر على المدافعة. فإنه إنما أدرك دول الطوائف، وذلك عند اختلال دولة بني أمية، وانقراض عصيتها من العرب، واستبداد كل أمير بقطره. وكان في إيالة المستعين بن هود وابنه المظفر أهل سرقسطة، ولم يكن بقي لهم من أمر

10 العصبية شيء، لاستيلاء الثرف على العرب منذ ثلاثمائة من السنين وهلاكهم، ولم ير إلا سلطاناً مستبدًا بالملك عن عشائره، قد استحكمت له صبغة الاستبداد منذ عهد الدولة وبقية العصبية؛ فهو لذلك ^(ج) لا يناع فيه، ويستعين على أمره بالأجراء من المزرقة. فأطلق الطرطوشي القول في ذلك، ولم يتفطن لكيفية الأمر منذ أول الدولة، وأنه لا يتم إلا لأهل العصبية. فتفطن أنت له وافهم سر الله فيه.

15 ﴿والله يؤتي ملكه من يشاء﴾ [سورة البقرة، من الآية 247].

(أ) ظ: الآخرة (ب) ل: بالمستخدمين (ج) ظ: كذلك.

(1) سراج الملوك 2 : 492.

3 • فصل ، في أنه قد يحدث لبعض أهل النصاب الملكي دولة تستغني عن العصبية

وذلك أنه إذا كان لعصبية غلب كبير على الأمم والأجيال ، وفي نفوس
القائمين بأمره من أهل القاصية إذعان لهم وانقياد ، فإذا نزع إليهم هذا الخارج وانتبذ
5 عن مقر ملكه ومنبت عزه ، اشتملوا عليه ، وقاموا بأمره وظاهروه على شأنه وعُتوا
بتمهيد دولته ، يزجون استقراره في نصابه ، وتناولوه الأمر من يد أغنيائه ، ولا
يطمعون في مشاركته في شيء من سلطانه ، / تسلياً لعصبية ، وانقياداً لما استحك
له ولقومه من صبغة الغلب في العالم ، وعقيدة إيمانية استقرت في الإذعان لهم ، فلو
[راموها] ⁽¹⁾ معه أو دونه لزلزلت الأرض زلزالها .

[106 ب]

وهذا كما وقع للأدريسة بالمغرب الأقصى ، والعبيديين بإفريقية ومصر ، لما
10 انتبذ الطالبيون من المشرق إلى القاصية ، وابتعدوا عن مقر ^(ب) الخلافة ، وسموا إلى
طلبها من أيدي آل العباس ، بعد أن استحكمت الصبغة لبني عبد مناف ، لبني أمية
أولاً ، ثم لبني هاشم من بعدهم ، فخرجوا بالقاصية من المغرب ودعوا لأنفسهم ، وقام
بأمرهم البرابرة مرة بعد أخرى ، فأوربة ومغيلة للأدريسة ، وكثامة وصنهاجة وهوارة
15 للعبيديين ، فشيدوا دولتهم ومهدوا بعصائهم أمرهم ، واقتطعوا من ممالك العباسيين
المغرب كله ثم إفريقية ، ولم يزل ظل الدولة يتقلص وظل العبيديين يمتد ، إلى أن

(1) ظ: راموا (ب) ل: محل .

مَلَكُوا مِصْرَ وَالشَّامَ وَالْحِجَازَ، وَقَاسَمُوهُمْ فِي الْمَمَالِكِ الْإِسْلَامِيَّةِ شِقِّ الْأُبُلْمَةِ. وَهَؤُلَاءِ
 الْبَرَابِرَةُ الْقَائِمُونَ بِالدَّوْلَةِ مَعَ ذَلِكَ كُلِّهِ، مُسَلِّمُونَ لِلْعَبِيدِينَ أَمْرَهُمْ مُذْعِنُونَ لِمُلْكِهِمْ.
 وَإِنَّمَا كَانُوا يُنَافِسُونَ^(١) فِي الرِّتَبَةِ عِنْدَهُمْ خَاصَّةً، تَسْلِيمًا لِمَا حَصَلَ مِنْ صِبْغَةِ الْمَلِكِ لِبَنِي
 هَاشِمٍ، وَلَمَّا اسْتَحْكَمَ مِنَ الْقَلْبِ لِقُرَيْشٍ وَمُضَرَ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ. فَلَمْ يَزَلِ الْمَلِكُ فِي
 أَغْقَابِهِمْ إِلَى انْقِرَاضِ دَوْلَةِ الْعَرَبِ بِأَسْرَها. ﴿وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ﴾ [سورة 5
 الرعد، من الآية 41].

4 • فَصْلٌ، فِي أَنَّ الدُّوْلَةَ الْعَامَّةَ لَا سَتِيلَاءَ، الْعَظِيمَةَ الْمُلْكِ، أَصْلُهَا الدِّينُ، إِمَّا مِنْ نُبُوَّةٍ أَوْ دَعْوَةٍ حَقٍّ

وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمُلْكَ إِنَّمَا يَحْضُلُ بِالتَّغْلِبِ، وَالْقَلْبُ إِنَّمَا يَكُونُ بِالْعَصِيَّةِ وَاتِّقَاقِ
 الْأَهْوَاءِ عَلَى الْمُطَالَبَةِ. وَجَمْعُ الْقُلُوبِ وَتَأْلِيفُهَا / إِنَّمَا يَكُونُ بِمَعُونَةِ اللَّهِ فِي إِقَامَةِ
 [107] دِينِهِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿لَوْ أَنفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا آَلَفْتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾. [سورة
 الأنفال، من الآية 63]. وَسِرُّهُ، أَنَّ الْقُلُوبَ إِذَا تَدَاعَتْ إِلَى أَهْوَاءِ الْبَاطِلِ وَالْمَيْلِ إِلَى
 الدُّنْيَا، حَصَلَ التَّنَافُسُ وَفُشِيَ الْخِلَافُ؛ وَإِذَا انْصَرَفَتْ إِلَى الْحَقِّ وَرَفُضَتْ الدُّنْيَا
 وَالْبَاطِلَ وَأَقْبَلَتْ عَلَى اللَّهِ، اتَّحَدَتْ وَجَمَعَتْهَا، فَذَهَبَ التَّنَافُسُ وَقَلَّ الْخِلَافُ، وَحَسُنَ^(ب)
 التَّعَاوُنُ وَالتَّعَاوُضُ، وَاتَّسَعَ نِطاقُ الْكَلِمَةِ لَئِنْكَ، فَعَظُمَتِ الدَّوْلَةُ، كَمَا يَتَبَيَّنُ لَكَ
 بَعْدُ.

(١) ل: يتنافسون (ب) ل: حصل.

5 • فصلٌ ، في أن الدعوة الدينية ، تريد الدولة في أصلها قوة على قوة العصبية التي كانت لها من عددها

والسبب في ذلك كما قدّمناه ، أن الصبغة الدينية تذهب بالتنافس والتحاسد الذي في أهل العصبية وتقرّر الوجهة إلى الحق. فإذا حصل لهم الاستبصار 5 في أمرهم لم يقف لهم شيء ، لأن الوجهة واحدة والمطلوب متساو عند جميعهم ، وهم مستميتون عليه ؛ وأهل الدولة التي هم طاليوها وإن كانوا أضعافهم ، فأغراضهم متباينة بالباطل ، وتخاذلهم لتقية الموت حاصل ؛ فلا يقاومونهم وإن كانوا أكثر منهم ، بل يغلبون عليهم ويعاجلهم الفناء بما فيهم من الترف والذل كما قدّمناه .

وهذا كما وقع للعرب صدر الإسلام في الفتوحات ؛ فكانت جيوش 10 المسلمين بالقاديسية واليرموك بضعا وثلاثين ألفا في كل معسكر ؛ وجموع فارس⁽¹⁾ مائة وعشرين ألفا بالقاديسية ، وجموع هرقل على ما قاله الواقدي⁽²⁾ أربعمئة ألف ؛ فلم يقف للعرب أحد من الجانبين ، وهزمهم وغلبوهم على ما بأيديهم .

واعتبر ذلك أيضاً في دولة لمتونة ودولة الموحدين ؛ فقد كان بالمغرب من القبائل كثير [تمن]⁽¹⁾ يقاومهم في العدد والعصبية أو يشفّ عليهم ، إلا / أن

[107 ب]

(1) ط: تما .

(1) الطبري : التاريخ 3 : 496 ، 535 .

(2) الواقدي : فتوح الشام 1 : 162 .

الاجتماع الديني ضاعف قوة عصيتهم بالاستنبصار والاستماتة كما قلناه ، فلم يقف لهم شيء .

واعتبر ذلك إذا حالت صبغة الدين وفسدت، كيف ينتقض الأمر ويصير القلب على نسبة العصبية وخذها دون زيادة الدين؛ فيغلب الدولة من كان تحت يدها من العصائب المكافئة لها أو الزائدة القوة عليها ، الذين غلبتهم بمضاعفة الدين 5 لقوتها، وكانوا أكثر عصبية منها أو أشد بدواة .

واعتبر هذا في الموحدين مع زناتة؛ لما كان زناتة أبدي من المصامدة وأشد توخشا، وكان للمصامدة الدعوة الدينية باتباع المهدي، فلبسوا صبغتها، وتضاعفت قوة عصيتهم بها، فغلبوا على زناتة أولاً واستتبعوهم، وإن كانوا من حيث العصبية والبدواة أشد منهم؛ فلما [حالوا]⁽¹⁾ عن تلك الصبغة الدينية انتقضت عليهم 10 زناتة من كل جانب وغلبوهم على الأمر واتزعوه منهم. ﴿والله غالب على أمره﴾ . [سورة يوسف، من الآية 21] .

6 • فصل ، في أن الدعوة الدينية من [غير]^(ب) عصبية لا تتم

وهذا لما قدمناه من أن كل أمر يُحمَل عليه الكافة فلا بد له من العصبية. وفي الحديث الصحيح كما مر⁽¹⁾: "ما بعث الله نبياً إلا في منعة من قومه". وإذا كان 15

(i) ظ: حاولوا (ب) سقط من ظ .

(1) تقدّم تخرجه في صفحة 168 الحاشية (2) .

هذا في الأنبياء وهم أولى الناس بحرق العوائد، فما ظنك بغيرهم أن لا تُحرق له العادة في الغلب بغير عَصِيَّة.

وقد وقع هذا لابن قسي⁽¹⁾ شيخ المتصوفة، وصاحب كتاب خلع الثقلين في التصوف؛ ثار بالأندلس داعيًا إلى الحق، وسمى أصحابه بالمرايطين، قُبِلَ دعوة المهدي، فاستنبت له الأمر قليلًا لشغل لمتونة بما دهمهم من أمر الموحدين، ولم يكن هناك عصائب ولا قبائل يدفعونه عن شأنه، فلم يلبث حين استولى الموحدون على / المغرب أن أذعن ودخل في دعوته⁽¹⁾، وبايعهم من مغلله بجحش أركش، [108] وأمكنهم من ثغره، وكان أول داعية لهم بالأندلس، وكانت ثورته تسمى ثورة المرابطين.

ومن هذا الباب أحوال الثوار القائمين بتغيير المنكر من العامة والفقهاء. 10
فإن كثيرًا من المنتحلين للعبادة وسلوك طرق الدين، يذهبون إلى القيام على أهل الجور من الأمراء، داعين إلى تغيير المنكر والنهي عنه، والأمر بالمعروف، رجاء في الثواب عليه من الله؛ فيكثر أتباعهم [والمُتَلَبِّسون]^(ب) بهم من الغوغاء والدَّهْمَاء، ويُعَرِّضُونَ بَأْنَفْسِهِمْ في ذلك للمهالك، وأكثرهم يهلكون في تلك السبيل، مأزورين 15
غير مأجورين، لأن الله سبحانه لم يكتب ذلك عليهم، و^(ج) إنما أمر به حيث تكون

(أ) ل: طاعتهم (ب) ظ: الملبسون، ع: المكتسبون (ج) واو العطف ساقط من ل.

(1) أصله من المولدين أمراء تطيلة، أسلم جدّه عند فتح الأندلس. أورد ابن حزم نسبيهم في الجمهرة (499)، (502). وذكر أخبار أحمد بن قسي هذا، المراكشي: المعجب 281، الذهبي: تاريخ الإسلام 2: 188، الصفي: الوافي 7: 297، ويرد الاستشهاد بكتابه خلع الثقلين.

الْقُدْرَةُ عَلَيْهِ؛ قَالَ ﷺ⁽¹⁾: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ". وَأَحْوَالُ الْمُلُوكِ وَالْدُّوَلُ رَاسِخَةٌ قَوِيَّةٌ لَا يُزْخَرْهَا وَيَهْدِمُ بِنَاءَهَا إِلَّا الْمَطَالِبَةُ الْقَوِيَّةُ الَّتِي مِنْ وَرَائِهَا عَصِيَّةُ الْقَبَائِلِ وَالْعَشَائِرِ كَمَا قَدَّمْنَاهُ .

وهكذا كان حالُ الأنبياء في دَعْوَتِهِمْ إِلَى اللَّهِ بِالْعَصَائِبِ وَالْعَشَائِرِ، وَهُمْ الْمُؤَيَّدُونَ مِنْ اللَّهِ لَوْ شَاءَ بِالْكَوْنِ كُلِّهِ ؛ لَكُنْتَهُ إِنَّمَا أُجْرَى الْأُمُورَ [بِحِكْمَتِهِ]⁽¹⁾ عَلَى 5 مُسْتَقَرِّ الْعَادَةِ. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [سورة التوبة، من الآية 60] .

فَإِذَا ذَهَبَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ هَذَا الْمَذْهَبِ وَكَانَ فِيهِ مُحِقًّا، قَصَرَ بِهِ الْإِنْفِرَادُ عَنِ الْعَصِيَّةِ ، فَطَاحَ فِي هَوَاةِ الْهَلَاكِ. وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُلْتَبِسِينَ بِذَلِكَ فِي طَلَبِ الرَّئَاسَةِ، فَأَجْدَرُ أَنْ تَعَوَّقَهُ الْعَوَائِقُ وَتَنْقَطَعَ^(ب) بِهِ الْمَهَالِكُ؛ لِأَنَّهُ أَمَرَ اللَّهُ، لَا يَتِمُّ إِلَّا بِرِضَاهُ وَإِعَانَتِهِ وَالْإِخْلَاصِ لَهُ وَالتَّصِيحَةِ لِلْمُسْلِمِينَ ؛ وَلَا يَشْكُ فِي ذَلِكَ مُسْلِمٌ، 10 وَلَا يَزْتَابُ فِيهِ ذُو بَصِيرَةٍ .

وَأَوَّلُ مَنْ ابْتَدَأَ هَذِهِ الزَّعْرَةَ فِي الْمِلَّةِ بَبْغَدَادَ، حِينَ وَقَعَتْ فَتْنَةُ طَاهِرٍ، وَقُتِلَ [108 ب] الْأَمِينُ ، وَأَبْطَأَ الْمَأْمُونُ بِخُرَاسَانَ / عَنْ مَقْدَمِ الْعِرَاقِ ، ثُمَّ عَهْدَ لَعْلِيٍّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا مِنْ آلِ الْحُسَيْنِ، فَكَشَفَ بَنُو الْعَبَّاسِ وَجْهَ التَّكْيِيرِ عَلَيْهِ، وَتَدَاعَوْا لِلْقِيَامِ وَخَلَعَ طَاعَةَ الْمَأْمُونِ وَالْإِسْتِئْذَالَ مِنْهُ. وَبَوَّعَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمَهْدِيِّ، فَوْقَ الْهَرَجِ بِبَغْدَادَ، 15 وَانْطَلَقَتْ أَيْدِي الدَّعْرَةِ^(ج) بِهَا مِنَ الشُّطَارِ^(د) وَالْحَزْبِيَّةِ عَلَى أَهْلِ الْعَافِيَةِ وَالصُّوْنِ،

(أ) مِنْ ع بَخَطِ الْمُؤَلِّفِ (ب) ع :تَنْقَطِعُ (ج) فِي ع: الزَّعْرَةُ، وَالذَّاعِرُ الْفَاسِقُ الَّتِي، الْخَلْقُ، وَجَمْعُهُ دَعَارٌ، وَلَمْ أَفْهَمْ عَلَى هَذَا الْجَمْعِ (د) ع: الشُّبَّانُ .

(1) فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ (49) (78) وَعِنْدَ أَحْمَدَ 3: 10، 20، 49، 54، 92، وَأَبِي دَاوُدَ (1140) وَالتِّرْمِذِيَّ (2172) وَفِي التَّعْلِيقِ عَلَيْهِ مَزِيدُ مَصَادِرَ لِتَخْرِيجِهِ .

وقَطَعُوا السُّبُلَ^(١)، وامْتَلَأَتْ أَيْدِيهِمْ مِنْ نِهَابِ النَّاسِ وَبَاعُوهَا عِلَانِيَةً فِي الْأَسْوَاقِ،
 وَاسْتَعْدَى أَهْلُهَا الْحَكَامَ فَلَمْ يُعْذَوْهُمْ؛ فَتَوَامَرَ أَهْلُ الدِّينِ وَالصَّلَاحِ عَلَى مَنَعِ الْفُسَّاقِ
 وَكَفَّ عَادِيَتِهِمْ. وَقَامَ بَغْدَادَ رَجُلٌ يُعْرِفُ بِخَالِدِ الدَّرِيُوشِ^(١)، وَدَعَا النَّاسَ إِلَى الْأَمْرِ
 بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ؛ فَأَجَابَهُ خَلْقٌ، وَقَاتَلَ أَهْلَ الدَّعَاةِ وَعَلَبَهُمْ؛ وَأَطْلَقَ يَدَهُ
 5 فِيهِمْ بِالضَّرْبِ وَالتَّنْكِيلِ. ثُمَّ قَامَ مِنْ بَعْدِهِ رَجُلٌ آخَرٌ مِنْ سَوَادِ أَهْلِ بَغْدَادَ، يُعْرِفُ
 بِسَهْلِ بْنِ سَلَامَةَ الْأَنْصَارِيِّ، وَيَكْتَى أَبُو حَاتِمٍ، وَعَلَّقَ مُضْحِكًا فِي عُنُقِهِ وَدَعَا إِلَى
 الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَالْعَمَلِ بِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ، فَاتَّبَعَهُ كَافَّةُ
 النَّاسِ مِنْ بَيْنِ شَرِيفٍ وَوَضِيعٍ، مِنْ بَنِي هَاشِمٍ فَقَمْنٌ دُونَهُمْ، وَنَزَلَ قَصْرَ طَاهِرٍ، وَاتَّخَذَ
 الدِّيْوَانَ وَطَافَ بِبَغْدَادَ، وَمَنَعَ كُلَّ مَنْ أَخَافَ الْمَاءَةَ، وَمَنَعَ الْخَفَّارَةَ لِأَوْلِيكَ الشُّطَّارِ.
 10 وَقَالَ لَهُ خَالِدُ الدَّرِيُوشِ: أَنَا لَا أَعِيبُ عَلَى السُّلْطَانِ؛ فَقَالَ لَهُ سَهْلٌ: لَكِنِّي أَقَاتِلُ كُلَّ
 مَنْ خَالَفَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ كَاتِنًا مِنْ كَانَ. وَذَلِكَ سَنَةَ إِخْدَى وَمِائَتَيْنِ. وَجَهَّزَ إِبْرَاهِيمُ
 ابْنُ الْمَهْدِيِّ إِلَيْهِ الْعَسَاكِرَ فَغَلَبَهُ وَأَسْرَهُ وَأَنْحَلَ أَمْرَهُ سَرِيعًا، وَذَهَبَ وَنَجَا بِدَمَائِهِ نَفْسَهُ.
 ثُمَّ اقْتَدَى بِهَذَا الْعَمَلِ بَعْدُ كَثِيرٌ مِنَ الْمُؤَسَّوسِينَ، يَأْخُذُونَ أَنْفُسَهُمْ بِإِقَامَةِ
 الْحَقِّ وَلَا يَعْرِفُونَ مَا يَحْتَاجُونَ^(ب) فِي إِقَامَتِهِ مِنَ الْعَصِيَّةِ، وَلَا يَشْعُرُونَ بِمَغَبَّةِ أَمْرِهِمْ
 15 وَمَالِ أَمْوَالِهِمْ. وَالَّذِي يُحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي أَمْرِ هَؤُلَاءِ؛ إِمَّا الْمُدَاوَاةُ إِنْ كَانُوا مِنْ / أَهْلِ
 الْجُنُونِ؛ وَإِمَّا التَّنْكِيلُ بِالْقَتْلِ أَوْ الضَّرْبِ إِنْ أَخَذُوا هَزْجًا؛ وَإِمَّا إِذَاعَةُ السَّخْرِيَاءِ
 مِنْهُمْ وَعَدُّهُمْ فِي جُمْلَةِ الصَّقَاعِينَ.

(أ) ل: السبيل (ب) ل: يحتاجون إليه .

(١) خص الطبري حركة "خروج المطوعة للتكبر على الفساق" بفصل مستقل في التاريخ 8: 551 .

وقد يَنْتَسِبُ بعضهم إلى الفاطميِّ المنتظر ، إمّا بأنه هو ، أو دَاعٍ لَهُ ،
وليس مع ذلك على عِلْمٍ من أمرِ الفاطميِّ ، ولا ما هو . وأكثرُ المنتحلين لمثل هذا
تَجِدُهُم مُوسُوسِينَ أو مجانينَ أو [مُلبَّسينَ] ^(أ) ، يطلبون [بمثل] ^(ب) هذه الدَّعوى
رئاسةً امْتَلَأَتْ بها جَوَانِحُهُمْ وعَجَزُوا عن التَّوَصُّلِ إليها بشيءٍ من أسبابها العادية ،
فيَحْسِبُونَ أنَّ هذا من الأسبابِ البالغةِ بهم إلى ما يُؤمِّلُونَهُ من ذلك ، ولا يَحْتَسِبُونَ
5 ما يَنَالُهُم من الهَلَكَةِ ، فيُسْرِعُ إليهم القَتْلُ بما يُحْدِثُونَهُ من الفِتْنَةِ ، وتسوءُ عاقِبَةُ
مَكْرِهِمْ .

وقد كان لأوّل هذه المائة ، خَرَجَ بالسُّوسِ رَجُلٌ من المتصوِّفةِ يُدْعَى
التَّوَيْزَرِيَّ ، عَمِدَ إلى مَسْجِدِ مائةِ بساجِلِ البَحرِ هُنَالِكَ ، وزَعَمَ أَنَّهُ الفاطميُّ المنتظرُ ،
تَلْبِيساً على العامةِ هُنَالِكَ ، بما ملأ قُلُوبَهُم من الحَدَثَانِ بانتظاره ، وأنَّ من ذلك
10 المَسْجِدِ يَكُونُ أَضْلُ دَعْوَتِهِ . فَتَهافتَ عليه طَوَائِفُ من عَامَّةِ البَرِّ تهافتَ القَرَّاش . ثُمَّ
خَشِيَ رُؤُوسُهُمْ اتِّسَاعَ نِطاقِ الفِتْنَةِ ؛ فَدَسَّ إِلَيْهِ كَبِيرُ المَصَامِدَةِ يَوْمئِذٍ عُمَرُ
السَّكْسِيوِيِّ من قَتْلِهِ في فِرَاشِهِ .

وكذلك خَرَجَ في غُمارَةٍ لأوّل هذه المائة أيضاً رَجُلٌ يُعْرِفُ بِالْعَبَّاسِ ، وادَّعى
مِثْلَ هذه الدَّعوى ، وَاتَّبَعَ نَعِيقَهُ الأَزْدَلُونَ من سُفْهَاءِ تِلْكَ القَبَائِلِ وَغِمَارِهِمْ ، وَزَحَفَ
15 إلى بادِسٍ من أُمصارِهِمْ فَدَخَلَهَا عَنوةً ، ثُمَّ قُتِلَ لأَرْبَعِينَ يَوْماً من ظُهورِ دَعْوَتِهِ ،
وَمَضَى في الهَالِكِينَ الأوَّلِينَ .

(أ) ظ: مُلبَّسين (ب) من: ع ل ج ي .

وأمثال ذلك كثير، والغلط فيه^(١) من الغفلة عن اعتبار العصبية في مثلها.
وأما إن كان الشَّيْطَانُ، فأخرى أن لا يتم له أمر، وأن يَبْوءَ بِإِثْمِهِ ﴿وذلك جزاءُ
الظالمين﴾ [سورة المائدة، من الآية 29] .

7 • فصل، في أن كل دولة لها حصّة من الممالك والأوطان لا تردُّ عليها

5 / والسبب في ذلك أن عِصَابَةَ الدَّوْلَةِ وقَوْمَهَا القائمين بها المُتَهَدِّين لها، لا بُدَّ من
توزيعهم حصصاً على الممالك والشُّعُوب التي تُصِيرُ إليهم، وَيَسْتَوْلُونَ عليها لِحِمَايَتِهَا من
العدو، وإمضاء أحكام الدَّوْلَةِ فيها من جَبَايَةِ وَرَدْعٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ. فإذا تَوَزَّعَتْ
العصائبُ كُلُّهَا على الشُّعُوبِ والممالك، فلا بُدَّ من نَقَادٍ^(ب) عَدَدِهِمْ ، وقد بَلَغَتْ الممالكُ
حينئذٍ إلى حَدٍّ يَكُونُ ثَقَرًا لِلدَّوْلَةِ؛ وَتَحْتُمَا لوطْنَهَا؛ ونطاقاً لمركز مُلكها. فإن تَكَلَّفَتْ
10 الدَّوْلَةُ بعد ذلك زيادةً على ما بيدها بَقِيَ دُونَ حَامِيَةٍ، وكان مَوْضِعًا لَانْتِهَازِ الْفُرْصَةِ
من العدوِّ المُجَاوِرِ؛ وَيَعُودُ وَبَالُ ذَلِكَ على الدَّوْلَةِ بما يَكُونُ فِيهِ من التَّجَاسُرِ وَخَزَقِ
سِيَّاجِ الْهَيْبَةِ .

وما كانت العِصَابَةُ مَوْفُورَةً ولم يَنْفُذْ عَدَدُهَا في تَوَازُعِ الْحِصَصِ على الشُّعُوبِ
والتَّوَاحِي، بَقِيَ في الدَّوْلَةِ قُوَّةٌ على تَنَاوُلِ مَا وراءَ الْغَايَةِ، حَتَّى يَنْفَسِحَ نِطَاقُهَا إلى
15 غَايَتِهِ. وَالْعِلَّةُ الطَّبِيعِيَّةُ فِي ذَلِكَ أَنَّ قُوَّةَ الْعَصَبِيَّةِ هي من سَائِرِ الْقُوَى الطَّبِيعِيَّةِ، وَكَلَّ
قُوَّةٌ يَضُرُّ عَنْهَا فَعْلٌ من الْأَفْعَالِ، فَشَأْنُهَا ذَلِكَ فِي فِعْلِهَا. والدَّوْلَةُ في مَرْكَزِهَا أَشَدُّ تَمَّا

(١) سقط من ج (ب) ي: نفود .

تكون في الطرف والنطاق. وإذا انتهت إلى النطاق الذي هو الغاية، عجزت وقصرت عما وراءه؛ شأن الأشعة والأنوار إذا انبعثت من المراكز والدوائر المنفسحة على سطح الماء من الثَّقر عليه. ثم إذا أدركها الهرم والضعف فإنما تأخذ في التناقص من جهة الأطراف، ولا يزال المركز محفوظاً إلى أن يتأذن الله بانقراض الأمر جملةً، فحينئذ يكون انقراض المركز. وإذا غلب على الدولة من مركزها فلا ينفعها بقاء 5 الأطراف والنطاق، بل تضمحل لوقتها؛ فإن المركز كالقلب الذي تنبعث منه الروح؛ فإذا غلب القلب وملك انهمز جميع الأطراف .

وانظر هذا في الدولة الفارسية، كان مركزها المدائن؛ فلما غلب المسلمون على المدائن انقراض أمر فارس أجمع، ولم ينفع يزجر ما بقي بيده من أطراف ممالكه؛ وبالعكس^(١) من ذلك، / وكذا الدولة الرومية بالشام، لما كان مركزها 10 القسطنطينية* وغلَّبهم المسلمون على الشام، تميزوا إلى مركزهم بالقسطنطينية* (ب) ولم يضربهم انتزاع الشام من أيديهم، فلم يزال ملكهم متصلاً بها إلى أن تأذن الله بانقراضه .

وانظر أيضاً شأن العرب أول الإسلام، لما كانت عصائهم مؤفورة، كيف غلبوا على ما جاورهم من الشام والعراق ومصر لأسرع وقت، ثم تجاوزوا ذلك إلى 15 ما وراءه من السند والحبشة وإفريقية والمغرب؛ ثم إلى الأندلس. فلما تفرقوا حصصاً على الممالك والشغور، ونزلوها حامية، ونقد عددهم في تلك التوزيعات، أقصروا عن

(١) ي: والعكس (ب) سقط ما بين النجمين من ي. وجاءت القسطنطينية في ع ط بالياء المشددة تسبق التاء الأخيرة، على غير ما كتبت بها في غير موضع .

الفتوحات بعد، وانتهى أمر الإسلام، ولم يتجاوز تلك الحدود؛ ومنها تراجعت الدولة، حتى تأذن الله بانقراضها .

وكذا كان حال الدول من بعد ذلك؛ كل دولة على نسبة القائمين بها في القلة والكثرة؛ وعند نقاد⁽¹⁾ عددهم بالتوزيع، ينقطع لهم الفتح والاستيلاء. سنة الله 5 في خلقه.

8 • فصل، في أن عظم الدولة واتساع نطاقها وطول أمدها، على نسبة القائمين بها في القلة والكثرة

والسبب في ذلك ، أن الملك إنما يكون بالعصية ؛ وأهل العصية هم الحامية الذين ينزلون بممالك الدولة وأقطارها ويتقسمون^(ب) عليها ؛ فما كان من الدول العامة قبيلها وأهل عصابها أكثر ، كانت أقوى وأكثر ممالك وأوطاناً ، وكان ملكها أوسع لذلك . 10

واعتبر ذلك بالدولة الإسلامية لما ألف الله كلمة العرب على الإسلام، وكان عدد المسلمين في غزوة تبوك، آخر غزوات النبي ﷺ ، مائة ألف وعشرة آلاف من مضر وقحطان، ما بين فارس وراجل، إلى من أسلم منهم بعد ذلك إلى الوفاة. فلما توجهوا لطلب ما في أيدي الأمم من الملك، / لم يكن دونه جمى ولا 15 ورز، فاستبىح جمى فارس والروم أهل الدولتين العظيمتين في العالم لعهدهم، والترك

(1) ي : نورد (ب) ع ل : وينقسمون .

بالمشرق، *والإفرنجية والبربر بالمغرب*^(١)، والقوط بالأندلس، وخطوا من الحجاز إلى السويس الأقصى، ومن اليمن إلى الترك بأقصى الشمال، واستولوا على الأقاليم السبعة .

ثم انظر بعد ذلك دولة صنهاجة والموحدين مع الغنيديين قبلهم؛ لما كان قبيل كُتامة القامين بدولة الغنيديين أكثر من صنهاجة ومن المصامدة، كانت دولتهم 5 أعظم، فملكوا إفريقية والمغرب والشام ومصر والحجاز.

ثم انظر بعد ذلك دولة زناتة لما كان عددهم أقل من المصامدة، قصر ملكهم عن ملك الموحدين لقصور عددهم عن عدد المصامدة منذ أول أمرهم .

ثم اعتبر بعد ذلك حال الدولتين لهذا العهد لزنانة، بني مرين وبني عبد الواد؛ لما كان عدد بني مرين لأول ملكهم أكثر من بني عبد الواد، كانت دولتهم أقوى 10 منها وأوسع نطاقاً، وكان لهم عليهم الغلب مرة بعد أخرى . يقال إن عدد بني مرين لأول ملكهم كانوا ثلاثة آلاف، وإن عدد بني عبد الواد كانوا ألفاً، إلا أن الدولة بالرّفه وكثرة التابع كثرت من أعدادهم .

وعلى هذه النسبة في أعداد المتغلبين لأول الملك، يكون اتساع الدولة وقوتها. وأمّا طول أمدها أيضاً فعلى تلك النسبة؛ لأن عمر الحادث من قوة مزاجه؛ 15 ومزاج الدول إنما هو بالعصبية، فإذا كانت العصبية قوية كان المزاج تابعاً لها وكان أمد الغمر طويلاً. والعصبية إنما هي بكثرة العدد ووفوره كما قلناه، والسبب

(١) ما بين النجمين سقط من ج .

الصَّحِيحُ فِي ذَلِكَ، أَنَّ التَّقْصُصَ إِنَّمَا يَتَبَدَأُ الدَّوْلَةَ مِنَ الْأَطْرَافِ؛ فَإِذَا كَانَتْ مَمَالِكُهَا كَثِيرَةً كَانَتْ أَطْرَافُهَا بَعِيدَةً عَنْ مَزَكِزِهَا وَكَثِيرَةً؛ وَكُلُّ تَقْصِصٍ يَقَعُ فَلَا بُدَّ لَهُ مِنْ زَمَنٍ؛ فَتَكْثُرُ أَزْمَانُ التَّقْصِصِ لَكَثْرَةِ الْمَمَالِكِ، وَاحْتِصَاصِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا بِتَقْصِصٍ / وَزَمَانِهِ، فَيَكُونُ أَمَدُهَا طَوِيلًا.

[111]

5 وانظر ذلك في دَوْلَةِ الْعَرَبِ الْإِسْلَامِيَّةِ، كَيْفَ كَانَ أَمَدُهَا أَطْوَلَ الدُّوَلِ، لَا بَنُو الْعَبَّاسِ أَهْلُ الْمَزَكِرِ وَلَا بَنُو أُمَيَّةِ الْمُتَنَبِّذِينَ بِالْأَنْدَلُسِ. وَلَمْ يَنْتَقِصْ أَمْرُ جَمِيعِهِمْ إِلَّا بَعْدَ الْأَرْبَعِ مِائَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ. وَدَوْلَةُ الْعَبْسِيِّينَ كَانَ أَمَدُهَا قَرِيبًا مِنْ مِائَتَيْنِ وَثَمَانِينَ سَنَةً. وَدَوْلَةُ صِنَهَاجَةَ دُونَهُمْ مِنْ لَدُنْ تَقْلِيدِ مَعَدِّ الْمُعِزِّ أَمْرَ إِفْرِيقِيَّةَ لِبُلْكَيْنِ بْنِ زَيْرِي فِي سَنَةِ ثَمَانٍ وَخَمْسِينَ وَثَلَاثًا، إِلَى حِينَ اسْتِيلَاءِ الْمُوَحِّدِينَ عَلَى الْقَلْعَةِ وَبِحَايَةِ سَنَةِ سَبْعٍ وَخَمْسِينَ وَخَمْسِمِائَةٍ. وَدَوْلَةُ الْمُوَحِّدِينَ لِهَذَا الْعَهْدِ تُنَاهِزُ مِائَتَيْنِ وَسَبْعِينَ سَنَةً.

10 وهكذا يَنْسَبُ الدُّوَلُ فِي أَغْمَارِهَا عَلَى نِسْبِ الْقَائِمِينَ بِهَا. ﷻ سُنَّتِ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ ﷻ [سُورَةُ غَافِرٍ، مِنْ آيَةِ 85].

9 ﴿ فَصَلِّ، فِي أَنْ الْأَوْطَانِ الْكَثِيرَةِ الْقَبَائِلِ وَالْعَصَائِبِ، قَلَّ أَنْ تَسْتَحْكَمَ فِيهَا دَوْلَةٌ ﴾

15 وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ، اخْتِلَافُ الْأَرَءِ وَالْأَهْوَاءِ، وَأَنَّ وَرَاءَ كُلِّ رَأْيٍ مِنْهَا وَهْوَى عَصِيَّةٍ تُنَافِئُ دُونَهَا، فَيَكْثُرُ الْإِنْتِقَاضُ عَلَى الدَّوْلَةِ وَالْخُرُوجُ عَلَيْهَا فِي كُلِّ وَقْتٍ، وَإِنْ كَانَتْ ذَاتَ عَصِيَّةٍ؛ لِأَنَّ كُلَّ عَصِيَّةٍ تَمُنُّ تَحْتَ يَدِهَا تَطُنُّ فِي نَفْسِهَا مَنَعَةً وَقُوَّةً.

وانظر ما وَقَعَ من ذلك بإفريقيّة والمغرب مُذْ أوّل الإسلام ولهذا العهد؛ فإنّ ساكن هذه الأوطان من البربر أهل قبائل وعصيّات. فلم يُغْنِ فيهم الغلبُ الأوّل الذي كان لابن أبي سرح عليهم⁽¹⁾ وعلى الفرَنْجَة شيئاً. وعاودوا بعد^(ب) ذلك الثّورة والرّدة مرّة بعد أخرى، وعظّم الإثخان من المسلمين فيهم. ولما استقرّ الدّين عندهم عادوا إلى الثّورة والخروج والأخذ بدين الخوارج مرّات عديدة. قال ابنُ أبي زَيْد⁽¹⁾: 5
ازتدّت البرابرة بالمغرب اثنتي عشرة مرّة، ولم تستقرّ كلمة الإسلام فيهم إلّا لعهد ولاية / موسى بن نصير فما بعده. وهذا معنى ما يُنقل عن عُمر⁽²⁾: أنّ إفريقيّة مُفرّقة لقلوب أهلها. إشارة إلى ما فيها من كثرة العصائب والقبائل الحامل لهم على عَدَم الإدعان والانقياد.

10 ولم يكن العراق لذلك العهد بتلك الصّفة ولا الشام، إنّما كانت حاميتها من فارس والروم؛ والكافة دَهَاءُ أهل مُدن وأمصار؛ فلما غلبهم المسلمون على الأمر واتزعوه من أيديهم، لم يبق ممانع ولا مُشاق. والبربر قبائلهم بالمغرب أكثر من أن تُحصى، وكلّهم بادية وأهل عصائب وعشائر، وكلّما هلكت قبيلة عادت الأخرى مكانها وإلى دينها من الخلاف والرّدة، فطال أمر العرب في^(ج) تمهيد الدّولة بوطن إفريقيّة والمغرب. وكذلك كان الأمر بالشّام لعهد بني إسرائيل، كان فيه من قبائل 15

(أ) سقط من ج (ب) ج: من بعد (ج) ج: من .

(1) استعمل هذا النص في العبر عن ابن أبي زيد؛ انظر العبر 6: 103 .

(2) يُقَالُ هذا عن عمر بغير هذا اللفظ، انظر معجم ما استعجم، للبكري 1: 177 ، معجم البلدان 1: 229 ، الترويض المعطار 48 .

فلسطين وكنعان وبتى عيصو وبنى^(١) مدين وبنى لوط وأدوم والأرض والعمالقة
وأكرىكش والنبت من جانب الجزيرة والموصل، ما لا يحصى كثرة وتنوعاً في
العصبيّة. فصعّب على بتي إسرائيل تمهيد دولتهم ورسوخ أمرهم، واضطرب عليهم
المُلك مرّة بعد أخرى؛ وسرى ذلك الخلاف إليهم، فاختلّفوا على سلطانهم وخرجوا
5 عليه. ولم يكن لهم مُلك مُوطّد سائر أيّامهم إلى أن غلبهم الفرس ثمّ يونان ثمّ الروم
آخر أمرهم عند الجلاء، ﴿والله غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ﴾ [سورة يوسف، من الآية 21].

وبعكس هذا أيضاً، الأوطان الخلوّة من العصبيّات، يسهل تمهيد الدولة
فيها، ويكونُ سلطانها وادعاً لِقلة الهزج والانتقاض، ولا تحتاج الدولة فيها إلى كثير
من العصبيّة، كما هو الشأن في مصر والشام لهذا العهد، إذ هي خلوّ من القبائل
والعصبيّات، 10 كأن لم يكن الشام معدناً لهم كما قلناه. فملك مصر في غاية الدعة
والرسوخ لِقلة الخوارج وأهل العصائب، إنّما هو سلطان ورعيّة، ودولتها قائمة
/ بملوك التّرك، وعصائهم يغلبون على الأمر واحد بعد واحد، وينتقل الأمر فيهم من
منبت إلى منبت، والخلافة مُسمّاة للعبّاسيّ من أعقاب الخلفاء ببغداد.

وكذا شأن الأندلس لهذا العهد؛ فإنّ عصبيّة ابن الأخرى سلطانها لم تكن
15 لأوّل دولتهم بقويّة ولا كانت لها كثرة، إنّما كانوا أهل بيت من يوت العرب أهل
الدولة الأمويّة، بقوا من ذلك القل. وذلك أنّ أهل الأندلس لما انقضت الدولة
العربيّة منهم ومملكتهم البربر من لمتونة والموحدين، سيموا مملكتهم، وثقلت وطأتها
عليهم، فأشريت القلوب بغضائهم وتكرأهم، وأمكن الموحدون السادة في آخر

(١) كذا في ع ل ج ي، وفي ظ: وهي.

الدَّوْلَةُ كَثِيراً مِنَ الْحُصُونِ لِلطَّاعِيَةِ، فِي سَبِيلِ الْإِسْطِظْهَارِ بِهِ عَلَى شَأْنِهِمْ مِنْ تَمَلُّكِ
الْحَضْرَةِ مَرَاكُشَ. فَاجْتَمَعَ مِنْ كَانَ بَقِيَ بِهَا⁽¹⁾ مِنْ أَهْلِ الْعَصَبِيَّةِ الْقَدِيمَةِ، مُعَادِنٌ مِنْ
بُيُوتِ الْعَرَبِ، تَجَافَى بِهِمُ الْمُنْتَبِتُ عَنِ الْحَضَارَةِ وَالْأُمُصَارِ بَعْضُ الشَّيْءِ، وَرَسَخُوا فِي
الْجُنْدِيَّةِ، مِثْلُ: ابْنِ هُوْدٍ، وَابْنِ الْأَحْمَرِ، وَابْنِ مَرْذَنْشِشَ، وَأَمْثَالِهِمْ .

فَقَامَ ابْنُ هُوْدٍ بِالْأَمْرِ، وَدَعَا بِدَعْوَةِ الْخِلَافَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ بِالْمَشْرِقِ، وَحَمَلَ 5
النَّاسَ عَلَى الْخُرُوجِ عَلَى الْمُوَحِّدِينَ، فَتَبَدَّوْا إِلَيْهِمُ الْعَهْدَ وَأَخْرَجُوهُمْ؛ وَاسْتَقْلَلَ ابْنُ هُوْدٍ
بِالْأَمْرِ بِالْأَنْدَلُسِ.

ثُمَّ سَمَّا ابْنَ الْأَحْمَرِ لِلْأَمْرِ، وَخَالَفَ ابْنَ هُوْدٍ فِي دَعْوَتِهِ، فَدَعَا هَؤُلَاءِ لَابْنِ
أَبِي حَفْصٍ صَاحِبِ إِفْرِيقِيَّةٍ مِنَ الْمُوَحِّدِينَ، وَقَامَ بِالْأَمْرِ، وَتَنَاوَلَهُ بِعَصَابَةٍ قَلِيلَةٍ مِنْ
قَرَابَتِهِ كَانُوا يُسَمُّونَهُمُ الرُّؤَسَاءَ، وَلَمْ يَحْتَجْ لَأَكْثَرِ مِنْهَا لِقَلَّةِ الْعَصَائِبِ بِالْأَنْدَلُسِ، وَأَنَّهَا 10
سُلْطَانٌ وَرَعِيَّةٌ. ثُمَّ اسْتَظْهَرَ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى الطَّاعِيَةِ بِمَنْ يُجِيزُ إِلَيْهِ الْبَحْرَ مِنْ أَعْيَاصِ
زَنَاتَةٍ، فَصَارُوا مَعَهُ غُضْبَةً عَلَى الْمُشَاغِرَةِ وَالرِّبَاطِ.

ثُمَّ سَمَّا لِصَاحِبِ الْمَغْرِبِ مِنْ مُلُوكِ زَنَاتَةٍ أَمْلٌ فِي الْإِسْتِيلَاءِ عَلَى
الْأَنْدَلُسِ، فَصَارَ أُولَئِكَ الْأَعْيَاصُ عِصَابَةً ابْنَ الْأَحْمَرِ عَلَى الْإِمْتِنَاعِ مِنْهُ، إِلَى أَنْ تَأَثَّلَ
أَمْرُهُ وَرَسَخَ ، وَأَلْفَتْهُ / النُّفُوسُ، وَعَجَزَ النَّاسُ عَنْ مُطَالَبَتِهِ، وَأَوْزَتْهُ أَعْقَابُهُ لِهَذَا الْعَهْدِ. 15 [112 ب]
فَلَا تَظُنُّ أَنَّ بَغِيرَ عَصَابَةٍ فَلَيْسَ كَذَلِكَ؛ وَقَدْ كَانَ مَبْدُؤُهُ بِعَصَابَةٍ إِلَّا أَنَّهَا قَلِيلَةٌ وَعَلَى
قَدْرِ الْحَاجَةِ؛ فَإِنَّ وَطَنَ الْأَنْدَلُسِ لِقَلَّةِ الْعَصَائِبِ وَالْقَبَائِلِ فِيهِ، يَغْنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَصَبِيَّةِ
فِي التَّغْلِبِ عَلَيْهِمْ. وَ [إِنْ] ﴿اللَّهُ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [سورة آل عمران، من الآية 97] .

(1) ل: منها .

10 • فصل، في أن من طبيعة الملك الانفراد بالمجد^(١)

وذلك أن الملك كما قدّمناه إنّما هو بالعصبيّة، والعصبيّة مُتألّفة من عصبيّات كثيرة تكون واحدة منها أقوى من الأخرى كلّها، فتغلّبها وتشتولي عليها حتى تُصيرها جميعاً في ضيّها، وبذلك يكون الاجتماع والتّغلب^(ب) على التّاس والدّول. وسرّه أنّ العصبيّة العامّة للقبيل هي مثل المزاج للمُتكوّن؛ والمزاج إنّما يكون 5 عن العناصر؛ وقد تبين في موضعه أنّ العناصر إذا اجتمعت مُتكافئة فلا يقع منها مزاج أضلاً، بل لا بدّ أن يكون واحدٌ منها غالباً على الآخر، وبغلّبه عليها يقع الامتزاج، وكذا تلك العصبيّات، لا بدّ أن تكون واحدة منها هي الغالبة على الكلّ، حتى تجمعها وتؤلّفها وتصيرها عصبيّة واحدة شاملة لجميع العصاب، وهي موجودة 10 في ضيّها. وتلك العصبيّة الكبرى إنّما تكون لقوم أهل بيتٍ ورئاسة فيهم؛ ولا بدّ أن يكون واحدٌ منهم رئيساً لهم غالباً عليهم؛ فيتعيّن رئيساً للعصبيّات كلّها لغلب منبته لجميعها. وإذا تعيّن له ذلك - ومن الطّبيعة الحيوانيّة خلق الكبر والأثقة - فيأنف حينئذٍ من المساهمة والمشاركة في استيئابهم والتّحكّم فيهم؛ ويحيي خلق التّألّه الذي في طباع البشر مع ما تقتضيه السّياسة من انفراد الحاكم، لفساد الكلّ باختلاف 15 الحُكّام: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [سورة الأنبياء، من الآية 22]. فيتخدع حينئذٍ أنوف العصبيّات، / ويكبّج شكائهم عن أن يسمّوا إلى مُشاركته في [113]

(١) جمعت ع، في مرحلة لاحقة، بين هذا الفصل والفضلين التاليين، فأضاف المؤلّف بخطه إلى هذا العنوان: [...] والتّوغل في التّرف وإثارة الدّعة والكون] (ب) من ظ، وحدها، وفي بقية الأصول: الغلب.

التَّحْكُمَ ، وَيُفْرَغُ عَصِيَّتَهُمْ^(أ) عَنْ ذَلِكَ ، وَيَتَفَرَّدُ بِهِ مَا اسْتَطَاعَ ، حَتَّى لَا يَتْرَكَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ فِي الْأَمْرِ نَاقَةً وَلَا جَمَلًا ، فَيَتَفَرَّدُ^(ب) بِذَلِكَ الْمَجْدَ بِكَلِّيَّتِهِ ؛ وَيُدْفَعُهُمْ عَنْ مُسَاهَمَتِهِ فِيهِ . وَقَدْ يَتِمُّ ذَلِكَ لِلأَوَّلِ مِنْ مُلُوكِ الدَّوْلَةِ ، وَقَدْ لَا يَتِمُّ إِلَّا لِلثَّانِي أَوْ لِلثَّالِثِ عَلَى قَدَرِ مُمَانَعَةِ الْعَصِيَّاتِ وَقُوَّتِهَا . إِلَّا أَنَّهُ أَمْرٌ لَا بُدَّ مِنْهُ فِي الدَّوَلِ ، سُنَّةَ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ .

5

11 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ مِنْ طَبِيعَةِ الْمُلْكِ التَّسْرِيفَ^(ج)

وَذَلِكَ أَنَّ الْأُمَّةَ إِذَا ثَقَلَتْ وَمَلَكَتْ مَا بِأَيْدِي أَهْلِ الْمُلْكِ قَبْلَهَا ، كَثُرَ رِيَاشُهَا وَنَعْمَتُهَا فَتَكْثُرُ عَوَائِدُهُمْ ؛ وَيَتَجَاوَزُونَ ضَرُورَاتِ الْعَيْشِ وَخُشُوعَتَهُ إِلَى نَوَافِلِهِ وَرِقَّتِهِ وَزِينَتِهِ ؛ وَيَذْهَبُونَ إِلَى اتِّبَاعِ مَنْ قَبْلَهُمْ فِي عَوَائِدِهِمْ وَأَخْوَالِهِمْ ، وَتَصِيرُ لَتِلْكَ النَّوَافِلِ عَوَائِدُ ضَرُورِيَّةٌ فِي تَحْصِيلِهَا ، وَيَتَرَعَّوْنَ مَعَ ذَلِكَ إِلَى رِقَّةِ الْأَخْوَالِ فِي الْمَطَايِمِ وَالْمَلَابِسِ وَالْفَرَشِ وَالْآنِيَةِ ، وَيَتَفَاخَرُونَ فِي ذَلِكَ وَيُفَاخِرُونَ فِيهِ غَيْرُهُمْ مِنَ الْأُمَمِ ، فِي أَكْلِ الطَّيِّبِ ، وَلُبْسِ الْأَنْيَقِ ، وَرُكُوبِ الْفَارِهِ ، وَيُنَاقِي خَلْقُهُمْ فِي ذَلِكَ سَلَفَهُمْ إِلَى آخِرِ الدَّوْلَةِ . وَعَلَى قَدَرِ مُلْكِهِمْ يَكُونُ حَظُّهُمْ مِنْ ذَلِكَ وَتَرْفُهُمْ فِيهِ ، إِلَى أَنْ يَتَلَبَّغُوا مِنْ ذَلِكَ الْغَايَةَ الَّتِي لِلدَّوْلَةِ أَنْ تَتَلَبَّغَهَا بِحَسَبِ قُوَّتِهَا وَعَوَائِدِ مَنْ قَبْلَهَا ؛ سُنَّةَ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ .

15

(أ) ج : عصيتهم (ب) ل : فيفترد (ج) كذا ورد عنوان هذا الفصل في ظ ل ج ي ، وفي مسودته ع ، شطب عنوانه وجعله امتدادا للفصل قبله بقوله : وأما التوغل في الثرف فلأن الأمة إذا

12 • فصلٌ ، في أن من طبيعة الملك الدعة والسكون⁽¹⁾

وذلك أن الأمة لا يحصل لها الملك إلا بالمطالبة ، والمطالبة غايتها الغلب
والملك ، وإذا حصلت الغاية انقضى السغي إليها : [من الطويل]

عجبت لسغي الدهر بيني وبينها فلما انقضى ما بيننا سكن الدهر⁽¹⁾

- 5 فإذا حصل الملك ، أقصروا عن المتاعب التي كانوا يتكلفونها في طلبه ،
/ وآثروا الراحة والسكون والدعة ، ورجعوا إلى تحصيل ثمرات الملك من المباني [113 ب]
والمساكن والملابس ، فينبون القصور ، ويجرون المياه ، ويغرسون الرياض ،
ويستمتعون بأحوال الدنيا ، ويؤثرون الراحة على المتاعب ، ويتأنقون في أحوال
الملابس والمطاعم والآنية والفرش ما استطاعوا ، ويألفون ذلك ويورثونه من بعدهم
10 من أجيالهم ؛ ولا يزال ذلك يتزايد فيهم إلى أن يتأذن الله بأمره .

(1) كما حصل في الفصل قبله ، شطب المؤلف هذا العنوان في نسخه "ع" ، وربط الكلام بما قبله بقوله : وأما إشار السكون
فلأن الأمة لا يحصل لها الملك ...

(1) البيت لأبي صخر الهذلي ، انظر أمالي القالي : 1 : 148 ، الأغاني 5 : 121 ، المعاني بن زكرياء : المجلس
الصالح الكافي 4 : 102 ، الثعالب : لباب الآداب 2 : 40 ، داود الأصفهاني : الزهرة 1 : 275 .

13 • فصل ، في أنه إذا استحكمت طبيعة الملك من الانفراد بالمجد وحصول
التشريف والدعة، أقبلت الدولة على الهرم

وبيانه من وجوه :

- الأول : أنها تقتضي الانفراد بالمجد كما قلناه . ومهما كان المجد مشتركاً بين
العصابة ، وكان سغيرهم له واحداً ، كانت هممهم في التغلب على الغير ، والدب عن
5 الحوزة ، إسنوة في طموحها وقوة شكائهما ، ومزماهم إلى العز جميع ؛ فهم يستطيون
الموت في بناء مجدهم ويؤثرون الهلكة على فساذه . وإذا انفرّد الواحد منهم بالمجد ،
قرع عصيهم ، وكبح من أعنيهم ، واستأثر بالأموال دونهم ، فتكاسلوا عن العز ، وفشل
رجهم ، ورثموا المذلة والاستعباد . ثم ربي الجيل الثاني على ذلك ، يحسبون ما ينالهم
من العطاء أجراً من السلطان لهم على الحماية والمعونة ، لا يجري في عقولهم سواه .
10 وقل أن يستأجر أحد نفسه على الموت ؛ فيصير ذلك وهناً في الدولة وخضداً من
الشوكة ، وتقبل به على مناحي الضعف والهرم لفساد العصية بذهاب البأس من أهلها .

- الوجه الثاني : أن طبيعة الملك تقتضي الترف كما قدمناه ؛ فتكثر عوائدهم
[114] وتزيد نفقاتهم على أعطياتهم ، ولا يقي دخلهم بخزجهم ؛ فالفقير منهم يهلك ، / والمترف
يستغرق عطاءه بترفه ، ثم يزداد ذلك في أجيالهم المتأخرة ، إلى أن يقصر العطاء كله
15 عن الترف وعوائده ، وتمسهم الحاجة ، وتطالبهم⁽¹⁾ ملوكهم بحضر نفقاتهم في الغزو

(1) ع : يطالبهم .

والحروب، فلا يجدون وليجةً عنها، فيوقعون بهم العقوبات، وينزعون ما في أيدي
الكثير منهم، يستأثرون به عليهم، أو يؤثرون به أبناءهم وصنائع دولتهم، فيضعفونهم
لذلك عن إقامة أحوالهم، ويضعف صاحب الدولة يضعفهم. وأيضاً إذا كثر الترف في
الدولة وصار عطاؤهم مقصراً عن حاجاتهم ونفقاتهم، احتاج صاحب الدولة الذي هو
السُّلطان إلى الزيادة في أعطياتهم حتى يسدّ خللهم ويزيح عنهم. والحباية مقدارها 5
معلوم لا يزيد ولا ينقص، وإن زادت بما يستحدث من المكوس فيصير مقدارها بعد
الزيادة محدوداً. فإذا وزعت الحباية على الأعطيات وقد حدثت فيها الزيادة لكل
واحد بما حدثت من ترفهم وكثرة نفقاتهم، نقص عدد الحامية حينئذ عما كان قبل
زيادة الأعطيات. ثم يعظم الترف وتكثر مقادير الأعطيات لذلك، فينقص عدد
الحامية، وثالثاً ورابعاً إلى أن يعود العسكر إلى أقلّ الأعداد؛ فتضعف الحماية لذلك، 10
وتسقط قوة الدولة، ويتجاسر عليها من يجاورها من الدول أو من تحت أيديها من
العصائب والقبائل، ويتأذن الله فيها بالفناء الذي كتبه على خليقته.

وأيضاً فالترف مُفسدٌ للخلق بما يحصل في النفس من [ألوان] ⁽¹⁾ الشرّ
والسفسفة وعوائدها، كما يأتي في فصل الحضارة، فتذهب منهم خلال الخير التي
كانت علامة على الملك ودليلاً عليه، ويتصفون بما يناقضها / من خلال الشرّ، 15 [114 ب]
فتكون علامة على الإذبار والافتراض، بما جعل الله من ذلك في خليقته، وتأخذ
الدولة مبادئ العطب، وتتضعف أحوالها، وتزل بها أمراض مزمنة من الهرم، إلى
أن يقضى عليها.

(1) سقطت من ظ وحدها .

الوجه الثالث : أن طبيعة الملك تقتضي الدعة كما ذكرناه؛ وإذا اتخذوا الدعة والراحة مألفاً وخلقا صار لهم ذلك طبيعة وجيلة، شأن العوائد كلها وإيلافها، قترناً^(١) أجيالهم الحادثة في غصارة العيش ومهاد الترف والدعة، ويتقلب خلق التوحش، ويتسبون عوائد البداوة، التي كان بها الملك، من شدة البأس، وتعود الافتراس، وركوب البئداء، وهداية الفقر. فلا يفرق بينهم وبين السوقة من الحضر 5 إلا في الثقافة والشارة، فتضعف حمايتهم، ويذهب بأسهم، وتنخض شوكتهم، ويعود وبال ذلك على الدولة بما تلبس به من ثياب الهرم. ثم لا يزالون يتلون بعوائد الترف والحضارة، والسكون والدعة، ورقة الحاشية، في جميع أحوالهم، ويتغمسون فيها، وهم في ذلك يتعدون عن البداوة والحشونة، ويتسلخون عنها شيئاً فشيئاً، ويتسبون خلق البسالة التي كانت بها الحماية والمدافعة، حتى يعودوا عيالاً على حامية 10 أخرى إن كانت لهم.

واعتبر ذلك في الدول التي [أخبارها]^(ب) في الصحف لديك، تجد ما قلته لك من ذلك صحيحاً من غير ريبة.

وربما يحدث في الدولة إذا طرقتها هذا الهرم بالترف والراحة، أن يتخير صاحب الدولة أنصاراً وشيعاً من غير جلدتهم ممن تعود الحشونة، فيتخذهم جنداً 15 يكونون أضبر على الحروب وأقدر على معاناة الشدائد، من الجوع والشظف، ويكون ذلك دواءً للدولة من الهرم الذي عساه يطرقها، حتى يتأذن الله فيها بأمره.

(١) كذا ضبطت في ع ل ، من "رتاً" ولا معنى له، ولعلها حسب السياق من "رتو" بمعنى ننأ (ب) ظ: اختارها .

[115] وهذا كما وقع في دولة الترك بالمشرق ، / فإن غالب جُنْدِهَا الموالي من
الترك ، فتتخير ملوكهم من أولئك المماليك المجلوبين إليهم فُرسَانًا وجُنْدًا ، فيكونون
أَجْرًا على الحزب ، وأصبر على الشَّظف من أبناء المماليك الذين كانوا قَبْلَهُمْ ، ورَبُوا
في ماء التَّعِيم والسُّلْطَانِ وَظِلِّهِ .

5 وكذلك في دولة المُوَحِّدين بإفريقيَّة ، فإن صاحبها كثيرًا ما يتخذ أجناده
من زَنَاتة والعَرَب ، ويستكثر منهم ، ويترك أهل الدولة المتعودين للترف ، فتستجدُّ
الدولة بذلك عُمَرًا آخر سألماً من الهزم . والله وارث الأرض ومن عليها .

14* فصل ، في أن الدُّوَل لها أعمارٌ طَبِيعِيَّةٌ كَمَا لِلأَشْخَاصِ

اعلم أن العُمر الطَّبِيعِيَّ للأشخاص على ما زعم الأطباء والمنجمون مائة وعشرون سنة ، وهي سنو القمر الكبرى عند المنجمين . ويختلف العُمر في كلِّ جيلٍ بحسب القِرانات ، فيزيدُ عن هذا ويتقص [منه]⁽¹⁾ . فتكونُ أعمارُ بعض أهل القِرانات مائة تامَّة ، وبعضُهم خمسين أو ثمانين أو سبعين ؛ على ما تقتضيه أدلَّة 5 القِرانات عند الناظرين فيها . وأعمارُ أهل هذه المِلَّة ما بين السَّتين إلى السَّبعين كما في الحديث⁽¹⁾ . ولا يزيدُ على العُمر الطَّبِيعِيَّ الَّذي هو مائة وعشرون ، إلَّا في الصُّور النادرة ، وعلى الأوضاع الغريبة من الفلك ، كما وَقَعَ في شأن نوح عليه السَّلام ، وقليلٍ من قَوْم عادٍ وثمود .

وأما أعمارُ الدُّوَل أيضًا ، وإن كانت تختلف^(ب) بحسب القِرانات ، إلَّا أن 10 الدَّوْلَةَ في الغالب لا تعدو أعمارَ ثلاثة أجيال . والجيلُ هو عُمر شخصٍ واحد من العُمر الوَسَط ، فيكونُ أربعين الَّذي هو [انتهاء النَمُو والنُّشوء إلى غايته . قال تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ ﴾^(ج) سنة ١٠٠ . [سورة الأحقاف، من الآية 15]. ولهذا قلنا إنَّ عُمرَ الشَّخْص الواحد هو عُمرُ الجيل . ويؤيِّدُه ما ذكرناه في [حِكْمَة]^(د) النَّبِيِّ

(1) سقط من ط (ب) ع : وإن كان يختلف (ج) سقط من ط (د) في ظ وحدها: حكم .

(1) أخرجه الترمذي (2331) (3550)، وابن ماجه (4226)، وأبو يعلى (5990)، وابن حبان (2980)، والحاكم 2: 427، والخطيب في تاريخه 7: 438، 13: 496، والبيهقي في السنن الكبرى 3: 370 من حديث أبي هريرة ، واقتصر الترمذي على تحسينه.

الذي وقع لبني إسرائيل، وأنَّ المقصود بالأزيعين فيه، فناء الجيل الأحياء ونشأه جيل [آخر]^(١) لم يَغهدوا اللُّلَّ ولا عَرفوه؛ فدلَّ على اعتبار الأزيعين في عُمُر الجيل التي هي عُمُر الشَّخص الواحد .

وإنَّما قلنا إنَّ عُمُر الدَّولة في الغالب لا يَغدو ثلاثة أجيال؛ لأنَّ الجيل الأوَّل لم يزالوا على خُلُق البداوة / وخُشوتِها وتَوَحُّشِها من شَطَف العِيش والنبسالة [115 ب] والافتِراس والاشتِراك في المَجْد، فلا تَزال بذلك سَوَرة العَصِيَّة مَحفوظة فيهم، فَهَدُّهم مُزَهَّف، وجانيهم مَزَهوب، والنَّاس لهم مُغَلَّبون .

والجيلُ الثَّاني تحوَّل حالُّهم بالملك والرَّفَّة من البداوة إلى الحَضارة، ومن الشَّطَف إلى التَّرف والخُصب، ومن الاشتِراك في المَجْد إلى انفراد الواحد به، وكَسَلِ الباقيين عن السَّعي فيه، ومن عَزَّ الاستِطالة إلى ذُلَّ الاستِكانة، فَتَكَسَّر سُورة العَصِيَّة بَغض الشَّيء، وتَوُتَّس منهم المَهانة والخُضوع؛ وَيَبْقَى لَهُم الكَثِيرُ من ذلك، بما أَذْرَكُوا الجيل الأوَّل، وبأَشْرُوا أحوالهم وشاهدوا من اغْتِرازهم وسُغْيهم إلى المَجْد، ومَرامِيهم في المَدافعة والحِماية، فلا يَسْعُهُم تَرْكُ ذلك بالكُلِّيَّة، وإنْ ذَهَبَ مِنْهُ ما ذَهَبَ، وَيَكُونُونَ على رَجاءٍ من مُراجَعَةِ الأحوال التي كانت للجيل الأوَّل، أو على ظَنٍّ من وُجودِها فيهم . [15]

وأما الجيلُ الثَّالثُ فَيُنْسُونَ عَهْدَ البداوة والخُشونة كأنَّ لم تَكُنْ ، وَيَفْقِدُونَ حَلَاوَةَ العِزِّ والعَصِيَّةَ بما هَمَّ فِيهِ من مَلَكَةِ القَهْرِ، وَيَبْلُغُ التَّرفُ فيهم غايَتَهُ بما تَبَنَّكَوهُ من النِّعيمِ وغَضارة العِيش، فيصِيرُونَ عِيالاً على الدَّولة، ومن جُملة النِّساء والوِلدانِ،

(١) سقط من ظ .

المُخْتاجِينَ لِلْمُدَافَعَةِ عَنْهُمْ، وَتَسْقُطُ الْعَصِيَّةُ بِالْجُمْلَةِ، وَيُنْسَوْنَ الْحِمَاةَ وَالْمُدَافَعَةَ
وَالْمُطَالِبَةَ، وَيُلْبَسُونَ عَلَى النَّاسِ فِي الشَّارَةِ وَالزِّيِّ وَرُكُوبِ الْحَيْلِ وَحُسْنِ الثَّقَافَةِ،
يُمَوِّهُونَ بِهَا، وَهُمْ فِي الْأَكْثَرِ أَجَبْنَ مِنَ النَّسْوَانِ عَلَى ظُهُورِهَا . فَإِذَا جَاءَ الْمُطَالِبُ لَهُمْ
لَمْ يُقَاوِمُوا مُدَافَعَتَهُ . فَيَحْتَاجُ صَاحِبُ الدَّوْلَةِ حِينَئِذٍ إِلَى الْأَسْتِظْهَارِ بِسِوَاهُمْ مِنْ أَهْلِ
النَّجْدَةِ ، وَيَسْتَكْثِرُ بِالْمَوَالِي ، وَيَصْطَلِعُ مَنْ يُغْنِي عَنْ الدَّوْلَةِ بَعْضَ الْغَنَاءِ، حَتَّى يَتَأَذَّنَ 5
اللَّهُ بِاتِّقْرَاضِهَا ، فَتَذْهَبُ الدَّوْلَةُ بِمَا حَمَلَتْ .

فهذه ، كما تَرَاهُ ، ثَلَاثَةُ أَجْيَالٍ فِيهَا يَكُونُ هَزْمُ الدَّوْلَةِ وَتَخَلُّقُهَا .

وكذلك⁽¹⁾ كان اتِّقْرَاضُ الْحَسَبِ فِي الْجِيلِ الرَّابِعِ كَمَا مَرَّ ، فِي أَنَّ الْمَجْدَ
[115] / وَالْحَسَبَ إِنَّمَا هُوَ فِي أَرْبَعَةِ آبَاءٍ . وَقَدْ أَتَيْنَاكَ فِيهِ بِبُرْهَانٍ طَبِيعِيٍّ ظَاهِرٍ، مَبْنِيٍّ عَلَى
مَكْرٍ مَا مَهَّدْنَاهُ قَبْلُ مِنَ الْمَقْدَمَاتِ . فَتَأَمَّلْهُ، فَلَنْ تَعْدُوَ وَجْهَ الْحَقِّ إِنْ كُنْتَ مِنْ أَهْلِ الْإِنْصَافِ . 10

وهذه الأجيالُ الثلاثةُ أعمارُها مائةٌ وَعِشْرُونَ سَنَةً عَلَى مَا مَرَّ . وَلَا تَعْدُو
الدَّوْلُ فِي الْغَالِبِ هَذَا الْعُمُرَ ، بِتَقْرِيْبٍ قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ ، إِلَّا إِنْ عَرَضَ لَهَا عَارِضٌ
آخِرٌ مِنْ فِقْدَانِ الْمُطَالِبِ ، فَيَكُونُ الْهَرَمُ حَاصِلًا مُسْتَوَلِيًا وَالطَّالِبُ لَمْ يَحْضُرْهَا ،
وَلَوْ قَدْ جَاءَ الطَّالِبُ لَمَّا وَجَدَ مُدَافِعًا . ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا
يَسْتَفْتِدِمُونَ ﴾ [سورة التَّحَلُّ ، مِنَ الْآيَةِ 61] . 15

وَهَذَا الْعُمُرُ لِلدَّوْلَةِ بِمَثَابَةِ عُمُرِ الشَّخْصِ، مِنَ التَّزَيُّدِ إِلَى سِنِّ الْوُقُوفِ، ثُمَّ إِلَى
سِنِّ الرَّجُوعِ . وَلِهَذَا يَجْرِي عَلَى أَلْسِنَةِ النَّاسِ فِي الْمَشْهُورِ أَنَّ عُمُرَ الدَّوْلَةِ مِائَةُ سَنَةٍ،

(1) ع ج ل ي: ولذلك .

وهذا معناه. فاعْتَبِرْهُ واتَّخِذْ مِنْهُ قَانُونًا يُصَحِّحُ لَكَ عَدَدَ الْآبَاءِ فِي عَمُودِ النَّسَبِ الَّذِي تُرِيدُهُ مِنْ قِبَلِ مَعْرِفَةِ السِّنِينَ الْمَاضِيَةِ، إِذَا كُنْتَ قَدْ اسْتَرَبْتَ فِي عَدَّتِهِمْ، وَكَانَتْ السِّنُونَ الْمَاضِيَةُ مُنْذُ أَوَّلِهِمْ مُحْصَلَةً لَدَيْكَ ، فَعُدَّ لِكُلِّ مِائَةٍ مِنَ السِّنِينَ ثَلَاثَةً مِنَ الْآبَاءِ؛ فَإِنْ تَقَدَّثَ عَلَى هَذَا الْقِيَاسِ مَعَ نُفُودِ عَدْدِهِمْ فَهُوَ صَحِيحٌ، وَإِنْ تَقَصَّصْتَ عَنْهُ بِجِيلٍ فَقَدْ غَلِطَ عَدْدَهُمْ بِزِيَادَةٍ وَاحِدَةٍ فِي عَمُودِ النَّسَبِ، وَإِنْ زَادَتْ بِمِثْلِهِ فَقَدْ سَقَطَ 5 وَاحِدٌ . وَكَذَلِكَ تَأْخُذُ عَدَدَ السِّنِينَ مِنْ عَدْدِهِمْ إِذَا كَانَ مُحْصَلًا لَدَيْكَ صَحِيحًا. وَاللَّهُ مُقَدِّرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ .

15 * فَضْلٌ ، فِي اسْتِقَالِ الدَّوْلَةِ مِنَ الْبَدَاوَةِ إِلَى الْحَضَارَةِ

اعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْأَطْوَارَ طَبِيعِيَّةٌ لِلدَّوْلِ. فَإِنَّ الْغَلَبَ الَّذِي يَكُونُ بِهِ الْمُلْكُ إِنَّمَا 10 هُوَ بِالْعَصِيَّةِ وَمَا يَتَّبِعُهَا مِنْ شِدَّةِ الْبَأْسِ وَتَعَوُّدِ الْإِفْتِرَاسِ؛ وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ غَالِبًا إِلَّا مَعَ الْبَدَاوَةِ؛ فَطَوُرُ الدَّوْلَةِ مِنْ أَوَّلِهَا بَدَاوَةٌ، ثُمَّ إِذَا حَصَلَ الْمُلْكُ يَتَّبِعُهُ الرِّفَةُ وَاتِّسَاعُ الْأَحْوَالِ، وَالْحَضَارَةُ إِنَّمَا هِيَ تَفْنُنٌ فِي التَّرْفِ وَإِخْكَامِ / الصَّنَائِعِ الْمُسْتَعْمَلَةِ فِي وُجُوهِهِ 15 وَمَذَاهِبِهِ؛ مِنَ الْمَطَايِخِ وَالْمَلَابِسِ وَالْمَبَانِي وَالْفُرَشِ وَالْآنِيَةِ وَسَائِرِ عَوَائِدِ الْمَنْزِلِ وَأَحْوَالِهِ؛ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا صِنَاعٌ فِي اسْتِجَادَتِهِ وَالتَّائِقُ فِيهِ تَخْتَصُّ بِهِ وَيَتَلَوُّ بِغَضُهَا بَعْضًا؛ وَتَتَكَثَّرُ بِهِ ⁽¹⁾ بِاخْتِلَافِ مَا تُنْزَعُ إِلَيْهِ النَّفُوسُ مِنَ الشَّهَوَاتِ وَالْمَلَاذِّ وَالتَّنْعَمِ بِأَحْوَالِ التَّرْفِ؛ وَمَا تَتَلَوَّنُ بِهِ مِنَ الْعَوَائِدِ، فَصَارَ طَوُرُ الْحَضَارَةِ لِلْمُلْكِ يَتَّبِعُ طَوُرَ الْبَدَاوَةِ ضَرُورَةً؛ لِمُضْرَرَّةِ تَبْعِيَّةِ الرِّفَةِ لِلْمُلْكِ.

[115 ب]
مكرر

(1) سقط من ع ج ل ي .

وأهل الدُول أبداً يقلّدون في طَور الحضارة وأحوالها للدَّولة السالفة قبلهم ،
فأحوالهم يُشاهدون؛ ومنهم في الغالب يأخذون. ومثل هذا وقع للعرب لما كان الفتح
ومَلَكوا فارسَ والرومَ، واستخدموا بناتهم وأبنائهم، ولم يكونوا لذلك العهد في شيء
من الحضارة. فقد حُكي أنه قُدِّم لهم المُرَّقق فكانوا يحسبونه رقاعاً. وعثروا على الكافور
في خِزائن كِسرى فاستعملوه في عَجينهم ملحاً، وأمثال ذلك. فلما استعبدوا أهل
5 الدُول قبلهم واستعملوهم في مَهَنهم وحاجات منازلهم، واختاروا منهم ^(١) المَهْزَة في أمثال
ذلك والقوْمَة عليه ، أفادوهم علاج ذلك والقيام على عمله والتفُّن فيه ، مع ما
حصل لهم من اتِّساع العيش والتفُّن في أحواله ؛ فبلغوا الغاية في ذلك؛ وتطوَّروا
بطور الحضارة والتَّرف في الأحوال، واستجادة المطامع والمشارب والملابس والمباني
والأسلحة والفُرش والآنية والغناء وسائر الماعون والخِزْي؛ وكذلك أحوالهم في أيَّام
10 المباهاة والولائم وليالي الإغراس؛ فأتوا من ذلك وراء الغاية .

وانظر ما نقله المسعودي ^(١) والطبري ^(٢) وغيرهما في إغراس المأمون ببوران
[116] بنت الحسن بن سهل ، وما بذل أبوها لحاشية المأمون حين / وافاه في خطبتها إلى
داره بقم الصُّلح ، وركب إليها في السفين ؛ وما أنفق في إملاكها ، وما نَحَلها المأمون
15 وأنفق في عَرضها ، تَقِف من ذلك على العَجَب . فمِنهُ أَنَّ الحسن بن سهل نَثَر يوم
الإملاك في الصَّنيع الذي حَضَره حاشية المأمون ، فنَثَر على الطَّبقة الأولى منهم

(١) سقط من ع .

(١) مروج الذهب 4: 366 (2752) واسم بوران خديجة .

(2) تاريخ الرسل والملوك 8 : 606 .

بِنَادِقِ الْمِسْكِ مَلْتَوْتَةً عَلَى الرَّقَاعِ بِالضِّيَاعِ وَالْعَقَارِ مُسَوَّعَةً لِمَنْ حَصَلَتْ فِي يَدِهِ؛ يَقَعُ
لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مَا أَدَّاهُ إِلَيْهِ الْإِحْقَاقُ وَالتَّبَحُّثُ. وَفَرَّقَ عَلَى الطَّبَقَةِ الثَّانِيَةِ بِدَرِّ
الدَّنَانِيرِ، فِي كُلِّ بَذْرَةٍ عَشْرَةُ آلَافٍ. وَفَرَّقَ عَلَى الطَّبَقَةِ الثَّالِثَةِ بِدَرِّ الدَّرَاهِمِ كَذَلِكَ؛
بَعْدَ أَنْ أَنْفَقَ فِي مُقَامَةِ الْمَأْمُونِ بَدَارَهُ أَضْعَافَ ذَلِكَ .

5 وَمِنْهُ أَنَّ الْمَأْمُونِ أَعْطَاهَا فِي مَهْرِهَا لَيْلَةً زَفَافِهَا أَلْفَ حَصَاةٍ مِنَ الْيَاقُوتِ ،
وَأَوْقَدَ شَمْعَ الْعَنْبَرِ ، فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِائَةً مَرَّةً وَهُوَ رَظْلٌ وَثُلْثَانٌ ؛ وَبَسَطَ لَهَا
فُرْشاً كَانَ الْحَصِيرُ مِنْهَا مَنْسُوجًا بِالذَّهَبِ مُكَلَّلًا بِالدَّرِّ وَالْيَاقُوتِ . وَقَالَ الْمَأْمُونُ حِينَ
رَأَاهُ : قَاتِلَ اللَّهِ أَبَا نُوَّاسٍ ؛ كَأَنَّهُ أَبْصَرَ هَذَا حَيْثُ يَقُولُ فِي صِفَةِ الْخَمْرِ⁽¹⁾ : [مَنْ
الْبَسِيطُ]

10 كَأَنَّ صُغْرَى وَكُبْرَى مِنْ فَوَاقِعِهَا حَضْبَاءُ دُرٍّ عَلَى أَرْضٍ مِنَ الذَّهَبِ

وَأَعَدَّ بَدَارَ الطَّبَخِ مِنَ الْحَطَبِ لِلَّيْلِ الْوَلِيمَةِ ، ثَقَلَ مِائَةً وَأَرْبَعِينَ بَغْلًا
مُدَّةَ عَامٍ كَامِلٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ . وَفَنِيَ الْحَطَبُ لَيْلَتَيْنِ ؛ وَأَوْقَدُوا الْجَرِيدَ
يَصُبُّونَ عَلَيْهِ الزَّبِثَ . وَأَوْعَزَ إِلَى الثَّوَائِيَّةِ بِإِخْضَارِ الشُّفَنِ لِإِجَازَةِ الْخَوَاصِّ مِنَ النَّاسِ
بِدِجْلَةٍ، مِنْ بَغْدَادَ إِلَى قُصُورِ الْمَلِكِ بِمَدِينَةِ الْمَأْمُونِ لِحُضُورِ الْوَلِيمَةِ ؛ فَكَانَتِ الْحَرَاقَاتُ
15 الْمُعَدَّةُ لِذَلِكَ ثَلَاثِينَ أَلْفًا ؛ أَجَازُوا النَّاسَ فِيهَا أَخْرِيَاتِ نَهَارِهِمْ . وَكَثِيرٌ مِنْ هَذَا
وَمِثَالِهِ .

(1) الديوان 72 ومطلع القصيدة:

سَاعَ بَكَاسٍ إِلَى نَاشٍ عَلَى طَرَبٍ كَلَاهَا عَجَبٌ فِي مَنْظَرٍ عَجَبٍ

وكذلك عُرِسَ المأمون بن ذي النون بطلَيْطَلَة ؛ نقله ابنُ بَسَّامٍ في كتاب
الذخيرة⁽¹⁾ وابنُ حَيَّان. بعد / أن كانوا كلهم في الطَّورِ الأوَّل من البدَاوة عاجزين عن
ذلك جُملة؛ لِفَقْدانِ أسبابه والقائمين على صنَائِعِهِ في غَضاضَتِهِمْ وسَدَاجَتِهِمْ.

يُذَكِّرُ أَنَّ الحَجَّاجَ أَوَّلَمَ فِي إِحْتِنَانِ بَعْضِ وَلَدِهِ ، فَاسْتَخْضَرَ بَعْضَ الدَّهَاقِينِ
يَسْأَلُهُ عَنْ وَلائِمِ الْفُرْسِ ، وَقَالَ: أَخْبِرْنِي بِأَعْظَمِ صَنِيعٍ شَهِدْتَهُ ، فَقَالَ لَهُ: نَعَمْ أَيُّهَا
الْأَمِيرُ ، شَهِدْتُ بَعْضَ مَرَاوِيزٍ كَسَرَى ، وَقَدْ صَنَعَ لِأَهْلِ فَارِسَ صَنِيعاً أَخْضَرَ فِيهِ
[صَحَافٌ]⁽¹⁾ الذَّهَبَ عَلَى أُخُوَّةِ الْفِصَّةِ ، أَزْبَعاً عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ ، وَتَحْمِلُهُ أَرْبَعُ وَصَائِفٍ ،
وَيَجْلِسُ عَلَيْهِ أَرْبَعَةٌ مِنَ النَّاسِ ، فَإِذَا [طَعِمُوا]^(ب) أَتَبِعُوا أَرْبَعَتَهُمُ الْمَائِدَةَ بِصَحَافِهَا
وَوَصَائِفِهَا. فَقَالَ الْحَجَّاجُ: يَا غُلَامَ ، انْحِرِ الْجَزُورَ وَأَطْعِمِ النَّاسَ ؛ وَعَلِمَ أَنَّهُ لَا يَسْتَقِلُّ
بِهَذِهِ الْأَهْمَّةِ ؛ وَكَذَلِكَ كَانَتْ .

وَمِنْ هَذَا الْبَابِ أَعْطِيَةُ بَنِي أُمَيَّةَ وَجَوَائِزُهُمْ ؛ فَإِنَّمَا كَانَ أَكْثَرُهَا الْإِبِلُ ، أَخْذاً
بِمَذَاهِبِ الْعَرَبِ وَبِدَاوَتِهِمْ . ثُمَّ كَانَتْ الْجَوَائِزُ فِي دَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ وَالْعُبَيْدِيِّينَ وَمِنْ
بَعْدِهِمْ مَا عَلِمْتُ ، مِنْ أَحْمَالِ الْمَالِ ، وَتُخُوتِ الثِّيَابِ ، وَأَعْدَادِ الْخَيْلِ بِمَرَاكِهَا .

وَهَكَذَا كَانَ شَأْنُ كُتَامَةِ مَعَ الْأَغَالِيَةِ بِإِفْرِيقِيَّةَ ، وَبَنِي طُفُجٍ بِمِصْرَ ،
وَشَأْنُ لَمْتُونَةَ مَعَ مُلُوكِ الطَّوَائِفِ بِالْأَنْدَلُسِ ، وَالْمُوَحِّدِينَ كَذَلِكَ ، وَشَأْنُ زَنَانَةَ مَعَ
الْمُوَحِّدِينَ ، وَهَلُمَّ جَرّاً . تَنْتَقِلُ الْحَضَارَةُ مِنَ الدُّوَلِ السَّالِفَةِ إِلَى الدُّوَلِ الْخَالِفَةِ ؛ فَانْتَقَلَتْ

(أ) ظ: صحائف (ب) من ع ج ل ي ، وفي ظ : أطعموا .

(1) ما أورده ابن بَسَّام لا يتعلق بعرس المأمون بن ذي النون ، وإنما بمَدْعَاةِ إِغْدَارِ حَفِيدِهِ يَحْيَى . وَقَدْ نَقَلَ
صَاحِبُ الذَّخِيرَةِ الْخَبَرَ مَفْصَلاً عَنْ أَبِي مَرْوَانَ بْنِ حَيَّانَ . الذَّخِيرَةُ 4 : 93 - .

حضارة الفرس للعرب : بتي أمية وبتي العباس ؛ وانتقلت حضارة بتي أمية بالأندلس إلى ملوك المغرب من الموحدين وزناتة لهذا العهد ؛ وانتقلت حضارة بني العباس إلى الديلم ، ثم إلى الترك السلجوقية ، ثم إلى الترك المماليك بمصر ، والشار بالعراقين .

5 وعلى قدر عظم الدولة يكون شأنها في الحضارة ؛ إذ أمور الحضارة من توابع الترف ، والترف من توابع الثروة والتغمة ، والثروة والتغمة من / توابع الملك [117] ومقدار ما يستولي عليه أهل الدولة ، فعلى نسبة الملك يكون ذلك كله . فاعتبره وتفهمه وتأمله ، تجده صحيحاً في العُمران [والدول]⁽¹⁾ . والله وارث الأرض ومن عليها .

10 16 • فصل ، في أن الترف يزيد الدولة في أولها قوة إلى قوتها

والسبب في ذلك ، أن القبيل إذا حصل لهم الملك والترف ، كثر التناسل والولد والعمومية ، فكثر العصاة ؛ واشتكروا أيضاً من الموالى والصنائع ، وريث أجيالهم في جؤ ذلك النعيم [والرفه]^(ب) ، فازدادوا بهم عدداً إلى عددهم وقوة إلى قوتهم ، بسبب كثرة العصائب حينئذ بكثرة العدد . فإذا ذهب الجيل الأول والثاني ، وأخذت الدولة في الهزم ، لم تستقل أولئك الصنائع والموالى بأنفسهم في تأسيس الدولة وتمهيد ملكها ، لأنهم ليس لهم من الأمر شيء ، إنما كانوا عيالاً على

(1) من ع بخطه (ب) سقط من ظ .

أهلها ومَعُونَةُ لها ؛ فإذا ذهب الأصلُ لم تستَقِلَّ الفُرُوعُ بالترسوخ فتذهب وتُتَلاشى ،
ولا تَبْقَى الدَّولة على حالِها من القُوَّة .

واعْتَبِرْ هذا بما وَقَعَ في الدَّولة العَرَبِيَّة في الإسلام ؛ كان عدَدُ العَرَب كما
قُلناه لعَهْد النُّبوَّة والخِلافة مائة وخَمْسِينَ ألفاً أو ما يُقَارِبُها من مُضَر وقُحْطان ؛ ولما
بَلَغَ التَّرَفُ مَبالِغَهُ في الدَّولة وتوفَّر نُمُوهم بتوفَّر النِّعمة ، واستَكثَّر الخلفاءُ من المَوالِي 5
والصَّنائع ، بَلَغَ ذلك العَدَدُ إلى أَضعافه . يُقالُ إِنَّ المُعْتَصِمَ نازِلَ عُمُورِيَّةٍ لما افْتَتَحَها في
تِسْعِمِائَةِ أَلْف . ولا يَنعَدُ مِثْلُ هذا العَدَدُ أن يَكُونَ صَحِيحاً ، إذا اُعْتَبِرَتْ حَامِيَّتُهُمْ في
التُّغُور الدَّائِيَّة والقاصِيَةِ شرقاً وغرباً ، إلى الجُنْد الحامِلين سَرِيرَ المُلك ، والمَوالِي
والمُضْطَنِّين .

وقال المَسْعُودِي⁽¹⁾ : أُخْصِيَ بَنُو العَبَّاسِ بن عبد المُطَّلِب خاصَّةً أَيَّام 10
[117 ب] المَأْمُون للإِثْفاق عليهم ، فَكانوا ثَلاثين ألفاً [بين]⁽¹⁾ ذَكَران وإِناث . فانظُر / مبالغَ هذا
العدد لأقلَّ من مائَتَي سَنَةٍ ؛ واعْلَمْ أن سَبَبَهُ الرِّفَةُ والنِّعَمُ الَّذِي حصل للدَّولة وَرَبِّي
فيه أَجْيالُهُمْ ؛ وإِلَّا فَعَدَدُ العَرَبِ لأوَّلِ الفَتْحِ لم يَبْلُغْ هذا ولا قَريباً مِنْهُ . واللهُ
﴿ الخَلَّاقُ العَلِيمُ ﴾ [سورة الحجر ، من الآية 86] .

(1) سقط من ط .

(1) لم يرد في المروج ، ولعله في كتابه المفقود ، أخبار الزمان .

17 • فصل، في أطوار الدولة واختلاف أحوالها وبدأوة أهلها باختلاف الأطوار^(١)

اعلم أن الدولة تنتقل في أطوار مختلفة وحالات متجددة ، ويكتسب القائمون بها في كل طور خلقاً من أحوال ذلك الطور لا يكون مثله في الطور الآخر، لأن الخلق تابع بالطبع لمزاج الحال الذي هو فيه. وحالات الدولة وأطوارها لا تعدو في الغالب خمسة.

الأول: طور الظفر بالبغية^(ب) وغلب المدافع والممانع^(ب)، والاستيلاء على الملك وانتزاعه من أيدي الدولة السالفة قبلها. فيكون صاحب الدولة في هذا الطور أسوة قومه في اكتساب المجد وجباية المال والمدافعة عن الحوزة والحماية، لا يتفرد دونهم بشيء؛ لأن ذلك هو مقتضى العصبية التي وقع بها الغلب، وهي لم تزل بعد بحالها .

الطور الثاني: طور الاستبداد على قومه والافتراء دونهم بالملك، وكبحهم عن التناول للمساهمة والمشاركة. ويكون صاحب الدولة في هذا الطور مغنياً باضطناع الرجال واتخاذ الموالى والصنائع، والاستيثار من ذلك، لجذع أنوف أهل عصبته وعشيرته المقاسمين له في نسبه، الضارين في الملك بمثل سهمه. فهو يدافعهم عن الأمر ، ويصدّهم عن موارده ، ويردّهم على أعقابهم أن يخلصوا إليه ، حتى يقرّ

(١) كذا ورد عنوان الفصل في كل الأصول ، ومنها الأصل ع ، الذي شطب المؤلف فيه جزءاً من العنوان ، وحوله بخطه كما يلي:
فصل في أطوار الدولة وكيف تختلف أحوال أهلها في البدأة باختلاف الأطوار (ب) شطبنا في أصل ع بعد الإنبات.

الأمْر في نِصابه ، ويُفَرِّدَ أَهْلَ بَيْتِهِ بما يَبْنِي من مَجْدِهِ ؛ فَيُعَانِي من مُدَافَعَتِهِمْ وَمُغَالَبَتِهِمْ
 مِثْلَ ما عَانَاهُ الْأَوَّلُونَ في طَلَبِ الْأَمْرِ أو أَشَدَّ؛ لَأَنَّ الْأَوَّلِينَ دَافَعُوا الْأَجَانِبَ، فَكَانَ
 [118] ظَهْرًاؤُهُمْ - على / * مُدَافَعَتِهِمْ - أَهْلُ الْعَصِيَّةِ بِأَجْمَعِهِمْ؛ وَهَذَا يُدَافِعُ الْأَقَارِبَ وَلَا
 يَظَاهِرُهُ عَلَى مُدَافَعَتِهِمْ*⁽¹⁾ إِلَّا الْأَقْلَّ مِنَ الْأَبَاعِدِ، فَيَرْكَبُ صَغْبًا مِنَ الْأَمْرِ^(ب).

5 الطُّورُ الثَّالِثُ: طَوْرُ الْفَرَاغِ وَالِدَّعَةِ، لِتَحْصِيلِ ثَمَرَاتِ الْمُلْكِ تَمَّا تَنْزِعُ طِبَاعُ
 الْبَشَرِ إِلَيْهِ، مِنْ تَحْصِيلِ الْمَالِ، وَتَخْلِيدِ الْآثَارِ، وَتُعْدُ الصِّيتِ، فَيَسْتَفْرِغُ وَسْعَهُ فِي
 الْحِبَايَةِ وَضَبْطِ الدَّخْلِ وَالخَرْجِ، وَإِخْصَاءِ التَّقَاتِ وَالْقَصْدِ فِيهَا، وَتَشْيِيدِ الْمَبَانِي
 الْحَافِلَةِ، وَالْمَصَانِعِ الْعَظِيمَةِ، وَالْأَمْصَارِ الْمُتَّسِعَةِ، وَالْهَيْكَلِ الْمُزْتَفِعَةِ، وَاجَازَةِ الْوُفُودِ مِنْ
 أَشْرَافِ الْأُمَمِ وَوُجُوهِ الْقَبَائِلِ، وَتَبَتَّ الْمَعْرُوفِ فِي أَهْلِهِ. هَذَا مَعَ التَّوَسُّيعَةِ عَلَى ضَنَائِعِهِ
 10 وَحَاشِيَتِهِ فِي أَخْوَالِهِمْ بِالْمَالِ وَالْجَاهِ، وَاعْتِرَاضِ جُنُودِهِ وَإِذْ رَارِ أَزْزَاقِهِمْ وَإِنْصَافِهِمْ فِي
 أَعْطِيَايَتِهِمْ لِكُلِّ هِلَالٍ، حَتَّى يَظْهَرَ أَثَرُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فِي مَلَابِسِهِمْ وَزِينَتِهِمْ وَشِكَايَتِهِمْ أَيَّامَ
 الزَّيْنَةِ، فَيُبَاهِي بِهِمُ الدُّوَلُ الْمُسَالِمَةَ، وَيُرْهِبُ الدُّوَلُ الْمُحَارِبَةَ. وَهَذَا الطُّورُ آخِرُ
 أَطْوَارِ الْاِسْتِبْدَادِ مِنْ أَصْحَابِ الدَّوْلَةِ، لِأَنَّهُمْ فِي هَذِهِ الْأَطْوَارِ كُلِّهَا مُسْتَقِيلُونَ بِأَرَائِهِمْ،
 بَانُونَ لِعِزِّهِمْ، مُوَضَّحُونَ الطَّرِيقَ لِمَنْ يَتَّخِذُهُمْ.

15 الطُّورُ الرَّابِعُ: طَوْرُ^(ج) الْقُنُوعِ وَالْمُسَالَمَةِ. وَيَكُونُ صَاحِبُ الدَّوْلَةِ فِي هَذَا
 قَانِعًا بِمَا بَتَّى أَوَّلُوهُ، سِلْمًا لِأَنْظَارِهِ مِنَ الْمُلُوكِ وَأَقْنَالِهِ، مُقَلِّدًا لِلْمَاضِيينَ مِنْ سَلَفِهِ، فَيَتَّبِعُ
 آثَارَهُمْ حَذْوَ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ، وَيَشْتَفِي طُرُقَهُمْ بِأَحْسَنِ مَنَاجِحِ الْاِقْتِدَاءِ، وَيَرَى أَنَّ فِي
 الْخُرُوجِ عَنْ تَقْلِيدِهِمْ فِسَادَ أَمْرِهِ، وَأَنَّهُمْ أَبْصَرُوا بِمَا بَنَوْا مِنْ مَجْدِهِ.

(1) سقط ما بين النجمين من ي (ب) ي : الأمور (ج) سقط من ع .

الطور الخامس : طور الإشراف والتبذير ، ويكون صاحب الدولة في هذا
الطور ، مُتْلِفاً لما جَمَعَ أَوَّلوه في سبيل الشهوات والملاذِّ والكِرم على بطانتها وفي
مجالسها ، واضطناع أخذان السوء وخضراء الدمن ، وتقليد هم عظيما الأمور
/ التي لا يَسْتَقِلُّون بحفلها ، ولا يعرفون ما يَأْتون ويَذرون منها ، مُسْتَفْسِدًا لكبار [118 ب]
5 الأولياء من قومه وصنائع سلفه ، حتَّى يَضْطَغنوا عليه ، ويتخاذلوا عن نُصْرته ، مُضِيعاً
من جُنده بما أَتَقَّ أعطيائهم في شهواته ، وحجَّب عنهم وَجْهَ مُباشَرته وتَفَقُّده . فيكون
مُخَرَّباً لما كان سلفه يُؤَسِّسون ، وهادِماً لما كانوا يَتَنون . وفي هذا الطور تَحْصُلُ في
الدولة طَبِيعَةُ الهَرَم ، وَيَسْتَوِلِي عليها المَرَضُ المَزْمَن الَّذِي لا تكاد تَخْلُصُ منه ، ولا
يكونُ لها معه بَزْءٌ ، إلى أن تَنقَرَضَ ، كما بُنِيتْ في الأحوال التي نَسَرُدُها . والله ﴿ خيرُ
10 الوارثين ﴾ [سورة الأنبياء ، من الآية 89] .

18 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ آثَارَ الدَّوْلَةِ كُلِّهَا عَلَى نِسْبَةِ قُوَّتِهَا فِي أَصْلِهَا

والسَّبَبُ في ذلك ، أَنَّ الآثَارَ إِنَّمَا تَحْدُثُ عَنِ الْقُوَّةِ الَّتِي بِهَا كَانَتْ أَوَّلاً ،
وعلى قَدَرِهَا يَكُونُ الأَثَرُ . فَمِنْ ذَلِكَ مَبَانِي الدَّوْلَةِ وَهِيَ أَكُلُّهَا الْعَظِيمَةُ ؛ فَإِنَّمَا تَكُونُ عَلَى
نِسْبَةِ قُوَّةِ الدَّوْلَةِ فِي أَصْلِهَا ؛ لِأَنَّهَا لَا تَتِمُّ إِلَّا بِكَثْرَةِ الفَعْلَةِ ، واجتماع الأيدي على العقل
15 والتعاون فيه . فإذا كانت الدولة عظيمة فسيحة الجوانب ، كثيرة الممالك والترايا ، كان
الفَعْلَةُ كثيرين جداً وحُشِرُوا مِنْ آفاقِ الدَّوْلَةِ وأَقْطَارِهَا ، فَتَمَّ العَمَلُ عَلَى أَعْظَمِ
هَيَاكَلِهِ .

ألا تَرى إلى ⁽¹⁾ مَصانِع قوم عادٍ وَثَمُودَ وما قَصَّه القرآنُ عَنْها. وانظر بالمُشاهدة
إِيوانَ كِسرى وما اِفْتَدَرَ فيه الفُرس، حتَّى إِنَّه اعْتَزَم الرِّشيدُ ⁽²⁾ على هَدمه وتَخريبه
فَتَكَادَ عَنْه، وَشَرَعَ فيه ثم أَدْرَكَه العَجْزُ؛ وَقِصَّةُ اسْتِشَارَتِهِ يَحْيَى بن خَالِدٍ في شأنه
مَعْرُوفَةٌ. فانظر كيف تَقْتَدِرُ دولةٌ على بِناءٍ ما لا تَسْتَطِيعُ أُخْرَى على هَدمِهِ، مع بَوْنٍ
ما بَيْنَ الهَدمِ والبِناءِ في السُّهولةِ، تَعْرِفُ من ذلك بَوْنَ ما بَيْنَ الدَّولَتَيْنِ. وانظر إلى 5
بِلَاطِ الوَلِيدِ بِدِمَشْقَ، وَجامعِ بَنِي أُمَيَّةَ بِقُرْطُبَةَ، والقَنْظَرَةَ / الَّتِي على وادِيها، وكذا [119]
بِناءِ الحِنايَا لَجَلْبِ الماءِ إلى قَرْطاجَتِهِ في القَنَاةِ الرَّابِكةِ عَلَيْها، وآثارِ شَرِشالِ بِالمَغْرِبِ،
والأَهْرامِ بِمِصْرَ، وكثيرٍ من هَذِهِ الآثارِ المِاثِلَةِ لِلْعِيانِ، تَعْلَمُ مِنْه اِخْتِلَافَ الدَّوَلِ في
القُوَّةِ وَالضَّعْفِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ تِلْكَ الأَفْعَالَ لِلأَقْدَمِينَ إِنَّمَا كَانَتْ بِالْهِنْدَامِ، واجْتِمَاعِ الفَعْلَةِ وَكَثَرَةِ 10
الأَيْدِي عَلَيْها؛ فَبِذَلِكَ شُيِّدَتْ تِلْكَ الهَيْكَلُ والمِصَانِجُ. وَلَا تَتَوَهَّمُ ما تَتَوَهَّمُ العامَّةُ أَنَّ
ذَلِكَ لِعِظَمِ أَجْسَامِ الأَقْدَمِينَ عَنِ أَجْسَامِنَا في أَطْرَافِها وَأَقْطَارِها؛ فَلَيْسَ بَيْنَ البَشَرِ
في ذَلِكَ كَبِيرُ بَوْنٍ، كَمَا تَجِدُ بَيْنَ الهَيْكَلِ والآثارِ. وَلَقَدْ وَلَعَ القُصَّاصُ بِذَلِكَ وَتَغَالَوْا فِيهِ،
وَسَطَّروا عَنِ عادٍ وَثَمُودَ والعِمَالِقَةِ في ذَلِكَ أَخْبَارًا عَرِيقَةً في الكَذِبِ، مِنْ أَغْرَبِها ما
يَحْكُونُ عَنِ عُوْجِ بنِ عِناقٍ، رَجُلٍ مِنْ [الْكَنْعَانِيِّينَ] ^(ب) الَّذِينَ قَاتَلَهُمْ بَنُو إِسْرَائِيلَ 15
بِالشَّامِ؛ زَعَمُوا أَنَّهُ كَانَ لَطُولَهُ يَتَنَاوَلُ السَّمَكَ مِنَ البَحْرِ وَيَشْوِيهِ إِلَى الشَّمْسِ.
وَيَزِيدُونَ إِلَى جَهْلِهِمْ بِأَحْوالِ البَشَرِ الجَهْلَ بِأَحْوالِ الكَوَاكِبِ، لَمَّا اعتَقَدُوا أَنَّ لِلشَّمْسِ

(أ) ج: في (ب) في ظل ي: العِمَالِقَةُ، وفي ج ع مستدركة بخطه في الحاشية.

(1) مروج الذهب 1: 301 (610).

حرارة وأنها شديدة فيما قَرَب منها، ولا يَعْلَمُونَ أَنَّ الحَرَّ هو الضَّوُّ؛ وَأَنَّ الضَّوُّ فيما قَرَب من الأرض أكثر، لانعكاس الأشعة من سطح الأرض بِمُقابَلَةِ الأضواء، فَتُضَاعَفُ الحرارة هنا لأجل ذلك، وإذا تَجَاوَزَتْ ^(أ) مطارَحَ الأشعة المُنْعَكِسة فلا حَرَّ هناك ، بل يكون فيه البَرْدُ حيثُ مَجاري السُّحُب؛ وإِنَّا الشَّمْسُ في نَفْسِهَا لا

5 حَارَّةٌ ولا بارِدةٌ ، وإِنَّمَا هو جِسْمٌ بَسِيطٌ مُضِيٌّ لا مِزَاجَ لَهُ . وكذلك عُوجُ بنِ عِناق هو فيما ذَكَرُوهُ مِنَ العِمَالِقَةِ ^(ب) أَوْ مِنَ الكَنْعَانِيِّينَ الَّذِينَ كَانُوا قَرِيسَةً بَنِي إِسْرَائِيلَ ^(ج)

عِندَ فَتْحِهِمُ الشَّامَ ، وَأَطْوَالَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَجُثْمَانِهِمْ لِذَلِكَ الْعَهْدِ قَرِيبٌ مِنْ هَيَاكِلِنَا؛

يَشْهَدُ لِذَلِكَ أَبْوَابُ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ ؛ / فَإِنَّهَا وَإِنْ خَرِبَتْ وَجُدَّتْ لَمْ تَزَلْ الْمُحَافِظَةُ عَلَى

أَشْكَالِهَا وَمَقَادِيرِ أَمْوَالِهَا . وَكَيْفَ يَكُونُ التَّفَاوُتُ بَيْنَ عَوْجٍ وَبَيْنَ أَهْلِ عَصْرِهِ بِهَذَا

10 الْمِقْدَارِ ؟ وَإِنَّمَا مِثَارُ غَلْطِهِمْ فِي هَذَا أَنَّهُمْ اسْتَعْظَمُوا آثَارَ الْأُمَمِ ، وَلَمْ يَفْهَمُوا حَالَ الدُّوَلِ

فِي الْاجْتِمَاعِ وَالتَّعَاوُنِ ، وَمَا يَخْضُلُ بِذَلِكَ وَبِالْهِنْدَامِ مِنَ الْآثَارِ الْعَظِيمَةِ ، فَصَرَفُوهُ إِلَى

قُوَّةِ الْأَجْسَامِ وَشِدَّتِهَا بِعِظَمِ هَيَاكِلِهَا ، وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ .

وَقَدْ زَعَمَ الْمَسْعُودِيُّ ⁽¹⁾ وَنَقَلَهُ عَنِ الْفَلَّاسِفَةِ مَزْعَمًا لَا مُسْتَنَدَ لَهُ إِلَّا التَّحَكُّمُ ،

[وَهُوَ] ^(د) أَنَّ الطَّبِيعَةَ الَّتِي هِيَ جِبِلَّةٌ لِلْأَجْسَامِ لَمَّا بَرَأَ اللَّهُ الْخَلْقَ ، كَانَتْ فِي تَمَامِ الْكَرَّةِ

15 وَنَهَايَةِ الْقُوَّةِ وَالْكَمَالِ ، فَكَانَتْ الْأَعْمَارُ أَطْوَلَ ، وَالْأَجْسَامُ أَقْوَى ، لِكَمَالِ تِلْكَ الطَّبِيعَةِ ؛

فَإِنَّ طُرُوءَ الْمَوْتِ إِنَّمَا هُوَ بِانْحِلَالِ الْقُوَى الطَّبِيعِيَّةِ ، فَإِذَا كَانَتْ قُوَّةُ كَانَتْ الْأَعْمَارُ

(أ) ي: تجاوزت (ب) كذا في ظي ج ل ، وفي ع شطبت لفظة العمالقة وأبدلت في الحاشية بخطه بكلمة "الكنعانيين" وعليها

صح (ج) رسمت في ل: لبني إسرائيل (د) ط: وهي .

(1) مروج الذهب 153/2 (924-) ويبدو أنه بسط أقواله في كتبه الأخرى مثل كتاب الرؤوس السبعية،

الذي تحدّث فيه عن علة عظم الأجسام وطول الأعمار (المروج 155/2 / 928) .

أُزِيدَ . فكان العالم في أولية شأنه تامم الأغمار كامل الأجسام ، ثم لم يزل يتناقض
لنقصان المادة إلى أن بلغ هذه الحال التي هو عليها ؛ ثم لا يزال يتناقض إلى وقت
الانحلال وانقراض العالم . وهذا رأي لا وجه له إلا التحكم كما تراه؛ وليس له
علة طبيعية ولا سبب بزهاوي . ونحن نشاهد مساكن الأولين وأبوابهم وطرقهم فيما
أخذوه من البنيان والهياكل والديار والمساكن ، كديار ثمود المنحوتة في الصلد من
الصخر، بيوتاً صغاراً وأبواباً^(١) ضيقة. وقد أشار ﷺ إلى أنها ديارهم، ونهى عن
استعمال مياههم، وطرح ما عجن به وأهريق، وقال^(١): "لا تدخلوا مساكن الذين
ظلموا أنفسهم، إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم ما أصابهم". وكذلك أرض عاد ومصر
والشام وسائر بقاع الأرض شرقاً وغرباً؛ والحق ما قررناه.

10 ومن آثار الدول أيضاً حالها في الإغراس^(ب) والولائم ، كما ذكرناه في وليمة
بوران، وصنيع الحجاج، وابن ذي النون، وقد مر ذلك كله .

ومن آثارها أيضاً / عطايا الدول ، وأنها تكون على نسبتها ؛ ويظهر ذلك
فيها ولو أشرفت على الهرم؛ فإن الهمم التي لأهل الدولة تكون على نسبة قوة ملكهم
وغلبهم للناس، والهمم لا تزال مصاحبة لهم إلى انقراض الدولة. واعتبر ذلك بجوائز
ابن ذي يزن لو قد قرئش، كيف أعطاهم من أطلال الذهب والفضة والأعبد والوصائف
15 عشراً عشراً، ومن كرش العنبر واحدة، وأضعف ذلك بعشرة أمثاله لعبد المطلب.

[120 أ]

(١) ل: وأبوابها (ب) ع: العرابة .

(1) في الصحيحين من حديث الزهري، عن سالم، عن أبيه ابن عمر: البخاري في أحاديث الأنبياء 4: 181
(3380) و (3881)، ومسلم (2980) (39) من حديث ابن عمر .

وإنما ملُكُهُ يومئذٍ قَرَارُهُ اليَمَنُ، خَاصَّةً تَحْتَ اسْتِبدَادِ فَارِسٍ؛ وَإِنَّمَا حَمَلَهُ عَلَى ذَلِكَ، هِمَّةٌ نَفْسُهُ بِمَا كَانَ لِقَوْمِهِ التَّابِعَةِ مِنَ الْمُلْكِ فِي الْأَرْضِ، وَالْغَلَبِ عَلَى الْأَمَمِ فِي الْعِرَاقَيْنِ وَالْهِنْدِ وَالْمَغْرِبِ.

وكان الصُّنْهَاجِيُّونَ بِإِفْرِيقِيَّةٍ أَيْضًا إِذَا أُجَازُوا الْوَفْدَ مِنْ أُمَرَاءِ زَنَاتَةِ الْوَافِدِينَ عَلَيْهِمْ، فَإِنَّمَا يُعْطُونَهُمُ الْمَالَ أَخْلَاءًا، وَالْكِسَاءَ تُخَوِّتًا مَمْلُوءَةً، وَالْحُمُلَانَ جَنَائِبَ عَدِيدَةً، 5 وفي تَارِيخِ ابْنِ الرَّقِيقِ مِنْ ذَلِكَ أَخْبَارٌ كَثِيرَةٌ. وَكَذَلِكَ كَانَ عَطَاءُ الْبَرَامِكَةِ وَجَوَائِزُهُمْ وَنَفَقَاتُهُمْ، وَكَانُوا إِذَا كَسَبُوا مُغْدِمًا فَإِنَّمَا هُوَ الْمُلْكُ وَالْوَلَايَةُ وَالتَّعْمَةُ آخِرُ الدَّهْرِ، لَا الْعَطَاءُ الَّذِي يَسْتَنْفَدُهُ يَوْمٌ أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ، وَأَخْبَارُهُمْ فِي ذَلِكَ كَثِيرَةٌ مَسْطُورَةٌ، وَهِيَ كُلُّهَا عَلَى نِسْبَةِ الدَّوَلِ جَارِيَةٌ.

هذا جَوْهَرُ الصَّقَلِيِّ⁽¹⁾ الْكَاتِبِ قَائِدُ جَيْشِ الْعُبَيْدِيِّينَ، لَمَّا اِزْتَحَلَ إِلَى فَتْحِ مِصْرَ، اسْتَعَدَّ مِنَ الْقَيَرَوَانِ بِأَلْفِ جَمَلٍ مِنَ الْمَالِ. وَلَا تَنْتَهِي الْيَوْمَ دَوْلَةٌ إِلَى مِثْلِ هَذَا.

• (ب) وَكَذَلِكَ وَجَدَ بِخَطِّ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَمَلٌ بِمَا يُحْمَلُ إِلَى بَيْتِ الْمَالِ بِبَغْدَادِ أَيَّامِ الْمَأْمُونِ، مِنْ جَمِيعِ النَّوَاحِي، نَقْلُهُ مِنْ كِتَابِ جِرَابِ الدَّوَلَةِ⁽¹⁾:

(1) كَذَا مَنْسُوبًا لِلصَّقَالِيَةِ فِي ظ ع ي ل، وَفِي ج: الصَّقَلِي (ب) هَذَا الْعَمَلُ أَوْ الْوُثِيقَةُ التَّالِيَةُ الْمَحْصُورَةُ بَيْنَ النَجْمِيِّينَ كَانَتْ مَوْجُودَةً فِي الْمَسْوُودَةِ "ع" وَقَدْ أَشَارَ فِي السَّطْرِ الرَّابِعِ مِنَ الصَّفْحَةِ (205) بِعَلَامَةٍ مُخْرَجٍ لَهَا فِي بَطَاقَةٍ كَانَتْ مَنفَرَدَةً، وَلَكِنَّا لَا نَجِدُ الْآنَ، وَقَدْ نَقَلْنَا عَنْهَا نَسْخَ ظ ل ج قَبْلَ اخْتِفَانِهَا، وَسَقَطَتْ مِنْ ي. وَالْوُثِيقَةُ أَوْرَدَهَا الْجَهْشِيَارِيُّ فِي كِتَابِ الْوُزَرَاءِ وَالْكِتَابِ، مَعَ بَعْضِ الْفُرُوقِ وَالتَّحْرِيفِ، (ص 281-288).

(1) جِرَابُ الدَّوَلَةِ، اسْمُ كِتَابٍ أَلْفَهُ أَمِينُ الدَّوَلَةِ أَبُو طَالِبِ الْحَسَنِ بْنِ عَمَّارِ الْكُتَّامِيِّ. قَاضِي طَرَابُلُسِ الشَّامِ وَحَاكِمُهَا، كَانَ فَقِيهًا شَيْعِيًّا عَاقِلًا سَدِيدَ الرَّأْيِ، تَوَفَّى سَنَةَ 464هـ. وَمِنْهُ نَقْلُ ابْنِ خَلْدُونِ هَذَا النَّصِّ. وَنَقَلَ مِنْهُ أَيْضًا ابْنُ أَبِي أَصْبِيْعَةَ بَعْضَ أَخْبَارِ ابْنِ مَاسُوِيْنَةَ (طَبَقَاتُ الْأَطْبَاءِ 253). انْظُرْ ابْنَ الْفَرَاتِ 8: 77، ابْنُ الْأَثِيرِ (حَوَادِثُ سَنَةِ 464)، 10: 71، النُّجُومُ الزَّاهِرَةُ 5: 89، وَانْظُرْ عَنْ بَعْضِ الْإِيضَاحَاتِ الْمُهَيِّمَةِ مِصْطَفَى جَوَادٍ، مَجْلَةُ الْعُرْفَانِ ج 2 م 33 ص 149؛ وَالسَّيِّدُ مُحَمَّدُ بْنُ الْأَمِينِ: أَعْيَانُ الشَّيْعَةِ 5: 217 - 219.

غَلَّاتُ السَّوَادِ : سَبْعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَسَبْعُمِائَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ،
وِثْمَانُونَ أَلْفَ دِرْهَمٍ .

[120 ب] أَبْوَابُ الْمَالِ بِالسَّوَادِ : أَرْبَعَةُ عَشَرَ أَلْفَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، / وَثْمَانِئَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ .
وَمِنَ الْحَلَلِ النَّجْرَانِيَّةِ مَائَتَا حُلَّةٍ ، وَمِنَ طِينِ الْحِثْمِ مَائَتَانِ وَأَرْبَعُونَ رِطْلًا .

5 كَشْكْرَ : أَحَدُ عَشَرَ أَلْفَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَسِتْمِائَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ
كُورٍ دِجْلَةٍ : عِشْرُونَ أَلْفَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَثْمَانِئَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ .
حُلُوانَ : أَرْبَعَةُ آلَافِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَثْمَانِئَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ .

الْأَهْوَاؤُ : خَمْسَةُ وَعِشْرُونَ أَلْفَ دِرْهَمٍ ، مَرَّةً ، وَمِنَ السُّكَّرِ ثَلَاثُونَ أَلْفَ رِطْلٍ .
فَارِسَ : سَبْعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ، وَمِنَ مَاءِ الْوَرْدِ ثَلَاثُونَ أَلْفَ قَارُورَةٍ ،
10 وَمِنَ الزَّيْبِ الْأَسْوَدِ عِشْرُونَ أَلْفَ رِطْلٍ .

كَزْمَانَ : أَرْبَعَةُ آلَافِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَمَائَتَا أَلْفٍ دِرْهَمٍ ، وَمِنَ الْمَتَاعِ الْيَمَانِيِّ
خَمْسُمِائَةِ ثَوْبٍ ، وَمِنَ الثَّمَرِ عِشْرُونَ أَلْفَ رِطْلٍ . وَمِنَ الْكَمُونِ أَلْفَ رِطْلٍ .
مُكَرَّانَ : أَرْبَعُمِائَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ، مَرَّةً .

السُّنْدُ وَمَا يَلِيهِ : أَحَدُ⁽¹⁾ عَشَرَ أَلْفَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَخَمْسُمِائَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ، وَمِنَ
15 الْعُودِ الْهِنْدِيِّ مِائَةٌ وَخَمْسُونَ رِطْلًا .

سِيحْجِسْتَانَ : أَرْبَعَةُ آلَافِ أَلْفٍ مَرَّتَيْنِ ، وَمِنَ الشَّيَابِ الْمُعْتَبَةِ ثَلَاثُمِائَةِ ثَوْبٍ ، وَمِنَ
الْفَانِيدِ^(ب) عِشْرُونَ أَلْفَ رِطْلٍ .

(1) ل: عِشْرُونَ (ب) كَذَا بِالْبَالِ فِي آخِرِهَا ، وَفِي اللِّسَانِ بِالْقَالَ ، وَهُوَ ضَرْبٌ مِنَ الْحُلِيِّ ، مَعْرُوبَةٌ عَنِ الْفَارْسِيَّةِ .

خُرَاسَان : ثمانية وعِشرون ألف ألف مَرَّتَيْنِ ، ومن نُقِرَ الفِصَّةُ ألفا نُقْرَةً ، ومن
الْبَرَّازِينِ أَرْبَعَةُ آلافٍ ، ومن الرَّقِيقِ أَلْفُ رَأْسٍ ، ومن المَتَاعِ سَبْعَةُ وعِشرون ألف
ثوبٍ ، ومن الإِهْلِيلِجِ ثَلَاثَةُ آلافٍ رِطْل .

جُرْجَان : اثنا عَشَرَ ألف ألف مَرَّتَيْنِ ، ومن الإِنْبِرِيسَمِ ألف شِقَّة .

5 [قُومِس] ^(أ) : أَلْف ألف ، مَرَّتَيْنِ ، وخَمْسُمِائَةِ ألف ، ومن نُقِرَ الفِصَّةُ ألف .

طَبْرِسْتَان والرَّوْيَان ونَهَاوَنْد : سِتَّةُ آلاف ألف ، مَرَّتَيْنِ ، وثَلَاثُمِائَةِ ألف ، ومن
الْفَرَشِ الطَّبَرِيِّ سِتُّمِائَةِ قِطْعَةٍ ، ومن الأَكْسِيَّةِ مِائَتَانِ ، ومن الثِّيَابِ خَمْسُمِائَةِ ثوبٍ ،
ومن المَنَادِيلِ ثَلَاثُمِائَةِ ، ومن الجَامَّاتِ ثَلَاثُمِائَةِ .

الرَّيِّ : اثنا عَشَرَ ألف ألف دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، ومن العَسَلِ عِشْرُونَ ألف رِطْل .

10 هَمْدَان : أَحَدَ عَشَرَ ألف ألف دِرْهَمٍ ^(ب) ، مَرَّتَيْنِ ، وثمانُمِائَةِ ألف ، ومن رُبِّ الرِّمَانِينِ ^(ج)

أَلْف رِطْل . ومن العَسَلِ اثنا عَشَرَ ألف رِطْل .

ما بين البَصْرَةِ والكُوفَةِ : عِشْرَةُ آلاف ألف دِرْهَمٍ ، وَسَبْعُمِائَةِ ألف دِرْهَمٍ .

مَاسَبَدَان والرِّيَّان : أَرْبَعَةُ آلاف ألف دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ .

/ شَهْرَزُور : سِتَّةُ آلاف ألف دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ . [121 أ]

15 المَوْصِلُ وما إِلَيْهَا : أَرْبَعَةُ وعِشْرُونَ ألف ألف دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، ومن العَسَلِ الأَبْيَضِ

عِشْرُونَ ألف رِطْل .

(أ) من ج ل ، وفي ظ: قمرس (ب) سقط من ج (ج) كذا في ظ ج ل ، ولعله جمع عامي للزمان .

أَذْرِيحَان : أَرْبَعَةُ آلَافِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ .

الْجَزِيرَةُ وَمَا يَتْلِيهَا مِنْ أَعْمَالِ الْفُرَاتِ : أَرْبَعَةُ وَثَلَاثُونَ أَلْفِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ .

الْكَرْخ : ثَلَاثُمِائَةُ أَلْفِ دِرْهَمٍ .

كِلَانَ : خَمْسَةُ آلَافِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَمِنْ الرِّقِيقِ أَلْفُ رَأْسٍ ، وَمِنْ الْعَسَلِ اثْنَا

عَشَرَ أَلْفِ زِقٍّ ، وَمِنْ الْبُرَاةِ عَشْرَةٌ ، وَمِنْ الْأَكْشِيَّةِ عِشْرُونَ .

أَزْمِينِيَّة : ثَلَاثَةُ عَشَرَ أَلْفِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَمِنْ الْبُسْطِ الْمَخْفُورَةِ عِشْرُونَ ،

وَمِنْ الرُّقْمِ خَمْسُمِائَةٍ وَثَمَانُونَ رِطْلًا ، وَمِنْ الْمَالِحِ السُّورْمَاهِي عَشْرَةُ آلَافِ رِطْلٍ ، وَمِنْ

الطَّرْنَجِ عَشْرَةُ آلَافِ رِطْلٍ ، وَمِنْ الْبَغَالِ مِائَتَانِ ، وَمِنْ الْبُرَاةِ ثَلَاثُونَ .

قَنْسَرِينَ : أَرْبَعُمِائَةُ أَلْفِ دِينَارٍ ، وَمِنْ الزَّيْبِ أَلْفُ جَمَلٍ .

دِمَشْقٍ : أَرْبَعُمِائَةُ أَلْفِ دِينَارٍ وَعِشْرُونَ أَلْفِ دِينَارٍ .

الْأَزْدَنْ : سِتَّةٌ وَتِسْعُونَ أَلْفِ دِينَارٍ .

فِلَسْطِينَ : ثَلَاثُمِائَةُ أَلْفِ دِينَارٍ وَعَشْرَةُ آلَافِ دِينَارٍ ، وَمِنْ الزَّيْبِ ثَلَاثُمِائَةُ أَلْفِ رِطْلٍ .

مِصْرَ : أَلْفَا أَلْفِ دِينَارٍ ، مَرَّتَيْنِ ⁽¹⁾ ، وَتِسْعُمِائَةُ أَلْفِ دِينَارٍ ، وَعِشْرُونَ أَلْفِ دِينَارٍ .

بَرْقَةَ : أَلْفُ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ .

إِفْرِيْقِيَّة : ثَلَاثَةُ عَشَرَ أَلْفِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، مَرَّتَيْنِ ، وَمِنْ الْبُسْطِ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ .

الْيَمَنُ : ثَلَاثُمِائَةُ أَلْفِ دِينَارٍ وَسَبْعُونَ أَلْفِ دِينَارٍ ، سِوَى الْمَتَاعِ .

(1) سقط من ج .

الحِجَارُ : ثلاثمائة ألف دينار . انتهى .

وأما الأندلس ، فالذي ذكره الثقات من مؤرخيها ، أنَّ النَّاصِرَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ،
خَلَّفَ فِي بُيُوتِ أَمْوَالِهِ خَمْسَةَ آلَافِ أَلْفٍ ^(أ) دِينَاراً ، مَكْرَرَةً ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، يَكُونُ
جُمْلَتُهَا بِالْقَنَاطِيرِ خَمْسَمِائَةَ أَلْفٍ ^(ب) قَنْطَاراً .

5 ورأيتُ في بَعْضِ تَوَارِيخِ الرَّشِيدِ أَنَّ الْمُحْمُولَ إِلَى بَيْتِ الْمَالِ فِي أَيَّامِهِ سَبْعَةُ
آلَافٍ قَنْطَاراً وَخَمْسَمِائَةَ قَنْطَاراً فِي كُلِّ سَنَةٍ . وَكَذَلِكَ وَجَدَ لِلْأَفْضَلِ أَمِيرِ [الْجِيُوشِ] ^(ج)
الْمُسْتَبِدِّ عَلَى الْعُبَيْدِيِّينَ بِمَضَرَ عِنْدَمَا قُتِلَ ، سِتْمِائَةَ أَلْفِ دِينَارٍ مُكْرَرَةً مَرَّتَيْنِ ، وَمِائَتَانِ
وخمسونَ إِزْدَبَاً مِنَ الدَّرَاهِمِ ، / وما يُنَاسِبُ ذَلِكَ مِنَ الْأَقْمِشَةِ وَالْأَمْتِعةِ وَالْفُصُوصِ
وَاللَّآلِئِ . ذَكَرَ ذَلِكَ ابْنُ خَلْكَانَ ^(د) فِي تَارِيخِهِ * ⁽¹⁾ . [121 ب]

10 [وَأَمَّا دَوْلَةُ الْعُبَيْدِيِّينَ ، فَرَأَيْتُ فِي تَارِيخِ ابْنِ خَلْكَانَ عِنْدَمَا ذَكَرَ الْأَفْضَلَ
أَمِيرَ الْجِيُوشِ بَنَ بَدْرَ الْجَمَالِيِّ الْمُسْتَبِدَّ عَلَى خُلَفَائِهِمْ بِمَضَرَ ، أَنَّهُ لَمَّا قُتِلَ ، وَجَدَ فِي
خِزَانَتِهِ سِتْمِائَةَ أَلْفِ أَلْفِ دِينَارٍ مُكْرَرَةً مَرَّتَيْنِ ، وَمِائَتَانِ وَخَمْسُونَ إِزْدَبَاً مِنَ الدَّرَاهِمِ ،
وَمَا يُنَاسِبُ ذَلِكَ مِنْ ذَخَائِرِ الْفُصُوصِ وَاللَّآلِئِ وَالْأَقْمِشَةِ وَالْأَمْتِعةِ وَالْمَرَآكِبِ
وَالظُّهَرِ .

(أ) ج: مرتين (ب) سقط من ج (ج) سقط من ط (د) إلى هنا تنتهي الرويقة والإضافة التي ضاعت من نسخة "ع"
وسقطت من نسخة ي .

(1) وفيات الأعيان 2 : 451 ويُعيد ذكره في الإضافة المستدركة تالياً ، وما ورد فيها عن مخلف الأفضل نقله
ابن خَلْكَانَ مِنْ أَخْبَارِ الدَّوْلِ الْمُنْقَطِعَةِ لِابْنِ ظَافَرِ الْأَزْدِيِّ 1 : 239 .

وأما هذه الدّول الحادثة التي أذكرناها، فأعظمها دّولة التّرك بمصر، وكان
استيفحالها أيّام النّاصر محمد بن قلاوون منهم. وغلب عليه لأوّل دّولته الأميران:
بيبرس وسلار، ثم خلعه بيبرس واستبدّ بكرسيّه، وسلار رديف له.

فلما انتزع الناصر الملك من يده، نكّب بعد مدّة رديفه سلار، واستصفي
ذخيرته. فوقفت على جريدة إحصائها، ومنها نقلت:

5

من الياقوت⁽¹⁾ البهرمان والبلخش⁽²⁾، أربعة أرتال ونصف .
ومن الزمرد تسعة عشر رطلاً .

ومن فصوص ماس وعين هرّ، ثلاثمائة قطعة كبار .

ومن الفصوص المختلفة رطلان .

10

ومن اللؤلؤ المدور من زينة مثقال إلى درهم، ألف ومائة وخمسون حبة .

ومن الذهب العين، ألف ألف دينار مكررة مرّتين، وأربعمائة ألف مرّة؛ وفنسيّة
مفلوّة بالذهب صبيّاً .

وأكاش مفلوّة ذهباً استخرجت من بين حائطين ولم يعلم عدّها .

ومن الدّراهم ألفا ألف، اثنان مكرراً مرّتين، وأحد (كنا) وسبعون ألفاً. ومن الحلّي

15

المصاغ، أربعة قناطير .

(1) يذكّر البيروني أن أجودّه الرّماني ثم البهرماني. (الجماهر 33) ويذكر بياض النّسبة وغيرها. ولون البهرمان
هو الصّبغ الخالص الحاصل عن الغصفر دون صّفرة. (ابن الأكفاني: نخب الذّخائر 3) وفي النسخة
التيمورية 98 أ: الياقوت الهرمان، خطأ.

(2) البلخش Spinelle : حجر يضاهاى الياقوت في لونه، ولكن دونه في الصّلاية (نخب الذخائر 14 -).
انظر التّنوخي: نشوار المحاضرة 2: 113، ابن الوردي: خريدة العجائب 171، وعن موطنه، انظر ياقوت:
معجم البلدان 1 : 360 .

إلى ما يُناسبُ ذلك من الأقمشة والأمتعة والمراكب والظُّهر والغلال
والمواشي والمماليك والجواري والعقار .

وبَعْدَها دَوَلةُ بَني مَرين بِالْمَغْرِبِ الْأَقْصَى ، وَقَفَّتْ عَلَى جَرِيدَةٍ فِي خِزانَةِ
مُلُوكِهِمْ ، بَخْطَ صَاحِبِ الْمَالِ فِي دَوَلةِ السُّلْطَانِ أَبِي سَعِيدٍ مِنْهُمْ ، أَنَّ مُخَلَّفَهُ كَانَ بَيْتَ
5 مَالِهِ سَبْعِمِائَةَ قِنْطَارٍ وَتَيْفَ مِنْ دَنائِيرِ الذَّهَبِ ، وَكَانَ فِي مَوْجُودِهِ مِمَّا سِوَى ذَلِكَ
مِمَّا يَنَاسِبُهُ . وَكَانَ لِلْسُّلْطَانِ أَبِي الْحَسَنِ ، ابْنِهِ مِنْ بَعْدِهِ ، أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ . وَلَمَّا
اسْتَوَلَى عَلَى تِلْمِسانَ وَجَدَ فِي ذَخَائِرِ سُلْطَانِهَا أَبِي تَاشِيفِينَ مِنْ مُلُوكِ بَنِي عَبْدِ الْوَادِ ،
ثَلَاثِمِائَةَ قِنْطَارٍ مِنَ الذَّهَبِ ، مَا بَيْنَ مَسْكُوكٍ وَمُصَاغٍ ، إِلَى مَا يَنَاسِبُ ذَلِكَ مِمَّا سِوَاهُ .

وَأَمَّا مُلُوكُ إِفْرِيقِيَّةٍ مِنْ بَقِيَّةِ الْمُوحِّدِينَ ، فَأَدْرَكَتِ السُّلْطَانُ أبا بَكْرٍ تَاسِعَ
10 مُلُوكِهِمْ وَقَدْ نَكَبَ قَائِدَهُ وَأَتَابَكَ عَسَاكِرِهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَكِيمِ ، فَاسْتَضَفَى مِنْهُ أَرْبَعِينَ
قِنْطَاراً مِنْ دَنائِيرِ الذَّهَبِ ، وَمَكِيلَةً مُدٍّ مِنَ الْفُصُوصِ وَاللَّالِيءِ . وَنُهَبَ مِنْ قَزَشِ يُبُوتِهِ
قَرِيبٌ مِنْ ذَلِكَ . وَاسْتَضَفَى لَهُ مِنَ الْعَقَارِ وَالْمُمْتَلَكاتِ مِثْلَهُ .

وَحَضَرْتُ بِمَضَرَ أَيَّامِ الْمَلِكِ الظَّاهِرِ أَبِي سَعِيدِ بَرْقُوقٍ ، الْمُسْتَوَلِي عَلَى دَوَلةِ
بَنِي قِلَاوُونَ مِنْهُمْ ، وَقَدْ نَكَبَ أَسْتَاذَ دَارِهِ الْأَمِيرَ مُحَمَّدَ وَصَادَرَهُ . فَأَخْبَرَنِي مَتَوَلِّي
15 مُصَادَرَتِهِ أَنَّ مَبْلَغَ مَا اسْتَضَفَى مِنْهُ مِنَ الذَّهَبِ ، أَلْفَ أَلْفِ دِينَارٍ مُكَرَّرَةً مَرَّتَيْنِ ،
وَسِتِّمِائَةَ أَلْفِ دِينَارٍ مُكَرَّرَةً مَرَّةً . وَأَمَّا مَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْأَقْمِشَةِ وَالْمَرَائِبِ وَالظُّهْرِ
وَالْأَنْعَامِ وَالْغِلَالِ ، فَقَعَلَى نِسْبَةِ ذَلِكَ .⁽¹⁾

(1) ما بين الحاصرتين انفردت به نسخة ج ، وقد سُجِّلَ على بطاقة بوجهها تحمل رقم 80 من أوراق المخطوط
المتسلسلة ، وهو بخط ابن الفخار كاتب النسخة نفسها ، وفي موقعها من نسخة ع إشارة المخرج ، الذي =

فاعْتَبِرْ ذلك في نِسْبِ الدُّوَلِ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ، وَلَا تُتَكَبَّرْ مَا لَيْسَ بِمَعْهُودٍ
عِنْدَكَ وَلَا فِي عَصْرِكَ مِنْ أَمْثَالِهِ، فَتَضَيِّقُ حَوْصَلَتَكَ عَنْ مُلْتَقَطِ^(أ) الْمُفَكِّنَاتِ. فَكَثِيرٌ
مِنَ الْخَوَاصِّ إِذَا سَمِعُوا أَمْثَالَ هَذِهِ الْأَخْبَارِ عَنِ الدُّوَلِ السَّالِفَةِ بَادَرُوا بِالْإِنْكَارِ؛ وَلَيْسَ
ذَلِكَ مِنَ الصُّوَابِ؛ فَإِنَّ أَحْوَالَ الْوُجُودِ وَالْعُمُرَانَ مُتَفَاوِتَةً، وَمَنْ أَذْرَكَ مِنْهَا رُتْبَةً سُفْلَى
أَوْ وَسْطَى فَلَا يَخْصُرُ الْمَدَارِكُ كُلَّهَا فِيهَا. وَنَحْنُ إِذَا اعْتَبَرْنَا مَا يُنْقَلُ لَنَا عَنْ دَوْلَةِ بَنِي
الْعَبَّاسِ وَبَنِي أُمَيَّةٍ وَالْعُبَيْدِيِّينَ، قَايَسْنَا الصَّحِيحَ مِنْ ذَلِكَ وَالَّذِي لَا نَشْكُ فِيهِ، بِالَّذِي
نُشَاهِدُهُ مِنْ هَذِهِ الدُّوَلِ الَّتِي هِيَ أَقْلٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهَا، وَجَدْنَا يَتَنَاهَا بَوْنًا؛ وَهُوَ لَمَّا يَتَنَاهَا
مِنَ التَّفَاوُتِ فِي أَصْلِ قُوَّتِهَا وَعُمُرَانِ مَمَالِكِهَا. فَالْآثَارُ كُلُّهَا جَارِيَةٌ عَلَى نِسْبَةِ الْأَصْلِ فِي
الْقُوَّةِ كَمَا قَدَّمَاهُ؛ وَلَا يَسْعُنَا إِنْكَارُ ذَلِكَ عَنْهَا، إِذْ كَثِيرٌ مِنْ هَذِهِ الْأَحْوَالِ فِي غَايَةِ
الشُّهُرَةِ وَالْوُضُوحِ، بَلْ فِيهَا مَا يَلْحَقُ^(ب) بِالْمُسْتَفِيزِ وَالْمُتَوَاتِرِ، وَفِيهَا الْمُعَايِنُ وَالْمُشَاهِدُ
مِنَ آثَارِ الْبِنَاءِ وَغَيْرِهِ. فَخُذْ مِنَ الْأَحْوَالِ الْمُنْقُولَةِ مَرَاتِبَ الدُّوَلِ فِي قُوَّتِهَا أَوْ ضَعْفِهَا
وَضَخَامَتِهَا أَوْ صِغَرِهَا.

واعتبر ذلك بما نُقِصُّهُ عَلَيْكَ مِنْ هَذِهِ الْحِكَايَةِ الْمُسْتَظَرَفَةِ^(ج)؛ وَذَلِكَ أَنَّهُ وَرَدَ
عَلَى الْمَغْرِبِ لِعَهْدِ السُّلْطَانِ أَبِي عِيْنَانَ مِنْ مُلُوكِ بَنِي مَرْينَ، رَجُلٌ مِنْ مَشِيخَةِ طَنْجَةَ،
يُغْرِفُ بَابِنَ بَطْلُوطَةَ، كَانَ رَحَلَ مِنْذُ عِشْرِينَ سَنَةً قَبْلَهَا إِلَى الْمَشْرِقِ، وَتَقَلَّبَ فِي بِلَادِ
15

(أ) ل: تَلَقَّطَ (ب) كَلِمَةٌ غَيْرُ وَاضِحَةٍ فِي ع (ج) ع: الْمُسْتَظَرَفَةُ.

= أَلْحَقَ بِهَا بِلَا شَكٍّ، ثُمَّ فَقَدَ مُؤَخَّرًا بَعْدَ جِهَادِي الْآخِرَةِ سَنَةَ 1140هـ، تَارِيخُ نَسْخَةِ أَحْمَدَ تِيْمُورَ (355 تَارِيخُ
بِدَارِ الْكُتُبِ الْمِصْرِيَّةِ) حَيْثُ نَجَدَ بِهَا النَّصَّ نَفْسَهُ (الْوَرَقَةُ 98 أ)، عَلِمًا بِأَنَّهَا نَسْخَةٌ مَنْقُولَةٌ عَنْ أَصْلِ عَاطِفٍ
رَقْمُ 1936.

العراق واليمن والهند، ودخل مدينة دلي حاضرة ملك الهند⁽¹⁾ وهي فيروزجوه،
 واتصل بملكها لذلك العهد⁽¹⁾ وهو السلطان محمد شاه، وكان له منه مكان، واستعمله
 في خطة القضاء بمذهب المالكية في عمله، ثم / انقلب إلى المغرب واتصل بالسلطان
 أبي عنان، وكان يحدث عن شأن رحلته وما رأى من العجائب بممالك الأرض؛ وأكثر
 ما كان يحدث عن دولة صاحب الهند، [ويأتي من أحواله بما يستغربه السامعون ،
 مثل⁽¹⁾ أن ملك الهند^(ب) إذا خرج إلى السفر أحصى أهل مدينته من الرجال
 والنساء والولدان ، وفرض لهم رزق ستة أشهر تدفع لهم من عطائه، وأنه عند
 رجوعه من سفره يدخل في يوم مشهود يبرز فيه الناس كافة إلى صحراء البلد
 ويطوفون به، ويُنصب أمامه في ذلك الحفل منجنيقات على الظهر يرمى بها شكائر
 الدراهم والدنانير على الناس، إلى أن يدخل إيوانه، وأمثال هذه الحكايات، فتناجي
 الناس في الدولة بتكذيبه. ولقيت أنا يومئذ في بعض الأيام وزير السلطان فارس بن
 وذرار البعيد الصيت، ففاوضته في هذا الشأن، وأريته إنكار أخبار ذلك الرجل، لما
 استفاد في الناس من تكذيبه. فقال لي الوزير فارس: إياك أن تستنكر مثل هذا
 من أحوال الدول، بما أنك لم تره، فتكون كائن الوزير الناشيء بالسجن؛ وذلك أن

(أ) في الأصل ع علامة مخرج بعد كلمتي الهند، والعهد، وفي الطرة جملتان: "وهو السلطان محمد شاه"، وهي فيروزجون، غير
 مقابلتين لعلامة الإخراج، فبأذلت النسخ كلها موضع الحاشيتين ، وقد أصلح المؤلف بخطه هذا الارتباك في نسخة ل وحدها
 (ب) سقط من ظ وحدها .

(1) في الرحلة، أن السلطان أمر بنفقة ستة أشهر لأهل دهلي (دلي) بمناسبة القحط والغلاء والمجاعة التي
 استمرت سبع سنوات، بدءاً من عام 736هـ (تحفة النظار 3: 184، 222-) وفي نص ابن خلدون تفاصيل
 ليست في الرحلة .

وزيرًا اغتقله سلطانه، ومكث في السجن سنين ربي فيها ابنه في ذلك المخبس،
فلما أدرك وعقل، سأل عن اللّخمان التي يَغْتَذِي بها، فإذا قال له أبوه: هذا لحم
الغنم، يقول: وما الغنم؟ فيصِفُها له أبوه بشياتها ونُعوتها؛ فيقول: يا أبت، تُراها مثل
الفأر، فيُنكر عليه ويقول: أين الغنم من الفأر؟ وكذا في لحم البقر والإبل، إذ لم
يُعَايِن في مَحْبَسِه إلّا الفأر، فيَحْسِبُهَا⁽¹⁾ كلّها أبناء جنس الفأر. وهذا كثيراً ما يَغْتَرِي 5
النّاس في الإخبار، كما يَغْتَرِيهِم الوَسْوَاس في الزيادة عند قصد الإغراب كما قدّمناه
أول الكتاب.

فَلْيَرْجِع الإنسانُ إلى أصوله، وليَكُنْ مُهَيِّمًا على نفسه، ومُمَيِّزًا بين طبيعة
[122 ب] المُمكن والمُمتنع بصريح عقله ومُسْتَقِيم فِطْرَتِه؛ فَمَا دَخَلَ فِي نِطاق الإمكان قبله، وما
خَرَجَ عَنْهُ رَفَضَهُ. وَلَيْسَ مُرَادُنَا الإمكان العَقْلِي المطلق، فَإِنَّ نِطاقَه أَوْسَعُ شَيْءٍ، فَلَا 10
يَقْرُضُ حَدًّا بَيْنَ الْوَاقِعَاتِ؛ وَإِنَّمَا مُرَادُنَا الإمكان بِحَسَبِ الْمَادَّةِ الَّتِي لِلشَّيْءِ؛ فَإِذَا
نَظَرْنَا أَصْلَ الشَّيْءِ وَجِنْسَهُ وَفَضْلَهُ وَمَقْدَارَ عِظَمِهِ وَقُوَّتِهِ، أَجْرَيْنَا الْحُكْمَ مِنْ نِسْبَةِ
ذَلِكَ عَلَى أَحْوَالِهِ، وَحَكَمْنَا بِالامْتِنَاعِ عَلَى مَا خَرَجَ عَنْ نِطاقِهِ. ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي
عِلْمًا﴾ [سورة طه، من الآية 114].

(1) ع: غيبها .

19 • فَصْلٌ ، فِي اسْتِظْهَارِ صَاحِبِ الدَّوْلَةِ عَلَى قَوْمِهِ وَأَهْلِ عَصِيَّتِهِ بِالْمَوَالِي وَالْمُصْطَنَعِينَ

اعْلَمْ أَنَّ صَاحِبَ الدَّوْلَةِ إِنَّمَا يَتِمُّ أَمْرُهُ - كَمَا قُلْنَا - بِقَوْمِهِ ، فَهُمْ عِصَابَتُهُ
وَضَهْرَاؤُهُ عَلَى شَأْنِهِ ، وَبِهِمْ يَقَارِعُ الْخَوَارِجَ عَلَى دَوْلَتِهِ ، وَمِنْهُمْ [مَنْ] ^(١) يَقْلُدُ أَعْمَالَ
5 مَمْلُوكَتِهِ وَوِزَارَةَ دَوْلَتِهِ وَحِبَايَةَ أَمْوَالِهِ ، لِأَنَّهُمْ أَغْوَانُهُ عَلَى الْقَلْبِ ، وَشِرَكَائُهُ فِي الْأَمْرِ ،
وَمُسَاهِمُوهُ فِي سَائِرِ مُهِمَّاتِهِ ؛ هَذَا مَا دَامَ الطَّوْرُ الْأَوَّلُ لِلدَّوْلَةِ كَمَا قُلْنَا . فَإِذَا جَاءَ
الطَّوْرُ الثَّانِي وَظَهَرَ الاسْتِبْدَادُ عَنْهُمْ وَالانْقِرَادُ بِالْمَخْدِ ، وَدَافَعْتَهُمْ عَنْهُ بِالزَّحِّ ، صَارُوا
فِي حَقِيقَةِ الْأَمْرِ مِنْ بَغْضِ أَعْدَائِهِ ، وَاجْتِاحِ فِي مُدَافَعَتِهِمْ عَنِ الْأَمْرِ وَصَدِّهِمْ عَنِ
المُشَارَكَةِ إِلَى أَوْلِيَاءِ آخَرِينَ مِنْ غَيْرِ جِلْدَتِهِمْ يَسْتَنْظِرُ بِهِمْ عَلَيْهِمْ ، وَيَتَوَلَّاهُمْ دُونَهُمْ ،
10 فَيَكُونُونَ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ سَائِرِهِمْ ، وَأَخْصَّ بِهِ قُرْبًا وَاضْطِنَاعًا ، وَأَوَّلَى إِشَارًا وَجَاهًا ،
لَمَّا أَنَّهُمْ يَسْتَبْتِمُونَ دُونَهُ فِي مُدَافَعَةِ قَوْمِهِ عَنِ الْأَمْرِ الَّذِي كَانَ لَهُمْ ، وَالتَّرْتِبَةِ الَّتِي أَلْفَوْهَا
فِي مُشَارَكَتِهِمْ ؛ فَيَسْتَخْلِصُهُمْ صَاحِبُ الدَّوْلَةِ حِينَئِذٍ وَيُخَصُّهُمْ بِمَزِيدِ التَّكْرِمَةِ وَالْإِثَارِ ،
وَيُقْسِمُ لَهُمْ مِثْلَ مَا لِلكَثِيرِ مِنْ قَوْمِهِ ، وَيَقْلُدُّهُمْ جَلِيلَ الْأَعْمَالِ وَالْوِلَايَاتِ ، مِنَ الْوِزَارَةِ
وَالْقِيَادَةِ وَالْحِبَايَةِ وَمَا يَخْتَصُّ بِهِ لِنَفْسِهِ ، وَيَكُونُ خَالِصَةً لَهُ دُونَ قَوْمِهِ مِنَ الْقَابِ
15 الْمَمْلُوكَةِ ؛ لِأَنَّهُمْ حِينَئِذٍ أَوْلِيَاؤُهُ الْأَقْرَبُونَ / وَنُصَحَاؤُهُ الْمُخْلِصُونَ . وَذَلِكَ حِينَئِذٍ مُؤَذَّنٌ [123]
بَاهْتِضَامِ الدَّوْلَةِ ، وَعَلَامَةٌ عَلَى الْمَرَضِ الْمُزْمَنِ فِيهَا ؛ لِفَسَادِ الْعَصِيَّةِ الَّتِي كَانَ بِنَاءُ
الْقَلْبِ عَلَيْهَا ، وَمَرَضِ قُلُوبِ أَهْلِ الدَّوْلَةِ حِينَئِذٍ مِنَ الْاِمْتِهَانِ وَعَدَاوَةِ السُّلْطَانِ ،

(١) سقط من ظ .

فيضطّغون عليه، ويترصّون به الدّوائر، ويعودُ وبأل ذلك على الدّولة، ولا يطمعُ في
بُزئها من هذا الدّاء، لأنّه ما مضى يتأكّد في الأعقاب إلى أن يذهبَ رُسمُها.

واعْتَبِرْ ذلك في دَوْلَة بَتي أُمَيَّة، كَيْفَ كانوا إِنّما يَسْتَظْهرون في حُرُوبهم
وولاية أَعْمالهم برجال العَرَب، مثل عَمْرُو بن سَعْد بن أَبِي وَقَّاص، وَعُبَيْد الله بن
زِيَاد بن أَبِي سُفْيَان، والحَجَّاج بن يَوْسُف، والمُهَلَّب بن أَبِي صُفْرَة، وخالد بن عبد الله
القُسَريّ، وابن هُبَيْرَة، وموسى بن نُصَيْر، وبلال بن أَبِي بَرْدَة بن أَبِي موسى الأشْعَريّ،
ونُصْر بن سَيَّار، وأمثالهم من رجالات العَرَب. وكذا صَدْرًا من دَوْلَة بَتي العبّاس، كان
الاستظهار فيها أيضًا برجال العَرَب؛ فلَمّا صارت الدّولة للانفراد بالمُخَد، وكَبَحَ
العَرَبُ عن التّطاول للولايات، صارت الوِزارَةُ للعَجَم، والصّنائع من البرامكة، وبَتي
سَهْل بن نُوْبَخْت، وبَتي طاهر^(أ)، ثمّ بَتي بُؤَيْه، وموالي التّرك، مثل: بُغَا، ووَصِيف،
وأثامش، وياكياك^(ب)، وابن طولون، وأثنائهم^(ج)، وغير هؤلاء من مَوالي العَجَم؛
فتَصَيَّرَ الدّولة لغير من مَهْدَها، والعزُّ لغير من اجْتَلَبَها؛ سُنّة الله في عِباده.

20 • فَصْلٌ، فِي أَحْوالِ المَوالي والمُضْطَئِعين فِي الدُّوَل

اعْلَمْ أَنَّ المُضْطَئِعين فِي الدُّوَل يَتَفَاوَتون فِي الدّولة بِتَفَاوُت قَدِيمهم وَحَدِيثهم فِي
الائْتِحام بِصاحِبِها، والسَّبَبُ فِي ذلك، أَنَّ المُقْصودَ فِي العَصِيَّة من المُدافعة والمُغالبة
[123 ب] إِنّما يَتِمُّ بالنَّسَب، / لأجل التَّنَاصُر فِي ذَوِي الأَرْحام والقُرْبى، والتَّخادُل فِي الأَجَانِب

(أ) سقط من ج ي (ب) كذا في الأصول، وعند الطبري: ياكياك (ج) ي: وأمثالهم.

والبُعْدَاء كما قَدَّمناه. والولاية والمخالطة بالريق أو بالحلف يَنْزِل منزلة ذلك؛ لأنَّ أمر النسب وإن كان طبعياً فإنَّما هو وَهْمِي، والمعنى الذي كان به الالتحام إنَّما هو العشرة والمُرافقة وطول الممارسة، والصُّحبة بالمزني والرضاع وسائر أحوال الموت والحياة؛ وإذا حصل الالتحام بذلك جاءت الثغرة والتناصر، وهذا مُشاهد بين الناس.

5 واعتبر مثله في الاضطناع؛ فإنه يُحْدِث بين المضطنع ومن اضطنعه نسبة خاصة من الوضلة، تنزل هذه المنزلة وتؤكد اللُحمة؛ وإن لم يكن نسب فثمرات النسب موجودة.

فإذا كانت الولاية بين القبيل وبين أوليائهم قبل حصول الملك لهم، كانت عروفتها أَوْشَجَ، وعقائدها أَصَحَّ، ونسبها أَصْرَحَ، لوجهين :

10 أحدهما أنَّهم قبل الملك أسوة في حالهم، فلا يَتَمَيَّز النسب عن الولاية إلا عند الأقل منهم، فيتزلون منهم منزلة ذوي قُرْباهم وأهل أَرْحامهم. وإذا اضطنعوهم بعد الملك كانت مَرْتَبَةُ الملك مميّزة للسيد عن المولى، ولأهل القرابة عن أهل الولاية والاضطناع؛ لما تقتضيه أحوال الرئاسة والملك من تَمْيِيز الرُّتَب وتفاوتها، فتتميّز حالاتهم ويتزلون منزلة الأجانب، ويكون الالتحام بينهم أضعف والتناصر 15 لذلك أبعد، وذلك أنقص من الاضطناع قبل الملك.

الوجه الثاني : أنَّ الاضطناع قبل الملك يُبْعِدُ أهله عن الدولة بطول الزمن، ويخفي شأن تلك اللُحمة، ويُظَنُّ بها في الأكثر النسب فيقوي حال العصبية. وأمَّا بعد الملك، فيقرب العهد ويستوي في معرفته الأكثر، فتتبين اللُحمة وتتميّز عن النسب، فتضعف العصبية / بالنسبة إلى الولاية التي كانت قبل الدولة.

واعْتَبِرْ ذَلِكَ فِي الدُّوَلِ وَالرَّئَاسَاتِ تَحِذُهُ. فَكُلُّ مَنْ كَانَ اضْطِنَاعُهُ قَبْلَ
حُصُولِ الرَّئَاسَةِ وَالْمُلْكِ لِمُضْطَنَعِهِ تَحِذُهُ أَشَدَّ التَّحَاماً بِهِ، وَأَقْرَبَ قَرَابَةً إِلَيْهِ، وَيَتَنَزَّلُ
مِنْهُ مَنْزِلَةً أَبْنَائِهِ وَإِخْوَانِهِ وَذَوِي رَحِمِهِ. وَمَنْ كَانَ اضْطِنَاعُهُ بَعْدَ حُصُولِ الْمُلْكِ أَوْ
الرَّئَاسَةِ لِمُضْطَنَعِهِ، لَا يَكُونُ لَهُ مِنَ الْقَرَابَةِ وَاللُّحْمَةِ مَا لِلأَوَّلِينَ. وَهَذَا مَشَاهِدٌ بِالْعِيَانِ؛
حَتَّى أَنَّ الدَّوْلَةَ فِي آخِرِ أَمْرِهَا تَرْجِعُ إِلَى اسْتِعْمَالِ الْأَجَانِبِ وَاضْطِنَاعِهِمْ، وَلَا يَنْبَغِي 5
لَهُمْ مَجْدٌ كَمَا بَنَاهُ الْمُضْطَنَعُونَ قَبْلَ الدَّوْلَةِ، لِقُرْبِ الْعَهْدِ حِينَئِذٍ بِأَوْلِيَّتِهِمْ، وَمُشَارَفَةِ^(١)
الدَّوْلَةِ عَلَى الْإِنْقِرَاضِ، فَيَكُونُونَ مُنْخَطِئِينَ فِي مَهَاوِي الضُّعْفِ. وَإِنَّمَا يَحْمِلُ صَاحِبُ
الدَّوْلَةِ عَلَى اضْطِنَاعِهِمُ وَالْعُدُولِ إِلَيْهِمْ عَنْ أَوْلِيَائِهَا الْأَقْدَمِينَ وَصَنَائِعِهَا الْأَوَّلِينَ، مَا
يَغْتَرِبُهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ مِنَ الْعِزَّةِ عَلَى صَاحِبِ الدَّوْلَةِ وَقَلَّةِ الْخُضُوعِ لَهُ، وَتَنْظَرُهُ بِمَا يَنْظُرُهُ
بِهِ قَبِيلُهُ وَأَهْلُ نَسَبِهِ، لِتَأَكِّدِ اللَّحْمَةَ مُنْذُ الْعُصُورِ الْمُتَطَاوِلَةِ بِالْمَرْبَى، وَالِاتِّصَالَ بِآبَائِهِ 10
وَسَلَفِ قَوْمِهِ، وَالِانْتِظَامَ مَعَ كِبَرَاءِ أَهْلِ بَيْتِهِ؛ فَيَحْضُلُ لَهُمْ بِذَلِكَ دَالَّةٌ عَلَيْهِ وَاعْتِرَازٌ؛
فَيُنَافِرُهُمْ بِسَبَبِهَا صَاحِبُ الدَّوْلَةِ، وَيَعْدِلُ عَنْهُمْ إِلَى اسْتِعْمَالِ سِوَاهُمْ؛ وَيَكُونُ عَهْدُ
اسْتِخْلَاصِهِمْ وَاضْطِنَاعِهِمْ قَرِيباً، فَلَا يَتَلَفُونَ رُتَبَ الْمَجْدِ، وَيَتَّقُونَ عَلَى حَالِهِمْ مِنَ
الْخَارِجِيَّةِ.

وهكذا شأنُ الدُّوَلِ فِي أَوَاخِرِهَا. وَأَكْثَرُ مَا يُطْلَقُ اسْمُ الصَّنَائِعِ وَالْأَوْلِيَاءِ عَلَى 15
الأَوَّلِينَ؛ وَأَمَّا هَؤُلَاءِ الْمُخْدَثُونَ فَخَدَمٌ وَأَعْوَانٌ. ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [سورة آل عمران،
من الآية 68].

(١) فِي حَاشِيَةِ عِ بَحْطِهِ : إِشْرَاف .

21 • فصل، فيما يعرض في الدُول من حَجَرِ السُّلْطَانِ والاستِبدادِ عَلَيْهِ

- [124 ب] إذا اسْتَقَرَّ الْمَلِكُ فِي نِصَابٍ مُعَيَّنٍ وَمُنْتَبِتٍ وَاحِدٍ مِنَ الْقَبِيلِ / الْقَائِمِينَ
بِالدَّوْلَةِ، وَاقْتَرَدُوا بِهِ وَدَفَعُوا سَائِرَ الْقَبِيلِ عَنْهُ، وَتَدَاوَلَهُ بَنُوهُمْ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ
بِحَسَبِ التَّرْشِيحِ، فَرَبَّمَا حَدَثَ^(أ) التَّغَلُّبُ عَلَى الْمَنْصُوبِ مِنْ وُزَرَائِهِمْ وَحَاشِيَتِهِمْ. وَسَبَبُهُ
5 فِي الْأَكْثَرِ وَلَايَةُ صَبِيٍّ صَغِيرٍ أَوْ مَضْعَفٍ مِنْ أَهْلِ الْمُنْتَبِتِ، يَتَرَشَّحُ لِلْوَلَايَةِ بَعْدَ أَبِيهِ، أَوْ
بِتَرَشُّيحِ ذَوِيهِ وَخَوَلِهِ، وَيُؤْنَسُ مِنْهُ الْعَجْزُ عَنِ الْقِيَامِ بِالْمُلْكِ، فَيَقُومُ بِهِ كَافِلُهُ مِنْ وُزَرَاءِ
أَبِيهِ أَوْ حَاشِيَتِهِ وَمَوَالِيهِ أَوْ قَبِيلِهِ، وَيُورَثِي بِحِفْظِ أَمْرِهِ عَلَيْهِ؛ حَتَّى يُؤْنَسَ مِنْهُ الْإِسْتِبدَادُ،
وَيَجْعَلَ ذَلِكَ ذَرْبَةً لِلْمُلْكِ. فَيَخْجِبُ الصَّبِيَّ^(ب) عَنِ النَّاسِ، وَيُعَوِّدُهُ اللَّذَاتِ الَّتِي
يَدْعُوهُ إِلَيْهَا تَرْفُ أَحْوَالُهُ، وَيُسِيمُهُ فِي مَرَاعِيهَا مَتَى أَمَكَنَهُ، وَيُنْسِيهِ التَّنَظَّرَ فِي الْأُمُورِ
10 السُّلْطَانِيَّةِ، حَتَّى يَسْتَبِدَّ عَلَيْهِ. وَهُوَ بِمَا عَوِّدُهُ يَعْتَقِدُ أَنَّ حِطَّ السُّلْطَانِ مِنَ الْمُلْكِ إِنَّمَا هُوَ
جُلُوسُ السَّرِيرِ، وَإِعْطَاءُ الصَّفَقَةِ، وَخِطَابُ التَّمْوِيلِ، وَالْقَعُودُ مَعَ النِّسَاءِ خَلْفَ الْحِجَابِ،
وَأَنَّ الْحُلَّ وَالْعَقْدَ وَالْأَمْرَ وَالنَّهْيَ وَمُبَاشَرَةَ الْأَحْوَالِ الْمُلُوكِيَّةِ وَتَقْدُّهَا، مِنَ التَّنَظَّرِ فِي الْجَيْشِ
وَالْمَالِ وَالشُّغُورِ، إِنَّمَا هُوَ لِلْوَزِيرِ؛ وَيُسَلِّمُ لَهُ فِي ذَلِكَ إِلَى أَنْ تَسْتَحْكَمَ لَهُ صِبْغَةُ الرِّئَاسَةِ
وَالْإِسْتِبدَادِ، وَيَتَحَوَّلَ الْمُلْكُ إِلَيْهِ، وَيُؤَثَّرُ بِهِ عَشِيرَتُهُ وَأَبْنَاءُهُ مِنْ بَعْدِهِ. كَمَا وَقَعَ لِبْنِي بُؤَيْهِ،
15 وَالتُّرْكِ، وَكَافُورِ الْإِخْشِيدِيِّ، وَغَيْرِهِمْ بِالْمَشْرِقِ، وَلِلْمَنْصُورِ بْنِ أَبِي عَامِرٍ بِالْأَنْدَلُسِ.

وَقَدْ يَتَفَقَّنُ ذَلِكَ الْمَحْجُورُ الْمَغْلَبُ لَشَأْنِهِ، فَيُحَاوِلُ عَلَى الْخُرُوجِ مِنْ رِبْقَةِ
الْحَجَرِ وَالْإِسْتِبدَادِ، وَيَرْجِعُ الْمُلْكَ إِلَى نِصَابِهِ، وَيَضْرِبُ عَلَى يَدِ الْمُتَغَلَّبِ عَلَيْهِ؛ إِمَّا

(أ) ل: خضل (ب) ع: للصبي .

بَقْلٍ أَوْ بِدَفْعٍ عَنِ الرِّثَّةِ فَقَطْ؛ إِلَّا أَنَّ ذَلِكَ فِي النَّادِرِ الْأَقْلَى، لِأَنَّ الدَّوْلَةَ إِذَا أَخَذَتْ فِي تَغْلِبِ الْوُزَرَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ اسْتَمَرَّ لَهَا ذَلِكَ، وَقَلَّ أَنْ تَخْرُجَ عَنْهُ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يَوْجَدُ فِي الْأَكْثَرِ عَنِ أَحْوَالِ / التَّرَفِ، وَنَشْأَةِ أَبْنَاءِ [الْمُلْكِ] ⁽¹⁾ مُنْعَمِينَ فِي نَعِيمِهِ، قَدْ نَسُوا عَهْدَ الرَّجُولَةِ، وَأَلْفُوا أَخْلَاقَ الدَّايَاتِ وَالْأُطْطَارِ وَرَبُّوا عَلَيْهَا، فَلَا يَنْزِعُونَ إِلَى رِثَاسَةٍ، وَلَا يَعْرِفُونَ اسْتِبْدَادًا مِنْ تَغْلِبِ، إِنَّمَا هُمْ فِي الشُّوْعِ بِالْأَبْهَةِ وَالتَّقَنُّنِ فِي اللَّذَاتِ وَأَنْوَاعِ التَّرَفِ. 5

وَهَذَا التَّغْلِبُ يَكُونُ لِلْمَوَالِي وَالْمُصْطَفَعِينَ عِنْدَ اسْتِبْدَادِ عَشِيرِ الْمَلِكِ عَلَى قَوْمِهِمْ وَانْفِرَادِهِمْ بِهِ دُونَهُمْ. وَهُوَ عَارِضٌ لِلدَّوْلَةِ ضَرُورِيٌّ كَمَا قَدَّمْنَاهُ. وَهَذَانِ مَرَضَانِ لَا بُرَاءَ لِلدَّوْلَةِ مِنْهُمَا إِلَّا فِي الْأَقْلَى النَّادِرِ. وَاللَّهُ يُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ يَشَاءُ.

22 • فَضْلٌ، فِي أَنَّ الْمُتَغْلِبِينَ عَلَى السُّلْطَانِ لَا يَشَارِكُونَهُ فِي اللَّقَبِ الْخَاصِّ بِالْمُلْكِ

وَذَلِكَ أَنَّ الْمُلْكَ وَالسُّلْطَانَ حَصَلَ لِأَوَّلِيهِ مُذْ أَوَّلِ الدَّوْلَةِ، بِعَصَبِيَّةِ قَوْمِهِ 10 وَعَصَبِيَّةِ الَّتِي اسْتَبْتَعَهُمْ ^(ب)، حَتَّى اسْتَحْكَمَتْ لَهُ وَلِقَوْمِهِ صِبْغَةُ الْمُلْكِ وَالْغَلْبِ؛ وَهِيَ لَمْ تَزَلْ بَاقِيَةً، وَهِيَ انْحَفَظَ رَسْمُ الدَّوْلَةِ وَتَقَاوُهَا. وَهَذَا الْمُتَغْلِبُ وَإِنْ كَانَ صَاحِبَ عَصَبِيَّةٍ مِنْ قَبِيلِ الْمَلِكِ أَوْ الْمَوَالِي وَالصَّنَائِعِ، فَعَصَبِيَّتُهُ مَنْدَرِجَةٌ فِي عَصَبِيَّةِ أَهْلِ الْمَلِكِ وَتَابِعَةٌ لَهَا، وَلَيْسَ لَهُ صِبْغَةٌ فِي الْمُلْكِ. وَهُوَ لَا يُحَاوِلُ بِاسْتِبْدَادِهِ انْتِزَاعَ الْمُلْكِ ظَاهِرًا، وَإِنَّمَا يَحَاوِلُ انْتِزَاعَ ثَمَرَاتِهِ مِنَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالْحَلِّ وَالْعَقْدِ وَالْإِبْرَامِ وَالتَّقْضِ، يُوهِمُ فِيهَا 15 أَهْلَ الدَّوْلَةِ أَنَّهُ مُتَصَرِّفٌ عَنْ سُلْطَانِهِ، مُنْقَذٌ فِي ذَلِكَ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ لِأَحْكَامِهِ.

(أ) فِي ظ: الْمُلُوكِ (ب) مِنْ ظ ع ج ي، وَفِي ل: اسْتَبْتَعَهُمْ.

فهو يتجافى عن سيئات الملك وشاراته وألقابه جُفَّده، ويُبعد نفسه عن التُّهمة بذلك وإن حصل له الاستيْدادُ، لأنه مُستترٌّ في استيْداده ذلك بالحِجاب الذي ضربه السُّلطان، وأوَّلوه على أنفسهم من القِبل مُذْ أَوَّلِ / الدَّولة، ومُغالِطاً عنه بالثَّيابة. [125 ب] ولو تَعَرَّضَ لشيءٍ من ذلك لَنَفْسِهِ غَلَبَهُ ^(١) أَهْلُ العَصِيَّةِ وقبيلُ الملك، وحاولوا الاستيْثار به دونه؛ لأنه لم تَسْتَحْكَمْ له صِبْغَةٌ في ذلك تَحْمِلُهُمْ على التَّسليم له والاقْتياد؛
5 فيهِلَكَ لأَوَّلِ وَهْلَةٍ .

وقد وَقَعَ مثْلُ هذا لعبد الرحمن بن المنصور بن أبي عامر، حين سَمَا إلى مُشَارَكَةِ هِشَامٍ وَأَهْلِ بَيْتِهِ في لَقَبِ الخِلافةِ، ولم يَقْنَعْ بما قَنِعَ أبوه وأخوه من الاستيْداد بالحلِّ والعَقْدِ والمراسِمِ الثَّابِتَةِ، فطلب من هِشَامٍ خَلِيفَتِهِ أَنْ يَعْهَدَ لَهُ بِالْخِلافةِ؛ فَتَقَمَّ ذلك عَلَيْهِ بَنُو مَزْوَانَ وَسَائِرُ قُرَيْشٍ، وبَايَعُوا لابْنَ عَمِّ الخَلِيفَةِ هِشَامٍ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الجَبَّارِ بْنِ النَّاصِرِ، وَخَرَجُوا عَلَيْهِمْ؛ وَكَانَ فِي ذَلِكَ خَرَابُ دَوْلَةِ العَامِرِيِّينَ وَهَلَاكُ المؤَيَّدِ خَلِيفَتِهِمْ، وَاسْتَبْدِلَ مِنْهُ بِسِوَاهُ مِنْ أَغْيَاصِ الدَّوْلَةِ إِلَى آخِرِهَا، وَاخْتَلَّتْ مَرَامِسُ مُلْكِهِمْ، وَاللَّهُ ﴿خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ [سورة الأنبياء، من الآية 98] .
10

23 • فَصْلٌ، فِي حَقِيقَةِ الْمُلْكِ وَأَصْنَافِهِ

الْمُلْكُ مَنْصِبٌ طَبِيعِيٌّ لِلْإِنْسَانِ؛ لِأَنَّا قَدْ بَيَّنَّا أَنَّ الْبَشَرَ لَا يُفَكِّنُ حَيَاتُهُمْ
15 وَوُجُودُهُمْ إِلَّا بِاجْتِمَاعِهِمْ وَتَعَاوُنِهِمْ عَلَى تَحْصِيلِ قُوَّتِهِمْ وَضُرُورَاتِهِمْ. وَإِذَا اجْتَمَعُوا دَعَتْ
الضَّرُورَةُ إِلَى الْمُعَامَلَةِ وَاقْتِضَاءِ الْحَاجَاتِ، وَمَدَّ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَدَهُ إِلَى حَاجَتِهِ

(١) في ل : ولو تعرّض لشيءٍ من ذلك لنفسه، غلبه عليه أهل العصية .

يَأْخُذُهَا، لَمَّا فِي الطَّبِيعَةِ الْحَيَوَانِيَّةِ مِنَ الظُّلْمِ وَالْعُدْوَانِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَيُنَائِعُهُ
الْآخِرُ عَنْهَا بِمُقْتَضَى الْغَضَبِ وَالْأَنَفَةِ وَمُقْتَضَى الْقُوَّةِ الْبَشَرِيَّةِ فِي ذَلِكَ، فَيَقَعُ التَّنَازُعُ
الْمُقْضِي إِلَى الْمَقَاتَلَةِ، وَهِيَ تُؤَدِّي إِلَى الْهَرْجِ وَسَفْكِ الدِّمَاءِ وَإِذْهَابِ النَّفْسِ، الْمُقْضِي
ذَلِكَ إِلَى انْقِطَاعِ النَّوعِ، وَهُوَ مِمَّا خَصَّهُ الْبَارِي سُبْحَانَهُ / بِالْمُحَافَظَةِ، فَاسْتَحَالَ بَقَاؤُهُمْ [126]

فَوُضِيَ دُونَ حَاكِمٍ يَزْعُمُ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ؛ وَاحْتَاجُوا مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ إِلَى الْوِازِعِ، وَهُوَ
الْحَاكِمُ عَلَيْهِمْ، وَهُوَ بِمُقْتَضَى الطَّبِيعَةِ الْبَشَرِيَّةِ الْمَلِكُ الْقَاهِرُ الْمُتَحَكِّمُ. وَلَا بُدَّ فِي ذَلِكَ مِنْ
الْعَصِيَّةِ، لَا قَدَمْنَاهُ مِنْ أَنَّ الْمَطَالِبَاتِ كُلَّهَا وَالْمُدَافَعَاتِ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِالْعَصِيَّةِ.

وَهَذَا الْمَلِكُ كَمَا تَرَاهُ مَنْصِبٌ شَرِيفٌ تَتَوَجَّهُ نَحْوَهُ الطَّلِبَاتُ وَيَحْتَاجُ إِلَى
الْمُدَافَعَاتِ؛ وَلَا يَتِمُّ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا بِالْعَصِيَّاتِ كَمَا مَرَّ، وَالْعَصِيَّاتُ مُتَفَاوِتَةٌ، وَكُلُّ
عَصِيَّةٍ فَلَهَا تَحْكُمٌ وَتَغْلِبُ عَلَى مَنْ يَلِيهَا مِنْ قَوْمِهَا وَعَشِيرَتِهَا. وَلَيْسَ الْمَلِكُ لِكُلِّ عَصِيَّةٍ،
وَإِنَّمَا الْمَلِكُ عَلَى⁽¹⁾ الْحَقِيقَةِ لِمَنْ يَسْتَعْبِدُ الرَّعِيَّةَ، وَيَنْجِي الْأَمْوَالَ، وَيَنْتَعِثُ الْبُعُوثَ،
وَيَنْجِي الثُّغُورَ، وَلَا يَكُونُ فَوْقَ يَدِهِ يَدٌ قَاهِرَةٌ. وَهَذَا مَعْنَى الْمَلِكِ وَحَقِيقَتُهُ فِي
الْمَشْهُورِ. فَمَنْ قَصَّرَتْ بِهِ عَصِيَّتُهُ عَنْ بَعْضِهَا، مِثْلَ حِمَايَةِ الثُّغُورِ، أَوْ جِبَايَةِ الْأَمْوَالَ،
أَوْ بَعَثِ الْبُعُوثِ، فَهُوَ مَلِكٌ نَاقِصٌ لَمْ تَتِمَّ حَقِيقَتُهُ؛ كَمَا وَقَعَ لكَثِيرٍ مِنْ مُلُوكِ الْبَرَبْرِ فِي
دَوْلَةِ الْأَغَالِبَةِ بِالْقَيْرَوَانِ، وَمُلُوكِ الْعَجَمِ صَدَرَ الدَّوْلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ. وَمَنْ قَصَّرَتْ بِهِ عَصِيَّتُهُ
أَيْضاً عَنْ الِاسْتِغْلَاءِ عَلَى جَمِيعِ الْعَصِيَّاتِ وَالضَّرْبِ عَلَى سَائِرِ الْأَيْدِي، وَكَانَ فَوْقَهُ
حُكْمٌ غَيْرُهُ، فَهُوَ أَيْضاً مَلِكٌ نَاقِصٌ لَمْ تَتِمَّ حَقِيقَتُهُ؛ وَهَؤُلَاءِ مِثْلُ أَمْرَاءِ النَّوَاحِي
وَرُؤَسَاءِ الْجِهَاتِ الَّذِينَ تَجْمَعُهُمْ دَوْلَةٌ وَاحِدَةٌ. وَكَثِيرًا مَا يَوْجَدُ هَذَا فِي الدُّوَلِ الْمُنْتَسِعَةِ

(1) ل: في .

النَّطَاقِ، أَغْنَىٰ يُوْجَدُ مُلُوكٌ عَلَىٰ قَوْمِهِمْ فِي النَّوَاجِي وَالْقَاصِيَةِ يَدِينُونَ بِطَاعَةِ الدَّوْلَةِ
الَّتِي جَمَعَتْهُمْ؛ مِثْلَ صِنْهَاجَةٍ مَعَ الْعَبِيدِيِّينَ؛ وَزَنَاتَةٍ مَعَ الْأُمَوِيِّينَ تَارَةً، وَالْعَبِيدِيِّينَ أُخْرَى؛
وَمِثْلَ مُلُوكِ الْعَجَمِ / فِي دَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ؛ وَمِثْلَ أَمْرَاءِ الْبَرْبَرِ وَمُلُوكِهِمْ مَعَ الْإِفْرَنْجَةِ [126ب]
قَبْلَ الْإِسْلَامِ؛ وَمِثْلَ مُلُوكِ الطَّوَاقِفِ مِنَ الْفُرْسِ مَعَ الْإِسْكَانْدَرِ وَقَوْمِهِ الْيُونَانِيِّينَ؛ وَكَثِيرٌ
5 مِنْ هَؤُلَاءِ. فَاعْتَبِرْهُ تَحِذَةً. وَاللَّهُ ﴿الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ، مِنَ الْآيَةِ 18].

24 • فَضْلٌ، فِي أَنْ إِمْرَاهُفَ الْحَدِّ مَضِرٌّ بِالْمُلْكِ وَمُفْسِدٌ لَهُ فِي الْأَكْثَرِ

اعْلَمْ أَنَّ مَضْلَحَةَ الرَّعِيَّةِ فِي السُّلْطَانِ، لَيْسَتْ فِي ذَاتِهِ وَجِسْمِهِ؛ مِنْ حُسْنِ
شَكْلِهِ، أَوْ مَلَاحَةِ وَجْهِهِ، أَوْ عِظَمِ جُثْمَانِهِ، أَوْ اتِّسَاعِ عِلْمِهِ، أَوْ جَوْدَةِ خَطِّهِ، أَوْ
ثَقُوبِ ذِهْنِهِ، وَإِنَّمَا مَضْلَحَتُهُمْ فِيهِ مِنْ حَيْثُ إِضَافَتُهُ إِلَيْهِمْ؛ فَإِنَّ الْمُلْكَ وَالسُّلْطَانَ مِنْ
10 الْأُمُورِ الْإِضَافِيَّةِ، وَهِيَ نِسْبَةٌ بَيْنَ مُنْتَسِبَيْنِ. لِحَقِيقَةِ السُّلْطَانِ أَنَّهُ الْمَالِكُ لِلرَّعِيَّةِ الْقَائِمُ
بَأُمُورِهِمْ عَلَيْهِمْ؛ فَالسُّلْطَانُ مِنْ لَهُ رَعِيَّةٌ؛ وَالرَّعِيَّةُ مِنْ لَهَا سُلْطَانٌ؛ وَالصِّفَةُ الَّتِي لَهُ مِنْ
حَيْثُ إِضَافَتُهُ إِلَيْهِمْ هِيَ الَّتِي تُسَمَّى الْمَلَكَةُ، وَهِيَ كَوْنُهُ يَمْلِكُهُمْ. فَإِذَا كَانَتْ هَذِهِ
الْمَلَكَةُ وَتَوَابَعُهَا بِمَكَانٍ مِنَ الْجَوْدَةِ، حَصَلَ الْمَقْصُودُ مِنَ السُّلْطَانِ عَلَى أَتَمِّ الْوُجُوهِ؛
فَإِنَّمَا إِنْ كَانَتْ جَمِيلَةً صَالِحَةً كَانَ ذَلِكَ مَضْلَحَةً لَهُمْ؛ وَإِنْ كَانَتْ سَيِّئَةً مُتَعَسِّفَةً كَانَ
15 ذَلِكَ ضَرَرًا عَلَيْهِمْ وَهَلَاكًا لَهُمْ .

وَيَعُودُ حُسْنُ الْمَلَكَةِ إِلَى الرَّفْقِ؛ فَإِنَّ الْمُلْكَ إِذَا كَانَ قَاهِرًا بَاطِشًا
بِالْعُقُوبَاتِ، مُتَقَبِّبًا عَنْ غَوَرَاتِ النَّاسِ وَتَعْدِيدِ ذُنُوبِهِمْ، شَمِلَهُمُ الْخَوْفُ وَاللُّدٌّ؛ وَلَا دَوَا
مِنْهُ بِالْكَذِبِ وَالْمَكْرِ وَالْحَدِيدَةِ، فَتَخَلَّقُوا بِهَا، وَفَسَدَتْ بَصَائِرُهُمْ وَأَخْلَاقُهُمْ؛ وَرُبَّمَا

خَذَلُوهُ فِي مَوَاطِنِ الْحَزْبِ وَالْمُدَافَعَاتِ، فَفَسَدَتْ الْحِمَايَةُ بِفَسَادِ النِّيَّاتِ؛ وَرَبَّمَا أَجْجَعُوا
 [عَلَى] ^(١) قَتْلَهُ لَذَلِكَ، فَتَفْسَدُ الدَّوْلَةُ / وَيَحْزَبُ السِّيَاحُ؛ وَإِنْ دَامَ أَمْرُهُ عَلَيْهِمْ وَقَهَرُهُ،
 فَسَدَتْ الْعَصِيَّةُ بِمَا قُلْنَاهُ أَوَّلًا، فَفَسَدَ السِّيَاحُ مِنْ أَضْلِهِ بِالْعَجْزِ عَنِ الْحِمَايَةِ. وَإِذَا
 كَانَ رَفِيقًا بِهِمْ مُتَجَاوِزًا عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ اسْتَنَامُوا إِلَيْهِ وَلَا ذَوْا بِهِ، وَأَشْرَبُوا مَحَبَّتَهُ، وَاسْتَمَاتُوا
 دُونَهُ فِي مُحَارَبَةِ أَعْدَائِهِ، وَاسْتَقَامَ ^(ب) الْأَمْرُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ.

وَأَمَّا تَوَابِعُ حُسْنِ الْمَلَكَةِ، فَهِيَ التَّعَمُّعُ عَلَيْهِمْ وَالْمُدَافَعَةُ عَنْهُمْ؛ فَالْمُدَافَعَةُ بِهَا تَتِمُّ
 حَقِيقَةُ الْمَلِكِ؛ وَأَمَّا التَّعَمُّعُ عَلَيْهِمْ وَالْإِحْسَانُ لَهُمْ فَمِنْ جُمْلَةِ الرَّفْقِ بِهِمْ، وَالنَّظَرُ لَهُمْ فِي
 مَعَاشِهِمْ، وَهِيَ أَضَلُّ كَبِيرٌ فِي التَّحَبُّبِ إِلَى الرَّعِيَّةِ .

وَاعْلَمْ أَنَّهُ قَلِمًا تَكُونُ مَلَكَةُ الرَّفْقِ فِيمَنْ يَكُونُ يَقْظًا ^(ج) شَدِيدَ الذِّكَاءِ مِنَ
 النَّاسِ؛ وَأَكْثَرُ مَا يُوْجَدُ الرَّفْقُ فِي الْغُفْلِ أَوْ الْمُتَعَقِّلِ. وَأَقْلَلُ مَا فِي الْيَقْظِ ^(ج) أَنَّهُ يَكْلَفُ
 الرَّعِيَّةَ فَوْقَ طَوْقِهِمْ، لِنُفُودِ نَظَرِهِ فِيهَا وَرَاءَ مَدَارِكِهِمْ، وَاطِّلَاعِهِ عَلَى عَوَاقِبِ الْأُمُورِ
 فِي مَبَادِيهَا بِالْمَعِيَّةِ، فَيَهْلِكُونَ. لَذَلِكَ قَالَ ^(١) ﷺ: "سَيَرُوا عَلَى سَيْرِ أَوْعَفِكُمْ". وَمِنْ
 هَذَا الْبَابِ اشْتَرَطَ الشَّارِعُ فِي الْحَاكِمِ قِلَّةَ الْإِفْرَاطِ فِي الذِّكَاءِ؛ وَمَأْخُذُهُ مِنْ قِصَّةِ زِيَادِ
 ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ لَمَّا عَزَلَهُ عُمَرُ بْنُ الْعَرَّاقِ، وَقَالَ: لِمَ عَزَلْتَنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَلْعَجْزُ
 أَمْ لِحَيَانَةٍ؟ فَقَالَ عُمَرُ: لَمْ أَغْزِلْكَ لَوَاحِدَةٍ مِنْهَا؛ وَلَكِنْ كَرِهْتُ أَنْ أُحْمَلَ فَضْلَ عَقْلِكَ
 عَلَى النَّاسِ. فَأَخِذْ مِنْ هَذَا أَنَّ الْحَاكِمَ لَا يَكُونُ مُفْرِطَ الذِّكَاءِ وَالْكَيْسِ، مِثْلَ زِيَادِ بْنِ

(١) سقط من ط (ب) في ع ل ي ج: فاستقام (ج) كذا بضم الفاء في ع ل ، والضم والكسر واحد .

(١) حديث موضوع بهذا اللفظ، ذكره السخاوي في المقاصد الحسنة 247، وعلي القاري في كتاب "المصنوع
 في معرفة الحديث الموضوع"، رقم 158 .

أبي سُفْيَان ، وعَمْرُو بن العاصِ ، لما يَثْبَعُ ذلك من التَّعَسُّفِ وسوءِ الْمَلَكَةِ ، وَحَلَّ
 الوجود على ما ليس في طَبِيعَتِهِ ، كما يأتي في آخر هذا الكتاب ؛ واللهُ خَيْرُ الْمَالِكِينَ .
 وَتَقَرَّرَ [من] ⁽¹⁾ هذا أَنَّ الْكَيْسَ وَالذِّكَاءَ عَيْنٌ فِي / صَاحِبِ السِّيَاسَةِ ، لِأَنَّهُ إِفْرَاطٌ فِي
 الْفِكْرِ ، كما أَنَّ الْبِلَادَةَ إِفْرَاطٌ فِي الْجُمُودِ . وَالطَّرْفَانِ مَذْمُومَانِ مِنْ كُلِّ صِفَةِ إِنْسَانِيَّةٍ ،
 5 وَالْمَحْمُودُ هُوَ التَّوَسُّطُ ؛ كما فِي الْكَرَمِ مَعَ التَّبَذِيرِ وَالْبُخْلِ ؛ وَكَمَا فِي الشُّجَاعَةِ مَعَ الْهَوَجِ
 وَالْجُبْنِ ؛ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الصِّفَاتِ الْإِنْسَانِيَّةِ . وَلِهَذَا يُوَصِّفُ الشَّدِيدُ الْكَيْسَ بِصِفَاتِ
 الشَّيْطَانِ ، فيَقَالُ : شَيْطَانٌ وَمُتَشَيْطِرٌ ، وَأَمْثَالُ ذَلِكَ . ﴿ وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴾
 [سورة آل عمران ، من الآية 47] .

25 * فَضْلٌ ، فِي مَعْنَى الْخِلَافَةِ وَالْإِمَامَةِ

لَمَّا كَانَتْ حَقِيقَةُ الْمُلْكِ أَنَّهُ الْاجْتِمَاعُ الضَّرُورِيُّ لِلْبَشَرِ ، وَمُقْتَضَاهُ التَّغَلُّبُ
 10 وَالْقَهْرُ اللَّذَانِ هُمَا مِنْ آثَارِ الْغَضَبِ وَالْحَيَوَانِيَّةِ ، كَانَتْ أَحْكَامُ صَاحِبِهِ فِي الْغَالِبِ جَائِزَةً
 عَنْ الْحَقِّ ، مُجْجِفَةً بِمَنْ تَحْتَ يَدِهِ مِنَ الْخَلْقِ فِي أَحْوَالِ دُنْيَاهُمْ ، لِحَمَلِهِ إِيَّاهُمْ فِي
 الْغَالِبِ عَلَى مَا لَيْسَ فِي طَوْقِهِمْ مِنْ أَغْرَاضِهِ وَشَهْوَاتِهِ . وَيَخْتَلِفُ ذَلِكَ بِاخْتِلَافِ
 الْمَقَاصِدِ مِنَ الْخَلْفِ وَالسَّلَفِ مِنْهُمْ ، فَتَغَسَّرُ طَاعَتُهُ لَذَلِكَ ، وَتَحْيَى الْعَصِيَّةُ الْمُفْضِيَّةُ
 15 إِلَى الْهَزَجِ وَالْقَتْلِ . فَوَجَبَ أَنْ يُرْجَعَ فِي ذَلِكَ إِلَى قَوَانِينِ سِيَاسِيَّةٍ مَفْرُوضَةٍ ، يُسَلَّمُهَا
 الْكَافَّةُ وَيَتَّقَادُونَ إِلَى أَحْكَامِهَا ، كَمَا كَانَ ذَلِكَ لِلْفُرْسِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْأُمَمِ .

(1) ظ : فِي .

وإذا خَلَّت الدولة من مثل هذه السِّياسة، لم يَسْتَتِبْ أمرها، ولا يَمَّ استيلاؤها، ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ [سورة الأحزاب، من الآية 38]. فإذا كانت هذه القَوَانِينُ مَفْرُوضَةً مِنَ الْعُقَلَاءِ وَأَكْبَرِ الدَّوَلَةِ وَبَصَائِرِهَا، كانت سِياسة عَقْلِيَّةً؛ وإذا كانت مَفْرُوضَةً مِنَ اللَّهِ بِشَارِعٍ يُقَرِّرُهَا وَيُشَرِّعُهَا كانت سِياسة دِينِيَّةً، نَافِعَةً فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. وذلك أَنَّ الْخَلْقَ لَيْسَ الْمَقْصُودُ بِهِمْ دُنْيَاهُمْ فَقَطْ، فَإِنَّهَا 5 كُلُّهَا عِبَتْ وَبَاطِلٌ، إِذْ غَايَتُهَا / الْمَوْتُ وَالْفَنَاءُ؛ وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [سورة المؤمنون، من الآية 115]، فَالْمَقْصُودُ بِهِمْ إِنَّمَا هُوَ دِينُهُمُ الْمُقْضَى بِهِمْ إِلَى السَّعَادَةِ فِي آخِرَتِهِمْ: ﴿صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [سورة الشورى، من الآية 53]. فَجَاءَتِ الشَّرَائِعُ بِحَمْلِهِمْ عَلَى ذَلِكَ فِي جَمِيعِ أَخْوَالِهِمْ مِنْ عِبَادَةٍ وَمُعَامَلَةٍ؛ حَتَّى فِي الْمُلِكِ الَّذِي هُوَ طَبِيعِيٌّ لِلِاجْتِمَاعِ الْإِنْسَانِيِّ، فَأَجَرَتْهُ عَلَى 10 مَنَهِجِ الدِّينِ، لِيَكُونَ الْكُلُّ مَحْوَطًا بِنَظَرِ الشَّارِعِ ⁽¹⁾.

فَمَا كَانَ مِنْهُ بِمُقْتَضَى الْقَهْرِ وَالتَّغْلِبِ وَإِهْمَالِ الْقُوَّةِ الْعَضِيَّةِ فِي مَزْعَاهَا، فَجَوَزَ وَعُدَّوَانٌ وَمَذْمُومٌ عِنْدَهُ، كَمَا هُوَ فِي مُقْتَضَى الْحِكْمَةِ السِّيَاسِيَّةِ. وَمَا كَانَ مِنْهُ بِمُقْتَضَى السِّيَاسَةِ وَأَحْكَامِهَا [مَنْ غَيَّرَ نَظَرَ الشَّارِعِ] ^(ب) فَمَذْمُومٌ أَيْضاً، لِأَنَّهُ نَظَرٌ بَغْيٌ نَوْرَ اللَّهِ ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [سورة النور، من الآية 40]. لِأَنَّ الشَّارِعَ 15 أَعْلَمُ بِمَصَالِحِ الْكَافَّةِ فِيمَا هُوَ مُغْتَبًى عَنْهُمْ مِنْ أُمُورِ آخِرَتِهِمْ؛ وَأَعْمَالُ الْبَشَرِ كُلُّهَا عَائِدَةٌ عَلَيْهِمْ فِي مَعَادِهِمْ، مِنْ مُلْكٍ أَوْ غَيْرِهِ، قَالَ ﷺ ⁽¹⁾: "إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ تُرَدُّ عَلَيْكُمْ"؛

(1) مِنْ ط، وَ ع بِحَظِّهِ، وَفِي ل: الشَّرْع (ب) مِنْ حَاشِيَةِ ع بِحَظِّهِ، وَسَقَطَتْ مِنْ بَقِيَةِ الْأَصُولِ.

(1) أَخْرَجَهُ الْعَجْلُونِي فِي كَشْفِ الْخَفَاءِ 1: 251، 2: 70.

وأحكام السياسة إنما تُطلع^(١) على مصالح الدنيا فقط: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [سورة الروم، من الآية 7]؛ ومقصود الشارع بالتأس صلاح آخرتهم. فوجب بمقتضى الشرائع حمل الكافة على الأحكام الشرعية في أحوال دنياهم وآخرتهم، وكأن هذا الحكم لأهل الشريعة؛ وهم الأنبياء، ومن قام مقامهم وهم الخلفاء.

5 فقد تبين لك من ذلك معنى الخلافة، وأن الملك الطبيعي هو حمل الكافة على مقتضى الغرض والشهوة؛ والسياسي هو حمل الكافة على مقتضى النظر العقلي في جلب المصالح الدنيوية ودفع المضار؛ والخلافة هي حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الأخروية والدنيوية الرجعة إليها، إذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع إلى اغتبارها / بمصالح الآخرة، فهي في الحقيقة [خلافة]^(ب) عن صاحب الشرع في جراسة الدين وسياسة الدنيا به. فافهم ذلك واعتبره فيما نورد^(ج) عليك من بعد. والله الحكيم العليم.

26 • فصل في اختلاف الأمة في حكم هذا المنصب^(د) وشروطه

15 وإذا قد بيننا حقيقة هذا المنصب، وأنه نيابة عن صاحب الشريعة في حفظ الدين وسياسة الدنيا به، ويسمى خلافة وإمامة، والقائم به خليفة وإماماً. [وسمّاه المتأخرون سُلطاناً حين فشا التعدُّد فيه، واضطّروا بالتباعد وفقدان شروط المنصب إلى عقد البيعة لكل متغلب]^(هـ). فأما تسميته إماماً، فتشبيهاً بإمام الصلاة

(١) ع: تطلع (ب) سقط من ظ، وكذا وردت في ل ج ي، وفي ع: نيابة (ج) ل: نعدّه (د) عدل المؤلف بقية عنوان الفصل بخطه في ع: ... في حكم الخلافة وشروطها (هـ) زيادة مدرجة في حاشية ع وحدها بخطه .

في اتّباعه والافتداء به؛ ولهذا يُقال الإمامة الكبرى. وأمّا تسميته خليفة فلكونه
يُخلف النبي في أمته، فيقال خليفة بإطلاق، وخليفة رسول الله. واختلف في
تسميته خليفة الله؛ فأجازه بعضهم اقتباساً من الخلافة العامة التي للآدميين في قوله
تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [سورة البقرة، من الآية 30] وقوله: ﴿جَعَلَكُمْ
خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ [سورة الأنعام، من الآية 165]. ومنع الجمهور منه؛ لأنّ معنى الآية 5
ليس عليه؛ وقد نهى أبو بكر [عنه] ⁽¹⁾ لما دُعي به، وقال: لست خليفة الله، ولكني
خليفة رسول الله؛ ولأنّ الاستخلاف إنّما هو في حقّ الغائب، وأمّا الحاضر فلا .

ثم إنّ نصب الإمام واجب قد عُرف وجوبه من الشرع بإجماع الصحابة
والتابعين؛ لأنّ أصحاب رسول الله ﷺ عند وفاته، بادروا إلى بيعة أبي بكر رضي
الله عنه، وتسليم النظر إليه في أمورهم. وكذا في كلّ عصرٍ من بعد ذلك. ولم يترك
الناس فوضى في عصرٍ من الأعصار؛ واستقرّ ذلك إجماعاً دالاً على وجوب ^(ب)
نصب الإمام.

وقد ذهب بعض الناس إلى أن مدرك وجوبه العقل، وأنّ الإجماع الذي
[129] وقع فإنّما هو قضاء بحكم العقل فيه. قالوا: وإنّما وجب بالعقل لضرورة / الاجتماع
للنّش وأستحالة حياتهم ووجودهم متفردين، ومن ضرورة الاجتماع التنازع لازدحام
الأغراض. فما لم يكن الحاكم الوازع، أفضى ذلك إلى الهزج المؤذن بهلاك النّش
وانقطاعهم؛ مع أنّ حفظ النوع من مقاصد الشرع الصّوريّة. وهذا المعنى بعينه هو
الذي لحظ الحكماء في وجوب التّبوّات في النّش، وقد نبّهنا على فساده، وأنّ

(1) سقط من ط وحدها (ب) سقط من ل .

إحدى مقدماته أنّ الوازع إنّما يكون بشرع من الله تُسلم له الكافّة تسليم إيمان واعتقاد، وهو غير مُسلم؛ لأنّ الوازع قد يكون بسطوة الملك، وقهر أهل الشوكة، ولو لم يكن شرع، كما في أمم المجوس وغيرهم ممّن ليس له كتاب أو لم تبلغه الدّعوة؛ أو نقول: يكفي في رفع التّنازع معرفة كل واحد بتخريم الظلم عليه بحكم العقل. 5 فادّعواهم أنّ ارتفاع النزاع إنّما يكون⁽¹⁾ بوجود الشرع هناك ونصب الإمام هنا، غير صحيح؛ بل كما يكون بنصب الإمام يكون بوجود الرؤساء أهل الشوكة، أو بامتناع الناس عن التّنازع والتّظالم؛ فلا ينتهض دليلهم العقلي المبني على هذه المقدّمة. فدلّ على أن مُدرك وجوبه إنّما هو بالشرع، وهو الإجماع الذي قدّمناه.

وقد شدّ بعض الناس فقال بعدم وجوب هذا المنصب رأساً؛ لا بالعقل ولا بالشرع؛ منهم الأصمّ من المُعترلة، وبعض الخوارج، وغيرهم؛ والواجب عند هؤلاء إنّما هو إمضاء أحكام الشرع؛ فإذا تواطأت الأمة على العدل وتنفيذ أحكام الله، لم يُحتج إلى إمام ولا يجب نصبه. وهؤلاء مخرجون بالإجماع. والذي حملهم على هذا المذهب إنّما هو الفِرار عن الملك ومذاهبه من الاستيالة / والتغلب والاستيلاء [129ب] بالدنيا، لما رأوا الشريعة مُمتلئة بدم ذلك والتّغي على أهله، ومُرعبة في رفضه.

واعلم أنّ الشرع لم يذمّ الملك لذاته ولا حَظَر القيام به، وإنّما ذمّ المفاسد 15 الناشئة عنه من القهر والظلم والتّمتع بالذات، ولا شكّ في أنّ هذه مفايد محظورة [وهي من توابعه]^(ب). كما أثبت على العدل والنّصفة، وإقامة مراسم الدين والذبّ عنه، وأوجب بإزائها الثّواب، وهي كلّها من توابع الملك. فإذا إنّما وقع الذمّ للملك

(أ) ي: هو (ب) سقط من ط وحدها .

على صفةٍ وحالٍ دونٍ أخرى، ولم يذُمَّ لذاته، ولا طلبَ تزكُّه، كما ذمَّ الشهوة والغضب من المكلفين، وليس مُرادُه تركهما بالكليَّة لدعاية الضرورة إليهما، وإنَّما المُرادُ تَصْرِيفُهما على مُقتضى الحقِّ. وقد كان لداود وسليمان - صلواتُ الله عليهما - الملكُ الَّذي لم يكن لغيرهما، وهما من أنبياء الله وأكرم الخلق عنده .

5 ثم نقولُ لهم: إنَّ هذا الفراز عن الملكِ بَعْدَ وجوب هذا المنصب لا يُغْنِيكم شيئاً، فإنَّكم مُوافِقون على وجوب إقامة أحكام الشريعة، وذلك لا يَحْصُلُ إلَّا بالعَصِيَّة والشُّوْكَ، والعَصِيَّة مُقْتَضِيَّةٌ بِطَبْعِهَا لِلْمَلِكِ، فَيَحْصُلُ الْمَلِكُ ولو لم يُنْصَبْ إماماً، وهو عَيْنُ ما فَرَزَتم عنه.

وإذا تَقَرَّرَ أَنَّ هذا المنصب واجبٌ بالإجماع، فهو من فُرُوض الكفاية، وراجعٌ إلى اختيار أهل الحلِّ والعقد، فَيَتَعَيَّنُ عليهم نَصْبُهُ، وَتَجِبُ على الخلق جميعاً 10 طاعته، لقوله: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [سورة النساء، من الآية 59] .

❖⁽¹⁾ [ولا يجوزُ عقدُ هذا المنصب لاثنين معاً، وعليه جُهورُ العلماء، وقوفاً مع ظواهر الأحاديث التي دلَّت على ذلك وهي في صحيح مُسلم⁽¹⁾ في كتاب الإمارة منه. وذَهَبَ آخرون إلى أنَّ ذلك إنَّما هو في البلد الواحد وفي حال تقاربهما، وأمَّا 15 عِنْدَ التَّبَاعِدِ وقُصور الإمام عن البلد الشاسع، فيجوزُ نَصْبُ آخر هنالك للقيام بالمصالح.

(1) ما بين النجمين مخرج في حاشية ع، ولم تنقله الأصول الأربعة الموازية .

(1) الجامع الصحيح، كتاب الإمارة 1451/3، وينظر خاصة باب إذا بويع لخليفتين- حديث رقم (61) 1853-

ومن المشاهير الذين نُقل عنهم ذلك، الأستاذ أبو إسحاق الأسفرايني شيخ المتكلمين ، ومال إليه إمام الحرمين⁽¹⁾ في كتاب الإرشاد ؛ وربما يظهر من آراء الأندلسيين والمغاربة الجنوح إلى ذلك . فقد كان العلماء بالأندلس متوافرين ، وبايعوا لبني أمية ، ولقبوا التاصر عبد الرحمن منهم وأبناءه بأمر المؤمنين، وهي سمة الخلافة كما يأتي، وكذا الموحدون بغدھم بالمغرب. وقد ردَّ بعضهم ذاك بالإجماع، وهو غير ظاهر ، إذ كان هناك إجماع لم يخالفه الأستاذ أبو إسحاق ولا إمام الحرمين ، فهم أقعد بمعرفة الإجماع . نعم ، ردَّ على الإمام المازري⁽²⁾ والتووي⁽³⁾ وقوفاً مع ظواهر الأحاديث كما قلناه ، وربما احتجَّ لذلك بعض المتأخرين ، بدليل التامع الذي في التنزيل ، وهو قوله : ﴿ لو كانَ فيها آلهة إلا الله لَفَسَدَتَا ﴾ [سورة الأنبياء ، من الآية 22] ، ولا يتهض الاستدلال على ذلك بالآية الكريمة ، لأنَّ دلالتها عقلية ، ثبها الله عليها ليحصل لنا التوحيد الذي أمرنا باعتهاده بدليل عقلي ، فيكون أرسخ، ومطلوبنا في باب الإمامة المنع من نصب إمامين وهو شرعي ، فلا يتم الاستدلال بها إلا إن تقرر هنا شرعيته بزيادة مقدمة أخرى، وهي أنَّ التعدد ينشأ عنه الفساد، ونحن ممنوعون مما يحيز إليه، ويصير الاستدلال⁽¹⁾ بها حينئذ شرعياً، والله أعلم^(ب) .

(1) كتب المؤلف بدلها : الدليل حينئذ ، ثم غيرها (ب) إلى هنا تنهي حاشية ع المفردة .

(1) عبد الملك الجويني: الإرشاد إلى قواطع الأدلة 425 .

(2) المعلم بفوائد مسلم 3 : 35 - (883) .

(3) شرح صحيح مسلم 12 : 231 - باب وجوب الوفاء ببيعة الخليفة الأول فالأول .

وأما شروط هذا المنصب فهي أربعة: العلم؛ والعدالة؛ والكفاية؛ وسلامة
الحواس والأعضاء، مما يؤثر في الرأي والعمل. واختلف في شرط خامس وهو
النسب القرشي.

[130]

فأما اشتراط العلم فظاهر؛ لأنه إنما يكون مُنفذاً / لأحكام الله تعالى⁽¹⁾

إذا كان عالماً بها^(ب)، وما لم يعلمها لا يصح تقديمه لها. ولا يكفي من العلم إلا أن
5 يكون مُجتهداً، لأنَّ التقليد نقص؛ والإمامة تستدعي الكمال في الأوصاف والأحوال.

وأما العدالة، فلأنه منصب ديني ينظر في سائر المناصب التي هي
شروط فيها، فكان أولى باشتراطها فيه. ولا خلاف في انتفاء العدالة فيه بفسق
الجوارح من ارتكاب المخطورات وأمثالها، وفي انتفاءها بالبدع الاعتقادية خلاف.

10 وأما الكفاية، فهو أن يكون جريئاً على إقامة الحدود، واقتحام الحروب،
بصيراً بها، كفيلاً بحمل الناس عليها، عارفاً بالعصية وأحوال الدهاء، قوياً على
مُعانة السياسة؛ ليصح له بذلك ما يجعل إليه من حماية الدين، وجهاد العدو،
 وإقامة الأحكام، [وسياسة الدنيا]^(ج)، وتذير المصالح.

وأما سلامة الحواس والأعضاء من النقص والعطلة، كالجنون والعمى
والصمم والخرس، وما يؤثر فقده من الأعضاء في العمل، كفقْد اليدين والرجلين
15 والأنتين، فتشترط السلامة منها كلها، لتأثير ذلك في تمام عمله وقيامه بما جعل^(د)
إليه. وإن كان إنما يشين في المنظر فقط، كفقْد إحدى هذه الأعضاء، فتشترط

(1) سقط من ع ل ج ي (ب) سقط من ج (ج) من ع وحدها (د) جعل الله إليه.

السَّلامَةُ مِنْهُ شَرْطُ كَمَالٍ. وَيُلْحَقُ بِفِقْدَانِ الْأَعْضَاءِ الْمَنْعُ مِنَ التَّصَرُّفِ؛ وَهُوَ ضَرْبَانِ: ضَرْبٌ يُلْحَقُ بِهِ فِي اشْتِرَاطِ السَّلامَةِ مِنْهُ شَرْطُ وُجُوبٍ، وَهُوَ الْقَهْرُ وَالْعَجْزُ عَنِ التَّصَرُّفِ جَمَلَةً، بِالْأَسْرِ وَشِبْهِهِ؛ وَضَرْبٌ لَا يُلْحَقُ بِهِ، وَهُوَ الْحَجْرُ بِاسْتِيلَاءِ بَغْضِ أَعْوَانِهِ عَلَيْهِ⁽¹⁾ مِنْ غَيْرِ عِضْيَانٍ وَلَا مُشَاقَّةٍ، فَيَنْتَقِلُ النَّظَرُ فِي حَالِ هَذَا الْمُسْتَوْلي،

5 فَإِنْ جَرَى عَلَى حُكْمِ الدِّينِ وَالْعَدْلِ / وَحَمِيدِ السِّيَاسَةِ، جَازَ إِقْرَارُهُ، وَإِلَّا اسْتَنْصَرَ الْمُسْلِمُونَ مِمَّنْ يَقْبُضُ يَدَهُ عَنْ ذَلِكَ وَيُدْفَعُ عَلَيْهِ، حَتَّى يُتَفَقَّدَ فِعْلَ الْخَلِيفَةِ.

وَأَمَّا النَّسَبُ الْقُرَشِيُّ، فَلِاجْتِمَاعِ الصَّحَابَةِ يَوْمَ السَّقِيفَةِ عَلَى ذَلِكَ، وَاحْتِجَّتْ قُرَيْشٌ عَلَى الْأَنْصَارِ لَمَّا هَمُّوا يَوْمئِذٍ بِنَيْعَةِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ^(ب)، وَقَالُوا: مِمَّنَا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ. وَاحْتِجَّتْ قُرَيْشٌ بِقَوْلِهِ ﷺ: "الْأَمَّةُ مِنْ قُرَيْشٍ"، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَوْصَانَا

10 بِأَنْ نَخْسِنَ إِلَى مُحْسِنِكُمْ وَنَتَجَاوَزَ عَنْ مُسِيئِكُمْ، وَلَوْ كَانَتِ الْإِمَارَةُ فِيكُمْ لَمْ تَكُنِ الْوَصِيَّةُ بِكُمْ. فَحَجَّجُوا الْأَنْصَارَ، وَرَجَعُوا عَنْ قَوْلِهِمْ مِمَّنَا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ، وَعَدَلُوا عَمَّا كَانُوا هَمُّوا بِهِ مِنْ نَيْعَةِ سَعْدٍ لَذَلِكَ. وَثَبَّتَ أَيْضاً فِي الصَّحِيحِ⁽²⁾: "لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي هَذَا الْحَيِّ مِنْ قُرَيْشٍ"، وَأَمْثَالُ هَذِهِ الْأَدِلَّةِ كَثِيرٌ.

إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا ضَعُفَ أَمْرُ قُرَيْشٍ وَتَلَاشَتْ عَصِيَّتُهُمْ بِمَا نَالَهُمْ مِنَ الثَّرَفِ وَالنَّعِيمِ،

15 وَمَا^(ج) أَنْفَقَتْهُمْ الدَّوْلَةُ فِي سَائِرِ أَقْطَارِ الْأَرْضِ، عَجَزُوا لِذَلِكَ عَنْ حَمْلِ الْخِلَافَةِ،

(أ) سقط من ل (ب) في ط: سعد بن أبي عبادَةَ، غلطاً (ج) ع: وما .

(1) أخرجه الطيالسي في مسنده (2133)، وأحمد في المسند 3: 29، وابن أبي عاصم في السنة (1020) وأبو نعيم في حلية الأولياء 3: 171، والحاكم في المستدرک 4: 501، والبيهقي في الشئب الكبرى 3: 121 من حديث أنس بن مالك .

(2) أخرجه البخاري 9: 78 (7140) ومسلم (1818) من حديث عبد الله بن عمر .

وتعلّبت عليهم الأعاجم، وصار الحلّ والعقد لهم؛ فاشتبه ذلك على كثير من المحققين حتى ذهبوا إلى نفي اشتراط القرشيّة، وعوّلوا على ظواهر في ذلك، مثل قوله ﷺ: "اسمعوا وأطيعوا، وإن ولي عليكم عبد حبشيّ ذو زبيّة"؛ وهذا لا تقوم به حجة في ذلك، فإنّه خرج مخرج التمثيل والقرض للمبالغة في إيجاب السمع والطاعة؛ ومثل قول عمر: لو كان سالم مؤلىّ أبي حذيفة حيّاً لولّيته، أو: لما داخلني فيه 5 الظنّة؛ وهو أيضاً لا يفيد ذلك، لما علّمت أنّ مذهب الصحابيّ ليس بحجة. وأيضاً، فمؤلىّ القوم منهم، وعصبيةّ الولاء حاصلةٌ لسالم من قريش، وهي الفائدة في اشتراط النسب. ولما استعظم عمر أمر الخلاف، ورأى شروطها كأنّها مفقودة في ظنّه، عدل إلى سالم لتوفّر / شروط الخلافه عنده فيه، حتى من الولاء المفيد [131] للعصبية كما نذكر، ولم يبق إلاّ صراحة النسب، فراه غير محتاج إليه، إذ الفائدة في 10 النسب إنّما هي العصبية، وهي حاصلة من الولاء. وكان ذلك حرصاً من عمر على النظر للمسلمين، وتقليد أمرهم لمن لا تلحقه فيه لائمه، ولا عليه فيه عهدة.

ومن القائلين بنفي اشتراط القرشيّة، القاضي أبو بكر الباقلانيّ⁽²⁾، لما أدرك ما عليه عصبية قريش من التلاشي والاضمحلال، واستبداد ملوك العجم على 15 الخلفاء، فأنسقط شرط القرشيّة، وإن كان موافقاً لرأي الخوارج، لما رأى عليه حال

(1) أخرجه البخاريّ في الصلّاة من صحيحه 1 : 178 (693) و (696) ، وفي الأحكام 9 : 78 (7142) ، وأحمد 3 : 114 و 171 ، وابن ماجه (2860) .

(2) بل على العكس من ذلك في كتابه التمهيد (181) فقد اشترط أن يكون الإمام قرشياً من الصميم، ويجوز العقد للمفضول وترك الأفضل لخوف الفتنة (184) ولا يجب أن يكون من بني هاشم دون غيرها من قبائل قريش، وإنّما تكون شائعة في سائرهم. ولا يقول بالعصمة .

الخلفاء لعهد. وبقي الجمهور على القول باشتراطها وصحة الإمامة للقرشي، ولو كان عاجزاً عن القيام بأمور المسلمين. ويؤيد عليهم سقوط شرط الكفاية التي بها يقوى على أمره؛ لأنه إذا ذهب الشؤكة بذهاب العصية فقد ذهب الكفاية؛ وإذا وقع الإخلال بشرط الكفاية تطرق ذلك أيضاً إلى العلم والدين، وسقط اعتبار شروط هذا المنصب، وهو خلاف الإجماع. 5

وَلْتَكَلِّمُوا الْآنَ فِي حِكْمَةِ اشْتِرَاطِ النَّسَبِ لِيَتَحَقَّقَ بِهِ الصَّوَابُ فِي هَذِهِ الْمَذَاهِبِ، فنقول: إِنَّ الأحكام الشرعية كلها لا بُدَّ لها من مقاصد وحكم تشتمل عليها، وتشرع لأجلها. ونحن إذا بحثنا عن الحكمة في اشتراط النسب القرشي ومقصد الشارع منه، لم تقتصر فيه على التبرك بوضلة النبي ﷺ كما هو في المشهور، وإن كانت تلك الوضلة موجودة والتبرك بها حاصلًا؛ لكن التبرك ليس من المقاصد الشرعية كما علمت، فلا بُدَّ إذا من مصلحة في اشتراط النسب هي المقصودة في مشروعيته. وإذا سبرنا وقسّمنا / لم نجد إلا اعتبار العصية التي تكون بها الحماية والمطالبة، ويرتفع الخلاف والفرقة بوجودها لصاحب المنصب، فتسكن إليه الملة وأهلها، ويتنظم حبل الألفة فيها. وذلك أن قريشاً كانوا أئف مضر وأصلهم وأهل الغلب منهم، وكان لهم على سائر مضر العزة بالكثرة والعصية والشرف، فكان سائر العرب يعرفون لهم ذلك، ويستكينون لغلبهم. فلو قد جعل الأمر في سواهم لتوقع افتراق الكلمة بمخالفتهم، وعدم انقيادهم؛ ولا يقدر غيرهم من قبائل مضر أن يردّهم عن الخلاف، ولا يحملهم على الكره، فتفترق الجماعة وتختلف الكلمة. والشارع مُحذّر من ذلك، حريص على اتّفاقهم ورفع التنازع والشتات بينهم، لتحصل اللّحمة

[131ب]

والعصبية وتحسن الحماية. بخلاف ما إذا كان الأمر في قريش، لأنهم قادرون على سوق الناس بعض الغلب إلى ما يراد منهم، فلا يخشى من أحد خلاف عليهم ولا فزقة؛ لأنهم كفيلون حينئذ بدفعها ومنع الناس منها. فاشترط نسبهم القرشي في هذا المنصب، وهم أهل العصبية القوية، ليكون أبلغ في انتظام الملة واتفاق الجماعة؛ وإذا انتظمت كلمتهم انتظمت بانتظامها كلمة مضر أجمع، فأذعن لهم سائر العرب، وانقادت 5 الأمم سواهم إلى أحكام الملة، ووطئت جنودهم قاصية البلاد، كما وقع في أيام الفتوحات، واستمر بعدها في الدولتين إلى أن اضمحل أمر الخلافة، وتلاشت عصبية العرب. ويعلم ما كان لقريش من الكثرة والتغلب على بطون مضر، من مارس أخبار العرب وسيرهم، ونظن لذلك من أحوالهم. وقد / ذكر ذلك ابن إسحاق في كتاب السير⁽¹⁾، وغيره.

10

وإذا ثبت أن اشتراط القرشية إنما هو لرفع التنارع بما كان لهم من العصبية والغلب، وعلمنا أن الشارع، لا يخص الأحكام بجبل ولا عصر ولا أمة، علمنا أن ذلك إنما هو من الكفاية، فرددناه إليها وطردنا العلة المشتبهة على المقصود من القرشية، وهي وجود العصبية، فاشترطنا في القائم بأمر المسلمين أن يكون من قوم أولى عصبية قوية غالبية على من معها لعصرها، ليستتبعوا من سواهم، وتجمع 15 الكلمة على حسن الحماية. ولا يعم ذلك في الأقطار والآفاق كما كان في القرشية؛ إذ الدعوة الإسلامية التي كانت لهم كانت عامة، وعصبية العرب كانت وافية بها فغلبوا سائر الأمم. وإنما نخص لهذا العهد كل قطر بمن تكون له فيه العصبية الغالبة. وإذا

(1) لا يوجد في القسم المطبوع من الكتاب .

نَظَرَتْ سِرَّ الله فِي الْخِلَافَةِ لَمْ يَغْدُ هَذَا؛ لِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ إِنَّمَا جَعَلَ الْخَلِيفَةَ نَائِباً عَنْهُ فِي الْقِيَامِ بِأُمُورٍ^(١) عِبَادِهِ لِيُخَمِّلَهُمْ عَلَى مَصَالِحِهِمْ وَيُزَجِّعَهُمْ عَنْ مَضَارِّهِمْ، وَهُوَ مُخَاطَبٌ بِذَلِكَ، وَلَا يُخَاطَبُ بِالْأَمْرِ مِنْ لَا قُدْرَةَ لَهُ عَلَيْهِ. أَلَا تَرَى مَا ذَكَرَهُ الْإِمَامُ ابْنُ الْخَطِيبِ^(٢) فِي شَأْنِ النِّسَاءِ، وَأَنَّهُنَّ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ جُعِلْنَ تَبَعاً لِلرِّجَالِ وَلَمْ يَدْخُلْنَ فِي الْخِطَابِ بِالْوَضْعِ، وَإِنَّمَا دَخَلْنَ عِنْدَهُ بِالْقِيَاسِ، وَذَلِكَ لِمَا لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ مِنْ الْأَمْرِ شَيْءٌ، وَكَانَ الرِّجَالُ قَوَّامِينَ^(ب) عَلَيْهِنَّ، اللَّهُمَّ إِلَّا فِي الْعِبَادَاتِ الَّتِي كُلُّ أَحَدٍ^(ج) فِيهَا قَائِمٌ عَلَى نَفْسِهِ، فِخْطَابِهِنَّ فِيهَا بِالْوَضْعِ لَا بِالْقِيَاسِ. ثُمَّ إِنَّ الْوُجُودَ شَاهِداً بِذَلِكَ؛ فَإِنَّهُ لَا يَقُومُ بِأَمْرِ أُمَّةٍ أَوْ جِيلٍ إِلَّا مِنْ غَلَبِ عَلَيْهِمْ. وَقَدْ أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ الشَّرْعِيُّ مُخَالِفاً لِلْأَمْرِ الْوُجُودِيِّ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

[132ب]

10 27 / فصل، في مذاهب الشيعة في حكم الإمامة

اعْلَمْ أَنَّ الشَّيْعَةَ لُغَةً هِيَ الصَّخْبُ وَالْأَتْبَاعُ، وَيُطْلَقُ فِي عُرْفِ الْفُقَهَاءِ وَالْمُتَكَلِّمِينَ مِنَ الْخَلْفِ وَالسَّلَفِ عَلَى أَتْبَاعِ عَلِيٍّ وَبَنِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. وَمَذْهَبُهُمْ جَمِيعاً مُتَّفَقِينَ عَلَيْهِ: أَنَّ الْإِمَامَةَ لَيْسَتْ مِنَ الْمَصَالِحِ الْعَامَّةِ الَّتِي تُقَوِّضُ إِلَى نَظَرِ الْأُمَّةِ، وَيَتَعَيَّنُ الْقَائِمُ بِهَا بِتَغْيِينِهِمْ، بَلْ هِيَ زَكْنُ الدِّينِ وَقَاعِدَةُ الْإِسْلَامِ، وَلَا يَجُوزُ لِلنَّبِيِّ إِغْفَالُهُ وَلَا تَقْوِيضُهُ إِلَى الْأُمَّةِ، بَلْ يَجِبُ عَلَيْهِ تَعْيِينُ الْإِمَامِ لَهُمْ، وَيَكُونُ مَعْصُوماً مِنَ الْكِبَائِرِ وَالصَّغَائِرِ. وَأَنَّ عَلِيّاً، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، هُوَ الَّذِي عَيَّنَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ

(١) ج: بأمر (ب) ظل: قوامون (ج) ل: واحد.

(٢) هو ابن خطيب الرقي، محمد بن عمر الرازي، فخر الدين. (نريد التعريف به في المعجم)، ومعنى التثقل في مفاتيح الغيب 10: 90-91.

بُصُوص يَنْقُلُونَهَا وَيُؤَوِّلُونَهَا عَلَى مُقْتَضَى مَذْهَبِهِمْ، لَا يَغْرِفُهَا جَهَابُذَةُ السُّنَّةِ وَلَا نَقْلَةُ الشَّرِيعَةِ، بَلْ أَكْثَرُهَا مَوْضُوعٌ أَوْ مَطْعُونٌ فِي طَرِيقِهِ، أَوْ بَعِيدٌ عَنْ تَأْوِيلَاتِهِمُ الْفَاسِدَةِ.

وَتَنْقَسِمُ هَذِهِ التَّصَوُّصُ عِنْدَهُمْ إِلَى جَلِيٍّ وَخَفِيِّ:

فَالْجَلِيُّ مِثْلُ قَوْلِهِ ⁽¹⁾: "مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ". قَالُوا: وَلَمْ تَطْرُدْ هَذِهِ

الْوِلَايَةَ إِلَّا فِي عَلِيٍّ؛ وَلِهَذَا قَالَ لَهُ عُمَرُ: أَصْبَحْتَ مَوْلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ. وَمِنْهَا 5
قَوْلُهُ ⁽²⁾: "أَقْضَاكُمْ عَلِيٌّ". وَلَا مَعْنَى لِلْإِمَامَةِ إِلَّا الْقَضَاءُ بِأَحْكَامِ اللَّهِ، وَهُوَ الْمُرَادُ بِأُولِي الْأَمْرِ الْوَاجِبَةِ طَاعَتِهِمْ مِنْ اللَّهِ، بِقَوْلِهِ: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [سُورَةُ النِّسَاءِ، مِنَ الْآيَةِ 59]، وَالْمُرَادُ الْحُكْمُ وَالْقَضَاءُ، وَلِهَذَا كَانَ حَكْمًا فِي قَضِيَّةِ الْإِمَامَةِ يَوْمَ السَّقِيفَةِ دُونَ غَيْرِهِ. وَمِنْهَا قَوْلُهُ ⁽³⁾: "مَنْ يُبَايِعُنِي عَلَى زَوْجِهِ وَهُوَ ⁽¹⁾ وَصِيٌّ وَوَلِيٌّ هَذَا الْأَمْرُ مِنْ بَغْدِي"، فَلَمْ يُبَايِعْهُ إِلَّا عَلِيٌّ.

وَمِنَ الْخَفِيِّ عِنْدَهُمْ بَعَثُ النَّبِيِّ ﷺ عَلِيًّا لِقِرَاءَةِ سُورَةِ بَرَاءَةِ فِي الْمَوْسِمِ حِينَ أَنْزَلَتْ؛ فَإِنَّهُ بَعَثَ بِهَا أَوَّلًا أَبَا بَكْرٍ، ثُمَّ أَوْجَى إِلَيْهِ: لِيُبَلِّغَهُ رَجُلًا مِنْكَ أَوْ مِنْ قَوْمِكَ،

(1) ل: فهو .

(1) هذه الجملة من الحديث ذكرت عن عدد من الصحابة، منهم: علي بن أبي طالب، وسعد بن أبي وقاص، وزيد بن أرقم، وبريدة بن الحصيب وغيرهم. جمعهم الذهبي في رسالة ساءها: طرق حديث من كنت مولاه فعلي مولاه. حققها السيد عبد العزيز الطباطبائي. وطبعت في طهران سنة 1423 هـ .

(2) هذا ليس من الحديث، إنما هو من قول عمر بن الخطاب، أخرجه ابن سعد في طبقاته 2: 339، والحاكم 3: 305، ونسبه: علي أقضانا وأبي أقرؤنا. انظر تاريخ الإسلام 2: 362- .

(3) لم أقف عليه .

/ فَبَعَثَ عَلِيًّا لِيَكُونَ الْقَارِيءَ الْمُبْلَغَ. قَالُوا: وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى تَشْدِيمِ عَلِيٍّ؛ وَأَيْضًا فَلَمْ يُعْرِفْ أَنَّهُ قَدَّمَ أَحَدًا عَلَى عَلِيٍّ. وَأَمَّا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَقَدْ قَدَّمَ عَلَيْهِمَا فِي غَزَاتَيْنِ، أَسَامَةُ ابْنُ زَيْدٍ مَرَّةً، وَعُمَرُو بْنُ الْعَاصِ أُخْرَى .

وهذه كلها أدلة شاهدة بتعيين عليٍّ للخلافة دون غيره. فمنها ما هو غير معروف، ومنها ما هو بعيد عن تأويلهم . 5

ثم منهم من يرى أنَّ هذه النصوص تدلُّ على تعيين عليٍّ^(أ) وتشخيصه، وكذلك تنتقل منه إلى مَنْ بَعْدَهُ ، وهؤلاء هم الإمامية ، ويتبرأون من الشيخين حين لم يُقَدِّمُوا عَلِيًّا وَيُبايِعُوهُ بِمُقْتَضَى هَذِهِ النُّصُوصِ ، يَغْمَصُونَ فِي إِمَامَتَيْهَا . وَلَا نَلْتَفِتُ^(ب) إِلَى نَقْلِ الْقَدَحِ فِيهِمَا مِنْ غُلَاتِهِمْ ، فَهُوَ مَزْدُودٌ عِنْدَنَا وَعِنْدَهُمْ.

ومنها من يقول إنَّ هذه الأدلة إنما اقتضت تعيين عليٍّ بالوصف لا بالشخص، 10 والناس مُقَصَّرُونَ حَيْثُ لَمْ يَضَعُوا الْوَصْفَ مَوْضِعَهُ، وهؤلاء هم الزيدية، وَلَا يَتَبَرَّأُونَ مِنَ الشَّيْخَيْنِ وَلَا [يَغْمَصُونَ]^(ج) فِي إِمَامَتَيْهَا، مَعَ قَوْلِهِمْ بَأَنَّ عَلِيًّا أَفْضَلُ مِنْهَا، لَكِنَّهُمْ يُجَوِّزُونَ إِمَامَةَ الْمُفْضُولِ مَعَ وُجُودِ الْأَفْضَلِ.

ثم اختلف هؤلاء الشيعة في مساق الخلافة بعد عليٍّ:

فمنهم من ساقها في وَلَدِ فَاطِمَةَ بِالنِّصِّ عَلَيْهِمْ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ، عَلَى مَا نَذَكَرَ 15 بَعْدَ؛ وَهَؤُلَاءِ يُسَمُّونَ الْإِمَامِيَّةَ، نِسْبَةً إِلَى مَقَالَتِهِمْ بِاشْتِرَاطِ مَعْرِفَةِ الْإِمَامِ وَتَعْيِينِهِ فِي الْإِيمَانِ، وَهِيَ أَضَلُّ مَذْهَبِهِمْ.

(أ) ل: تعيينه (ب) ل: يلتفت (ج) ظ: يغمضون .

ومنهم من ساقها في وُلد فاطمة، لكن بالاختيار من الشيعة. ويُشترط أن يكون الإمام منهم عالماً زاهداً جواداً شجاعاً، ويُخرج داعياً إلى إمامته؛ وهؤلاء هم [133ب] الزيدية، نسبةً إلى صاحب المذهب، وهو زيد / بن علي بن الحسين السبط، وقد كان يُناظر أخاه محمداً الباقر على اشتراط الخروج في الإمام، فيُلزمه الباقر أن لا يكون أبوهما زين العابدين إماماً لأنه لم يخرج ولا تقرر للخروج. وكان من ذلك 5 يتنعى عليه مذاهب المعتزلة وأخذة إياها عن واصل بن عطاء. ولما ناظر الإمامية زيداً في إمامة الشيخين ورأوه يقول بأمامتهما ولا يتبرأ منهما، رفضوه ولم يجعلوه من الأئمة، وبذلك سُموا رافضة.

ومنهم من ساقها بعد عليّ أو ابنه السبطين، على اختلافهم في ذلك، إلى أخيها محمد بن الحنفية، ثم إلى ولده، وهم الكينسية، نسبةً إلى كيسان موله. 10 وبين هذه الطوائف اختلافات تركناها اختصاراً.

وفيه طوائف يُسمون الغلاة، تجاوزوا حدود العقل والإيمان في القول بالاهية⁽¹⁾ هؤلاء الأئمة؛ إما على أنه بشر اتصف بصفات الألوهية؛ أو أن الإله حل في ذاته البشرية، وهو قول بالحلول يوافق مذاهب النصارى في عيسى صلوات الله عليه. ولقد حرق عليّ رضي الله عنه بالنار من ذهب إلى ذلك فيه منهم؛ وسخط 15 محمد بن الحنفية المختار بن أبي عبيد لما بلغه مثل ذلك عنه، فصرح بلغته والبراءة منه؛ وكذلك فعل جعفر الصادق بمن بلغه مثل هذا عنه.

(1) ل : غُيرت إلى الوهية .

ومنه من يقول إنَّ كمالَ الإمام لا يكونُ لغيره، فإذا مات انتقلت روحه إلى إمام آخر ليكون فيه ذلك الكمال؛ وهو قول بالتناسخ.

ومن هؤلاء الغلاة من يقف عند واحد من الأئمة لا يتجاوزُه إلى غيره، بحسب من تعيَّن لذلك عندهم، وهؤلاء هم الواقفَّة.

5 فبعضهم يقول: هو حيٌّ لم يمُتْ، إلَّا أنه غائبٌ عن أعين الناس، ويستشهدون لذلك بقضية الخضر. / قيل مثل ذلك في عليٍّ رضي الله عنه، وأنه في السحاب، [134] والرعدُ صوته، والبرقُ سوطه. وقالوا مثله في محمد بن الحنفية، وإنه في جبل رضوى من أرض الحجاز، قال شاعرهم كثير⁽¹⁾: [من الوافر]

10 أَلَا إِنَّ الْأُمَّةَ مِنْ قُرَيْشٍ وَلَاؤُا الْحَقِّ أَرْبَعَةٌ سَوَاءُ
عَلِيٍّ وَالثَّلَاثَةُ مِنْ بَنِيهِ هُمْ الْأَسْبَاطُ لَيْسَ بِهِمْ خَفَاءُ⁽¹⁾
فَسِبْطٌ سِبْطُ إِيْمَانٍ وَبِرٍّ^(ب) وَسِبْطٌ غَيْبُهُ كَرْبَلَاءُ
وَسِبْطٌ لَا يَذُوقُ الْمَوْتَ حَتَّى يَقُودَ الْجَيْشَ^(ج) يَقْدُمُهُ اللَّوَاءُ
تَغَيَّبَ لَا يُرَى فِيهِمْ^(د) زَمَانًا بَرَضَوَى، عِنْدَهُ غَسْلٌ وَمَاءُ

15 وقال مثله غلاة الإمامية، وخصوصاً الاثنا عشرية منهم، يزعمون أنَّ الثاني عشر من أئمتهم، وهو محمد بن الحسن العسكري، ويلقبونه المهدي، دخل في سِرْدَابٍ بدارهم بالحِلَّة، وتغيَّب حين اغتُقل مع أمه وغاب هنالك، وهو يخرج آخر

(أ) رواية الديوان: هُم أسباطه والأوصياء (ب) الديوان: وحلم (ج) الديوان: الحيل يقدم (د) الديوان: عنهم.

الزَّمانَ فَمِلاً الْأَرْضَ عَذلاً؛ يُشِيرُونَ بِذَلِكَ إِلَى الْحَدِيثِ الْوَاقِعِ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ⁽¹⁾ فِي الْمَهْدِيِّ؛ وَهُمْ إِلَى الْآنَ يَنْتَظِرُونَهُ، وَيُسَمُّونَهُ الْمُنْتَظَرَ لَذَلِكَ، وَيَقِفُونَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ بَعْدَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِيَابِ هَذَا السُّرْدَابِ، وَقَدْ قَرَّبُوا مَزَكِبَاءَ، فَيَهْتِفُونَ بِاسْمِهِ وَيَدْعُونَهُ لِلخُرُوجِ، حَتَّى تَشْتَبِكَ النُّجُومُ، [ثُمَّ يَنْفُضُونَ]⁽¹⁾ وَيُرْجِئُونَ الْأَمْرَ إِلَى اللَّيْلَةِ الْقَابِلَةِ، وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ [هَذَا]⁽¹⁾ الْعَهْدِ.

5

وَبَعْضُ هَؤُلَاءِ الْوَاقِعِيَّةِ يَقُولُ: إِنَّ الْإِمَامَ الَّذِي مَاتَ يَرْجِعُ إِلَى حَيَاتِهِ الدُّنْيَا. وَيَسْتَشْهَدُونَ لَذَلِكَ بِمَا وَقَعَ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ مِنْ قِصَّةِ أَهْلِ الْكَهْفِ، وَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ، وَقَتَّلَ بَنِي إِسْرَائِيلَ حِينَ ضُرِبَ بِعِظَامِ الْبَقَرَةِ الَّتِي أَمَرُوا بِذَنْجِهَا. وَمِثْلُ ذَلِكَ / مِنْ الْخَوَارِقِ الَّتِي وَقَعَتْ عَلَى طَرِيقِ الْمُعْجَزَةِ^(ب)، فَلَا يَصِحُّ الِاسْتِشْهَادُ بِهَا فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا. وَكَانَ مِنْ هَؤُلَاءِ السَّيِّدِ الْحَمِيرِيِّ، وَمَنْ شِغْرُهُ فِي ذَلِكَ⁽²⁾ : [مَنْ الْوَافِر]

10

إِذَا مَا الْمَرْءُ شَابَ لَهُ قَدَالٌ وَعَلَّلَهُ الْمَوَاشِطُ بِالْخِضَابِ
فَقَدْ ذَهَبَتْ^(ج) بِشَاشَتِهِ وَأَوْدَى فَقُمَ بِأَصْحَابِ تَبْكٍ عَلَى الشَّبَابِ
فَلَيْسَ بِعَائِدٍ مَا فَاتَ مِنْهُ إِلَى أَحَدٍ إِلَى يَوْمِ الْإِيَابِ^(د)
إِلَى يَوْمٍ يَوُوبُ النَّاسُ فِيهِ إِلَى دُنْيَاهُمْ قَبْلَ الْحِسَابِ

(1) سقط من ظ وحدها (ب) ل: الإعجاز (ج) الديوان: ولت (د) الديوان: المآب .

(1) ليس في الأحاديث التي أخرجها الترمذي في المهدي هذه الألفاظ، وهي ثلاثة أحاديث (2230) و(2231) و(2232) على أنه ورد من حديث أبي سعيد الخدري عند أبي داود (4285) وفي حديث علي (4283).

(2) ديوانه : 120 .

أَدِينُ بَأَنَّ ذَلِكَ دِينُ حَقٍّ وما أنا في النُّشُورِ بذِي اِزْتِيَابِ
كَذَاكَ اللَّهُ أَخْبَرَ عَنْ أَنَاسٍ حَيُّوا مِنْ بَعْدِ دَرَسٍ فِي التَّرَابِ

وقد كفانا مَوُونَةً هؤلاء الغُلَاةُ أُمَّةُ الشَّيْعَةِ ، فَإِنَّهُمْ لَا يَقُولُونَ بِهَا ، وَيُطِيلُونَ
اِخْتِجَاجَتَهُمْ عَلَيْهَا .

5 فَأَمَّا الْكَيْسَانِيَّةُ ، فَسَاقُوا الْإِمَامَةَ مِنْ بَعْدِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ إِلَى ابْنِهِ أَبِي
هَاشِمٍ ، وَهَؤُلَاءِ هُمُ الْهَاشِمِيَّةُ . ثُمَّ افْتَرَقُوا ، فَمِنْهُمْ مَنْ سَاقَهَا بَعْدَهُ إِلَى أَخِيهِ عَلِيٍّ ، ثُمَّ إِلَى
ابْنِهِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ . وَآخَرُونَ زَعَمُوا أَنَّ أَبَا هَاشِمٍ لَمَّا مَاتَ بِأَرْضِ [الشَّرَاقِ] ^(أ)
مُنْصَرِفًا مِنَ الشَّامِ ، أَوْصَى إِلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ ، وَأَوْصَى مُحَمَّدَ
إِلَى ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ الْمَعْرُوفَ بِالْإِمَامِ ، وَأَوْصَى إِبْرَاهِيمَ إِلَى أَخِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِيَّةِ ،
10 الْمَلَّاقِبَ بِالسَّفَاحِ ، وَأَوْصَى هُوَ إِلَى أَخِيهِ عَبْدِ اللَّهِ أَبِي جَعْفَرِ الْمَلَّاقِبَ بِالْمُنْصُورِ ،
وَانْتَقَلَتْ فِي وَلَدِهِ بِالنِّصِّ بِالْعَهْدِ ^(ب) وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ إِلَى آخِرِهِمْ . وَهَذَا مَذْهَبُ
الْهَاشِمِيَّةِ الْقَائِمِينَ بِدَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ . وَكَانَ مِنْهُمْ أَبُو مُسْلِمٍ ، وَسُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ ، وَأَبُو
سَلَمَةَ الْحَلَّالُ ، وَغَيْرُهُمْ مِنْ شَيْعَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ . وَرَبَّمَا يَتَّعُذُونَ ذَلِكَ بِأَنَّ حَقَّهُمْ فِي هَذَا
الْأَمْرِ يَصِلُ إِلَيْهِمْ مِنَ الْعَبَّاسِ ، لِأَنَّهُ كَانَ حَيًّا عِنْدَ الْوَفَاةِ ، وَهُوَ أَوْلَى بِالْوَرَاثَةِ بِعَصْبَةِ
15 الْعُمُومِيَّةِ ^(ج) .

[i135] وَأَمَّا الزُّرِّيَّةُ ، / فَسَاقُوا الْإِمَامَةَ عَلَى مَذْهَبِهِمْ فِيهَا ، وَأَنَّهَا بِاخْتِيارِ الْحُلِّ وَالْعَقْدِ
لَا بِالنِّصِّ . فَقَالُوا بِإِمَامَةِ عَلِيٍّ ، ثُمَّ ابْنِهِ الْحَسَنِ ، ثُمَّ أَخِيهِ الْحُسَيْنَ ، ثُمَّ ابْنَهُ عَلِيَّ بْنَ زَيْنِ

(أ) من ع ، وفي بقية الأصول موهلة : السراة (ب) من ظ ، وفي بقية النسخ : والفهد (ج) من ط ج ع ، وفي ل ي : العمومة .

العابدين، ثم ابنه زَيْد بن عَلِيٍّ، وهو صاحب هذا المذهب. وخرج بالكوفة^(١) داعيًا إلى الإمامة، فقتل وصُلب بالكُناسة .

وقال الزيدية بإمامة ابنه يُحْيَى من بعده ، فمضى إلى خراسان ، وقتل بالجوزجان، بعد أن أوصى إلى محمد بن عبد الله بن حسن بن الحسن السبط؛ ويقال له النفس الزكية ؛ فخرج بالحجاز وتلقب بالمهديّ، وجاءته عساكر المنصور فهزم 5 وقتل، وعهد بالأمر إلى أخيه إبراهيم، فقام بالبصرة ومعه عيسى بن زَيْد بن عَلِيٍّ، فَرَحَفَ إليهم المنصور في عساكره، أو قُوَّادَه^(ب)، فهزم، وقتل إبراهيم وعيسى؛ وكان جَعْفَرُ الصّادق قد أخبرهم بذلك كلّهُ، وهي معدودة في كراماته .

وذهب آخرون منهم إلى أنّ الإمامَ بعدَ محمد بن عبد الله النفس الزكية، هو محمد بن القاسم بن عَلِيٍّ بن عَلِيٍّ بن عُمَر، وعُمَرُ هو أخو زَيْد بن عَلِيٍّ، فخرج محمد 10 ابن القاسم بالطالقان، فقبض عليه وسيق إلى المعتصم، فحبسه، ومات في محبسه.

وقال آخرون من الزيدية: إنّ الإمامَ بعدَ يُحْيَى بن زَيْد هو أخوه عيسى الذي حضر مع إبراهيم بن عبد الله في قتاله مع المنصور، ونقلوا الإمامة في عقبه، وإليه انتسب دُعْيُ الرَّبِّج، كما نذكره في أخبارهم.

وقال آخرون من الزيدية: إنّ الإمامَ بعدَ محمد بن عبد الله، أخوه إدريس 15 الذي فرّ إلى المغرب ومات هنالك، وقام بأمره ابنه إدريس بن إدريس، واختطّ مدينة فاس، وكان من بعده عقبه مُلوكةً بالمغرب إلى أن انقرضوا، كما نذكر في أخبارهم.

(١) ظ: إلى الكوفة (ب) كذا ضبطت في ل ع على معنى الشكّ فبين تولّى الرحف، فتكون فاعل رحف .

وَبَقِيَ أَمْرُ الزَّيْدِيَّةِ بَعْدَ / ذَلِكَ غَيْرُ مُنْتَظِمٍ. وَكَانَ مِنْهُمْ الدَّاعِي الَّذِي مَلَكَ [135ب]

طَبْرِسْتَان، وَهُوَ الْحَسَنُ بْنُ زَيْدٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ الْحَسَنِ السَّبْطِ، وَأَخُوهُ مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ. ثُمَّ قَامَ بِهَذِهِ الدَّعْوَةِ فِي الدَّيْلَمِ النَّاصِرُ الْأَطْرُوشُ مِنْهُمْ، وَأَسْلَمُوا عَلَى يَدِهِ، وَهُوَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ عُمَرَ، وَعُمَرُ أَخُو زَيْدِ ابْنِ عَلِيٍّ، فَكَانَتْ لَبْنِيهِ فِي طَبْرِسْتَانِ دَوْلَةً، وَتَوَصَّلَ الدَّيْلَمُ مِنْ سَبْتِهِمْ إِلَى الْمَلِكِ 5 وَالْإِسْتِنْدَادِ عَلَى الْخُلَفَاءِ بِبَغْدَادَ، كَمَا نَذَكُرُ فِي أَخْبَارِهِمْ.

وَأَمَّا الْإِمَامِيَّةُ، فَسَاقُوا الْإِمَامَةَ مِنْ عَلِيِّ الْوَصِيِّ ^(أ) إِلَى ابْنِهِ الْحَسَنِ بِالْوَصِيَّةِ، ثُمَّ إِلَى أَخِيهِ الْحُسَيْنِ، ثُمَّ إِلَى ابْنِهِ عَلِيِّ زَيْنِ الْعَابِدِينَ، ثُمَّ إِلَى ابْنِهِ مُحَمَّدِ الْبَاقِرِ، ثُمَّ إِلَى ابْنِهِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ، وَمِنْ هُنَا افْتَرَقُوا فِرْقَتَيْنِ:

فَفِرْقَةٌ سَاقَوْهَا إِلَى وَلَدِهِ إِسْمَاعِيلَ، وَيُعَرِّفُونَهُ بَيْنَهُم بِالْإِمَامِ، وَهُمْ الْإِسْمَاعِيلِيَّةُ. 10 وَفِرْقَةٌ سَاقَوْهَا إِلَى ابْنِهِ مُوسَى الْكَاطِمِ، وَهُمْ الْإِثْنَا عَشَرِيَّةُ، لَوْ قُوفُهُمْ عِنْدَ الثَّانِي عَشَرَ مِنَ الْأَيِّمَةِ، وَقَوْلُهُمْ بِغَيْبَتِهِ إِلَى آخِرِ الزَّمَانِ، كَمَا مَرَّ.

فَأَمَّا الْإِسْمَاعِيلِيَّةُ فَقَالُوا بِإِمَامَةِ إِسْمَاعِيلَ الْإِمَامِ بِالنَّصِّ مِنْ أَبِيهِ جَعْفَرٍ، وَفَائِدَةُ النَّصِّ عَلَيْهِ عِنْدَهُمْ، وَإِنْ كَانَ قَدْ مَاتَ قَبْلَ أَبِيهِ، إِنَّمَا هِيَ بَقَاءُ الْأَيِّمَةِ ^(ب) فِي عَقِبِهِ، كَقِصَّةِ هَارُونَ مَعَ مُوسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا. 15

قَالُوا: ثُمَّ انْتَقَلَتِ الْإِمَامَةُ مِنْ إِسْمَاعِيلَ إِلَى ابْنِهِ مُحَمَّدِ الْمَكْتُومِ، وَهُوَ أَوَّلُ الْأَيِّمَةِ الْمُسْتَوْرِينَ؛ لِأَنَّ الْإِمَامَ عِنْدَهُمْ قَدْ لَا تَكُونُ لَهُ شَوْكَةٌ فَيَسْتَرُّ، وَيَكُونُ دُعَاةَ

(أ) كَذَا فِي ظ ع ج، وَفِي ل ي: الرَضِيِّ (ب) مِنْ ظ، وَفِي الْأَصُولِ الْآخَرَى: الْإِمَامَةُ.

ظاهرين ، إقامة للحجة على الخلق ، وإذا كانت له شوكة ظهر وأظهر دعوته .
قالوا: وبعد محمد المكنوم ابنه جعفر المصدق؛ وبغده ابنه محمد الحبيب وهو آخر
المستورين؛ وبغده ابنه عبيد الله المهدي الذي ظهر داعيته / أبو عبد الله الشيعي [i136]
في كتامة، بايع الناس على دعوته، ثم أخرجته من معتقله بسجلماطة، وملك القيروان
والمغرب، وملك بنوه من بغده مضر كما هو معروف في أخبارهم.

5

ويُسمى هؤلاء الإسماعيلية، نسبة إلى القول بإمامة إسماعيل ، ويسمّون
أيضاً الباطنية نسبة إلى قولهم بالإمام الباطن أي المستور . ويسمّون أيضاً الملحدة
لما في ضمن مقالاتهم من الإلحاد . ولهم مقالات قديمة ومقالات جديدة ، دعا إليها
الحسن بن محمد الصباح في آخر المائة الخامسة ، وملك حصوناً بالشام والعراق ،
ولم تزل دعوته [قائمة]⁽¹⁾ فيها إلى أن توزعها الهلاك بين ملوك الترك بمصر وملوك
10 [الظفر]^(ب) بالعراق فانقرضت. ومقالة هذا الصباح في دعوته مذكورة في كتاب الملل
والنحل للشهرستاني⁽¹⁾ .

وأما الاثنا عشرية - وربما خُصوا باسم الإمامية عند المتأخرين منهم - فقالوا
بإمامة موسى الكاظم بن جعفر، لوفاة أخيه الأكبر إسماعيل الإمام في حياة أبيهما
جعفر، فنص على إمامة موسى هذا، ثم ابنه علي الرضا، الذي عهد إليه المأمون،
15 ومات قبله فلم ييم له أمر، ثم ابنه محمد التقي، ثم ابنه علي الهادي، ثم ابنه الحسن
العسكري، ثم ابنه محمد المهدي المنتظر الذي قدّمنا ذكره .

(أ) من ل (ب) من ع ج ل ي، وفي ط: الطرطر، ويزع على الطاء قطعين لضبط النطق .

(1) الملل والنحل 1: 195 .

وفي كل واحد من هذه المقالات للشيعة اختلاف كثير؛ إلا أن هذه أشهر مذاهبهم، ومن أراد استيعابها ومطالعتها فعليه بكتب الملل والنحل لابن خزم والشهرستاني وغيرهما، ففيها بيان ذلك. والله ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [سورة النحل، من الآية 93] .

5 28 • فصل، في انقلاب الخلافة إلى الملك

اعلم أن الملك غاية طبيعية للعصبيّة، ليس وقوعه عنها / باختيار، إنما هو [136ب] بضرورة الوجود وترتيبه كما قلناه من قبل، وأن الشرائع والديانات وكل أمر يُحمَلُ عليه الجمهور فلا بُدَّ فيه من العصبيّة، إذ المطالبة لا تتم إلا بها كما قدّمناه؛ فالعصبيّة ضرورة للملّة، وبوجودها يتم أمر الله منها. وفي الصحيح⁽¹⁾: "ما بعث الله نبياً إلا في منعة من قومه". 10

ثم وجدنا الشارع قد⁽¹⁾ ذمّ العصبيّة ونذّب إلى أطراحها وتركها، فقال⁽²⁾: "إن الله أذهب عنكم عبية الجاهلية وفخرها بالآباء، أنتم بنو آدم وآدم من تراب"، وقال تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ﴾ [سورة الحجرات، من الآية 13]. ووجدناه أيضاً قد ذمّ الملك وأهله، ونعى على أهله أخوالهم من الاستمتاع بالخلق

(1) سقط من ل .

(1) تقدّم ذكره وتخريجه في صفحتي 168، 277.

(2) أخرجه أحمد 2: 361، والترمذي (3956) وهو آخر حديث في كتابه، وأبو داود (5116)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (3458)، والبيهقي في السنن الكبرى 10: 232 وفي شعب الإيمان (5126) و(5127) و(5128).

والإسراف في غير القصد، والتَّكْب عن صراط الله، وإنَّما حَصَّ على الأُلَّة في الدين، وحذَّر من الخلاف والفرقة .

واعلم أنَّ الدِّنيا وأحوالها كُلُّها عند الشَّارع مطيَّةٌ للآخرة، ومن فَقَدَ المَطيَّةَ فَقَدَ الوصولَ. وليس مُرادُه فيما يَنْهَى عنه أو يَذُمَّه من أفعال البَشَر، أو يَنْدُبُ إلى تَرْكه، إهماله بالكَلِّيَّة أو اقتلاعه من أَصله، وتعطيل القوى الَّتِي نَشَأَ عَلَيْهَا بالكَلِّيَّة ، 5
إنَّما قَصده تصريفها في أغراض الحقِّ جُهدَ الاستِطاعة ، حتَّى تَصيرَ المقاصدُ كُلُّها حَقًّا وتَتَّحِدَ الوجهة ، كما قال ﷺ⁽¹⁾ : "من كانت هِجْرَتُهُ إلى الله وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إلى الله وَرَسُولِهِ ، ومن كانت هِجْرَتُهُ إلى دُنْيَا يُصِيبُهَا أو امْرَأَةٍ يَتَرَوُّجُهَا فَهِجْرَتُهُ إلى ما هاجر إليه". فلم يَذُمَّ الغَضَبَ وهو يَقصد نَزْعَه من الإنسان، فَإِنَّه لو زالت منه قُوَّةُ الغَضَبِ لَفَقَدَ منه الاتِّصافُ للحقِّ ، وبَطُلَ الجِهادُ وإِعلاءُ كلمة الله به ؛ وإنَّما يَذَّمُ الغَضَبُ 10
لِلشَّيْطَانِ والأغراض الذَّميمة ؛ فإذا كان الغَضَبُ الذَّلِك كان مَذْمُومًا ، وإذا كان الغَضَبُ⁽¹⁾ في الله ولله كان مَمْدُوحًا ؛ وهو من شَمَائِلِهِ ﷺ . وكذا ذَمُّ الشَّهَوَاتِ / أيضًا^(ب) ، ليس المرادُ إِبْطالُهَا بالكَلِّيَّة ؛ فَإِنَّ من بَطَلَتْ شَهْوَتُهُ كان نَقْصًا في حَقِّهِ ؛ 137
وإنَّما المرادُ تَصْرِيفُهَا فيما أُبِيحَ لَهُ بِاشْتِمَالِهِ على المَصالح ؛ لِيَكُونَ الإنسانُ عَبْدًا مُتَصَرِّفًا طَوْعَ الأوامر الإلهية. وكذا العَصِيَّة حيث ذَمَّها الشَّرْع ، وقال: ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ 15
أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ﴾ [سورة المتحنة، من الآية 3]، فَإِنَّمَا مُرادُه حيثُ تكونُ العَصِيَّةُ

(1) من ع ج ل ي، وسقط من ظ (ب) سقط من ل .

(1) هو في الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب، وبه افتتح البخاري صحيحه (1)، وهو في الجهاد عند مسلم (1907) .

على الباطل وأحواله كما كانت في الجاهليّة، وأن [لا] ^(أ) يكون لأحدٍ فخرٌ بها أو حقٌّ على أحدٍ، لأنّ ذلك مَجَانٌّ من أفعال العقلاء، وغيرُ نافعٍ في الآخرة التي هي دارُ القرار. فأما إذا كانت العصبيّة في الحق وإقامة ^(ب) أمرِ الله، فأمرٌ ^(ج) مطلوبٌ، ولو بطلَ لبطلت الشرائع، إذ لا يَتِمُّ قوامُها إلا بالعصبيّة كما قلناه من قبل. وكذا الملكُ، لما ذمّه الشارع لم يذمّ منه الغلبُ بالحق وقهر الكافة على الدين، ومُراعاة المصالح؛ وإنّما ذمّه لما فيه من التغلّب بالباطل وتَضْريف الأدميين طَوْعَ الأغراض والشّهوات كما قلناه. فلو كان الملكُ مُخلصاً في غلبه للناس أنّه لله، ويَجْمَلُهُمْ على عبادة الله وجهادِ عَدُوّه لم يكن ذلك مذموماً.

وقد قال سليمانُ صلوات الله عليه: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي﴾ [سورة ص، من الآية 35]؛ لما علم من نفسه أنّه يَمُزَلُ عن الباطل في الثبوتِ والملك.

ولما لَقِيَ مُعاويةَ عُمَرُ بنَ الخطاب عند قدومه إلى الشام في أُمّةِ الملك وزيّهِ من العديد والعُدّة، استنكر ذلك، وقال: أِكْسَرِيَّةٌ يا مُعاوية؟! فقال: يا أمير المؤمنين، إنّنا في ثَغَرِ تَجَاةِ العَدُوّ، وبنا إلى مُباهاتهم بزيّنة الحزب والجهاد حاجةٌ؛ فَسَكَتَ ولم يُخَطِّئْهُ لِمَا احتجّ عليه بِمَقْصِدٍ من مَقاصِدِ الحق والدين. فلو كان القصدُ رَفَضُ الملك من أصله لم يُقِنِّعْهُ هذا الجوابُ في تلك الكِسْروِيَّةِ واتّحالها، بل كان يَحْرِصُ على خُروجه منها بالجملة. وإنّما أرادَ عُمَرُ بالكِسْروِيَّةِ ما كان عليه أهلُ فارس / في مُلكهم من ارتكاب [137ب] الباطل والتبغّي وسلوكِ سُبُلِهِ، والغفلة عن الله؛ وأجابَهُ مُعاويةُ بأنّ القصدَ بذلك لِنَسِ كِسْروِيَّةِ فارسِ وباطلهم، وإنّما قَصَدُهُ ^(د) بها وَجْهَ الله، فَسَكَتَ.

(أ) من ل (ب) ي: وأقاموا (ج) ل: فهو أمر (د) ل: قصد.

وهكذا كان شأن الصحابة في رفض الملك وأحواله ونسيان عوائده ، حذراً من التباسها بالباطل .

فلما استخضر رسول الله ﷺ، استخلف أبا بكرٍ على الصلاة، إذ هي أهم أمور الدين، وارتضاه الناس للخلافة، وهي تحمل الكافة على أحكام الشريعة. ولم يجز للملك ذكر، لما أنه مظنة للباطل ونحلة يومئذ لأهل الكفر وأعداء الدين. فقام 5 بذلك أبو بكر ما شاء الله متبعا سنن صاحبه، وقاتل أهل الردة حتى اجتمع العرب على الإسلام.

ثم عهد إلى عمر فاتبع أثره، وقاتل الأمم فغلبهم، وأذن للعرب في اثتراع ما بأيديهم من الدنيا والملك فغلبوهم عليه، واثرعوه منهم. ثم صارت إلى عثمان، ثم إلى علي؛ والكل متبرئون من الملك منكبون عن طرقة. 10

واكد ذلك لديهم ما كانوا عليه من غضاضة الإسلام وبدَاوة العرب. فقد كانوا أبعد الأمم عن أحوال⁽¹⁾ الدنيا وترفها، لا من حيث دينهم الذي يدعُوهم إلى الزهد في التعميم، ولا من حيث بداوتهم ومواطنهم، وما كانوا عليه من خشونة العيش وشظفهِ الذي ألفوه.

فلم تكن أمة من الأمم أسغَبَ عيشاً من مُضر، لما كانوا بالحجاز في أرض 15 غير ذات زرع ولا ضرع، وكانوا ممنوعين من الأزياف وحُبوبها، لبُعدها واختصاصها بمن وليها من ربيعة واليمن؛ فلم يكونوا يتطاولون إلى خضبها؛ ولقد

(1) ل: زينة .

كانوا كثيراً ما يأكلون العقارب والخنافس، ويفخرون بأكل العلهر، وهو وَبَرُ الإبل
يَمُوهة بالحجارة في الدَّم وَيَطْبُخُوهُ. وقريباً من هذا كانت حالُ قُرَيْشٍ في مطاعِمهم
ومساكنهم .

- [138] حتى إذا اجتمعت / عَصِيَّةُ الْعَرَبِ عَلَى الدِّينِ بِمَا أَكْرَمَهُمُ اللَّهُ مِنْ بُرَّةٍ
5 مُحَمَّدٌ ﷺ، زَحَفُوا إِلَى أُمَمِ فَارِسٍ وَالرُّومِ، وَطَلَبُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ بَوْعِدِ
الصَّدَقِ؛ فَابْتَزَوْا مُلْكَهُمْ، وَاسْتَبَاحُوا دُنْيَاهُمْ، فَزَحَرَتْ بِحَارُ الرَّفْهِ لَدَيْهِمْ، حَتَّى كَانَ
الْفَارِسُ الْوَاحِدُ يُقَسِّمُ لَهُ فِي بَعْضِ الْغَزَوَاتِ ثَلَاثُونَ ⁽¹⁾ أَلْفًا مِنَ الذَّهَبِ أَوْ نَحْوَهَا،
فَاسْتَوَلَوْا مِنْ ذَلِكَ عَلَى مَا لَا يَأْخُذُهُ الْحَضَرُ. وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ عَلَى خُشُونَةٍ عَيْنِشَهُمْ؛
فَكَانَ عُمَرُ يُرَفِّعُ ثَوْبَهُ بِالْجِلْدِ، وَكَانَ عَلِيٌّ يَقُولُ: يَا صَفْرَاءُ وَيَا بَيْضَاءُ، عُرِّي غَيْرِي. وَكَانَ
10 أَبُو مُوسَى يَتَجَافَى عَنْ أَكْلِ الدَّجَاجِ لِأَنَّهُ لَمْ يَعْهَدْهَا لِلْعَرَبِ لِقَلَّتْهَا يَوْمئِذٍ، وَكَانَتْ
الْمَنَاخِلُ ^(ب) مَفْقُودَةً عَنْدهُمْ بِالْجُمْلَةِ، وَإِنَّمَا يَأْكُلُونَ الْحِنْطَةَ بِنُخَالِهَا . وَمَكَاسِبُهُمْ مَعَ هَذَا
أَتَمَّ مَا كَانَتْ لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْعَالَمِ .

- قال المسعودي ⁽¹⁾: فِي أَيَّامِ عُثْمَانَ اقْتَنَى الصَّحَابَةُ الضِّيَاعَ وَالْمَالَ، فَكَانَ لَهُ يَوْمَ
قُتِلَ عِنْدَ خَازِنِهِ خَمْسُونَ وَمِائَةُ أَلْفٍ دِينَارٍ، وَأَلْفُ أَلْفٍ دِرْهَمٌ؛ وَقِيَمَةُ ضِيَاعِهِ بِوَادِي
15 الْقُرَى وَحُنَيْنٍ وَغَيْرِهِمَا، مِائَتَا أَلْفٍ دِينَارٍ، وَخَلْفَ إِبِلَاءٍ وَخَيْلًا كَثِيرَةً.
وَبَلَغَ الثَّمَنُ الْوَاحِدُ مِنْ مَثْرُوكِ الزُّبَيْرِ بَعْدَ وَفَاتِهِ خَمْسِينَ أَلْفَ دِينَارٍ، وَخَلْفَ
أَلْفَ قَرِيصٍ وَأَلْفَ أَمَةٍ.

(1) فِي الْأَصُولِ كُلُّهَا: ثَلَاثِينَ (ب) مِنْ ظ، وَفِي ع ج ل ي: الْمَنَاخِيلُ .

(1) مَرُوحُ الذَّهَبِ 76/3، 579 - 582 .

وكانت غَلَّةٌ طَلْحَةٌ من العراق أَلْفَ دينار كلَّ يوم، ومن ناحية الشَّراة أكثر من ذلك.

وكان على مَرْبُط عَبْد الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَلْفُ فَرَسٍ، وله أَلْفُ بَعِيرٍ وَعَشْرَةُ أَلْفٍ من الغَنَمِ، وبلغ الرُّبْعُ من مَتْرُوكِهِ بَعْدَ وَفَاتِهِ أَرْبَعَةً وَثَمَانِينَ أَلْفًا.

5 وخَلَفَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ مِنَ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ مَا كَانَ يُكْسَرُ بِالْفُؤُوسِ، غَيْرَ مَا خَلَفَ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالضِّيَاعِ بِمِائَةِ أَلْفِ دِينَارٍ .

وَبَنَى الزُّبَيْرُ دَارَهُ بِالْبَصْرَةِ، وَكَذَلِكَ بَنَى بِمِصْرَ وَالْكُوفَةَ وَالْإِسْكَانْدَرِيَّةَ.

وَكَذَلِكَ بَنَى طَلْحَةُ بْنُ دَارَةَ بِالْكُوفَةِ، وَشَيْدُ دَارَةَ بِالْمَدِينَةِ، وَبَنَاهَا / بِالْحِصْنِ [138ب] وَالْأَجْرُ وَالسَّاجِ .

10 وَبَنَى سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ دَارَهُ بِالْعَتِيقِ، وَرَفَعَ سَمَكَهَا، وَأَوْسَعَ فُضَاءَهَا، وَجَعَلَ عَلَى أَغْلَاهَا شُرُفَاتٍ.

وَبَنَى الْمُقْدَادُ دَارَهُ بِالْمَدِينَةِ، وَجَعَلَهَا مُجَصَّصَةً الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ .

وَخَلَفَ يَغْلَى بْنُ مُنِيَّةٍ خَمْسِينَ أَلْفَ دِينَارٍ، وَعِقَارًا وَغَيْرَ ذَلِكَ، مَا قِيمَتُهُ ثَلَاثُمِائَةِ أَلْفِ دِرْهَمٍ. انْتَهَى كَلَامُ الْمُسَعَوْدِيِّ .

15 فَكَانَتْ مَكَاسِبُ الْقَوْمِ كَمَا تَرَاهُ، وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مَنَعِيًّا عَلَيْهِمْ فِي دِينِهِمْ، إِذْ هِيَ أَمْوَالٌ حَلَالٌ لِأَنَّهَا غَنَائِمٌ وَ[فُيُوءٌ] ^(١)، وَلَمْ يَكُنْ تَصَرُّفُهُمْ فِيهَا بِإِسْرَافٍ، إِنَّمَا كَانُوا عَلَى قَصْدٍ فِي أَمْوَالِهِمْ كَمَا قُلْنَا؛ فَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ بِقَادِحٍ [فِيهِمْ] ^(ب). وَإِنْ كَانَ الْإِسْتِكْثَارُ مِنْ

(١) فِي ظَوْحِهَا: فِيءٌ (ب) سَقَطَ مِنْ ظ .

الدُّنْيَا مَذْمُومًا، فَإِنَّمَا يَرْجَعُ إِلَى مَا أَشْرْنَا إِلَيْهِ مِنَ الْإِشْرَافِ وَالْخُرُوجِ بِهِ عَنِ الْقَصْدِ .
وإذا كان حالهم قَصْدًا وَتَقَاتُهُمْ فِي سُبُلِ الْحَقِّ وَمَذَاهِبِهِ، كان ذلك الاستِثْناء عَوْنًا
لَهُمْ عَلَى طُرُقِ الْحَقِّ وَاكْتِسَابِ الدَّارِ الْآخِرَةِ . فَلَمَّا تَدَرَّجَتِ الْبِدَاوَةُ وَالْغَضَاضَةُ إِلَى
نِهَايَتِهَا، وَجَاءَتْ طَبِيعَةُ الْمُلْكِ الَّتِي هِيَ مُقْتَضَى الْعَصِيَّةِ كَمَا قُلْنَا، وَحَصَلَ التَّغْلِبُ
وَالْقَهْرُ، كان حُكْمُ ذَلِكَ الْمُلْكِ عِنْدَهُمْ حُكْمَ الرَّفْعِ وَالِاسْتِثْنَاءِ مِنَ الْأَمْوَالِ؛ فَلَمْ 5
يَصْرِفُوا ذَلِكَ التَّغْلِبَ فِي بَاطِلٍ، وَلَا خَرَجُوا بِهِ عَنْ مَقَاصِدِ الدِّيَانَةِ وَمَذَاهِبِ الْحَقِّ .

وَلَمَّا وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ بَيْنَ عَلِيٍّ وَمُعَاوِيَةَ، وَهِيَ مُقْتَضَى الْعَصِيَّةِ، كان طَرِيقُهُمْ
فِيهَا الْحَقُّ وَالْاجْتِهَادَ، وَلَمْ يَكُونُوا فِي مُحَارَبَتِهِمْ لِمُغَرِّضِ دُئُوبٍ، أَوْ لِإِثَارِ بَاطِلٍ، أَوْ
لِاسْتِشْعَارِ حَقْدٍ كَمَا يَتَوَهَّمُهُ مُتَوَهِّمٌ⁽¹⁾، أَوْ يَنْزِعَ إِلَيْهِ مُلْجِدٌ . وَإِنَّمَا اخْتَلَفَ اجْتِهَادُهُمْ فِي
الْحَقِّ، وَخَالَفَ كُلُّ وَاحِدٍ نَظَرَ صَاحِبِهِ بِاجْتِهَادِهِ فِي الْحَقِّ، فَاقْتَتَلُوا عَلَيْهِ . وَإِنْ كان 10
الْمُصِيبُ عَلِيًّا فَلَمْ يَكُنْ مُعَاوِيَةُ قَائِمًا فِيهَا بِقَصْدِ الْبَاطِلِ؛ إِنَّمَا قَصَدَ الْحَقَّ وَأَخْطَأَ . وَالْكُلُّ
كَانُوا فِي مَقَاصِدِهِمْ عَلَى حَقٍّ .

ثُمَّ اقْتَضَتْ طَبِيعَةُ الْمُلْكِ الْإِثْرَادَ / بِالْمَجْدِ وَاسْتِثْنَاءَ الْوَاحِدِ بِهِ . وَلَمْ يَكُنْ [139]
لِمُعَاوِيَةَ أَنْ يَدْفَعَ ذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ وَقَوْمِهِ، فَهُوَ أَمْرٌ طَبِيعِيٌّ سَاقَتْهُ الْعَصِيَّةُ بِطَبِيعَتِهَا،
وَاسْتَشْعَرَتْهُ بَنُو أُمَيَّةٍ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ عَلَى طَرِيقَةِ مُعَاوِيَةَ فِي اقْتِضَاءِ الْحَقِّ مِنْ أَتْبَاعِهِمْ، 15
فَاعْصَوْصَبُوا عَلَيْهِ وَاسْتَمَاتُوا دُونَهُ . وَلَوْ قَدْ حَمَلَهُمْ مُعَاوِيَةُ عَلَى غَيْرِ تِلْكَ الطَّرِيقَةِ
وَخَالَفَهُمْ فِي الْإِثْرَادِ بِالْأَمْرِ، لَوَقَعَ فِي افْتِرَاقِ الْكَلِمَةِ الَّتِي كان جَمْعُهَا وَتَأْلِيفُهَا أَهْمٌ عَلَيْهِ
مِنْ أَمْرِ لَيْسَ وَرَاءَهُ كَبِيرُ مُخَالَفَةٍ . وَقَدْ كان عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَقُولُ إِذَا رَأَى الْقَاسِمَ

(1) سقط من ل .

ابن محمد ابن أبي بكر : لو كان لي من الأمر شيء لوليتُ الخلافة . ولو أراد أن يَغْهَدَ إليه لفعل ؛ لكنّه كان يَخْشَى من بني أُمَيَّة أهلَ الحِلِّ والعَقْد لِمَا ذَكَرناه ؛ فلا يَقْدِرُ أن يُجَوِّلَ الأمرَ عنهم لئلا تَقَعَ الفُرْقَةُ.

وهذا كله إنما حَمَلَ عليه مَنَارِعُ الْمُلْكِ الَّتِي هِيَ مُقْتَضَى الْعَصِيَّة . فالْمُلْكُ إِذَا حَصَلَ ، وَقَرَضْنَا أَنَّ الْوَاحِدَ انْفَرَدَ بِهِ وَصَرَفَهُ فِي مَذَاهِبِ الْحَقِّ وَوُجُوهِهِ ، لم يكن 5 في ذلك تَكْيِيرٌ عَلَيْهِ . وقد انْفَرَدَ سُلَيْمَانُ ، صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَأَبُوهُ دَاوُودُ بِمُلْكِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، لَمَّا اقْتَضَتْهُ طَبِيعَةُ الْمُلْكِ فِيهِمْ مِنَ الْانْفِرَادِ بِهِ ، وَكَانُوا مَا عَلِمْتَ مِنَ النَّبَوَّةِ وَالْحَقِّ . وكذلك عَهْدَ مُعَاوِيَةَ إِلَى يَزِيدٍ خَوْفًا مِنْ افْتِرَاقِ الْكَلِمَةِ ، بِمَا كَانَ بَنُو أُمَيَّةٍ لَمْ يَرْضُوا تَسْلِيمَ الْأَمْرِ لِمَنْ سِوَاهُمْ . فلو قد عَهِدَ إِلَى غَيْرِهِ اخْتَلَفُوا عَلَيْهِ ؛ مع أَنَّ ظَنَّهُمْ كَانَ بِهِ صَالِحًا ، وَ⁽¹⁾ لَا يَزْتَابُ أَحَدٌ فِي ذَلِكَ ، وَلَا يُظَنُّ بِمُعَاوِيَةَ غَيْرُهُ ؛ فلم 10 يكن لِيَغْهَدَ إِلَيْهِ وَهُوَ يَغْتَقِدُ مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْفِسْقِ ، حَاشَا لِلَّهِ لِمُعَاوِيَةَ مِنْ ذَلِكَ .

وكذلك كان مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ وَابْنُهُ ، وَإِنْ كَانُوا مُلُوكًا ، فلم يكن مَذْهَبُهُمْ فِي الْمُلْكِ مَذْهَبَ أَهْلِ الْبَطَالَةِ وَالْبَغْيِ ؛ إِنَّمَا كَانُوا مَتَحَرِّينَ لِمَقَاصِدِ الْحَقِّ جُحْدَهُمْ / إِلَّا فِي [139ب] ضَرُورَةٍ تَحْمِلُهُمْ عَلَى بَعْضِهَا ، مِثْلَ خَشْيَةِ افْتِرَاقِ الْكَلِمَةِ الَّتِي هِيَ أَهَمُّ لَدَيْهِمْ مِنْ كُلِّ مَقْصَدٍ . يَشْهَدُ [لِذَلِكَ] ^(ب) مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الْإِتِّبَاعِ وَالْإِقْتِدَاءِ ، وَمَا عَلِمَ السَّلَفُ مِنْ 15 أَخْوَالِهِمْ . فَقَدْ اخْتَبَجَ مَالِكٌ فِي الْمَوْطِ⁽¹⁾ بِعَمَلِ عَبْدِ الْمَلِكِ ، وَأَمَّا مَرْوَانُ فَكَانَ مِنْ

(1) سقط من ل (ب) في ظ وحدها: لك .

(1) احتج بعمله في جملة مسائل ، انظر الموطأ 2: 278 (رقم 2146) و 2: 344 (رقم 2287) ، واحتج بقضائه فيما يجب فيه القتل العمد 2: 444 (رقم 2555) .

الطبقة الأولى من التابعين، وفضله معروف، ثم تدرج الأمر في ولد عبد الملك، وكانوا من الدين بالمكان الذي كانوا عليه؛ وتوسّطهم عمر بن عبد العزيز، ونزع إلى طريقة الخلفاء الأربعة والصحابه جُهدَه، ولم يُمهّل. ثم جاء خلفهم واستعملوا طبيعة الملك في أغراضهم الدنيوية ومقاصدهم، ونسوا ما كان عليه سلفهم من تحري القصد فيها واعتداد الحق في مذهبها. فكان ذلك ممّا دعا الناس إلى أن نعوّ عليهم أفعالهم. 5 وأدالوا بالدعوة العباسية منهم.

وولي رجالها الأمر، فكانوا من العدالة بمكان، وصرفوا الملك في وجوه الحق ومذهبه ما استطاعوا؛ حتى جاء بنو الرشيد من بعده، فكان منهم الصالح والطالح، ثم أفضى الأمر إلى بنهم، فأعطوا الملك والترف حقه، وانغمسوا في الدنيا وباطلها، 10 وتبدوا الدين وراءهم ظهرياً، فتأذن الله بحزبهم، واثناع الأمر من أيدي العرب جملة وأمكن سواهم منه. وإن [﴿الله لا يظلم مثقال ذرة﴾] [سورة النساء، من الآية 40].

ومن تأمل سير هؤلاء الخلفاء والملوك، واختلافهم في تحري الحق من الباطل، علم صحة ما قلناه. وقد حكى المسعودي⁽¹⁾ مثله في أحوال بني أمية، عن أبي جعفر المنصور، وقد حضر غمومته وذكروا بني أمية، فقال: أمّا عبد الملك فكان 15 جباراً لا يُبالي بما صنع؛ وأمّا سليمان فكان همة بطنه وفرجه؛ وأمّا عمر فكان أغور بين عُميان، وكان رجل القوم هشام. قال: ولم يزل بنو أمية ضابطين لما مهد لهم من / السلطان، يحوطونه ويصونون ما وهب الله لهم منه، مع تسنيهم معالي الأمور [140] ورفضهم أدانيها، حتى أفضى الأمر إلى أبناءهم المترفين، فكانت همّهم قصد الشهوات،

(1) مروج الذهب 130/4 (2374-2376).

وركوب اللذات من معاصي الله، جَهْلًا باستدراجِه وأَمَّا لِمَكْرِه، مع اطِّراحهم صيانة
الخِلافة، واستِخفافهم بحقِّ الرِّئاسة، وضَعْفهم عن السِّياسة، فسَلَبهم الله العِزَّ،
وألَبَسهم الذُّلَّ، ونَقَى عنهم النِّعمة.

ثم استَحْضَرَ عبدَ الله بنَ مَرْوان، فَقَصَّ عليه خبرَه مع مَلِكِ الثُّونَةِ ، لما
دخلَ أَرْضَه فارًّا أَمَامَ^(أ) بني العَبَّاس، قال: أَقَمْتُ مَلِيًّا^(ب) ثُمَّ أَتَانِي مَلِكُهُمْ، فَقَعَدَ عَلَيَّ
5 الأَرْضِ^(ج) وَقَدْ بُسِطَتْ لِي فُرُشُ ذَاتِ قِيَمَةٍ ، فَقُلْتُ : مَا مَنَعَكَ مِنَ الْقُعُودِ عَلَيَّ
ثِيَابِنَا، فَقَالَ : إِنِّي مَلِكٌ ، وَحَقٌّ لِكُلِّ مَلِكٍ أَنْ يَتَوَاضَعَ لِعَظَمَةِ اللَّهِ إِذْ رَفَعَهُ اللَّهُ . ثُمَّ
قال لي: لَمْ تَشْرَبُوا الخَمْرَ وَهِيَ مُحَرَّمَةٌ عَلَيْكُمْ فِي كِتَابِكُمْ ؟ فَقُلْتُ : اجْتَرَأَ عَلَى ذَلِكَ
عَبِيدُنَا وَأَتْبَاعُنَا، قَالَ : فَلِمَ تَطْوُونَ الزَّرْعَ بِدَوَابِّكُمْ وَالْفَسَادُ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ فِي كِتَابِكُمْ ؟
10 قُلْتُ : فَعَلَ ذَلِكَ عَبِيدُنَا وَأَتْبَاعُنَا بِجَهْلِهِمْ ، قَالَ : فَلِمَ تَلْبَسُونَ الدِّيَاجَ وَالذَّهَبَ
وَالْحَرِيرَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ فِي كِتَابِكُمْ ؟ قُلْتُ : ذَهَبَ مِنَّا الْمُلْكُ وَانْتَصَرْنَا بِقَوْمٍ مِنَ
الْعَجَمِ ، دَخَلُوا فِي دِينِنَا فَلَبَسُوا ذَلِكَ عَلَى الْكُرْهِ مِنَّا . فَأَطْرَقَ يَنْكُتٌ بِيَدِهِ فِي
الأَرْضِ ، وَيَقُولُ : عَبِيدُنَا ، وَأَتْبَاعُنَا ، وَأَعَاجِمُ دَخَلُوا فِي دِينِنَا !! ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَيَّ
وَقَالَ: لَيْسَ كَمَا ذَكَرْتَ ! بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ اسْتَظَلَّمْتُمْ مَا حَرَّمَ اللَّهُ ، وَأَتَيْتُمْ مَا عَنْهُ نُهَيْتُمْ ،
15 وَظَلَمْتُمْ فِيمَا مَلَكَتُمْ ، فَسَلَبَكُمْ اللَّهُ الْعِزَّ وَالْبَسَكُمْ الذُّلَّ بِذُنُوبِكُمْ ؛ وَلِلَّهِ نَقْمَةٌ لَمْ تَبْلُغْ
غَايَتَهَا فِيكُمْ ، وَأَنَا خَائِفٌ أَنْ يَحِلَّ بِكُمْ^(د) الْعَذَابُ وَأَنْتُمْ بِيَلَدِي فِينَالْنِي مَعَكُمْ ، وَإِنَّمَا
الضِّيَافَةُ ثَلَاثٌ ، / فَتَزَوَّدْ مَا احْتَجَّجْتَ إِلَيْهِ وَارْتَحِلْ عَنْ أَرْضِي^(هـ) . فَتَعَجَّبَ الْمَنْصُورُ
[140ب] وَأَطْرَقَ .

(أ) من ظ ج ع. وفي ل ي: أيام (ب) في المروج: ثلاثا وهو أصوب (ج) ل: التراب (د) ل: عليكم (هـ) سقط من ل.

فقد تبين لك كيف انقلبت الخلافة إلى الملك، وأن الأمر كان في أوله خلافة، ووازع كل أحد فيها من نفسه وهو الدين، وكانوا يؤثرونه على أمور دنياهم، وإن أفضت إلى هلاكهم وخدّهم دون الكافة. فهذا عثمان لما حصر في الدار، جاءه الحسن والحسين وعبد الله بن عمر وابن جعفر وأمثالهم يريدون المدافعة عنه، فأبى، ومنع من سلّ السيف بين المسلمين، مخافة الفرقة، وحفظاً للألفة التي بها حفظ الكلمة، ولو أدى إلى هلاكه. وهذا عليّ أشار عليه المغيرة لأوّل ولايته باستبقاء الزبير ومعاوية وطلحة على أعمالهم، حتى يجتمع الناس على بيعته وتتفق الكلمة، وله بعد ذلك ما شاء من أمره، وكان ذلك من سياسة الملك؛ فأبى، فراراً من الغش الذي ينافيه الإسلام. وعدّا عليه المغيرة من الغداة فقال: أشرت عليك بالأمس بما أشرت، ثم عدت إلى نظري فعلمت أنه ليس من الحق والتصيحة، وأن الحق فيما رأيته أنت؛ فقال عليّ: لا والله، بل أعلم أنك نصحتني بالأمس وغششتني اليوم، ولكن منعتني مما أشرت به ذائد الحق.

وهكذا كانت أحوالهم في إصلاح دينهم بفساد دنياهم. ونحن⁽¹⁾: [من الطويل]

نُرَقِّع دُنْيَانَا بِنُفْزِيقِ دِينِنَا فَلَا دِينَنا يَبْقَى وَلَا ما نُرَقِّعُ

فقد رأيت كيف صار الأمر إلى الملك، وبقيت معاني الخلافة من تحري الدين ومذاهبه والجزى على منهاج الحق، ولم يظهر التغيّر إلا في الوازع الذي كان ديناً ثم انقلب عصبية وسيفاً. وهكذا كان الأمر لعهد معاوية ومروان وابنه عبد

(1) كان إبراهيم بن أدهم العجلي الزاهد يردّها، انظر البيان والتبيين 1: 260، عيون الأخبار 2: 330، العقد الفريد 3: 176، المحاسن والأضداد 101، ولا يعرف قائلها.

[141] الْمَلِكُ، وَالصُّدْرُ الْأَوَّلُ مِنْ خُلَفَاءِ بَنِي الْعَبَّاسِ إِلَى الرَّشِيدِ وَتَغْضُ وَلَدَهُ. ثُمَّ ذَهَبَتْ
 مَعَانِي الْخِلَافَةِ / وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا اسْمُهَا، وَصَارَ الْأَمْرُ مُلْكًا بَحْتًا، وَجَزَتْ طَبِيعَةُ التَّغْلِبِ
 إِلَى غَايَتِهَا، وَاسْتُعْمِلَتْ فِي أَغْرَاضِهَا مِنَ الْقَهْرِ وَالتَّحْكُمِ فِي الشَّهَوَاتِ وَالْمَلَادِ. وَهَذَا كَمَا
 كَانَ الْأَمْرُ لِحَلْفِ بَنِي عَبْدِ الْمَلِكِ، وَلَمَّا جَاءَ بَعْدَ الْمُغْتَصِمِ وَالْمُتَوَكِّلِ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ؛
 5 وَاسْمُ الْخِلَافَةِ بَاقِيًا فِيهِمْ لِبَقَاءِ عَصِيَّةِ الْعَرَبِ، وَالْخِلَافَةُ وَالْمُلْكُ فِي الطُّوَرَيْنِ مُلْتَبِسٌ
 بَعْضُهُمَا بِبَعْضٍ. ثُمَّ ذَهَبَ رَسْمُ الْخِلَافَةِ وَأَثَرُهَا بِذَهَابِ عَصِيَّةِ الْعَرَبِ وَفَنَاءِ جِيلِهِمْ
 وَتَلَاشِي أَسْوَاقِهِمْ، وَبَقِيَ الْأَمْرُ مُلْكًا بَحْتًا كَمَا كَانَ الشَّيْءُ فِي مُلُوكِ الْعَجَمِ بِالْمَشْرِقِ،
 يَدِينُونَ بِطَاعَةِ الْخَلِيفَةِ تَبَرُّكًا، وَالْمُلْكُ بِجَمِيعِ أَلْقَابِهِ وَمَنَاحِيهِ لَهُمْ، وَلَيْسَ لِلْخَلِيفَةِ مِنْهُ
 شَيْءٌ. وَكَذَلِكَ فَعَلَ مُلُوكُ زَنَاقَةِ الْمَغْرِبِ، مِثْلَ صِنْهَاجَةَ مَعَ الْعَبِيدِيِّينَ، وَمَغْرَاوَةَ وَبَنِي
 10 يَمُرُّنَ أَيْضًا مَعَ خُلَفَاءِ بَنِي أُمَيَّةَ بِالْأَنْدَلُسِ، وَالْعَبِيدِيِّينَ بِالْقَيْرَوَانِ.

فَقَدْ تَبَيَّنَ أَنَّ الْخِلَافَةَ قَدْ وُجِدَتْ بِدُونِ الْمُلْكِ أَوَّلًا، ثُمَّ التَّبَسُّتَ مَعَانِيهَا
 وَاخْتَلَطَتْ، ثُمَّ انْفَرَدَ الْمُلْكُ حَيْثُ افْتَرَقَتْ عَصِيَّتُهُ مِنْ عَصِيَّةِ الْخِلَافَةِ. وَاللَّهُ مُقَدِّرُ
 اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.

29 • فَضْلٌ، فِي مَعْنَى الْبَيْعَةِ

15 اَعْلَمُ أَنَّ الْبَيْعَةَ هِيَ الْعَهْدُ عَلَى الطَّاعَةِ؛ كَأَنَّ الْمُبَايَعَ يُعَاهِدُ أَمِيرَهُ عَلَى أَنَّهُ يَسْلَمُ
 لَهُ التَّنَظَّرَ فِي أَمْرِ نَفْسِهِ وَأُمُورِ الْمُسْلِمِينَ، لَا يُنَازِعُهُ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَيُطِيعُهُ فِيهَا يَكْلِفُهُ
 بِهِ مِنَ الْأَمْرِ عَلَى الْمُنْشَطِ وَالْمَكْرَهَةِ. وَكَانُوا إِذَا بَايَعُوا الْأَمِيرَ وَعَقَدُوا عَهْدَهُ ^(١)، جَعَلُوا

(١) ل: عَهْدَةٌ.

أيديهم في يده توكيداً للعهد؛ فأشبه ذلك فعل البائع والمشتري؛ فسُمِّيَ بَيْعَةً، مَصْدَرُ
 بَاعٍ؛ وصارت البيعةُ مُصَافِحَةً بالأيدي. هذا مَذْلُولُهَا في عُرْفِ اللُّغَةِ وَمَعْهُدُ الشَّرْعِ؛
 وهو المُرَادُ في الحديث ⁽¹⁾ في بَيْعَةِ النَّبِيِّ ﷺ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ وعند الشَّجَرَةِ، وَحَيْثُا وَرَدَ
 / هذا اللَّفْظُ. ومنه بَيْعَةُ الْخُلَفَاءِ، ومنه أَيْمَانُ الْبَيْعَةِ؛ لِأَنَّ الْخُلَفَاءَ كَانُوا يَسْتَخْلِفُونَ
 5 عَلَى هَذَا الْعَهْدِ وَيَسْتَوْعِبُونَ الْأَيْمَانَ كُلَّهَا لِذَلِكَ، فَسُمِّيَ هَذَا الْاسْتِيعَابُ أَيْمَانَ الْبَيْعَةِ؛
 وَكَانَ الْإِكْرَاهُ فِيهَا أَغْلَبَ. وَلِهَذَا لَمَّا أَفْتَى مَالِكٌ ⁽¹⁾ رَحِمَهُ (ب) اللَّهُ بِسُقُوطِ يَمِينِ الْإِكْرَاهِ
 أَنْكَرَهَا الْوَلَاةُ عَلَيْهِ، وَرَأَوْهَا قَادِحَةً فِي أَيْمَانِ الْبَيْعَةِ، وَوَقَعَ مَا وَقَعَ مِنْ مِخْنَةِ الْإِمَامِ
 رَحِمَهُ (ب) اللَّهُ.

وَأَمَّا الْبَيْعَةُ الْمَشْهُورَةُ لِهَذَا الْعَهْدِ، فَهِيَ تَحِيَّةُ الْمُلُوكِ الْكِشْرِيَّةُ، مِنْ تَقْبِيلِ
 10 الْأَرْضِ أَوْ الْيَدِ أَوْ الرَّجْلِ أَوْ الذَّيْلِ، أُطْلِقَ عَلَيْهَا اسْمُ الْبَيْعَةِ الَّتِي هِيَ الْعَهْدُ عَلَى
 الطَّاعَةِ مَجَازًا، لِمَا كَانَ هَذَا الْخُضُوعُ فِي التَّحِيَّةِ وَالْإِتِمَامِ الْآدَابِ مِنْ لَوَازِمِ الطَّاعَةِ
 وَتَوَابِعِهَا، وَغَلَبَ فِيهِ حَتَّى صَارَ حَقِيقَةً عُرْفِيَّةً، وَاسْتُغْنِيَ بِهَا عَنْ مُصَافِحَةِ أَيْدِي
 النَّاسِ الَّتِي هِيَ الْحَقِيقَةُ فِي الْأَصْلِ، لَمَّا فِي الْمُصَافِحَةِ لِكُلِّ أَحَدٍ مِنَ التَّنَزُّلِ وَالْإِتِّدَالِ
 الْمَنَافِعِينَ لِلرَّئِاسَةِ وَصُورِ الْمَنْصِبِ الْمُلُوكِيِّ، إِلَّا فِي الْأَقْلِّ مِمَّنْ يَقْصِدُ التَّوَاضُّعَ مِنْ
 15 الْمُلُوكِ، فَيَأْخُذُ بِهِ نَفْسَهُ مَعَ خَوَاصِهِ وَمَشَاهِيرِ أَهْلِ الدِّينِ مِنْ رَعِيَّتِهِ.

فَافْهَمْ مَعْنَى الْبَيْعَةِ فِي الْعُرْفِ؛ فَإِنَّهُ أَكِيدُ عَلَى الْإِنْسَانِ مَعْرِفَتَهُ، لِمَا يُلْزِمُهُ مِنْ
 حَقِّ سُلْطَانِهِ وَإِمَامِهِ، وَلَا تَكُونُ أَفْعَالُهُ عِبَادًا وَمَجَانًا؛ وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ مِنْ أَفْعَالِكَ مَعَ
 الْمُلُوكِ. وَاللَّهُ ﴿الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾ [سورة الشورى، من الآية 19].

(1) ل: بالحديث (ب) ع ج ل ي: رضي الله عنه .

(1) استند مالك في ذلك إلى الحديث الذي أورده في الموطأ 2: 101 رقم (1719) .

30 • فَضْلٌ، فِي وَلايَةِ الْعَهْدِ

اعْلَمْ أَنَّا قَدْ قَدَّمْنَا الْكَلَامَ فِي الْإِمَامَةِ وَمَشْرُوعِيَّتِهَا لِمَا فِيهَا مِنَ الْمَصْلَحَةِ، وَأَنَّ حَقِيقَتَهَا النَّظَرُ فِي مَصَالِحِ الْأُمَّةِ لِدِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ؛ فَهُوَ وَلِيُّهُمْ وَالْأَمِينُ عَلَيْهِمْ، يَنْظُرُ لَهُمْ ذَلِكَ فِي حَيَاتِهِ، وَتَبَعَ ذَلِكَ أَنْ يَنْظُرَ لَهُمْ بَعْدَ مَمَاتِهِ، وَيُقِيمَ لَهُمْ مَنْ يَتَوَلَّى أُمُورَهُمْ كَمَا كَانَ هُوَ^(١) يَتَوَلَّاهَا، وَيَتَّقُونَ بِنَظَرِهِ لَهُمْ فِي ذَلِكَ كَمَا وَثَقُوا بِهِ فِيمَا قَبْلَ.

5

وقد عُرف ذلك من الشَّرع بإجماع الأُمَّة على جَوَازِهِ وَانْعِقَادِهِ إِذَا وَقَعَ، فَعَهْدُ أَبُو بَكْرٍ / إِلَى عُمَرَ بِمَخْضَرِ الصَّحَابَةِ^(ب)، وَأَجَازُوهُ وَأَوْجَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِهِ طَاعَةَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْ جَمِيعِهِمْ. وَكَذَلِكَ عَهْدُ عُمَرَ فِي الشُّوَرَى إِلَى السَّنَةِ^(ج) مِنْ بَقِيَةِ الْعَشْرَةِ، وَجَعَلَ لَهُمْ أَنْ يُخْتَارُوا لِلْمُسْلِمِينَ، فَفَوَّضَ ذَلِكَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، حَتَّى أَفْضَى [إِلَى]^(د) عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، فَاجْتَهَدَ وَنَاطَرَ الْمُسْلِمِينَ، فَوَجَدَهُمْ مُتَّفِقِينَ عَلَى عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ، وَآثَرَ عُثْمَانَ بِالْبَيْعَةِ عَلَى ذَلِكَ، لِمُوَافَقَتِهِ إِيَّاهُ عَلَى لُزُومِ الْاِقْتِدَاءِ بِالشَّيْخَيْنِ فِي كُلِّ مَا يَعْنُ دُونَ اجْتِهَادِهِ، فَانْعَقَدَ أَمْرُ عُثْمَانَ لِذَلِكَ وَأَوْجَبُوا طَاعَتَهُ. وَالْمَلَأُ مِنَ الصَّحَابَةِ حَاضِرُونَ لِلأُولَى وَالثَّانِيَةِ، وَلَمْ يُنْكَرْهُ وَاحِدٌ^(هـ) مِنْهُمْ. فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُمْ مُتَّفِقُونَ عَلَى صِحَّةِ هَذَا الْعَهْدِ، عَارِفُونَ بِمَشْرُوعِيَّتِهِ، وَالْإِجْمَاعُ حُجَّةٌ كَمَا عُرِفَ.

10

وَلَا يَنْبَغُ الْإِمَامُ فِي هَذَا الْأَمْرِ وَإِنْ عَهْدَ إِلَى أَبِيهِ أَوْ ابْنِهِ، لِأَنَّهُ مَأْمُونٌ عَلَى النَّظَرِ لَهُمْ فِي حَيَاتِهِ، فَأُخْرَى^(و) أَلَّا يَتَّخِذَ فِيهَا تَبِعَةً بَعْدَ مَمَاتِهِ، خِلَافًا لِمَنْ قَالَ بِاتِّهَامِهِ فِي الْوَلَدِ وَالْوَالِدِ، أَوْ لِمَنْ خَصَّصَ التَّهْنِمَةَ فِي الْوَلَدِ دُونَ الْوَالِدِ، فَإِنَّهُ بَعِيدٌ عَنْ

15

(١) سقط من ل (ب) ل ي: من الصحابة (ج) ل: ستة (د) سقط من ظ (هـ) ل: أحد (و) ل: فأولى .

الظَّئِنَةُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ، لَا سِيَّامَا إِذَا كَانَتْ هُنَاكَ دَاعِيَةٌ تَدْعُو إِلَيْهِ، مِنْ إِيْشَارِ مَضْلَحَةٍ أَوْ تَوَقُّعِ مَفْسَدَةٍ، فَتَنْتَفِي الظَّئِنَةُ عِنْدَ ذَلِكَ رَأْسًا، كَمَا وَقَعَ فِي عَهْدِ^(أ) مُعَاوِيَةَ لِابْنِهِ يَزِيدَ. وَإِنْ كَانَ فِعْلُ مُعَاوِيَةَ مَعَ وِفَاقِ النَّاسِ لَهُ حُجَّةٌ فِي الْبَابِ. وَالَّذِي دَعَا مُعَاوِيَةَ إِلَى إِيْشَارِ ابْنِهِ يَزِيدَ بِالْعَهْدِ دُونَ مَنْ سِوَاهُ، إِنَّمَا هُوَ مُرَاعَاةُ الْمَضْلَحَةِ فِي اجْتِمَاعِ النَّاسِ^(ب)،

5 وَاتِّفَاقِ أَهْوَائِهِمْ بِاتِّفَاقِ أَهْلِ الْحِلِّ وَالْعَقْدِ عَلَيْهِ حِينَئِذٍ مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ؛ إِذْ بَنُو أُمَيَّةٍ يَوْمَئِذٍ لَا يَرْضَوْنَ سِوَاهُ، وَهُمْ عِصَابَةُ قُرَيْشٍ وَأَهْلُ الْمِلَّةِ أَجْمَعُ وَأَهْلُ الْقَلْبِ مِنْهُمْ، فَآثَرَهُ بِذَلِكَ دُونَ غَيْرِهِ مِمَّنْ يُظَنُّ أَنَّهُ أَوْلَى بِهَا، وَعَدَلَ عَنِ الْمَفْضُولِ إِلَى الْفَاضِلِ، جِزْصًا عَلَى الْإِتِّفَاقِ وَاجْتِمَاعِ الْأَهْوَاءِ الَّتِي شَأْنُهُ أَهْمٌ عِنْدَ الشَّارِعِ. وَلَا يُظَنُّ بِمُعَاوِيَةَ غَيْرُ هَذَا، فَعَدَالَتُهُ وَصِحَابَتُهُ مَانِعَةٌ مِمَّا سِوَى / ذَلِكَ، وَحُضُورُ أَكْبَرِ الصَّحَابَةِ لَذَلِكَ [142ب]

10 وَسُكُوتُهُمْ عَنْهُ دَلِيلٌ عَلَى انْتِفَاءِ الرِّيبِ فِيهِ؛ فَلَيْسُوا مِمَّنْ تَأْخُذُهُمْ فِي الْحَقِّ هَوَادَةٌ، وَلَيْسَ مُعَاوِيَةُ مِمَّنْ تَأْخُذُهُ الْعِزَّةُ فِي قَبُولِ الْحَقِّ؛ فَإِنَّهُمْ كُلَّهُمْ أَجَلُّ مِنْ ذَلِكَ، وَعَدَالَتُهُمْ مَانِعَةٌ مِنْهُ. وَفِرَارُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ^(ج) عَنْ ذَلِكَ^(ج)، إِنَّمَا هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى تَوَرُّعِهِ عَنِ الدِّخُولِ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأُمُورِ، مُبَاحًا كَانَ أَوْ مَخْطُورًا، كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ عَنْهُ. وَلَمْ يَتَّقَ فِي الْمُخَالَفَةِ لِهَذَا الْعَهْدِ الَّتِي اتَّفَقَ عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ، إِلَّا ابْنَ الزُّبَيْرِ؛ وَنُدُورُ الْمُخَالَفِ

15 مَعْرُوفٌ.

ثُمَّ إِنَّهُ وَقَعَ مِثْلُ ذَلِكَ مِنْ بَعْدِ مُعَاوِيَةَ، مِنْ الْخُلَفَاءِ الَّذِينَ كَانُوا يَتَحَرَّوْنَ الْحَقَّ وَيَعْمَلُونَ بِهِ، مِثْلَ عَبْدِ الْمَلِكِ وَسُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي أُمَيَّةٍ، وَالسَّفَّاحِ وَالْمَنْصُورِ وَالْمَهْدِيِّ وَالرَّشِيدِ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ، وَأَمْثَالِهِمْ مِمَّنْ عُرِفَتْ عَدَالَتُهُمْ وَحُسْنُ رَأْيِهِمْ لِلْمُسْلِمِينَ،

(أ) ل: عَهْد (ب) ل: النَّاسِ عَلَيْهِ (ج) سَقَطَ مِنْ ل .

والتَّظَرُّ لهم؛ ولا يُعَاب عليهم إِشَارُ أبنائهم وإخوانهم، وخُرُوجُهم عن سَنَنِ الخُلَفَاء الأربعة في ذلك. فشأنهم غيرُ شأنِ أولئك الخُلَفَاء؛ فإنَّهم كانوا على [حين] ^(١) لم تَحْدُث طَبِيعَةُ المَلِكِ، وكان الوازِعُ دينيًّا، فعند كلِّ أَحَدٍ وازِعٌ من نَفْسِهِ، فعهَدُوا إلى من يَرْضِيهِ الدِّينُ فقط وآثَرُوهُ على غَيْرِهِ، وَوَكَّلُوا كلَّ أَحَدٍ مِمَّنْ يَسْمُو إلى ذلك إلى وازِعِهِ. وَأَمَّا مَنْ بَعْدَهُمْ من لَدُنْ مُعَاوِيَةَ، فَكَانَتِ العَصِيَّةُ قد أَشْرَفَتْ على غَايَتِهَا من 5 المَلِكِ. والوَازِعُ الدِّينِيُّ قد ضَعُفَ، واحتَجَّجَ إلى الوازِعِ السُّلْطَانِيِّ والعَصْبَانِيِّ. فلو قد عَهْدَ إلى غَيْرٍ من تَرْضِيهِ العِصَابَةُ لَرَدَّتْ ذلكَ العَهْدَ وانتَقَضَ أَمْرُهُ سَرِيعًا، وصَارَتِ الجَمَاعَةُ إلى الفُرْقَةِ والاختِلَافِ.

سَأَلَ رَجُلٌ عَلِيًّا رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: مَا بَالُ النَّاسِ اخْتَلَفُوا عَلَيْكَ، وَلَمْ يَخْتَلَفُوا 10 عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ؟، فَقَالَ: لَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَانَا وَالْيَتِيمَ عَلَى مِثْلِي، وَأَنَا الْيَوْمَ وَالْإِثْمَ عَلَى مِثْلِكَ؛ يُشِيرُ إِلَى وَازِعِ الدِّينِ.

[143] أَفَلَا تَرَى إِلَى المَأْمُونِ لَمَّا عَهْدَ إِلَى عَلِيِّ بْنِ / مُوسَى بْنِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ، وَسَمَاءِ الرِّضَا، كَيْفَ أَنْكَرَتِ العَبَاسِيَّةُ ذَلِكَ وَنَقَضُوا بَيْعَتَهُ، وَبَايَعُوا لِعَمِّهِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمُهَدِّيِّ، وَظَهَرَ مِنَ الْهَزَجِ وَالْخِلَافِ، وَانْقِطَاعِ السُّبُلِ، وَتَعَدُّدِ الثُّوَارِ وَالْخَوَارِجِ، مَا كَادَ أَنْ يَضْطَلِمَ الْأَمْرَ، حَتَّى بَادَرَ المَأْمُونُ مِنْ خُرَاسَانَ إِلَى بَغْدَادَ وَرَدَّ أَمْرَهُمْ لِمُعَاهِدِهِ، 15 فَلَا بُدَّ مِنْ اعْتِبَارِ ذَلِكَ فِي الْعَهْدِ، فَالْعَصُورُ تَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ مَا يَحْدُثُ فِيهَا مِنَ الْأُمُورِ وَالْقَبَائِلِ وَالْعَصَبِيَّاتِ، وَتَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِهَا الْمَصَالِحَ، وَلِكُلِّ مِنْهَا حُكْمٌ يَخُصُّهُ، لُطْفًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِعِبَادِهِ.

(١) من ع ل .

وأما أن يكون القصد بالعهد حفظ التراث على الأبناء ، فليس من المقاصد الدينية⁽¹⁾؛ إذ هو أمر من الله يختص به من يشاء ، فيتبغى أن تحسن النية فيه ما أمكن ، خوفاً من العتب بالمناصب الدينية. والملك لله يؤتيه من يشاء من عباده.

وعرض هنا أمور تدعو الضرورة إلى بيان الحق فيها:

5 فلا أول منها : ما حدث في يزيد من الفسق أيام خلافته. فإياك أن تنظر

بمعاوية رضي الله عنه أنه علم ذلك من يزيد ؛ فإنه أغدل من ذلك وأفضل؛ بل قد كان يعدله أيام حياته في سماع الغناء وينهاه عنه، وهو أقل من ذلك، وكانت مذاهبهم فيه مختلفة. ولما حدث في يزيد ما حدث من الفسق، اختلف الصحابة يومئذ في شأنه، فمنهم من رأى الخروج عليه ونقض بيعته من أجل ذلك، كما فعل

10 الحسين وعبد الله بن الزبير - رضي الله عنهما - ومن اتبعهما في ذلك. ومنهم من

أبأه، لما فيه من إثارة الفتنة وكثرة القتل، مع العجز عن الوفاء به ؛ لأن شوكة يزيد يومئذ هي عصية بني أمية ، وجمهور أهل الحل والعقد من قرينش ، وتستتبع عصية مضر أجمع ، فهي أعظم من كل شوكة، ولا تطاق مقاومتهم؛ فأقصرُوا عن

يزيد / بسبب ذلك ، وأقاموا على الدعاء بهدأيته أو الراحة منه؛ وهذا كان شأن [143ب]

15 جمهور المسلمين. والكل مجتهدون، ولا تكير على أحد من الفريقين، فقاصدُهم في

البر وتحري الحق معروفة. وفقنا الله للاقتداء بهم .

والثاني : هو شأن العهد من النبي ﷺ، وما تدعيه الشيعة من وصيته

لعلي رضي الله عنه؛ وهو أمر لم يصح ولا نقله أحد من أئمة الثقل. والذي وقع في

(1) ع : الديابة .

الصحيح⁽¹⁾ من طلب الدواء والقرطاس لكتب الوصية، وأن عمر منع من ذلك،
 فدلّيل واضح على أنه لم يقع. وكذا قول عمر رضي الله عنه حين طعن وسئل في
 العهد فقال: إن أعهد فقد عهد من هو خير مني، يعني أبا بكر، وإن أترك فقد ترك
 من هو خير مني، يعني النبي ﷺ. * والصحابة حاضرون موافقون له على أن
 النبي ﷺ لم يعهد.⁽¹⁾

5

وكذلك قول عليّ للعبّاس رضي الله عنهما، حين دعاه إلى الدخول على
 النبي ﷺ يسأله عن شأنهما في العهد، فأبى عليّ من ذلك، وقال: إنه إن منعنا
 منها فلا نطمع فيها آخر الدهر؛ وهذا دليل على أن عليّاً علم أنه لم يوص ولا عهد
 لأحد. وشبهة الإمامية في ذلك إنما هي كون الإمامة من أركان الإيمان كما يزعمون،
 وليس كذلك؛ وإنما هي من المصالح العامة المفوضة إلى نظر الخلق. ولو كانت من
 أركان الإيمان لكان شأنها شأن الصلاة، ولكن يستخلف فيها كما استخلف أبا بكر
 في الصلاة، ولكن يشتهر كما اشتهر أمر الصلاة. واحتجاج الصحابة على خلافة
 أبي بكر بقياسها على الصلاة في قولهم ارتضاه رسول الله ﷺ لديننا، أفلا ترضاه
 لدنيانا؟! دليل على أن الوصية به لم تقع. ويدل ذلك أيضاً على أن أمر الإمامة
 والعهد بها لم يكن / مهماً كما هو اليوم، وشأن العصبية المراعاة في الاجتماع
 والافتراق في مجاري العادة، لم يكن يومئذٍ بذلك الاعتبار؛ لأن أمر الدين

10

15

[144]

(1) سقط ما بين التجمين من ج .

(1) أخرجه البخاري في المغازي من صحيحه 6 : 11 حديث رقم (4432)، ومسلم في الوصايا (1637) من
 حديث ابن عباس .

والإسلام كان كله بخوارق العادة؛ من تأليف القلوب عليه، واستماتة الناس دونه؛ وذلك من أجل الأحوال التي كانوا يشاهدونها في حضور الملائكة لتضرهم، وتردد خبر السماء بينهم، وتجدد خطاب الله في كل حادثة يثلى عليهم. فلم ينجح إلى مراعاة العصبيّة، لما شمل الناس من صبغة الانقياد والإذعان، وما يستفترهم من تتابع هذه المعجزات الخارقة، والأحوال الإلهية الواقعة، والملائكة المترددة التي وجموا لها، 5 ودهشوا من تتابعها. فكان أمر الخلافة والمُلك والعهد والعصبيّة وسائر هذه الأنواع مندرجاً في ذلك العباب، كما وقع. فلما انحسر ذلك المدد بذهاب تلك المعجزات، ثم بفناء القرون [التي] ⁽¹⁾ شاهدوها، فاستحالت تلك الصبغة قليلاً قليلاً، وذهبت آثار الخوارق، وصار الحكم للعادة كما كان. فاعتبر أمر العصبيّة ومجاري العوائد فيما ينشأ عنها من المصالح والمفاسد، وأصبحت 10 الخلافة والمُلك والعهد بهما من المهمات الأكيدة كما زعموه، ولم يكن ذلك من قبل.

فانظر كيف كانت الخلافة لعهد النبي ﷺ غير مهمّة، فلم يعهد فيها. ثم تدرّجت الأهميّة أزمان الخلفاء بعض الشيء، بما دعت الضرورة إليه في الحماية والجهاد 15 وشأن الردّة والفتوحات، فكانوا بالخيار في الفعل والتّرك كما ذكرنا عن عمر رضي الله عنه. ثم صارت اليوم من أهمّ الأمور، للألفة على الحماية، والقيام بالمصالح؛ فاعتبرت فيها العصبيّة التي هي سرّ الوارع عن الفرقة والتّخاذل، ومنشأ الاجتماع والتّوافق، / الكفيل بمقاصد الشريعة وأحكامها.

[144ب]

(1) من ل، وفي بقية الأصول: الذين، وتصح إذا قدم عليها واو العطف [والذين].

والأمر الثالث : شأن^(١) الحروب الواقعة في الإسلام بين الصحابة والتابعين .
 وأعلم أن اختلافهم إنما يقع في الأمور الدينية، وينشأ عن الاجتهاد في الأدلة
 الصحيحة والمدارك المعتبرة. والمجتهدون إذا اختلفوا عن الأدلة، فإن قلنا إن الحق في
 المسائل الاجتهادية واحد من الطرفين، ومن لم يصادفه فهو مخطيء، فإن جهته لا
 تتعين بإجماع، فيبقى الكل على احتمال الإصابة، ولا يتعين المخطيء منهما، والتأثير
 5 مدفوع عن الكل إجماعاً. وإن قلنا إن الكل على^(ب) حق، وإن^(ب) كل مجتهد
 مُصيب، فأخرى بنفي الخطأ والتأثير. وغاية الخلاف الذي بين الصحابة والتابعين
 أنه^(ج) خلاف اجتهادي في مسائل^(د) دينية ظنية، وهذا حكمه .

والذي وقع من ذلك في الإسلام إنما هو واقعة علي مع معاوية، ومع الزبير،
 10 وطلحة، وعائشة، وواقعة الحسين مع يزيد، وواقعة ابن الزبير مع عبد الملك .
 فأما واقعة علي، فإن الناس عند مقتل عثمان كانوا مُفترقين في الأمصار،
 فلم يشهدوا بيعة علي؛ والذين شهدوا، فمنهم من بايع ومنهم من توقف حتى يجتمع
 الناس ويتفقوا على إمام، كسعيد، وسعيد، وابن عمر، وأسامة بن زيد، والمغيرة بن
 شعبة، وعبد الله بن سلام، وقدامة بن مظعون، وأبي سعيد الخدري، وكعب بن
 15 عجرة، وكعب بن مالك، والتيمان بن بشير، وحسان بن ثابت، ومسلمة بن مخلد،
 وفضالة بن عبيد، وأمثالهم من أكابر^(هـ) الصحابة . والذين كانوا في الأمصار عدلوا
 عن بيعته أيضاً إلى الطلب بدم عثمان، وتركوا الأمر فوضى حتى يكون^(و) شورى

(١) في ع وحدها: بشأن. وهذا الأمر الثالث إلى آخر الفصل، إضافة بخطه في نسخة ع، وأدرجتها بقية الأصول في موضعها
 (ب) سقط من ع ل ي (ج) سقط من ل (د) ل: في مسائل اجتهادية دينية (هـ) ل: كبار (و) ع: تكون .

يَتَنُ الْمُسْلِمِينَ فِيمَنْ يُولُونَهُ. وَظَنُّوا بِعَلِيِّ هَوَادَّةً فِي الشُّكُوتِ عَنْ نَصْرِ عُثْمَانَ مِنْ قَائِلِيهِ،
 لَا فِي الْمَمَالَةِ عَلَيْهِ، فَخَاشَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ. وَلَقَدْ كَانَ مُعَاوِيَةُ إِذَا صَرَّحَ بِمَلَامَتِهِ / إِنَّمَا [145]
 يُوجِّهُهَا عَلَيْهِ فِي سُكُوتِهِ فَقَطْ.

ثُمَّ اخْتَلَفُوا بَعْدَ ذَلِكَ؛ فَرَأَى عَلِيٌّ أَنْ يَبِيعْتَهُ قَدْ انْعَقَدَتْ، وَلَزِمَتْ مِنْ تَأَخُّرِ
 5 عَنْهَا بِاجْتِمَاعٍ^(أ) مِنْ اجْتِمَاعِ عَلَيْهَا بِالْمَدِينَةِ دَارِ النَّبِيِّ وَمَوْطِنِ الصَّحَابَةِ، وَأَرْجَأَ الْأَمْرَ
 فِي^(ب) الْمُطَالَبَةِ بِدَمِ عُثْمَانَ إِلَى اجْتِمَاعِ النَّاسِ وَاتِّفَاقِ الْكَلِمَةِ، فَيَتِمَّكَنَ حِينَئِذٍ مِنْ ذَلِكَ.
 وَرَأَى الْآخَرُونَ أَنْ يَبِيعْتَهُ لَمْ تَنْعَقِدْ لَافْتِرَاقِ الصَّحَابَةِ أَهْلِ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ
 بِالْآفَاقِ، وَلَمْ يَحْضُرْ إِلَّا الْقَلِيلُ، وَلَا تَكُونُ الْبَيْعَةُ إِلَّا بِاتِّفَاقِ أَهْلِ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ، وَلَا
 تَلْزَمُ لِعَقْدِ^(ج) مِنْ تَوَلَّاهَا لغيرِهِمْ^(د) أَوْ مِنَ الْقَلِيلِ مِنْهُمْ، وَأَنَّ الْمُسْلِمِينَ حِينَئِذٍ قَوْضَى،
 10 فَيُطَالِبُونَ أَوَّلًا بِدَمِ عُثْمَانَ، ثُمَّ يَجْتَمِعُونَ عَلَى إِمَامٍ. وَذَهَبَ إِلَى هَذَا مُعَاوِيَةُ، وَعَمْرُو بْنُ
 الْعَاصِ، وَأُمُّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةُ، وَالزُّبَيْرُ، وَابْنُهُ عَبْدِ اللَّهِ، وَطَلْحَةُ، وَابْنُهُ مُحَمَّدٌ، وَسَعْدُ،
 وَسَعِيدٌ، وَالتَّمِيمَانُ بْنُ بَشِيرٍ، وَمُعَاوِيَةُ بْنُ حُذَيْفٍ، وَمَنْ كَانَ عَلَى رَأْيِهِمْ مِنَ الصَّحَابَةِ
 الَّذِينَ تَخَلَّفُوا عَنْ بَيْعَةِ عَلِيٍّ بِالْمَدِينَةِ كَمَا ذَكَرْنَا.

إِلَّا أَنَّ أَهْلَ الْعَصْرِ الثَّانِي مِنْ بَعْدِهِمِ اتَّفَقُوا عَلَى انْعِقَادِ بَيْعَةِ عَلِيٍّ وَلِزُومِهَا
 15 لِلْمُسْلِمِينَ أَجْمَعِينَ، وَتَضْوِيبِ رَأْيِهِ فِيهَا ذَهَبَ إِلَيْهِ، وَتَغْيِينِ الْخَطِّ فِي جِهَةِ مُعَاوِيَةَ وَمَنْ
 كَانَ عَلَى رَأْيِهِ، وَخُصُوصاً طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ، لانتقاضهما على عَلِيٍّ بَعْدَ الْبَيْعَةِ لَهُ فِيمَا نَقُلُ،
 مَعَ دَفْعِ التَّائِيهِمْ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ، كَالشَّأْنِ فِي الْمُجْتَهِدِينَ. وَصَارَ ذَلِكَ إِجْمَاعاً
 مِنْ أَهْلِ الْعَصْرِ الثَّانِي عَلَى أَحَدِ قَوْلَيْ أَهْلِ الْعَصْرِ الْأَوَّلِ، كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ.

(أ) ع: بإجماع (ب) سقط من ل (ج) من ط ع ي: وفي ل: بعقد (د) ي: عن غيرهم، وفي ع ج: من غيرهم.

ولقد سئل علي رضي الله عنه عن قَتْلَى الجَمَلِ وصِفَيْن، فقال: والذي
نَفْسِي بِيَدِهِ، لا يَمُوتَنَّ أَحَدٌ من هؤلاء وَقَلْبُهُ نَقِيٌّ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللهُ الْجَنَّةَ، يَشِيرُ على
الْفَرِيقَيْنِ؛ نَقْلَهُ الطَّبْرِيُّ⁽¹⁾ وَغَيْرُهُ. فلا يَقَعَنَّ عِنْدَكَ رَيْبٌ في عَدَالَةِ أَحَدٍ مِنْهُمْ ولا قَدْخٌ
بشَيْءٍ من ذلك، فهم مَنْ عَلِمْتَ، / وأفعالهم وأقوالهم⁽¹⁾ إِنَّمَا هي عن المُسْتَنَدَاتِ،
وَعَدَاتِهِمْ مَفْرُوعٌ مِنْهَا عند أَهْلِ السُّنَّةِ، إِلَّا قَوْلًا لِلْمُعْتَزِّلَةِ فِيمَنْ قَاتَلَ عَلِيًّا لم يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ 5
أَحَدٌ من أَهْلِ الْحَقِّ ولا عَرَجَ عَلَيْهِ .

وَإِذَا نَظَرْتَ بَعَيْنَ الْإِنْصَافِ^(ب) عَذَرْتَ النَّاسَ أَجْمَعِينَ في شَأْنِ الْاِخْتِلَافِ
في عُثْمَانَ ، واِخْتِلَافِ الصَّحَابَةِ مِنْ بَعْدِهِ. وَعِلِمْتُ أَنَّهَا كَانَتْ فِتْنَةً ابْتَلَى بِهَا الْأُمَّةَ،
بَيْنَمَا الْمُسْلِمُونَ قَدْ أَذْهَبَ اللَّهُ عَدُوَّهُمْ وَمَلَكَهُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ، وَنَزَلُوا الْأُمُصَارَ على
حُدُودِهِمْ بِالْبَصْرَةِ وَالْكُوفَةِ وَالشَّامِ وَمِصْرَ. وَكَانَ أَكْثَرُ الْعَرَبِ الَّذِينَ نَزَلُوا هَذِهِ الْأُمُصَارَ 10
جُفَاءً لم يَسْتَكْبِرُوا مِنْ صُحْبَةِ النَّبِيِّ ﷺ، ولا هَذَّبَتْهُمْ سَيْرُهُ وَآدَابُهُ، ولا ارْتَضَوْا
بِخُلُقِهِ، مع مَا كَانَ فِيهِمْ في الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْجَفَاءِ وَالْعَصِيَّةِ وَالتَّفَاخُرِ وَالبُغْدِ عَنِ سَكِينَةِ
الْإِيمَانِ. وَإِذَا بِهِمْ عِنْدَ اسْتِفْحَالِ الدَّوْلَةِ، قَدْ أَصْبَحُوا في مَلَكَةِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ،
مِنْ قُرَيْشٍ وَكِنَانَةٍ وَثَقِيفٍ وَهَذِيلٍ وَأَهْلِ الْحِجَازِ وَيَثْرِبِ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ إِلَى الْإِيمَانِ،
فَاسْتَنَكَفُوا^(ج) مِنْ ذَلِكَ وَغَضُّوا بِهِ لَمَّا يَزُونَ لِأَنْفُسِهِمْ مِنَ التَّقَدُّمِ بِأَنْسَابِهِمْ وَكَثَرَتِهِمْ، 15
وَمُصَادِمَةِ فَارِسَ وَالرُّومَ، مِثْلَ قَبَائِلِ بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ، وَعَبْدِ الْقَيْسِ مِنْ رَبِيعَةَ، وَقَبَائِلِ
كِنْدَةَ وَالْأَزْدِ مِنَ الْيَمَنِ، وَثَمِيمٍ وَقَيْسٍ مِنْ مُضَرَ، وَأَمْثَالِهِمْ. فَصَارُوا إِلَى الْغَضِّ مِنْ

(أ) كذا في ع ظ ي، وفي ل ج: وأقوالهم وأفعالهم (ب) ل: التحقيق (ج) في ظ وحدها: واستنكفوا .

(1) تاريخ الرسل والملوك 4 : 537 .

قُرَيْشِ وَالْأَنْفَةِ عَلَيْهِمُ، وَالتَّمْرِ يَضُ فِي طَاعَتِهِمْ، وَالتَّعَلُّلِ فِي ذَلِكَ بِالتَّظْلُمِ مِنْهُمْ،
وَالِاسْتِغْدَاءِ عَلَيْهِمْ، وَالطَّعْنِ فِيهِمْ بِالْعَجْزِ عَنِ السَّرِيَّةِ، وَالْعُدُولِ فِي الْقَسَمِ عَنِ
السَّوِيَّةِ^(١)، وَفَشَتْ الْقَالَةُ بِذَلِكَ، وَانْتَهَتْ إِلَى أَهْلِ الْمَدِينَةِ، وَهُمْ مِنْ عَلِمَتْ. فَأَعْظَمُوهُ
وَأَبْلَغُوهُ عُثْمَانَ، فَبَعَثَ إِلَى الْأَمْصَارِ مَنْ يَكْشِفُ لَهُ الْخَبَرَ؛ بَعَثَ ابْنَ عُمَرَ، وَمُحَمَّدَ

- 5 ابنِ مَسْلَمَةَ، وَأَسَامَةَ / بَنِ زَيْدٍ، وَأَمْثَالَهُمْ، فَلَمْ يُنْكِرُوا عَلَى الْأَمْراءِ شَيْئاً وَلَا رَأَوْا
عَلَيْهِمْ طَغِياً، وَأَدَّوْا ذَلِكَ كَمَا عَلِمُوهُ. فَلَمْ يَنْقُطِ الطَّعْنُ مِنْ أَهْلِ الْأَمْصَارِ، وَمَا زَالَتْ
الشَّنَاعَاتُ تَكْثُرُ وَالْإِشَاعَاتُ تَنْمُو. وَرُمِيَ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ وَهُوَ عَلَى الْكُوفَةِ بِشُرْبِ
الْخَمْرِ، وَشَهِدَ عَلَيْهِ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ، وَحَدَّهَ عُثْمَانُ وَعَزَلَهُ. ثُمَّ جَاءَ إِلَى الْمَدِينَةِ مِنْ أَهْلِ
الْأَمْصَارِ يَسْأَلُونَ عَزَلَ الْعَمَالِ، وَشَكَّوْا إِلَى عَلِيٍّ وَعَائِشَةَ وَالزُّبَيْرَ وَطَلْحَةَ. وَعَزَلَ لَهُمْ
10 عُثْمَانُ بَعْضَ الْعَمَالِ، فَلَمْ تَنْقُطْ بِذَلِكَ أَلْسِنَتُهُمْ؛ بَلْ وَقَدْ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ وَهُوَ عَلَى
الْكُوفَةِ، فَلَمَّا رَجَعَ اعْتَرَضُوهُ بِالطَّرِيقِ وَرَدُّوهُ مَغْزُولاً. ثُمَّ انْتَقَلَ الْخِلَافُ بَيْنَ عُثْمَانَ
وَمِنْ مَعَهُ مِنَ الصَّحَابَةِ بِالْمَدِينَةِ، وَتَقَمَّوْا عَلَيْهِ امْتِنَاعَهُ مِنَ الْعَزْلِ، فَأَبَى إِلَّا أَنْ يَكُونَ
عَنْ جُزْءَةٍ. ثُمَّ نَقَلُوا التَّكْيِيرَ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَعْمَالِهِ وَهُوَ مُتَمَسِّكٌ بِالِاجْتِهَادِ، وَهُمْ
أَيْضاً كَذَلِكَ. ثُمَّ تَجَمَّعَ قَوْمٌ مِنَ الْعَوْغَاءِ وَجَاءُوا إِلَى الْمَدِينَةِ يُظْهِرُونَ طَلِبَ التَّصَفَةِ مِنْ
15 عُثْمَانَ، وَهُمْ يُضْمِرُونَ خِلَافَ ذَلِكَ مِنْ قَتْلِهِ. وَفِيهِمْ مِنَ الْبَصْرَةِ وَالْكُوفَةِ وَمِصْرَ، وَقَامَ
مَعَهُمْ فِي ذَلِكَ عَلِيٌّ وَعَائِشَةُ وَالزُّبَيْرُ وَطَلْحَةُ وَغَيْرُهُمْ، يُحَاوِلُونَ تَسْكِينَ الْأُمُورِ، وَرَجُوعَ
عُثْمَانَ إِلَى رَأْيِهِمْ فِيهَا. وَعَزَلَ لَهُمْ عَامِلَ مِصْرَ فَانْصَرَفُوا قَلِيلاً، ثُمَّ رَجَعُوا وَقَدْ لَبَّسُوا
بِكِتَابِ مُدَلِّسٍ يَزْعُمُونَ أَنَّهِمْ لَقَوْهُ فِي يَدِ حَامِلِهِ إِلَى عَامِلِ مِصْرَ بِأَنْ يَقْتُلَهُمْ، وَخَلَفَ

(١) ج: السرية .

عُثْمَانُ عَلَى ذَلِكَ؛ فَقَالُوا: مَكَّنَّا مِنْ مَرْوَانَ فَهُوَ كَاتِبُكَ، فَخَلَفَ مَرْوَانُ؛ فَقَالَ عُثْمَانُ:
لَيْسَ فِي الْحُكْمِ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا. فَحَاصَرُوهُ بِدَارِهِ، ثُمَّ بَنَتُوهُ عَلَى حِينِ عَقْلَةٍ مِنَ النَّاسِ
وَقَتَلُوهُ، وَانْفَتَحَ بَابُ الْفِتْنَةِ.

فَلِكُلِّ مِنْ هَؤُلَاءِ عُذْرٌ فِيمَا وَقَعَ ، وَكُلُّهُمْ كَانُوا مُهْتَمِّينَ بِأَمْرِ الدِّينِ وَلَا يُضِيعُونَ
شَيْئًا مِنْ تَعَلُّقَاتِهِ. ثُمَّ نَظَرُوا / بَعْدَ هَذَا [الْوَقَاعِ] ^(١) وَاجْتَهَدُوا. وَاللَّهُ مَطَّلَعٌ عَلَى أَحْوَالِهِمْ 5
وَعَالَمٌ بِهِمْ . وَنَحْنُ لَا نَنْظُرُ بِهِمْ إِلَّا خَيْرًا لِمَا شَهِدَتْ بِهِ أَحْوَالُهُمْ ، وَمَقَالَاتُ الصَّادِقِ
فِيهِمْ.

وَأَمَّا الْحُسَيْنُ ، فَإِنَّهُ لَمَّا ظَهَرَ فِسْقُ يَزِيدٍ عِنْدَ الْكَافَّةِ مِنْ أَهْلِ عَصْرِهِ ، دَعَتْ
شِيعَةُ أَهْلِ الْبَيْتِ بِالْكَوْفَةِ الْحُسَيْنِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ فَيَقُومُوا بِأَمْرِهِ. فَرَأَى الْحُسَيْنُ أَنَّ
الْخُرُوجَ عَلَى يَزِيدٍ مُتَعَيِّنٌ مِنْ أَجْلِ فِسْقِهِ ، لَا سِيَّمَا عَلَى مَنْ لَهُ الْقُدْرَةُ عَلَى ذَلِكَ، 10
وَوَظَنَهَا مِنْ نَفْسِهِ بِأَهْلِيَّتِهِ وَشَوْكَتِهِ ؛ فَأَمَّا الْأَهْلِيَّةُ فَكَانَتْ كَمَا ظَنَّ وَزِيَادَةُ ؛ وَأَمَّا
الشُّوْكَةُ فَغَلَطَ - يَرْحَمُهُ اللَّهُ - فِيهَا ؛ لِأَنَّ عَصِيَّةَ مُضَرَّ كَانَتْ فِي قُرَيْشٍ ، وَعَصِيَّةُ
قُرَيْشٍ فِي عَبْدٍ مَنَافٍ ، وَعَصِيَّةُ عَبْدٍ مَنَافٍ إِنَّمَا كَانَتْ فِي بَنِي أُمَيَّةَ ، تَعْرِفُ ذَلِكَ لَهُمْ
قُرَيْشٌ وَسَائِرُ النَّاسِ وَلَا يُنْكِرُونَهُ. وَإِنَّمَا نُسِيَ ذَلِكَ أَوَّلَ الْإِسْلَامِ لِمَا شَغَلَ النَّاسَ مِنْ
الذُّهُولِ بِالْخَوَارِقِ وَأَمْرِ الْوَحْيِ ، وَتَرَدَّدِ الْمَلَائِكَةِ لِنَصْرِ الْمُسْلِمِينَ . فَأَغْفَلُوا أُمُورَ 15
عَوَائِدِهِمْ ، وَذَهَبَتْ عَصِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ وَمَنَازِعُهَا وَنُسِيَتْ ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الْعَصِيَّةُ الطَّبِيعِيَّةُ
فِي الْحِمَايَةِ وَالِدِّفَاعِ ، يُنْتَفَعُ بِهَا فِي إِقَامَةِ الدِّينِ وَجِهَادِ الْمُشْرِكِينَ ، وَالدِّينُ فِيهَا مُحَكَّمٌ
وَالْعَادَةُ مَغْرُورَةٌ.

(١) ظ وحدها: الوقائع .

حَتَّى [إِذَا] ^(١) انْقَطَعَ أَمْرُ الثَّبَوَّةِ وَالْخَوَارِقِ الْمَهُولَةِ، تَرَاجَعَ الْحُكْمُ بَعْضُ الشَّيْءِ
لِلْعَوَائِدِ؛ فَعَادَتِ الْعَصِيَّةُ كَمَا كَانَتْ وَلَمْ تَكُنْ كَانَتْ، وَأَصْبَحَتْ مُضَرَّ أَطْوَعَ لِبَنِي أُمَيَّةٍ مِنْ
سِوَاهُمْ بِمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ [قَبْلَ] ^(ب).

فَتَبَيَّنَ لِذَلِكَ غَلَطُ الْحُسَيْنِ ؛ إِلَّا أَنَّهُ فِي أَمْرٍ دُنْيَاوِيٍّ لَا يَضِيرُهُ الْغَلَطُ فِيهِ.
5 وَأَمَّا الْحُكْمُ الشَّرْعِيُّ فَلَمْ يَغْلُطْ فِيهِ ، لِأَنَّهُ مَنُوطٌ بِظَنِّهِ؛ وَكَانَ ظَنُّهُ الْقُدْرَةُ عَلَى ذَلِكَ .
وَلَقَدْ عَذَّلَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ الزَّيْرِ وَابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الْحَنَفِيَّةِ أَخُوهُ وَغَيْرُهُ فِي مَسِيرِهِ
إِلَى الْكُوفَةِ ، وَغَلِمُوا غَلَطَهُ فِي ذَلِكَ وَلَمْ ^(ج) يَزْجَعْ / عَمَّا هُوَ بِسَبِيلِهِ ، لِمَا أَرَادَهُ ^(د)
[147] اللَّهُ .

وَأَمَّا غَيْرُ الْحُسَيْنِ مِنَ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ كَانُوا بِالْحِجَازِ ، وَمَعَ يَزِيدَ بِالشَّامِ وَالْعِرَاقِ
10 وَمِنَ التَّابِعِينَ لَهُمْ ، فَرَأَوْا أَنَّ الْخُرُوجَ عَلَى يَزِيدَ وَإِنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَجُوزُ ، لِمَا يَنْشَأُ ^(هـ)
عَنْهُ مِنَ الْهَزَجِ وَ[سَفْكَ] ^(و) الدَّمَاءِ ، فَأَقْصَرُوا عَنْ ذَلِكَ وَلَمْ يُتَابِعُوا الْحُسَيْنَ ، وَلَا
أَنْكَرُوا عَلَيْهِ وَلَا أَثَمَوْهُ ، لِأَنَّهُ مُجْتَهِدٌ وَهُوَ أَسْوَأُ الْمُجْتَهِدِينَ .

وَلَا يَذْهَبُ بِكَ الْغَلَطُ أَنْ تَقُولَ بِتَأْثِيمِ هَؤُلَاءِ بِمُخَالَفَةِ الْحُسَيْنِ وَقُعُودِهِمْ عَنْ
نَصْرِهِ؛ فَإِنَّهُمْ أَكْثَرُ الصَّحَابَةِ، وَكَانُوا مَعَ يَزِيدَ وَلَمْ يَرَوْا الْخُرُوجَ عَلَيْهِ، وَقَدْ كَانَ الْحُسَيْنُ
15 يَسْتَشْهَدُ بِهِمْ وَهُوَ يُقَاتِلُ بِكَزْبَلَاءَ عَلَى فَضْلِهِ وَحَقِّهِ، وَيَقُولُ: سَلُوا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ،
وَأَبَا سَعِيدَ الْخُدْرِيَّ، وَأَنْسَ بْنَ مَالِكٍ، وَسَهْلَ بْنَ سَعْدٍ، وَزَيْدَ بْنَ أَرْقَمٍ، وَأَمْثَالَهُمْ،
وَلَمْ يُنْكَرْ عَلَيْهِمْ قُعُودُهُمْ عَنْ نَصْرِهِ وَلَا تَعَرُّضُ لَذَلِكَ، لِإِعْلَامِهِ أَنَّهُ عَنْ اجْتِهَادٍ مِنْهُمْ كَمَا
كَانَ فِعْلُهُ هُوَ عَنْ اجْتِهَادٍ مِنْهُ.

(أ) سقط من ظ (ب) من ع ج ل ي (ج) ل: فلم (د) ل: أراد (هـ) ج: نشأ (و) من ل .

وكذلك لا يذهب بك الغلط أن تقول بتصويب قتله لما كان عن اجتهاد وإن كان هو على اجتهاد، ويكون ذلك كما يحدُّ الشافعي والمالكي والحنفي⁽¹⁾ على شرب التبيد. واعلم أن الأمر ليس كذلك، وقتاله لم يكن عن اجتهاد هؤلاء وإن كان خلافه عن اجتهادهم؛ وإنما انفرد بقتاله يزيد وأصحابه. ولا تقولن إن يزيد وإن كان فاسقاً ولم يجر هؤلاء الخروج عليه، فأفعاله عندهم نافذة صحيحة. واعلم أنه 5 إنما ينفذ من أفعال الفاسق ما كان مشروعاً، وقتال البغاة عندهم^(ب) من شرطه أن يكون مع الإمام العادل، وهو مفقود في منألتنا، فلا يجوز قتال الحسين مع يزيد ولا ليزيد، بل هي من فغلاته المؤكدة لفسقه؛ والحسين فيها شهيدٌ مثناب، وهو على حق واجتهاد، / والصحابه الذين كانوا مع يزيد على حق أيضاً واجتهاد. [147ب]

وقد غلط القاضي أبو بكر بن العربي المالكي في هذا، فقال في كتابه المسمى 10 بالقواصم والعواصم⁽¹⁾ ما معناه: أن الحسين قتل بشرع جدّه؛ وهو غلطٌ حملة عليه الغفلة عن اشتراط الإمام العادل في قتال أهل الآراء.

وأما ابن الزبير، فإنه رأى في خروجه ما رآه الحسين، وظنّ كما ظنّ، 15 وغلطه في أمر الشوكة أعظم؛ لأن بني أسد لا يقاومون بني أمية في جاهلية ولا إسلام. والقول بتعيين الخطأ في جهة مخالفة كما كان في جهة معاوية مع علي لا سبيل

(1) سقط من ج (ب) سقط من ل .

(1) كذا في كل الأصول، واسم الكتاب: القواصم من القواصم، وهذه الإشارة وردت فيه بالمعنى، استمداذاً من حديث رواه مسلم عن زياد بن علاقة، عن عرفة بن شريح، وهو قوله ﷺ: "إنها ستكون هنات وهنات، فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهي جميع، فاضربوه بالسيف كائناً من كان" (القواصم من القواصم 338، صحيح مسلم - كتاب الإمارة - حديث رقم 1852).

إليه، لأنَّ الإجماعَ هنالك قضَى لنا به ولم نَجِدْهُ ههنا. وأمَّا يزيدُ فعَيْنُ خطأه فسقُهُ. وعبدُ الملِك، صاحبُ ابن الزبير، أعظمُ الناسَ عدالةً، وناهيك في عدالته احتجاجُ مالِك بفعله، وعدولُ ابن عُبَّاس وابن عُمَر إلى تبعته عن ابن الزبير وهُم معه بالجِجاز؛ مع أنَّ الكثيرَ من الصحابة كانوا يَرَوْنَ أنَّ تبعَةَ ابن الزبير لم تتعبد، لأنَّه لم يحضرها أهلُ الحِلِّ والعقد كَتَبَتُهُ مَروان؛ وابنُ الزبير على خلاف ذلك؛ والكلُّ مُجتهدون مَحْمولون على الحقِّ في الظاهر؛ وإن لم يتَّعَيَّن في جهةٍ منها. والقَتْلُ الَّذي نَزَلَ به بَعْدَ تَقْرِيرِ ما قَرَّرناه، يَجْرِي على قواعدِ الفقه وقوانينه؛ مع أنَّه شهيدٌ مُثابٌّ باعْتِبارِ قَضِيهِ وتَحْرِيهِ الحقِّ.

هذا هو الَّذي يُبَغْي أن تُحْمَلَ عليه أفعالُ السلف من الصحابة والتابعين،

فهم خيارُ الأمة، وإذا جَعَلْنَاهُمْ عُزْضَةً للقدح، فَمَنْ الَّذي يُخْتَصُّ بالعدالة؟ والنَّبِيُّ

10 ^{صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ} يقول: "خيرُ الناسِ قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، ثُمَّ / يَقْشُو [148]

الكَذِبَ"، فجعل الخَيْرِيَّةَ^(أ) وهي العدالةُ مُخْتَصَّةً بالعِصْرِ الأوَّلِ وَالَّذِي يَلِيهِ. فإياك أن

تَعُودَ نَفْسَكَ أَوْ لِسَانَكَ التَّعَرُّضَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ، وَلَا تَوَسَّوسَ قَلْبَكَ بِالرَّيْبِ فِي شَيْءٍ مِمَّا

وَقَعَ مِنْهُمْ؛ وَالتَّمِيسَ لَهُمْ مَذَاهِبَ الْحَقِّ وَطُرُقَهُ مَا اسْتَطَعْتَ، فَهُمْ أَوْلَى النَّاسِ بِذَلِكَ؛

وَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا عَنْ بَيِّنَةٍ، وَمَا قَتَلُوا وَقُتِلُوا إِلَّا فِي سَبِيلِ جِهَادٍ أَوْ إِظْهَارِ حَقٍّ، وَاعْتَقِدْ

15 مع ذلك أنَّ اخْتِلَافَهُمْ رَحْمَةً لِمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ الْأُمَّةِ، لِيَقْتَدِيَ كُلُّ أَحَدٍ بِمَنْ يَخْتَارُهُ مِنْهُمْ،

وَيَجْعَلُهُ إِمَامَهُ وَهَادِيَهُ وَدَلِيلَهُ^(ب). فَافْهَمْ ذَلِكَ، وَتَبَيَّنْ حِكْمَةَ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ وَأَكْوَانِهِ.

(أ) كذا في ظل، وفي ع: الخير له، وفي ج ي: الخير به (ب) إلى هنا تنتهي الحاشية التي أضافها المؤلف بخطه عن الأمر الثالث، وأدرجتها بقية الأصول في موقعها.

(1) في الصحيحين من حديث عبد الله بن مسعود: البخاري في الشهادات 3: 224 (2652)، وفي الفضائل 5:

3 (3651)، وفي الرقاق 8: 113 (6429)، وفي النور 8: 167 (6658)، ومسلم في الفضائل (2533).

31 * فصل، في الحُطَطِ الدِّينِيَّةِ الخِلَافِيَّةِ

لَمَّا تَبَيَّنَ أَنَّ حَقِيقَةَ الخِلَافَةِ نِيَابَةٌ عَنْ صَاحِبِ الشَّرْعِ فِي حِفْظِ الدِّينِ
وَسِيَاسَةِ الدُّنْيَا، فَصَاحِبُ الشَّرْعِ مُتَصَرِّفٌ فِي الْأُمُورِ. أَمَّا فِي الدِّينِ فَيُمَثِّلُ
التَّكْلِيفَ الشَّرْعِيَّةَ الَّتِي هِيَ مَأْمُورٌ بِتَبْلِيغِهَا وَحَمْلِ النَّاسِ عَلَيْهَا؛ وَأَمَّا سِيَاسَةُ الدُّنْيَا
فَيُمَثِّلُ رِعَايَتَهُ لِمَصَالِحِهِمْ فِي الْعُمُرَانِ الْبَشَرِيِّ.

5

وَقَدْ قَدَّمْنَا أَنَّ هَذَا الْعُمُرَانَ ضَرُورِيٌّ لِلْبَشَرِ، وَأَنَّ رِعَايَةَ مَصَالِحِهِ كَذَلِكَ،
لَثَلَا يَفْسُدُ إِنْ أَهْمِلْتُ؛ وَقَدَّمْنَا أَنَّ الْمُلْكَ وَسُطُوتَهُ كَافٍ فِي حُصُولِ هَذِهِ الْمَصَالِحِ.
نَعَمْ، إِنَّهَا تَكُونُ أَكْمَلَ إِذَا كَانَتْ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ، لِأَنَّهُ أَعْلَمُ بِهَذِهِ الْمَصَالِحِ. فَقَدْ صَارَ
الْمُلْكُ يَنْدَرِجُ تَحْتَ الخِلَافَةِ إِذَا كَانَ إِسْلَامِيًّا وَيَكُونُ مِنْ تَوَابِعِهَا. وَقَدْ يَنْفَرِدُ إِذَا كَانَ
فِي غَيْرِ الْمِلَّةِ، وَلَهُ عَلَى كُلِّ حَالٍ مَرَاتِبُ خَادِمَةٍ وَوِظَائِفُ تَابِعَةٍ تَتَعَيَّنُ حُطَطًا، وَتَنْزُوعًا
عَلَى رِجَالِ الدَّوْلَةِ وَوِظَائِفُ، فَيَقُومُ كُلُّ وَاحِدٍ بِوِظَافَتِهِ⁽¹⁾ / حَسْبَمَا يُعَيِّنُهُ الْمُلْكُ الَّتِي
تَكُونُ يَدُهُ عَالِيَةً عَلَيْهِمْ، فَيَتِمُّ بِذَلِكَ أَمْرُهُ، وَيَحْسُنُ قِيَامُهُ بِسُلْطَانِهِ.

[148ب]

10

وَأَمَّا الْمَنْصِبُ الْخِلَافِيُّ وَإِنْ كَانَ الْمُلْكُ يَنْدَرِجُ تَحْتَهُ بِهَذَا الْإِغْتِبَارِ الَّتِي
ذَكَرْنَاهُ، فَتَصَرُّفُهُ الدِّينِيَّ يَخْتَصُّ بِحُطَطٍ وَمَرَاتِبٍ لَا تُعْرَفُ إِلَّا لِلْخُلَفَاءِ الْإِسْلَامِيِّينَ.
فَلَنَذْكُرَ الحُطَطَ الدِّينِيَّةَ الْمُخْتَصَّةَ بِالْخِلَافَةِ، وَنَزْجِعُ إِلَى الحُطَطِ الْمُلْكِيَّةِ
السُّلْطَانِيَّةِ.

15

(1) فِي ع ج: بوظيفة.

فاعلم أن الخطط الدينية الشرعية من الصلاة والفنّيا والقضاء والجهاد والحسبة، كلّها مُندرج تحت الإمامة الكبرى التي هي الخلافة، وكأنّها الأمّ الكبير والأصل الجامع، وهذه كلّها مُتفرعة عنها وداخلة فيها، لعموم نظر الخلافة وتصرّفها في سائر أحوال الملة الدينية والدنيوية، وتنفيذ أحكام⁽¹⁾ الشرع فيها على العموم.

5 أ. فأما إمامة الصلاة، فهي أرفع هذه الخطط كلّها، وأرفع من الملك بخصوصه المندرج معها تحت الخلافة. ولقد يشهد لذلك استدلال الصحابة في شأن أبي بكر رضي الله عنه باستخلافه في الصلاة على استخلافه في السياسة، في قولهم: ارتضاه رسول الله ﷺ لدينا، أفلا نرضاه لدينا؟! فلو أن الصلاة أرفع من السياسة لما صحّ القياس.

10 وإذا ثبت ذلك، فاعلم أن المساجد في المدينة صنفان: مساجد عظيمة كثيرة الغاشية، معدّة للصلوات المشهودة؛ وأخرى دونها، مختصة بقوم أو محلة، وليست للصلوات العامة.

15 فأما المساجد العظيمة فأمرها راجع إلى الخليفة أو إلى من يفوض إليه من سلطان أو وزير أو قاض، فينصب لها الإمام في الصلوات الخمس والجمعة والعيدن والخسوفين والاشتقاء. وتعيّن ذلك إنّما هو من طريق الأولى والاستيخسان، ولئلا تفتات الرعايا عليه بشيء من / النظر في المصالح العامة. وقد يقول بالوجوب في ذلك من يقول بوجوب إقامة الجمعة، فيكون نصب الإمام لها عنده واجبا.

[149]

(1) سقط من ل.

وأما المساجد المَخْتَصَّة بقوم أو مَحَلَّة فأمرها راجع إلى الجيران، ولا تحتاج إلى نظير خليفة ولا سلطان.

وأحكام هذه الولاية وشروطها والمؤلَّى فيها معروفة في كُتُب الفقه، ومبسوطة في كُتُب الأحكام السلطانية للماوردي⁽¹⁾ وغيره، فلا نُطَوِّل بذكره. وقد كان الخلفاء الأولون لا يقلّدونها لغيرهم من الناس. وانظر من طعن من الخلفاء في 5 المسجد عند الإيدان بالصلاة وترصدهم بذلك في أوقاتها، يشهد لك ذلك بمباشرتهم لها وأنهم لم يكونوا يستخلفون فيها⁽²⁾. وكذا كان حال الدولة الأموية من بعدهم، استثنائاً بها^(ب) واستغظاماً لرتبتها. يحكى عن عبد الملك أنه قال لحاجبه: قد جعلت لك حجابة بابي إلا عن ثلاثة: صاحب الطعام فإنه يفسد بالتأخير؛ والآذن بالصلاة فإنه داع إلى الله؛ والبريد فإن في تأخيره فساد القاصية. فلما جاءت طبيعة الملك 10 وعوارضه من الغلظة والترفع عن مساواة الناس في دينهم وذنباهم، استثنوا في الصلاة، وكانوا يستأثرون بها في الأخيان وفي الصلوات العامة، كالعيدين والجمعة، إشادة وتثويها. فعَلَ ذلك كثير من خلفاء بني العباس والعبيديين صدر دولتهم.

ب. وأما الفُتيا، فللخليفة تصفُّح أهل العلم والتدريس، ورَدُّ الفُتيا^(ج) إلى من هو أهل لها، وإعانتُهُ على ذلك، ومنع من لَيس بأهل لها ورَجْرُهُ؛ لأنها من 15 مصالح المسلمين في أديانهم، فتجب عليه [مراعاتها]^(د)، لئلا يتعرَّض لذلك من لَيس له بأهل، فيُضِلَّ الناس.

(أ) ل: يستخلفون فيها أحداً (ب) ل: لها (ج) ج: الفتوى (د) كذا في الأصول، وفي ظ: رعايتها.

(1) الأحكام السلطانية 276-.

وللمدرّس الانتصابُ لتعليم العلم وبثّه، والجلوسُ لذلك في المساجد؛ / فإن [149ب] كانت من المساجد العظام التي للسلطان الولاية عليها والنظرُ في أئمتّها كما مرّ، فلا بُدّ من استئذانه في ذلك؛ وإن كانت من مساجد العامة، فلا يتوقّف ذلك على إذن. على أنّه ينبغي أن يكون لكلّ أحدٍ من المفتين والمدرّسين زاجرٌ من نفسه يمنعُه 5 عن التصدّي لما ليس له بأهل، فيُضِلّ به المستهدي ويُزِلّ به المسترشِد؛ وفي الأثر⁽¹⁾: أجروكم على الفتوى أجروكم على جرائم جهم. فللسلطان فيهم لذلك من ا نظر ما توجّبهُ المصلحة من إجازة أو ردّ.

ج. وأما القضاء، فهو من الوظائف الداخلة تحت الخلافة، لأنّه منصبُ الفضل بين الناس في الخصومات حسماً للتداعي وقطعاً للتنازع؛ إلاّ أنّه بالأحكام الشرعيّة المتلقاة من الكتاب والسنة؛ فكان لذلك من وظائف الخلافة ومندرجاً في 10 عمومها. وكان الخلفاء في صدر الإسلام يباشرونه بأنفسهم ولا يجعلون القضاء في شيء إلى سواهم. وأوّل من دفعه إلى غيره وفوّض فيه، عمر رضي الله عنه، فولّى أبا الزدء معه بالمدينة، وولّى شريحاً بالبصرة، وولّى أبا موسى الأشعري بالكوفة. وكتب له في ذلك الكتاب⁽²⁾ المشهور الذي تدور عليه أحكام القضاء، 15 وهي مستوفاة فيه، يقول فيه :

(1) سنن الدارمي 1: 57، كنز العمال 28961.

(2) نصّ الكتاب في البيان والتبيين 1: 49، عيون الأخبار 1: 66، الكامل 1: 8 العقد الفريد 1: 79، التذكرة الحنفونية 1: 341، أخبار القضاة 1: 70، مع بعض الفروق والاختلافات اللفظية.

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الْقَضَاءَ فَرِيضَةٌ مُحْكَمَةٌ، وَسُنَّةٌ مُتَّبَعَةٌ، فَافْهَمُوا إِذَا [أُدْلِيَ] ^(أ)
إِلَيْكَ، فَإِنَّهُ لَا يَنْفَعُ تَكَلُّمٌ بِحَقٍّ لَا نَفَادَ لَهُ. وَآسِ بَيْنَ النَّاسِ فِي وَجْهِكَ وَعَدْلِكَ ^(ب)
وَمَجْلِسِكَ، حَتَّى لَا يَطْمَعَ شَرِيفٌ فِي خَيْفِكَ، وَلَا يَتَأَسَّ ^(ج) ضَعِيفٌ مِنْ عَدْلِكَ.
الْبَيِّنَةُ عَلَى مَنْ ادَّعَى وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ. وَالصُّلْحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا
صُلْحًا أَحَلَّ حَرَامًا أَوْ حَرَّمَ حَلَالًا .

5

وَلَا يَمْنَعَنَّكَ ^(د) قَضَاءُ قَضِيَّتِهِ أَمْسٍ ^(هـ)، فَرَاغَتْ الْيَوْمَ فِيهِ عَقْلَكَ، وَهُدَيْتَ
فِيهِ لِرُشْدِكَ، / أَنْ تَرْجِعَ إِلَى الْحَقِّ، فَإِنَّ الْحَقَّ قَدِيمٌ، وَمَرَاجَعَةُ الْحَقِّ خَيْرٌ مِنَ التَّهَادِي
فِي الْبَاطِلِ. [150]

الْفَهْمُ فِيمَا تَلَجَّلَجَ فِي صَدْرِكَ تَمَّا لَيْسَ فِي كِتَابٍ وَلَا سُنَّةٍ، ثُمَّ اعْرِفِ الْأَمْثَالَ
وَالْأَشْبَاهَ؛ وَقِسِ الْأُمُورَ بِنظَائِرِهَا. وَاجْعَلْ لِمَنْ ادَّعَى حَقًّا غَائِبًا أَوْ بَيِّنَةً أَمَدًا يَنْتَهِي
إِلَيْهِ، فَإِنْ أَخْضَرَ بَيِّنَتَهُ أَخَذْتَ لَهُ بِحَقِّهِ، وَإِلَّا اسْتَخْلَلْتَ الْقَضِيَّةَ عَلَيْهِ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ أَتْفَى
لِلشَّكِّ وَأَجْلَى لِلْعَمَى.

10

الْمُسْلِمُونَ عُدُولٌ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ، إِلَّا مَجْلُودًا فِي حَدٍّ، * أَوْ مُجْرِيًا عَلَيْهِ
شَهَادَةُ زُورٍ * ^(و)، أَوْ ظَنِينًا فِي نَسَبٍ أَوْ وِلَاءٍ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ عَفَا عَنِ الْإِيمَانِ،
وَدَرَأَ بِالْبَيِّنَاتِ.

15

وَإِيَّاكَ وَالْقَلْقَ وَالضُّجْرَ وَالتَّأَفُّفَ بِالْخُصُومِ؛ فَإِنَّ اسْتِثْقَارَ الْحَقِّ فِي مَوَاطِنِ
الْحَقِّ يُعْظِمُ اللَّهَ بِهِ الْأَجَرَ، وَيُحْسِنُ بِهِ الذِّكْرَ. وَالسَّلَامُ. انْتَهَى كِتَابُ عُمَرَ.

(أ) ظ: أولي (ب) سقط من البيان والتبيين وعميون الأخبار والعقد (ج) في البيان والتبيين: ولا يخاف ضعيف من جورك
(د) ل: يمنك (هـ) ل: بالأمس (و) سقط ما بين النجمين من ج .

وإنما كانوا يُقَلِّدون القضاء لغيرهم وإن كان مما يَتَعَلَّقُ بهم، لقيامهم بالسياسة العامة وكثرة أشغالها؛ من الجهاد، والفتوحات، وسد الثغور، وحماية البيضة، ولم يكن ذلك مما يقوم به غيرهم لعظيم العناية به. فاستَحَقُّوا أَمْرَ القضاء في الواقعات بين الناس، واستَحَلَفُوا فيه من يقوم به تخفيفاً على ⁽¹⁾ أنفسهم. وكانوا مع ذلك إنما يُقَلِّدونه أهل عصبيتهم بالنسب أو الولاء، ولا يُقَلِّدونه لمن بُعد عنهم في ذلك. 5

وأما أحكام هذا المنصب وشروطه، فمَعْرُوفَةٌ ⁽¹⁾ في كُتُب الفقه، وخصوصاً كُتُب الأحكام السلطانية؛ لأنَّ القاضي إنما كان له في عصر الخلفاء الفضل بين الخصوم فقط؛ ثم دُفِعَ لهم بُعد ذلك أمور أخرى على التدرج بحسب اشتغال الخلفاء والملوك ^(ب) بالسياسة الكبرى. واستقرَّ منصب القضاء آخر الأمر على أنه يَجْمَعُ مع

10 الفصل بين الخصوم استيفاء بعض الحقوق العامة للمسلمين، بالنظر / في أموال المخجور عليهم من المجانين واليتامى والمفلسين وأهل السفة، وفي وصايا المسلمين وأوقافهم، وتزويج الأيتام عند فقد الأولياء على رأي من يراه، والنظر في مصالح الطرقات والأبنية؛ وتصفُّح الشهود والأمناء والثواب، واستيفاء العلم والخبرة فيهم بالعدالة والجرح، ليحصل له الوثوق بهم. وصارت هذه كلها من تعلقات وظيفته وتوابع ولايته. 15

وقد كان الخلفاء من قَبْلُ يَجْعَلُونَ للقاضي النظر في المطاليم، وهي وظيفة مُمْتَزِجَةٌ من سطوة السلطنة ونصفة القضاء. وتحتاج إلى علو يد وعظيم رهبة تسمع

(1) ع: عن (ب) سقط من ج.

(1) الأحكام السلطانية 199.

الظالم من الخصمين وتزجر المتعدي، وكأنه يمضي ما عجز القضاء أو غيرهم عن إفضائه. ويكون نظره في البينات والتعزيز واعتماد الأمارات والقرائن، وتأخير الحكم إلى استجلاء الحق، وحمل الخصمين على الصلح، واستخلاف الشهود؛ وذلك⁽¹⁾ أوسع من نظر القاضي .

- 5 وكان الخلفاء الأولون يباشرونها بأنفسهم إلى أيام المهتدي من بني العباس، وربما كانوا يجعلونها لقضاتهم كما فعل علي رضي الله عنه مع قاضيه أبي إدريس الخولاني، وكما فعله المأمون ليحيى بن أكرم، والمعتصم لابن أبي دؤاد. وربما كانوا يجعلون للقاضي قيادة الجهاد في عساكر الصوائف؛ وكان يحيى بن أكرم يخرج أيام المأمون بالصائفة إلى أرض الروم؛ وكذا مُنذر بن سعيد، قاضي عبد الرحمن التاصر من بني أمية بالأندلس. وكانت توليته هذه الوظائف إنما تكون للخلفاء، أو من يجعلون ذلك له، من وزير مفوض أو سلطان متغلب.
- 10

وكان أيضاً النظر في الجرائم وإقامة الحدود مختصاً في الدولة العباسية

[151] / والأموية بالأندلس والعبيدية^(ب) بمصر والمغرب، راجعاً إلى صاحب الشرطة؛

وهي وظيفة أخرى دينية كانت من الوظائف الشرعية في تلك الدول، توسع النظر

- 15 فيها عن أحكام القضاء قليلاً؛ فيجعل للثمة في الحكم مجالاً، ويفرض العقوبات الزاجرة قبل ثبوت الجرائم، ويقيم الحدود الثابتة في محالها^(ج)، ويحكم في القود والقيصاص، ويقيم التعزير والتأديب في حق من لم ينته إلى الجريمة.

(أ) سقط من متن نسخة ع ، وبها إشارة مخرج ، ولكن لم نره على المخطوط وأثبت في كل النسخ (ب) ي: الغبيدين

(ج) ع : مجالها .

ثم تُنَوِّسِي شَأْنُ هَاتَيْنِ الْوُظَيْفَتَيْنِ فِي الدُّوَلِ الَّتِي تُنَوِّسِي فِيهَا أَمْرَ الْخِلَافَةِ،
فَصَارَ أَمْرُ الْمَظَالِمِ رَاجِعًا إِلَى السُّلْطَانِ، كَانَ لَهُ تَقْوِيضٌ مِنَ الْخَلِيفَةِ أَوْ لَمْ يَكُنْ.
وَانْقَسَمَتِ وَظِيفَةُ الشُّرْطَةِ قِسْمَيْنِ، مِنْهَا وَظِيفَةُ التَّهْمِ عَلَى الْجَرَائِمِ، وَإِقَامَةُ حُدُودِهَا،
وَمُبَاشَرَةُ الْقَطْعِ وَالْقِصَاصِ حَيْثُ يَتَعَيَّنُ؛ وَنُصِبَ لَذَلِكَ فِي هَذِهِ الدُّوَلِ حَاكِمٌ يَحْكُمُ فِيهَا
5 بموجب السِّيَاسَةِ دُونَ مُرَاجَعَةِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ، وَيُسَمَّى تَارَةً بِاسْمِ الْوَالِي، وَتَارَةً
بِاسْمِ الشُّرْطَةِ. وَتَقِي قِسْمُ التَّعَازِيرِ وَإِقَامَةُ الْحُدُودِ فِي الْجَرَائِمِ الثَّابِتَةِ شَرْعًا، فَجُمِعَ لِلْقَاضِي
مَعَ مَا تَقَدَّمَ، وَصَارَ ذَلِكَ مِنْ تَوَابِعِ وَظِيفَتِهِ وَوِلَايَتِهِ، وَاسْتَقَرَّ الْأَمْرُ لِهَذَا الْعَهْدِ عَلَى ذَلِكَ.
وَخَرَجَتْ هَذِهِ الْوُظِيفَةُ عَنْ أَهْلِ عَصِيَّةِ النَّوَلَةِ، لِأَنَّ الْأَمْرَ لَمَّا كَانَ خِلَافَةً دِينِيَّةً، وَهَذِهِ
الْحُطَّةُ مِنْ مَرَامِيمِ الدِّينِ، فَكَانُوا لَا يُؤَلَّوْنَ فِيهَا إِلَّا مِنْ أَهْلِ عَصِيَّتِهِمْ مِنَ الْعَرَبِ،
10 وَمَوَالِيهِمْ بِالْحِلْفِ أَوْ الرِّقِّ أَوْ بِالِاضْطِنَاعِ، تَمَّ يُوَثَّقُ بِكِفَايَتِهِ أَوْ ⁽¹⁾ غَنَائِهِ فِيمَا يُدْفَعُ إِلَيْهِ.

وَلَمَّا انْقَرَضَ شَأْنُ الْخِلَافَةِ وَظَهَرُهَا، وَصَارَ الْأَمْرُ كُلُّهُ مُلْكًا وَسُلْطَانًا،
صَارَتْ هَذِهِ الْحُطَّةُ الدِّينِيَّةُ بَعِيدَةً عَنْهُ بَغْضِ الشَّيْءِ، لِأَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ أَلْقَابِ الْمُلِكِ
وَلَا مَرَامِيمِهِ. ثُمَّ خَرَجَ الْأَمْرُ جُمْلَةً عَنِ الْعَرَبِ وَصَارَ الْمُلِكُ لِسِوَاهُمْ مِنْ أُمَّمِ التُّرْكِ
وَالْبَرْبَرِ، فَازْدَادَتْ هَذِهِ الْحُطَّةُ / الْخِلَافِيَّةُ بُعْدًا عَنْهُمْ بِمَنَحِهَا وَعَصِيَّتِهَا. وَذَلِكَ أَنَّ
[151ب] الْعَرَبَ كَانُوا يَزُونُ أَنَّ الشَّرِيعَةَ دِينُهُمْ، وَالنَّبِيَّ ﷺ مِنْهُمْ، وَأَحْكَامَهُ وَشَرَائِعَهُ نَحْلَتُهُمْ
15 بَيْنَ الْأُمَّمِ وَطَرِيقُهُمْ. وَغَيْرُهُمْ لَا يَزُونُ ذَلِكَ، إِنَّمَا يُؤَلُّونَهَا جَانِبًا مِنَ التَّعْظِيمِ لَمَّا دَانُوا بِالْمِلَّةِ
فَقَطُّ. فَصَارُوا يَقْلِدُونَهَا مِنْ غَيْرِ عِصَابَتِهِمْ تَمَّ كَانَ تَأَهَّلَ لَهَا فِي دَوْلِ الْخُلَفَاءِ السَّالِفَةِ.
وَكَانَ أَوْلَئِكَ الْمُتَأَهِّلُونَ بِمَا أَخَذَهُمْ تَرْفُ الدُّوَلِ مُنْذُ مِائَتَيْنِ مِنَ السِّنِينَ قَدْ نَسُوا عَهْدَ

(1) ع : وَغَنَائِهِ .

البداءة وخشوتها، والتبسوا بالحضارة في عوائد ترفهم ودعيتهم، وقلة المانعة عن أنفسهم، وصارت هذه الخطط في التول الملوكية من بعد الخلفاء، مختصة بهذا الصنف من المستضعفين في أهل الأمصار، ونزل أهلها عن مراتب العز لفقد الأهلية بأنسابهم وما هم عليه من الحضارة، فلجئهم من الاختيار ما يلحق الحضر المنعمسين في الترف والدعة، البعداء عن عصبية الملك، الذين هم عيال على الحامية، وصار اعتبارهم في الدولة من أجل قيامها بالملة وأخذها بأحكام الشريعة، لما أنهم الحاملون للأحكام، المفتون بها. ولم يكن إشارتهم في الدولة حينئذ إكراماً لدوائهم، وإنما هو لما يثلمح من التجمل بمكانهم في مجالس الملك لتعظيم الرتب الشرعية، ولم يكن لهم فيها من الحل والعقد شيء، وإن حضروه حضوراً رسمياً لا حقيقة وراءه، إذ حقيقة الحل والعقد إنما هو لأهل القدرة عليه، فمن لا قدرة له عليه، فلا حل ولا عقد لديه، اللهم أخذ الأحكام الشرعية عنهم، وتلقي الفتاوى منهم، فنعم. والله الموفق.

وربما يظن بعض الناس أن الحق فيما وراء ذلك، وأن فعل الملوك فيما فعلوه من إخراج الفقهاء والقضاة عن الشورى مزجوح، وقد قال ⁽¹⁾ : "العلماء / ورثة الأنبياء"، فاعلم أن ذلك ليس كما ظنته، وحكم الملك والسلطان إنما يجري على ما تقتضيه طبيعة العمران، وإلا كان بعيداً عن السياسة. وطبيعة العمران في هؤلاء لا تقضي لهم بشيء من ذلك، لأن الشورى والحل والعقد إنما يكون لصاحب عصبية يقتدر بها على حل أو عقد أو فعل أو ترك. وأما من لا

(1) طرف من حديث أخرجه أبو داود (3642)، والترمذي (2682)، وأحمد 5: 196، وابن ماجه (223)، وابن حبان (88) من حديث أبي الدرداء.

عَصِيَّةٌ لَهُ وَلَا يَفْلِكُ مِنْ أَمْرِ نَفْسِهِ شَيْئًا وَلَا مِنْ حِمَايَتِهَا ، وَإِنَّمَا هُوَ عِيَالٌ عَلَى غَيْرِهِ ،
فَأَيُّ مَدْخَلٍ لَهُ فِي الشُّورَى ، أَوْ أَيُّ مَعْنَى يَدْعُو إِلَى اعْتِبَارِهِ فِيهَا ؟ اللَّهُمَّ شُورَاهُ
فِيهَا يَعْلَمُهُ مِنَ الْأَحْكَامِ فَمَوْجُودٌ فِي الْاسْتِفْتَاءِ خَاصَّةً . وَأَمَّا شُورَاهُ فِي السِّيَاسَةِ فَهُوَ
بَعِيدٌ عَنْهَا ، لِفَقْدَانِهِ الْعَصِيَّةَ وَالْقِيَامَ عَلَى مَعْرِفَةِ أَحْوَالِهَا وَأَحْكَامِهَا . وَإِنَّمَا إِكْرَامُهُمْ مِنْ
تَبَرُّعَاتِ الْمُلُوكِ وَالْأَمْرَاءِ ، الشَّاهِدَةُ لَهُمْ بِجَمِيلِ الْإِعْتِقَادِ فِي الدِّينِ وَتَعْظِيمِ مَنْ يَنْتَسِبُ^(أ)

إِلَيْهِ ، بِأَيِّ جَهَةِ انْتَسَبَ . وَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ : " الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ " ، فَاعْلَمْ أَنَّ الْفُقَهَاءَ
فِي الْأَغْلَبِ لِهَذَا الْعَهْدِ وَمَا اخْتَفَى بِهِ ، إِنَّمَا حَمَلُوا الشَّرِيعَةَ أَقْوَالًا فِي كَيْفِيَّةِ الْأَعْمَالِ فِي
الْعِبَادَاتِ ، وَكَيْفِيَّةِ الْقَضَاءِ فِي الْمَعَامَلَاتِ ، يَنْصُونَهَا عَلَى مَنْ يَحْتَاجُ إِلَى الْعَمَلِ
بِهَا ؛ هَذِهِ غَايَةُ أَكْبَرِهِمْ ؛ وَلَا يَتَصِفُونَ إِلَّا بِالْأَقْلَ مِنْهَا ، وَفِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ .

وَالسَّلَفُ - رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ - وَأَهْلُ الدِّينِ وَالْوَرَعِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، حَمَلُوا الشَّرِيعَةَ ،
اتِّصَافًا بِهَا وَتَحَقُّقًا بِمَذَاهِبِهَا . فَمَنْ حَمَلَهَا اتِّصَافًا وَتَحَقُّقًا دُونَ نَقْلِ فَهُوَ مِنَ الْوَارِثِينَ ،
مِثْلُ^(ب) أَهْلِ رِسَالَةِ الشُّشَيْرِيِّ . وَمَنْ اجْتَمَعَ لَهُ الْأَمْزَانُ ، فَهُوَ الْعَالِمُ وَهُوَ الْوَارِثُ عَلَى
الْحَقِيقَةِ ، مِثْلُ فُقَهَاءِ التَّابِعِينَ وَالسَّلَفِ وَالْأُمَّةِ الْأَرْبَعَةِ وَمَنْ افْتَنَى [طَرِيقَهُمْ]^(ج) وَجَاءَ
عَلَى إِثْرِهِمْ ، وَإِذَا انْفَرَدَ وَاحِدٌ مِنَ الْأُمَّةِ بِأَحَدِ الْأَمْرَيْنِ ، فَالْعَابِدُ / أَحَقُّ بِالْوَرَاثَةِ

مِنْ الْفَقِيهِ الَّذِي لَيْسَ بِعَابِدٍ ؛ لِأَنَّ الْعَابِدَ وَرَثَ صِفَةٍ ، وَالْفَقِيهِ الَّذِي لَيْسَ بِعَابِدٍ لَمْ
يَرِثْ شَيْئًا ، إِنَّمَا هُوَ صَاحِبُ أَقْوَالٍ يَنْصُصُهَا عَلَيْنَا فِي كَيْفِيَّاتِ الْعَمَلِ ، وَهَؤُلَاءِ أَكْثَرُ
فُقَهَاءِ عَصْرِنَا ، ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ﴾ [سُورَةُ ص، مِنْ

الآيَةِ 24].

(أ) ل: يَنْتَسِبُ (ب) مُخْرَجٌ فِي حَاشِيَةِ ع وَحَدَّثَهَا بِحُطِّ مَتَاخِر: وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ (ج) فِي ط: أَنْتَرَهُمْ .

د. العَدَالَةُ ، وَهِيَ وَظِيفَةٌ دِينِيَّةٌ تَابِعَةٌ لِلْقَضَاءِ وَمِنْ مَوَارِدِ تَضْرِيْفِهِ .
 وَحَقِيقَةُ هَذِهِ الْوِظِيفَةِ ، الْقِيَامُ عَنْ إِذْنِ الْقَاضِي بِالشَّهَادَةِ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ ،
 تَحْمُلًا عِنْدَ الْإِشْهَادِ ، وَأَدَاءً عِنْدَ التَّنَازُعِ ، وَكِتَابًا فِي السَّجَلَاتِ يَحْفَظُ بِهِ حُقُوقَ
 النَّاسِ وَأَمْلَاكَهُمْ وَدِيُونَهُمْ وَسَائِرَ مُعَامَلَاتِهِمْ . [وَأِنَّمَا قُلْنَا عَنْ إِذْنِ الْقَاضِي ، لِأَنَّ النَّاسَ
 5 قَدْ اخْتَلَطُوا ، وَخَفِيَ التَّعْدِيلُ وَالْجَرْحُ إِلَّا عَلَى الْقَاضِي ، فَكَأَنَّهُ إِنَّمَا يَأْذُنُ لِمَنْ ثَبَتَتْ
 عِنْدَهُ عَدَالَتُهُ لِيَحْفَظَ عَلَى النَّاسِ أُمُورَهُمْ وَمُعَامَلَاتِهِمْ] ⁽¹⁾ .

وَشَرَطُ هَذِهِ الْوِظِيفَةِ الْإِتِّصَافُ بِالْعَدَالَةِ الشَّرْعِيَّةِ ، وَالْبَرَاءَةُ مِنَ الْجَرْحِ ، ثُمَّ
 الْقِيَامُ بِكِتَابِ السَّجَلَاتِ وَالْعُقُودِ مِنْ جِهَةِ عِبَارَتِهَا وَانْتِظَامِ فُصُولِهَا ، وَمِنْ جِهَةِ إِحْكَامِ
 شُرُوطِهَا الشَّرْعِيَّةِ وَعُقُودِهَا ، فَيَخْتِاجُ حِينَئِذٍ إِلَى مَا يَتَعَلَّقُ بِذَلِكَ مِنَ الْفِقْهِ . وَلَا جُلَّ
 10 هَذِهِ الشَّرُوطِ وَمَا تَحْتَاجُ ^(ب) إِلَيْهِ مِنَ الْمِيزَانِ عَلَى ذَلِكَ وَالْمَارَسَةِ لَهُ ^(ج) ، اخْتَصَّ ذَلِكَ
 بِنِغْضِ الْعُدُولِ ، وَصَارَ الصَّنْفُ الْقَائِمُونَ بِهِ كَأَنَّهُمْ مُخْتَصُّونَ بِالْعَدَالَةِ ؛ وَلَيْسَ كَذَلِكَ ،
 وَإِنَّمَا الْعَدَالَةُ مِنْ شُرُوطِ اخْتِصَاصِهِمْ بِالْوِظِيفَةِ .

وَيَجِبُ عَلَى الْقَاضِي تَصَفُّحُ أَخْوَالِهِمُ وَالْكَشْفُ عَنْ سَيْرِهِمْ ، رِعَايَةً
 لَشَرَطِ الْعَدَالَةِ فِيهِمْ ، وَالْأَيُّهُمَلْ ذَلِكَ ، لِمَا يَتَعَيَّنُ عَلَيْهِ مِنْ حِفْظِ حُقُوقِ النَّاسِ ،
 15 فَالْعَهْدَةُ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ ، وَهُوَ ضَامِنٌ دَرَكُهُ . وَإِذَا تَعَيَّنَ هَؤُلَاءِ لِهَذِهِ الْوِظِيفَةِ
 عَمَّتِ الْفَائِدَةُ بِهِمْ فِي تَعْدِيلٍ مِنْ تَخْفِي عَدَالَتِهِ عَلَى الْقُضَاةِ بِسَبَبِ اتِّسَاعِ الْأُمُصَارِ
 وَاشْتِيَاءِ الْأَخْوَالِ ، وَاضْطِرَارِ الْقُضَاةِ إِلَى الْفَضْلِ بَيْنَ الْمُتَنَازِعِينَ بِالْبَيِّنَاتِ الْمُوثِقَةِ ،
 فَيَعُولُونَ غَالِبًا فِي / الْوُثُوقِ بِهَا عَلَى هَذَا الصَّنْفِ ؛ وَلَهُمْ فِي سَائِرِ الْأُمُصَارِ دَكَكِينُ [i153]

(1) حَاشِيَةٌ مَنَزَّلَةٌ عَلَى هَذَا الْمَخْرَجِ ، أَهْرَدَتْ بِهَا عِ بَخَطَهُ (ب) ع : بِمِخَاج (ج) سَقَطَ مِنْ ل .

وَمَصَاطِبُ يُخْتَصُّونَ بِالْجُلُوسِ فِيهَا ، لِيَتَعَاهَدَهُمُ أَصْحَابُ الْمَاعِمَلَاتِ لِلْإِشْهَادِ وَتَقْيِيدِهِ
بِالْكِتَابِ .

وَصَارَ مَذْلُولُ هَذِهِ اللَّفْظَةِ مُشْتَرَكًا بَيْنَ هَذِهِ الْوُظَيْفَةِ الَّتِي تَبَيَّنَ مَذْلُولُهَا ،
وَبَيْنَ الْعَدَالَةِ الشَّرْعِيَّةِ الَّتِي هِيَ أُخْتُ الْجَرْحِ ، وَقَدْ يَتَوَارَدَانِ وَيَفْتَرِقَانِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

هـ . الْحَسْبَةُ وَالسَّكَّةُ

5

أَمَّا الْحَسْبَةُ ، فَهِيَ وَظِيفَةٌ دِينِيَّةٌ مِنْ بَابِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ
الْمُنْكَرِ ، الَّذِي هُوَ فَرَضٌ عَلَى الْقَائِمِ بِأُمُورِ الْمُسْلِمِينَ ؛ يُعَيَّنُ لَذَلِكَ مِنْ يَرَاهُ أَهْلًا لَهُ ،
فَيَتَعَيَّنُ فَرَضُهُ عَلَيْهِ ، وَيَتَّخِذُ الْأَعْوَانَ عَلَى ذَلِكَ ، وَيَتَحَثُّ عَنِ الْمُنْكَرَاتِ ، وَيُعَزِّرُ
وَيُؤَدِّبُ عَلَى قَدَرِهَا ، وَيَحْمِلُ النَّاسَ عَلَى الْمَصَالِحِ الْعَامَّةِ فِي الْمَدِينَةِ ؛ مِثْلُ الْمَنْعِ مِنْ
10 الْمُضَايِقَةِ فِي الطَّرِيقَاتِ ؛ وَمَنْعِ الْجَمَّالِينَ وَأَهْلِ الشُّفْنِ مِنَ الْإِكْثَارِ فِي الْحَمْلِ ؛ وَالْحُكْمِ
عَلَى أَهْلِ الْمَبَانِي الْمُتَعَيِّنَةِ لِلسُّقُوطِ بِهَذْمِهَا ، وَإِزَالَةِ مَا يَتَوَقَّعُ مِنْ ضَرَرِهَا عَلَى السَّابِلَةِ ؛
وَالضَّرْبِ عَلَى أَيْدِي الْمُعَلِّمِينَ بِالْمَكَاتِبِ وَغَيْرِهَا فِي الْإِبْلَاغِ فِي ضَرْبِهِمُ لِلصَّبِيَّانِ
الْمُتَعَلِّمِينَ . وَلَا يَتَوَقَّفُ حُكْمُهُ عَلَى تَنَازُعٍ أَوْ اسْتِغْدَاءٍ ، بَلْ لَهُ النَّظَرُ وَالْحُكْمُ فِيمَا
يَصِلُ إِلَى عِلْمِهِ مِنْ ذَلِكَ وَيَرْفَعُ إِلَيْهِ . وَلَيْسَ لَهُ أَيْضًا الْحُكْمُ فِي الدَّعَاوَى مُطْلَقًا ؛ بَلْ
15 فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالْغَشِّ وَالتَّدْلِيلِ فِي الْمَعَاشِ وَغَيْرِهَا ، وَفِي الْمَكَايِلِ وَالْمَوَازِينِ ، وَلَهُ أَيْضًا
حَمْلُ الْمَاطِلِينَ عَلَى الْإِنْصَافِ ، وَأَمْثَالُ ذَلِكَ تَمَّا لَيْسَ فِيهِ سَمَاعٌ بَيِّنَةٌ وَلَا إِنْفَادُ حُكْمٍ .
وكَأَنَّهَا أَخْكَامٌ يُنَزَّهُ عَنْهَا الْقَضَاءُ لِعُمُومِهَا وَسُهُولَةِ أَغْرَاضِهَا ، فَتُذَفَّقُ إِلَى صَاحِبِ
هَذِهِ الْوُظَيْفَةِ لِيَقُومَ بِهَا ؛ فَوْضَعُهَا عَلَى ذَلِكَ أَنْ تَكُونَ خَادِمَةً لِمَنْصِبِ الْقَضَاءِ .

وقد كانت في كثير من الدول الإسلامية، مثل العبيديين بمصر والمغرب،
[153ب] والأمويين بالأندلس، داخلة في / عموم ولاية القاضي يُولَى⁽¹⁾ فيها باختياره. ثم لما
انقرضت وظيفة السلطان عن الخلافة، وصار نظره عاماً في أمور السياسة،
فاندرجت في وظائف الملك وأُفردت^(ب) بالولاية .

5 وأما السَّكَّةُ فهي النَّظَرُ في النُّقود المتعامل بها بين المسلمين ، وحفظها
مما يُدخلها من الغش أو النقص إن كانت يُعامل بها عدداً ، وما يتعلّق بذلك
ويُوصِل إليه من جميع الاعتبارات ، ثم في وَضْع علامة السلطان على تلك النُّقود
بالاستجادة والخلوص ، تُرسم تلك العلامة فيها من خاتم حديد تُخَذ لذلك ،
ونُقش فيه نقوش خاصّة به ، * فيوضع على الدينار [أو الدرهم]^(ج) بعد أن يُقَدَّر*^(د) ،
ويضرب عليه بالمطرقة حتى ترسم فيه تلك النقوش ، وتكون علامة على جودته ،
10 بحسب الغاية التي وقّف عندها السبك والتخليص في متعارف أهل القطر
ومذهب الدولة الحاكمة؛ فإنَّ السبك والتخليص في النُّقود لا يقف عند غاية ، وإنما
ترجع غايته إلى الاجتهاد؛ فإذا وقّف^(هـ) أهل أفق أو قطر على غاية من التخليص ،
وقفوا عندها وسمّوه إماماً وعبّاراً ، يعتبرون به نقودهم ويتقيدونها بمائثته ، فإن نقص
عن ذلك كان زيفاً .

15 والنظر في ذلك كلّه لصاحب هذه الوظيفة ، وهي دينية بهذا الاعتبار ؛
فتندرج تحت الخلافة . ولقد كانت تدخل في عموم ولاية القضاء ، ثم أُفردت لهذا
العهد بالولاية كما وقع في الحسبة.

(1) ل: يُولَى (ب) ي: وانفردت (ج) من حاشية ع بخطه، ومن ج (د) سقط ما بين النجمين من ي (هـ) في ع ج: انق.

هذا آخر الكلام في الوظائف الخِلافية. وتبيّث منها وظائف ذهبت بذهاب ما تنظر فيه، وأخرى صارت سُلطانية. فوظيفة الإمارة، والوزارة، والحزب، والخراج، صارت سُلطانية، يُتكلّم⁽¹⁾ عليها في مكانها بَعْدُ. ووظيفة الجهاد بطلت ببطلانه إلا في قليل من الدُول، يُمارسونه ويُدرجون أحكامه غالباً في السُلطانيّات. وكذا بقاؤه

5 الأنساب التي يتوصّل بها إلى / الخلافة أو الحق في بيت المال، قد بطلت لدثور [154] الخلافة ورُسومها. وبالجملة، فقد اندرجت رُسوم الخلافة ووظائفها في رُسوم الملك والسياسة في سائر الدُول لهذا العهد. والله مُصَرِّفُ الأمور بِحِكمته^(ب).

32 • فصل، في اللقب بأمر المؤمنين، وأنه من سمات الخلافة

وهو مُحدَث منذ عهد الخلفاء، وذلك أنه لما بُويع أبو بكر رضي الله عنه،

10 كان الصحابة وسائر المسلمين يُسمّونه خليفة رسول الله ﷺ؛ ولم يزل الأمر على ذلك إلى أن هلك. فلما بُويع لعمر بعهد إليه، كانوا يدعونه خليفة رسول الله. وكانهم استنقلوا هذا اللقب لطوله وكثرة إضافته، وأنه يتزيّد فيما بعد دائماً، إلى أن ينتهي إلى الهُجْنة، ويذهب منه التمييز بتعدد المضافات وكثرتها، فلا يعرف. فكانوا [يعدلون]^(ج) عن هذا اللقب إلى سيواه بما يناسبه ويدعى به مثله. وكانوا يُسمّون

15 قَوَادِ البُعوث باسم الأمير، وهو فعيل من الإمارة. وقد كان الجاهلية يدعون النبي ﷺ أمير مكة وأمير الحجاز؛ وكان الصحابة أيضاً يدعون سعد بن أبي وقاص أمير المسلمين لإمارته على جيش القادسية، وهو مُعْظَم المسلمين يومئذ.

(1) ل: شكّم (ب) ي: يحكمه (ج) سقط من ظ.

واتَّفَقَ أَنْ دَعَا بَعْضُ الصَّحَابَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِاسْمِ^(أ) أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ،
 فَاسْتَحْسَنَهُ النَّاسُ وَاسْتَضَوُّوهُ وَدَعَوْهُ بِهِ. يُقَالُ أَوَّلُ مَنْ دَعَاهُ بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 جَحْشٍ؛ وَقِيلَ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ، وَالْمَغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ؛ وَقِيلَ بَرِيدٌ جَاءَ بِالْفَتْحِ مِنْ بَعْضِ
 الْبُعُوثِ، وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ وَهُوَ يَسْأَلُ عَنْ عُمَرَ وَيَقُولُ: أَيْنَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ؟ وَسَمِعَهَا^(ب)
 أَصْحَابُهُ فَاسْتَحْسَنُوهُ، وَقَالُوا أَصَبْتَ وَاللَّهِ اسْمُهُ، إِنَّهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا، فَدَعَوْهُ بِهِ 5
 وَذَهَبَ لِقَبَالِهِ فِي النَّاسِ. وَتَوَارَثَهُ الْخُلَفَاءُ مِنْ بَعْدِهِ سِمَةً لَا يُشَارِكُهُمْ فِيهَا أَحَدٌ سِوَاهُمْ
 [154ب] / سَائِرُ دَوْلَةِ بَنِي أُمَيَّةَ .

ثُمَّ إِنَّ الشَّيْعَةَ خَصَّوْا عَلِيًّا بِاسْمِ الْإِمَامِ، نَعَتًا لَهُ بِالْإِمَامَةِ الَّتِي هِيَ أُخْتُ
 الْخِلَافَةِ، وَتَغْرِيبًا بِمَذْهَبِهِمْ فِي أَنَّهُ أَحَقُّ بِإِمَامَةِ الصَّلَاةِ مِنْ أَبِي بَكْرٍ كَمَا هُوَ مَذْهَبُهُمْ
 وَبِدَعْوَتِهِمْ؛ فَخَصَّوهُ بِهَذَا اللَّقَبِ وَلَمْ يَسُوقُوا إِلَيْهِ مَنْصِبَ الْخِلَافَةِ مِنْ بَعْدِهِ؛ فَكَانَ 10
 كُلُّهُمْ يُسَمِّي بِالْإِمَامِ مَا دَامُوا يَدْعُونَ لَهُمْ فِي الْخِلَافَةِ؛ حَتَّى إِذَا يَسْتَوْلُونَ عَلَى الدَّوْلَةِ
 يَحْمِلُونَ اللَّقَبَ فِيمَنْ بَعْدَهُ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ؛ كَمَا فَعَلَهُ شَيْعَةُ بَنِي الْعَبَّاسِ، فَإِنَّهُمْ مَا
 زَالُوا يَدْعُونَ أَيْمَنَهُمْ بِالْإِمَامِ إِلَى إِبْرَاهِيمَ الَّذِي جَمَّهَرُوا بِالْدُّعَاءِ لَهُ، وَعَقَّدُوا الرِّايَاتِ
 لِلْحَزْبِ عَلَى أَمْرِهِ، فَلَمَّا هَلَكَ، دُعِيَ أَخُوهُ السَّفَّاحُ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ. وَكَذَا الرَّافِضَةُ
 بِإِفْرِيقِيَّةٍ مَا زَالُوا يَدْعُونَ الْأَيْمَنَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بِالْإِمَامِ، حَتَّى انْتَهَى الْأَمْرُ لِعَبْدِ^(ج) 15
 اللَّهِ الْمَهْدِيِّ، وَكَانُوا أَيْضًا يَدْعُونَهُ بِالْإِمَامِ، وَلابْنُهُ أَبِي الْقَاسِمِ مِنْ بَعْدِهِ. فَلَمَّا اسْتَوْسَقَ
 لَهُمَا الْأَمْرُ، دَعَوْا مَنْ بَعْدَهُمَا بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ. وَكَذَا الْأَدَارِسَةُ بِالْمَغْرِبِ كَانُوا يَدْعُونَ
 إِدْرِيسَ بِالْإِمَامِ، وَابْنَهُ إِدْرِيسَ الْأَصْغَرَ كَذَلِكَ، وَهَكَذَا شَأْنُهُمْ .

(أ) سَنَطَ مِنْ ل، وفيها: بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (ب) فِي ل: فَاسْتَحْسَنَهَا أَصْحَابُهُ، وَقَالُوا ... (ج) مِنْ ط ج ي كَمَا هُوَ عَلَى السَّكَّةِ
 وَالصَّنُوجِ فِي كُتُبِهِمْ، وَفِي ع ل: عَبِيدُ كَمَا هُوَ الشَّائِعُ .

وتوارث الخلفاء هذا اللقب بأمر المؤمنين، وجعلوه سمة لمن يملك الحجاز
والشام والعراق، المواطن التي هي ديار العرب، ومراكز الدولة، وأصل الملة والفتح.
وازداد لذلك في عنقوان الدولة وبذخها لقب آخر للخلفاء يتميز به بعضهم عن
بعض، لما في أمير المؤمنين من الاشتراك بينهم؛ فاستحدث ذلك بنو العباس حجاباً
5 لأسماهم الأعلام عن امتها في ألسنة الشوكة، وضوئاً^(أ) لها عن الاستبدال، فتلقبوا
بالسفايح، والمنصور، والهادي، والمهدي، والرشيد، إلى آخر الدولة. واقتفى أثرهم
في ذلك العبيديون بإفريقية ومصر. وتجاوى بنو أمية عن ذلك. أما بالمشرق قبلهم،
فجزياً مع الغضاضة والسداجة، لأن العروية ومنازعها لم تشارك حينئذ ولم يتحول
عنهم شعار البداوة إلى شعار الحضارة. / وأما بالأندلس فتقليداً لسلفهم مع ما علموه
10 من أنفسهم من القصور عن ذلك بالقصور * عن الخلافة التي استأثر بها بنو
العباس، ثم بالعجز^(ب) عن ملك الحجاز أصل العرب والملة، والبغد عن دار
الخلافة التي هي مركز العصية، وأنهم إنما منعوا بأمارة القاصية أنفسهم من مهالك
بني العباس. حتى إذا جاء عبد الرحمن الآخير منهم، وهو الناصر ابن الأمير عبد
الله بن محمد بن عبد الرحمن الأوسط، لأول المائة الرابعة، واشتهر ما نال الخلافة
15 بالمشرق من الحجز واستبداد الموالي، وعيبتهم في الخلفاء بالعزل والاستبدال^(ج)
والقتل والسمل، ذهب عبد الرحمن هذا إلى مثل مذاهب الخلفاء بالمشرق
وأفريقية، وتسمى بأمر المؤمنين، وتلقب بالناصر لدين الله، وأخذت من بعده
عادة ومذهباً لقن [عنه]^(د) ولم يكن لأبائه وسلف قومه .

(أ) ل : وضوئها (ب) سقط من ل (ج) من ع ج ل ي، وفي ظ: الاستبداد (د) ظ : عليه .

واستمرَّ الحالُ على ذلك إلى أن ائْتَرَضَتْ عَصِيَّةُ الْعَرَبِ أَجْمَعُ، وَذَهَبَ رِسْمُ
الْخِلَافَةِ، وَتَغَلَّبَ الْمَوَالِي مِنَ الْعَجَمِ عَلَى بَنِي الْعَبَّاسِ، وَالصَّنَائِعُ عَلَى الْعُبَيْدِيِّينَ
بِالْقَاهِرَةِ، وَصِنَهَاجَةُ عَلَى أَمْرِ إِفْرِيقِيَّةَ، وَزَنَاتَةُ عَلَى الْمَغْرِبِ، وَمُلُوكُ الطَّوَائِفِ
بِالْأَنْدَلُسِ عَلَى أَمْرِ بَنِي أُمَيَّةَ، وَافْتَسَمُوهُ، وَافْتَرَقَ أَمْرُ الْإِسْلَامِ، فَاخْتَلَفَتْ مَذَاهِبُ
الْمُلُوكِ بِالْمَغْرِبِ وَالْمَشْرِقِ فِي الْإِخْتِصَاصِ بِالْأَلْقَابِ، بَعْدَ أَنْ تَسَمَّوْا جَمِيعاً بِاسْمِ
السُّلْطَانِ. 5

فَأَمَّا مُلُوكُ الْمَشْرِقِ مِنَ الْعَجَمِ، فَكَانَ الْخُلَفَاءُ يُخَصِّصُونَهم بِالْأَلْقَابِ تَشْرِيفِيَّةً
يُسْتَشْعَرُ مِنْهَا انْقِيَادُهُمْ وَطَاعَتُهُمْ وَحُسْنُ وَلَايَتِهِمْ، مِثْلُ: شَرَفِ الدَّوْلَةِ، وَعِصْدِ
الدَّوْلَةِ، وَرُكْنِ الدَّوْلَةِ، وَمُعِزِّ الدَّوْلَةِ، وَنَصِيرِ الدَّوْلَةِ، وَنِظَامِ الدَّوْلَةِ، وَنِظَامِ الْمُلْكِ،
وَبِهَاءِ الْمُلْكِ، وَذَخِيرَةِ الْمُلْكِ، وَأَمْثَالُ هَذِهِ. وَكَانَ الْعُبَيْدِيُّونَ أَيْضاً يُخَصِّصُونَ بِهَا 10
[155ب] أَمْرَاءَ صِنَهَاجَةٍ. فَلَمَّا / اسْتَبَدَّوْا عَلَى الْخُلَفَاءِ قَتَعُوا بِهِذِهِ الْأَلْقَابَ، وَتَجَافَوْا عَنْ
أَلْقَابِ الْخِلَافَةِ أَدْباً مَعَهَا، وَغَدُولاً عَنْ سِمَاتِهَا الْمُخْتَصَّةِ بِهَا، شَأْنُ الْمُتَغَلِّبِينَ الْمُسْتَبَدِّينَ
كَمَا قُلْنَا قَبْلَ.

وَنَزَعَ الْمُتَأَخَّرُونَ مِنْ أَعَاجِمِ الْمَشْرِقِ، حِينَ قَوِيَ اسْتِيدَادُهُمْ عَلَى الْمُلْكِ،
وَعَلَا كُغْبُهُمْ فِي الدَّوْلَةِ وَالسُّلْطَانِ، وَتَلَاشَتْ عَصِيَّةُ الْخِلَافَةِ وَاضْمَحَلَّتْ بِالْجُمْلَةِ، إِلَى 15
انْتِحَالِ الْأَلْقَابِ الْخَاصَّةِ بِالْمُلْكِ، مِثْلُ: النَّاصِرِ، وَالْمَنْصُورِ، زِيَادَةً إِلَى الْأَلْقَابِ كَانُوا
يَخْتَصُّونَ بِهَا قَبْلَ هَذَا الْإِنتِحَالِ، مُشْعِرَةً بِالْخُرُوجِ عَنْ رِبْقَةِ الْوَلَاءِ وَالِاضْطِئَاعِ، بِمَا
أَضَافُوهَا إِلَى الدِّينِ فَقَطْ، فَيَقُولُونَ: صَلَاحُ الدِّينِ، أَسَدُ الدِّينِ، نَوْرُ الدِّينِ.

وَأَمَّا مُلُوكُ الطَّوَائِفِ بِالْأَنْدَلُسِ ، فَاقْتَسَمُوا أَلْقَابَ الْخِلَافَةِ ، وَتَوَزَّعُوا لِقُوَّةِ
اسْتِبْدَادِهِمْ عَلَيْهَا بِمَا كَانُوا مِنْ ⁽¹⁾ قَبِيلِهَا وَعَصِيَّتِهَا ، [فَتَلَقَّبُوا] ^(ب) بِالتَّائِصِرِ وَالْمَنْصُورِ
وَالْمُعْتَمِدِ ، وَالْمُظَفَّرِ ، وَأَمْثَالِهَا ، كَمَا قَالَ ابْنُ شَرَفٍ ⁽¹⁾ يَنْعَى عَلَيْهِمْ ذَلِكَ : [مِنْ الْبَسِيطِ]

مِمَّا يُزْهَدُنِي فِي أَرْضِ أَنْدَلُسٍ أَسْمَاءُ مَعْتَمِدٍ فِيهَا وَمُعْتَصِدٍ
أَلْقَابُ مَمْلُكَةٍ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا كَالِهَرِّ يَحْكِي اثْتِفَاخًا صُورَةَ الْأَسَدِ

5

وَأَمَّا صِنَهَاجَةٌ فَاقْتَصَرُوا عَلَى الْأَلْقَابِ الَّتِي كَانُ خُلَفَاءُ الْغُبَيْدِيِّينَ يُلَقَّبُونَهَا
لِلتَّنْوِيهِ ، مِثْلَ نَصِيرِ الدَّوْلَةِ ، وَسَيْفِ الدَّوْلَةِ ، وَمُعِزِّ الدَّوْلَةِ . وَاتَّصَلَ لَهُمْ ذَلِكَ لَمَّا أَدَالُوا
مِنْ دَعْوَةِ الْغُبَيْدِيِّينَ بِدَعْوَةِ الْعَبَّاسِيِّينَ . ثُمَّ بَعُدَتِ الشُّقَّةُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْخِلَافَةِ وَنَسُوا
عَهْدَهَا ، فَنَسُوا هَذِهِ الْأَلْقَابَ وَاقْتَصَرُوا عَلَى اسْمِ السُّلْطَانِ .

وَكَذَا شَأْنُ مُلُوكِ مَغْرَاوَةِ الْمَغْرِبِ ، لَمْ يَنْتَحِلُوا شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْأَلْقَابِ إِلَّا اسْمَ
السُّلْطَانِ ، جَزِيًّا عَلَى مَذَاهِبِ الْبِدَاوَةِ وَالْغَضَاظَةِ .

10

[156] وَلَمَّا مُجِيَ اسْمُ الْخِلَافَةِ / وَتَعَطَّلَ دَسْتُهَا ، وَقَامَ بِالْمَغْرِبِ مِنْ قِبَائِلِ الْبَرَبْرِ
يُوسُفُ بْنُ تَاشِغِينَ مَلِكٌ لَمْتُونَةٌ فَمَلَكَ الْعُدَوِّيَّينَ ، وَكَانَ مِنْ أَهْلِ الْخَيْرِ وَالْإِقْتِدَاءِ ،
نَزَعَتْ بِهِ هِمَّتُهُ إِلَى الدُّخُولِ فِي طَاعَةِ الْخَلِيفَةِ تَكْمِيلًا لِمَرَامِ دِينِهِ ، فَخَاطَبَ الْمُسْتَظْهَرَ
الْعَبَّاسِيَّ ، وَأَوْفَدَ عَلَيْهِ بِنَيْعَتِهِ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ الْعَرَبِيِّ وَابْنَهُ الْقَاضِيَّ أَبَا بَكْرٍ ، مِنْ مَشِيخَةِ 15
إِسْبِيلِيَّةٍ ، يَطْلُبَانِ تَوَلِيَّتَهُ إِثَّاهُ عَلَى الْمَغْرِبِ وَتَقْلِيدَهُ ذَلِكَ ، فَاقْبَلُوا إِلَيْهِ بِعَهْدِ الْخَلِيفَةِ لَهُ

(1) سقط من ل (ب) سقط من ظ .

(1) تقدّم ذكره وتخريجُه في صفحة 272 .

على المغرب واشتُعار زِيَّهم في لبوسيه وزايته، وخاطبه فيه بأمر المسلمين، تَشْرِيفًا له واختصاصاً، فاتَّخَذَهَا^(أ) لَقْبًا. ويُقال إنَّه كان دُعي له بأمر المسلمين من قَبْل، أدبًا مع رُبَّة الخِلافة، لما كان عليه هو وقَوْمُه المُرابطون من انتِحال الدين واتباع السُّنَّة .

وجاء المهديُّ على إثرهم داعيًا إلى الحقِّ، آخِذًا بمذاهب الأشعرية، ناعياً

- 5 على أهل المغرب عدولهم عنها إلى تقليد السلف في ترك التأويل لطواهر الشريعة وما يؤول إليه ذلك، كما هو معروف من مذهب الأشعرية. وسمَّى أتباعه الموحِّدين تعريضاً بذلك التَّكثير. وكان يرى رأي^(ب) أهل البيت في الإمام المَعصوم، وأنَّه لا بُدَّ مِنْه في كلِّ زمانٍ يُحفظُ بوجوده نظام^(ج) هذا العالم؛ فسُمِّيَ بالإمام أولاً لما قلناه من مذهب الشيعة في ألقاب خلفائهم، وأُزِدَفَ بالمَعصوم إشارةً إلى مذهبه في عصمة الإمام، وتَنَزَّه عند أتباعه عن أمير المؤمنين أخِذًا بمذاهب^(د) المتقدمين من الشيعة، 10 ولما فيها من مُشاركة الأغمار والولدان من أغقاب أهل الخِلافة يؤمِّدُ بالْمَشْرِقِ والمَغْرِبِ .

ثمَّ انتَحَلَ عبدُ المؤمن وَلِيَّ عَهْدِهِ اللَّقْبَ بأمر المؤمنين، وجَرَى عليه مِنْ

بَغْدِهِ خُلَفَاءُ بني عَبْدِ المؤمن، وآلُ أَبِي حَفْصٍ مِنْ بَغْدِهِمْ، اسْتِثْنَاءً / به عَنْ سِوَاهُمْ، [156ب]

- لما دعا إليه شَيْخُهُم المَهْدِيُّ مِنْ ذَلِكَ، وأنَّه صاحبُ الأمر، وأُولَياؤُهُ مِنْ بَعْدِهِ كَذَلِكَ 15 دُونَ كُلِّ أَحَدٍ، لانتِفَاء عَصِيَّة قُرَيْشٍ وتَلَاشِيهَا؛ فَكَانَ ذَلِكَ دَأْيُهُمْ.

ولما انتَقَضَ الأمرُ بِالْمَغْرِبِ وانتَزَعَهُ زَنَاتُهُ، ذهبَ أَوْلُوهُمُ مَذَاهِبَ الْبِدَاوَةِ

وَالسَّذَاجَةِ وَاتَّبَاعَ لَمْتُونَةٍ فِي انتِحَالِ اللَّقْبِ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ، أدبًا مع رُبَّة الخِلافة الَّتِي

(أ) كذا في كل الأصول، ويشير بالعائد الموثق، إلى إمارة المسلمين (ب) ع: ما رأى (ج) سقط من ل (د) ل: بمذهب .

كانوا على طاعتها لبني عبد المؤمن أولاً، ولبني أبي حفص من بعدهم . ثم نزع المتأخرون منهم إلى اللقب بأمر المؤمنين، وانتحلوه لهذا العهد، استيلاغا في منازع الملك وتثمياً لمذاهبه وسماته، ﴿والله غالب على أمره﴾ [سورة يوسف، من الآية 21] .

33 • فصل، في شرح اسم البابا⁽¹⁾ والبطرك في الملة النصرانية، واسم

5 الكوهن عند اليهود

اعلم أن الملة لا بُدَّ من قائم بها عند غيبة النبي، يحملهم على أحكامها وشرائعها، ويكون كالخليفة فيهم للنبي فيما جاءهم به من التكليف. والتوغل الإنساني أيضاً بما تقدم من ضرورة السياسة فيه للاجتماع البشري، لا بُدَّ لهم من شخص يحملهم على مصالحهم، ويزعهم عن مفاييدهم بالقهر^(ب)، وهو المستقوى بالملك .

10 والملة الإسلامية لما كان الجهاد فيها مشروعاً لغموم الدعوة، وحمل الكافة على دين الإسلام طوعاً أو كرهاً، اتحدت فيها الخلافة والملك لتوجه الشوكة من القائمين بها إليهما معاً^(ج) .

وأما ما سوى الملة الإسلامية، فلم تكن دعوتهم عامة ولا الجهاد عندهم مشروعاً إلا في المدافعة فقط. فصار القائم بأمر الدين فيها لا يعنيه شيء من / سياسة [157] الملك. وإنما وقع الملك لمن وقع منهم بالعرض ولأمر غير ديني، وهو ما اقتضته لهم 15 العصبيّة بما فيها من الطلب للملك بالطعن كما قدمناه^(د)، لا [لأنهم]^(هـ) مكلفون بالتغلب على الأمم كما في الملة الإسلامية، وإنما هم مطلوبون بإقامة دينهم في خاصتهم .

(1) شدّت الباء الثانية في ع ل ي ظ (ب) سقط من ل (ج) ل: جميعاً (د) ل: قلناه (هـ) في ظ وحدها: لا أنهم.

ولذلك بقي بنو إسرائيل من بعد موسى ويوشع - صلوات الله عليهما - نحو
أربعمئة سنة لا يعتنون بشيء من أمر الملك ، إنما همهم إقامة دينهم فقط . وكان
القائم به بينهم يُسمى الكوهن ، كآته خليفة لموسى - صلوات الله عليه - يقيم لهم أمر
الصلوات والقربان . ويشترطون فيه أن يكون من ذرية هارون - صلوات الله عليه -
لأن * ذلك كان له ولبنيه ^(أ) بالوحي * ^(ب) . ثم اختاروا لإقامة السياسة التي هي للبشر
5 بالطبع سبعين شيخاً كانوا يتولون أحكامهم العامة . والكوهن أعظم رتبة [منهم] ^(ج) في
الدين ، وأبعد عن شغب الأحكام . واتصل ذلك فيهم ، إلى أن استحكمت طبيعة
العصية ، وتمحضت الشوكة للملك ؛ فغلبوا الكنعانيين على الأرض التي أورشهم الله
إياها - بيت المقدس وما جاورها - كما بين لهم على لسان موسى صلوات الله
10 عليه ، فخارهم أمم الفلستين والكنعانيين والأزمن وأذوم وعمون ومواب ، ورئاستهم
في ذلك راجعة إلى شيوخهم . وأقاموا على ذلك نحواً من أربعمئة سنة ، ولم تكن لهم
صولة الملك . وصحج بنو إسرائيل من مغالبة الأمم ، فطلبوا على لسان شمويل من
أنبيائهم ، أن يأذن الله لهم في تمليك رجل عليهم ، فملك عليهم طالوت ، وغلب
الأمم وقتل جالوت / ملك الفلستين . ثم ملك بعده داود ثم سليمان - صلوات
[157ب] الله - عليهما واستفحل ملكه وامتد إلى الحجاز ، ثم إلى أطراف اليمن ، ثم إلى أطراف
15 بلاد الرُّوم . ثم افترق الأسباط من سليمان - صلوات الله عليه - بمقتضى العصية
في الدول - كما قدمناه - إلى دولتين ، كانت إحداهما بالجزيرة ^(د) والموصل ^(د) للأسباط

(أ) في ج: ولبنيه من بعده (ب) هذه الجملة المحصورة بين التجميع أضافها المؤلف بخطه في حاشية الأصل ع تمويضا عن نص مشطوب ، وقتلها عنه بقية الأصول عداي التي نقلت قبل التعديل والإلغاء جملة [لأن موسى لم يغترب] (ج) من ع وحدها ، وفي بقية الأصول : منه (د) كذا في ظ ل ي ج ، وفي ع: بنواحي نابلس .

العشرة، [وَكُرْسِيّ مُلْكِهِمْ فِيهَا صُبُطِيَّةٌ] ^(أ)، وَالْأُخْرَى بِالْقُدُسِ وَالشَّامِ لِبَنِي يَهُوذَا وَبَنِي يَامِينَ .

ثُمَّ غَلِبَهُمْ بِخُتْنَصَّرَ مَلِكُ بَابِلَ عَلَى مَا كَانَ بِأَيْدِيهِمْ مِنَ الْمُلْكِ، أَوَّلًا، الْأَسْبَاطُ
العشرة [فِي صُبُطِيَّةٍ] ^(ب)، ثُمَّ ثَانِيًا، بَنِي يَهُوذَا بَنِيَتِ الْمَقْدِسَ بَعْدَ اتِّصَالِ مُلْكِهِمْ
5 نَحْوَ ^(ج) أَلْفِ سَنَةٍ، وَخَرَّبَ مَسْجِدَهُمْ وَأَحْرَقَ تَوَارِيثَهُمْ وَأَمَاتَ دِينَهُمْ، وَنَقَلَهُمْ إِلَى
أَصْبَهَانَ ^(د) وَبِلَادِ الْعِرَاقِ، إِلَى أَنْ رَدَّهُمْ بَعْضُ مَلُوكِ الْكِنْيَةِ مِنَ الْفُرْسِ إِلَى بَيْتِ
الْمَقْدِسِ بَعْدَ سَبْعِينَ سَنَةً مِنْ خُرُوجِهِمْ، فَبَنَوْا الْمَسْجِدَ وَأَقَامُوا أَمْرَ دِينِهِمْ عَلَى الرَّسْمِ
الْأَوَّلِ لِلْكَهَنَةِ ^(هـ) فَقَطْ، وَالْمَلِكُ لِلْفُرْسِ. ثُمَّ غَلَبَ الْإِسْكَندَرُ وَبَنُو يُونَانَ عَلَى الْفُرْسِ،
وَصَارَ الْيَهُودُ فِي مَلِكْتِهِمْ. ثُمَّ فَشَلَ أَمْرُ الْيُونَانِيِّينَ، فَاعْتَرَى الْيَهُودُ عَلَيْهِمُ بِالْعَصِيَّةِ
10 الطَّبِيعِيَّةِ وَدَفَعُوهُمْ عَنِ الْإِسْتِيلَاءِ عَلَيْهِمْ، وَقَامَ بِمُلْكِهِمُ الْكَهَنَةُ ^(و) الَّذِينَ كَانُوا فِيهِمْ مِنْ
بَنِي حَشْمَنَائِي، وَقَاتَلُوا يُونَانَ حَتَّى انْقَرَضَ أَمْرُهُمْ، وَغَلَبَهُمُ الرُّومُ فَصَارُوا تَحْتَ أَمْرِهِمْ.
ثُمَّ رَحَفُوا ^(ز) إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَبِهَا بَنُو هَيْزْدُوسَ أَصْهَارُ بَنِي حَشْمَنَائِي، وَبَقِيَّةُ دَوْلَتِهِمْ،
فَخَاصَرُوهُمْ مُدَّةً، ثُمَّ افْتَتَحُوهَا عَنُوةً وَأَفْحَشُوا فِي الْقَتْلِ وَالْهَذْمِ وَالتَّخْرِيقِ، وَخَرَّبُوا
بَيْتَ الْمَقْدِسِ، وَأَجْلَوْهُمْ عَنْهَا إِلَى رُومَةٍ وَمَا وَرَاءَهَا، وَهُوَ الْخَرَابُ الثَّانِي لِلْمَسْجِدِ،
15 تُسَمِّيهِ الْيَهُودُ بِالْجُلُوءِ الْكُبْرَى. / فَلَمْ يَقُمْ لَهُمْ بَعْدَهَا مُلْكٌ لِإِفْقَادِ الْعَصِيَّةِ مِنْهُمْ، وَبَقُوا
بَعْدَ ذَلِكَ فِي مَلَكَةِ الرُّومِ وَمَنْ بَعْدَهُمْ، يُقِيمُ لَهُمْ أَمْرَ دِينِهِمُ الرَّئِيسَ عَلَيْهِمُ الْمُسَمَّى
بِالْكُوهَنَ.

[i158]

(أ) حاشية بخطه في ع (ب) من حاشية ع (ج) سقط من ل (د) ل: أصفهان (هـ) ع: للكهنة (و) ع: الكهنة
(ز) كذا في ط ع ل ي، وفي ج: رجعوا .

وكان المسيح - صلوات الله وسلامه عليه - لما جاءهم بما جاء به من الدين والنسخ لبغض أحكام التّوراة، وظهّرت على يديه الخوارق العجيبة، من إبراء المغتوه، وإحياء الموتى، واجتمع عليه كثير من الناس وآمنوا به، وأكثرهم الحواريون أصحابه وكانوا اثني عشر، وبعث منهم رُسلًا إلى الآفاق داعين إلى ملّته، وذلك أيام أوغشطش^(١)، [أول ملوك القياصرة، وفي مدّة هيردوس ملك اليهود الذي انتزع⁵ الملك من بني حشمّتي أضهاره. فحسده اليهود وكذبوه، وكاتب هيردوس^(ب) ملكهم ملك القياصرة أوغشطش^(ج) يغريه به، فأذن لهم في قتله، ووقع ما تلاه القرآن من أمره. وافترق الحواريون شيعًا، ودخل أكثرهم إلى بلاد الرّوم داعين إلى دين النّصرانيّة. وكان بطرس كبيرهم، فنزل برُومة دار ملك القياصرة. ثمّ كتبوا الإنجيل الذي أنزل على عيسى - صلوات الله عليه - في نسخ أربع على اختلاف رواياتهم؛¹⁰ فكتب متى إنجيله في بيت المقدس بالعبرانيّة، ونقله يوحنا بن زبدي منهم إلى اللّسان اللّطيني، وكتب لوقا منهم إنجيله باللّطيني لبغض أكبر الرّوم؛ وكتب يوحنا بن زبدي منهم إنجيله برُومة؛ وكتب بطرس إنجيله باللّطيني ونسبه إلى مرقاس تلميذه. واختلفت هذه النسخ الأربع من الإنجيل، مع أنّها ليست كلّها وحيًا صرفًا بل مشوبة بكلام عيسى - صلوات الله عليه - وبكلام الحواريين؛ وكلّها^(د) مواعظ وقصص؛¹⁵ والأحكام فيها قليلة جدًا. واجتمع الحواريون الرّسل لذلك العهد برُومة، ووضعوا قوانين المِلّة النّصرانيّة، وصيروها بيد أقليمنطس تلميذ بطرس، وكتبوا فيها عدد الكتب التي يجب قبولها والعمل بها.

(١) في ط ج كتب الاسم مملأ بدون نقط (ب) سقط من ي (ج) من ع ل (د) كذا في جميع الأصول، وأبدلها المؤلف بخطه في حاشية ع بكلمة : وغالبها .

فمن شريعة اليهود القديمة التوراة، وهي خمسة أسفار ، وكتاب يوشع ،

وكتاب القضاة ، وكتاب راعوث ، وكتاب يهوذا ، وأسفار الملوك / أربعة ، وسفر [158ب]

بنيامين ، وكتاب المقايين لابن كريون ، ثلاثة ، وكتاب عزرا الإمام ، وكتاب أوشير ،

وقصة هامان ، وكتاب أيوب الصديق ، ومزامير داود - عليه السلام - وكتب ابنه

5 سليمان - عليه السلام⁽¹⁾ - خمسة ، وبُتوات الأنبياء الكبار والصغار ستة عشر ، وكتاب

يشوع بن شارح ، وزير سليمان عليه السلام .

ومن شريعة عيسى - صلوات الله عليه - المتلقاة من الحواريين ، نسخ

الإنجيل الأربعة ، وكتب^(ب) القتاليقون^(ج) سبع رسائل ، وثامنها الأبركسيس في

قصص الرسل ، وكتاب بولس^(ج) أربع عشرة رسالة ، وكتاب أقليمنطس وفيه الأحكام ،

10 وكتاب أنوغالمسيس^(د) وفيه رؤيا يوحنا بن زبدي .

واختلف شأن القياصرة في الأخذ بهذه الشريعة تارة وتعظيم أهلها ، ثم بتركها

أخرى والتسلط عليهم بالقتل والتقي ؛ إلى أن جاء قسطنطين وأخذ بها ، فاستمروا

عليها .

وكان صاحب هذا الدين والمقيم لمراسمه يُسمونه البطررك ، وهو رئيس الملة

15 عندهم وخليفة المسيح فيهم ، ويعت ثوابه وخلفاءه إلى ما بعد عنه من أمم

النصرانية ، ويُسمونه الأسقف ، أي نائب البطررك . ويُسمون الإمام الذي يُقيم

(1) سقط من ل (ب) ظ: كتاب (ج) كتب المؤلف بخطه على كتاب القتاليقون ، «يوخر» ، وعلى كتاب بولس «يخدم» .

وأخذت بهذا الترتيب نسخة ج ، ولم تبادل نسخة ل الكتابين بل جعلت المؤخر آخر الأسماء ، وأسقطت نسخة ي كتاب إقليمنطس

(د) في حاشية ع بخطه: أبوغالمسيس .

الصلوات ويُفتيهم في الدين بالقسيس. ويُسمون المُتقطع الذي حبس نفسه في الخلوة للعبادة بالراهب . وأكثر خلواتهم في الصوامع. وكان بطرس الرسول، رأس الحواريين وكبير التلاميذ برؤمة ، يُقيم بها دين التصريّة إلى أن قتله ثيرون خامس القياصرة . ثم قام بخلافته في كرسي رؤمة أريوس . وكان مُرقس الإنجيلي بالإسكندرية ومصر والمغرب داعياً سبع سنين ؛ فقام بعده حنانيا وتسمى بالبطرك ، وهو أول البطارقة فيها. وجعل معه اثني عشر قساً على أنه إذا مات البطرك يكون واحد من اثني عشر مكانه، ويُختار من / المؤمنين واحد مكان ذلك الثاني عشر. فكان أمر البطارقة [159] إلى القسوس. ثم لما وقع الاختلاف بينهم في قواعد دينهم وعقائده، واجتمعوا بنيقية أيام قسطنطين لتحرير الحق في الدين ، واتفق ثلاثمائة وثمانية عشر من أساقفتهم على رأي واحد في الدين ، فكتبوه وسموه الأمانة ، وصيروه⁽¹⁾ أصلاً يرجعون إليه. 10 وكان فيما كتبوه أن البطرك القائم بالدين لا يرجع في تعيينه إلى اجتهاد الأقسّة كما قرره حنانيا تلميذ مُرقس ، وأبطل ذلك الرأي ، وإنما يقدم عن ملأ واختيار من أئمة المؤمنين ورؤسائهم ؛ فبقي الأمر كذلك. ثم اختلفوا بعد ذلك في قواعد الدين، وكانت لهم مجتمعات في تقريره ، ولم يختلفوا في هذه القاعدة ؛ فبقي الأمر فيها على ذلك . 15

واتصل فيهم نيابة الأساقفة عن البطارقة ، وكان الأساقفة يدعون البطرك بالأب تعظيماً له، فصار الأقسّة يدعون الأسقف فيما غاب عن البطرك بالأب أيضاً تعظيماً له، فاشتبه الاسم في أعصار مُتطاولة، يقال آخرها بطركيّة هرقل

(1) اقرئت حاشية ع بإلغاء الكلمة وإبدالها بفعل : « وجعلوه » ، مكتوبة بخطه .

بإسكندرية؛ فأرادوا أن يميّزوا البطرك عن الأسقف في التعظيم فدعّوه البابا، ومعناه أبو الآباء. وظهر هذا الاسم أول ظهوره بمصر على ما زعم جرجس بن العميد في تاريخه⁽¹⁾. ثم نقلوه إلى صاحب الكرسي الأعظم عندهم وهو كرسي رومة، لأنه كرسي بطرس الرسول كما قدّمناه. فلم يزل سمة عليه إلى الآن.

5 ثم اختلف النصارى في دينهم بعد ذلك وفيما يعتقدونه في المسيح، وصاروا طوائف وفرقا، واستظهروا بملوك النصرانية كل على صاحبه. فاختلفت الحال في العصور في ظهور فرقة دون فرقة، إلى أن استقرت لهم ثلاث طوائف، هي فرقهم ولا يلتفتون إلى غيرها، / وهم: الملكية، واليعقوبية، والنسطورية.

[159ب]

10 ولم تر أن نسخم أوراق الكتاب بذكر مذاهب كفرهم، فهي على الجملة معروفة، وكلها كفر كما صرح به القرآن الكريم، ولم يبق تيننا وبينهم في ذلك جدال ولا استدلال، إنما هو الإسلام أو الجزية أو القتل.

ثم اختصت كل فرقة منهم ببطرك؛ فبطرك رومة اليوم المسمى⁽¹⁾ بالبابا على رأي الملكية، ورومة للإفرنجية، ومملكتهم قائم بتلك الناحية. وبطرك المعاهدين بمصر

(1) ل: هو المسمى.

(1) لم يتمكن من الاطلاع عليه، وهذه الإفادة أوردها القلقشندي - وابن العميد أحد مصادره - فذكر عن هذا اللقب أنه "أول ما وضع عندهم على بطرك الإسكندرية صاحب كرسي مرقس الإنجيلي، ثم رأوا أن بطرك رومية أحق بهذا اللقب، لأنه صاحب كرسي بطرس كبير الحوارين ورسول المسيح إلى رومية". (صبح الأعشى 5 : 472-) وكرر البيان نفسه في الجزء 13 : 274، وأورده المقرئ في المواعظ والاعتبار 4 : 975. ويشير المحقق د. أيمن فؤاد سيد أن أصل هذه البيانات سعيد بن البطريق في كتابه : المجموع على التحقيق والتصديق 96.

على رأي اليعاقبة، وهو ساكن بين ظهرائهم؛ والحبشة يدينون بدينهم؛ ولبطرك
مِصرَ فيهم أساقفة يتوبون عنه في إقامة دينهم هنالك. واختص اسم البابا ببطرك
رومية لهذا العهد. ولا تُسمَّى اليعاقبة بطركهم بهذا الاسم.

وضبط هذه اللفظة بباءين موحدتين من أسفل، والثطق بها مفخمة والثانية

مُشددة . 5

ومن مذاهب البابا عند الإفرنجية أنه يحضهم على الاتقياد لملك واحد
يزجعون إليه في اختلافهم واجتماعهم، تخرجاً من افتراق الكلمة، ويتحرى به
العصبية التي لا فوقها منهم، لتكون يده عالية على جميعهم، ويسمونه الإنبرطور؛
وحزفه الوسط بين الذال والظاء المعجمتين؛ ويأشيره بوضع التاج على رأسه للتبرك،
فيُسمى المتوج؛ ولعله معنى لفظة الإنبرطور . 10

هذا ملخص ما أوردناه من شرح هذين الاسمين اللذين هما البابا
والكوهن؛ والله ﴿يُضِلُّ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ [سورة النحل، من الآية 93].

34 • فصل، في مراتب الملك والسلطان وألقابها

اعلم أن السلطان في نفسه ضعيف يحمل أمراً ثقيلاً، فلا بد له من

15 [i160] الاستعانة بأبناء جنسه. وإذا كان يستعين بهم في / ضرورة معاشه وسائر مؤنه، فما

ظنك بسياسة نوعه ومن استزاعه الله من خلقه وعباده. وهو محتاج إلى حماية
الكافة من عدوهم بالمداقة عنهم، وإلى كف عدوان بعضهم على بعض في أنفسهم

بإمضاء الأحكام الوازنة فيهم، وكَفَّ العُدوانَ عليهم في أموالهم حتى بإصلاح
 سَابِلَتِهِمْ، وإلى حَمَلِهِمْ على مَصَالِحِهِمْ، وما⁽¹⁾ تَعْمُهُمْ به البَلْوى في مَعَاشِهِمْ وَمُعَامَلَاتِهِمْ،
 من تَقَدُّدِ المَعَايشِ والمَكَايِيلِ والمَوَازِينِ حَذَرًا من التَّطْفِيفِ ، وإلى النَّظَرِ في السِّكَّةِ
 لحِفْظِ التَّقْوَدِ الَّتِي يَتَعَامَلُونَ بِهَا من الغِشِّ، وإلى سِيَّاسَتِهِمْ بما يُرِيدُهُ مِنْهُمْ من الانقياد
 5 له والرِّضَا بمَقَاصِدِهِ فِيهِمْ ، وانْفِرَادِهِ بِالْمَجْدِ دُونَهُمْ . فَيَتَحَمَّلُ من ذلك فَوْقَ الغَايَةِ من
 مُعَانَاةِ القُلُوبِ . قال بعضُ الأَشْرَافِ من الحُكَمَاءِ : لِمُعَانَاةِ نَقْلِ الجِبَالِ من أَمَاكِهَا
 أَهْوَنُ عَلَيَّ من مُعَانَاةِ قُلُوبِ الرِّجَالِ .

ثم إِنَّ الاسْتِعَانَةَ إِذَا كَانَتْ بِأُولِي القُرْبَى من أَهْلِ النِّسَبِ أو التَّزْيِينِ أو
 الاضْطِنَاعِ القَدِيمِ لِلدَّوْلَةِ كَانَتْ أَكْمَلَ، لما يَقَعُ في ذلك من مُجَانَسَةِ خُلُقِهِمْ [خُلُقُهُ] (ب)،
 10 في الاسْتِعَانَةِ . قال تعالى: ﴿وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي، هَارُونَ أَخِي، أَشَدُّ بِهِ
 أَزْرًى، وَأَشْرِكُ فِي أَمْرِي﴾ [سورة طه، الآيات 29-32].

وهو إمَّا أَنْ يَسْتَعِينَ في ذلك بِسَيْفِهِ ، أو بِقَلَمِهِ ، أو بِرَأْيِهِ وَمَعَارِفِهِ ، أو
 بِحِجَابِهِ عَنِ النَّاسِ أَنْ يَزْدَجِمُوا عَلَيْهِ، فَيَسْغَلُوهُ عَنِ النَّظَرِ فِي مُهِمَّاتِهِمْ. أو يَدْفَعِ النَّظَرَ
 فِي المُلْكِ كُلِّهِ إِلَيْهِ، وَيَعَوَّلَ عَلَى كِفَايَتِهِ فِي ذلك واضْطِلَاعَهُ لَهُ . فلذلك قد تَوَجَّدَ
 15 لِرَجُلٍ وَاحِدٍ وَقَدْ تَفَرَّقَ فِي أَشْخَاصٍ؛ وَقَدْ يَتَفَرَّعُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا إِلَى فُرُوعٍ كَثِيرَةٍ،
 كَالْقَلَمِ يَتَفَرَّعُ إِلَى قَلَمِ الرِّسَالِ والمُخَاطَبَاتِ، وَقَلَمِ الصُّكُوكِ والإِقْطَاعَاتِ، وإلى قَلَمِ
 المُخَاسَبَةِ ، وهو صَاحِبُ الجِبَايَةِ والعَطَاءِ / وديوان الجَيْشِ ؛ وكالسَّيْفِ يَتَفَرَّعُ إِلَى [160ب]
 صَاحِبِ الحَرْبِ ، وصَاحِبِ الشُّرْطَةِ، وصَاحِبِ البَرِيدِ، وولَايَةِ الشُّغُورِ .

(1) ظ : أو ما (ب) سقط من ظ .

ثم اعلم أن الوظائف السلطانية في هذه الملة الإسلامية مُندرجة تحت الخلافة ، لاشتغال منصب الخلافة على الدين والدنيا كما قدّمناه . فالأحكام الشرعية متعلّقة بجميعها وموجودة لكل واحدة منها في سائر وجوهها ، لعموم تعلّق الحكم الشرعيّ بجميع أفعال العباد. فالفقيه ينظر في مرتبة الملك والسلطان وشروط تعلّيدها استنباداً على الخلافة ، وهو معنى السلطان ، أو تفويضاً منها وهو معنى الوزارة عندهم كما يأتي، وفي حدود نظره في الأحكام والأموال وسائر السياسات مطلقاً أو مُقيّداً، وفي موجبات العزل إن عرّضت ، وغير ذلك من معاني الملك والسلطان . وكذا في سائر الوظائف التي تحت الملك والسلطان ، من وزارة أو جباية أو ولاية، لا بدّ للفقيه من النظر في جميع ذلك، لما قدّمناه من انبساط حكم الخلافة الشرعية في الملة الإسلامية على رتبة الملك والسلطان . إلا أن كلامنا في [وظائف]^(أ) 10 الملك والسلطان ورّته إنّما هو بمقتضى طبيعة العمران ووجود البشر، لا بما يخصّها من أحكام [الشرع]^(ب) ، فليس من غرض كتابنا كما علّمت، فلا نحتاج إلى تفصيل أحكامها الشرعية؛ مع أنّها مُستوفاة في كتب الأحكام السلطانية، مثل كتاب القاضي أبي الحسن الماوردي وغيره من أعلام الفقهاء؛ فإن أردت استيعابها فعليك بمطالعتها هنالك. وإنّا تكلمنا في الوظائف الخِلافية وأفردناها، لنميّز بينها وبين الوظائف 15 السلطانية فقط، لا لتحقيق أحكامها الشرعية، فليس من غرض كتابنا؛ فإنّا إنّما نتكلّم في ذلك بما / تقتضيه طبيعة العمران في الوجود الإنساني، والله الموفق. [161]

(أ) من ع ج ل ي، وفي ظ: رتبة (ب) سقط من ظ .

أ. الوزارة

وهي أمُّ الخططِ السلطانية والترتبِ الملوكية، لأنَّ اسمها يدلُّ على مُطلق الإعانة ؛ فإنَّ الوزارة مأخوذةٌ إمَّا من المؤازرة وهي المعاونة ، أو من الوزر وهو الثقل ، كأنه يحمل مع مُفاعله أوزاره وأثقاله ، وهو راجعٌ إلى المعاونة المطلقة .

5 وقد كنَّا قدَّمنا في أوَّل الفصل أنَّ أحوالَ السُّلطانِ وتصرُّفاته لا تعدو أربعة أنحاء، لأنها :

إمَّا أن تكونَ في أمورِ حماية الكفاة وأسبابها، من النظر في الجُند والسَّلاح والحروبِ وسائرُ أمورِ الحماية والمُطالبة؛ وصاحبُ هذا هو الوَزيزُ المُتعارَفُ في الدُّولِ القديمة بالمشرق ولهذا العهد بالمغرب.

10 وإمَّا أن تكونَ في أمورِ مخاطباته لمن بُعدَ عنه في المكان أو في الزَّمان ، وتنفيذه الأوامرَ فيمن هو مَخجوبٌ عنه ، وصاحبُ هذا هو الكاتب .

وإمَّا أن تكونَ في أمورِ [جبايته للمال] ⁽¹⁾ وإنفاقه ، وضبط ذلك من جميع وجوهه أن يكونَ بمَضِيعة ، وصاحبُ هذا هو صاحبُ المال والجباية ، وهو المسمَّى بالوزير لهذا العهد بالمشرق .

15 وإمَّا أن يكونَ في مُدافعة النَّاسِ ذوي الحاجات عنه أن يزدجوا عليه فيشغلوه عن مهمَّته ، وهذا راجعٌ لصاحب الباب الذي ينجبه .

(1) في ظ : جباية المال .

فلا تغدو أحواله هذه الأربعة بوجه ، وكلُّ خُطَّةٍ أو رُتْبة من رُتَبِ الْمُلْكِ
والسُّلْطَانِ فإليها تَرْجَع . إِلَّا أَنَّ الْأَرْفَعَ مِنْهَا مَا كَانَتْ الْإِعَانَةُ فِيهِ عَامَّةً فِيمَا تَحْتَ يَدِ
السُّلْطَانِ مِنْ ذَلِكَ الصَّنْفِ ؛ إِذْ هُوَ يَقْتَضِي مُبَاشَرَةَ السُّلْطَانِ دَائِمًا وَمُشَارَكَتَهُ فِي كُلِّ
صَّنْفٍ مِنْ أَحْوَالِ مُلْكِهِ . وَأَمَّا مَا كَانَ خَاصًّا بِبَعْضِ النَّاسِ ، أَوْ بِبَعْضِ الْجِهَاتِ ،
فَيَكُونُ دُونَ الرُّتْبَةِ الْأُخْرَى ، كَقِيَادَةِ ثَغَرٍ ، أَوْ وِلَايَةِ جَبَايَةِ خَاصَّةٍ ، أَوْ النَّظَرِ فِي أَمْرِ
خَاصٍّ كَحِسْبَةِ^(١) الطَّعَامِ ، أَوْ النَّظَرِ فِي السَّكَّةِ ؛ فَإِنَّ هَذِهِ كُلَّهَا نَظَرٌ فِي أَحْوَالِ
خَاصَّةٍ ، فَيَكُونُ صَاحِبُهَا تَبَعًا / لِأَهْلِ النَّظَرِ الْعَامِّ ، وَتَكُونُ رُتْبَتُهُ مَرُؤُسَةً لِأُولَئِكَ . [161ب]

وما زال الأمرُ في الدَّوَلِ قَبْلَ الْإِسْلَامِ [هَذَا]^(ب) ، حَتَّى إِذَا جَاءَ الْإِسْلَامُ
وَصَارَ الْأَمْرُ خِلَافَةً فَذَهَبَتْ هَذِهِ الْخُطَطُ كُلُّهَا بِذَهَابِ رِسْمِ الْمُلْكِ ، إِلَّا مَا هُوَ
طَبِيعِيٌّ مِنَ الْمَعَاوَنَةِ بِالرَّأْيِ وَالْمُقَاوَضَةِ فِيهِ ، فَلَمْ يُتَكَنَّ زَوَالُهُ إِذْ هُوَ أَمْرٌ لَا بُدَّ مِنْهُ .
فَكَانَ ﷺ يُشَاوِرُ أَصْحَابَهُ وَيُقَاوِضُهُمْ فِي مُهِمَّاتِهِ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ ، وَيَخْتَصُّ مَعَ ذَلِكَ أَبَا
بَكْرٍ بِخُصُوصِيَّاتٍ أُخْرَى ؛ حَتَّى كَانَ الْعَرَبُ الَّذِينَ عَرَفُوا الدَّوْلَ وَأَحْوَالَهَا فِي كُنُسَرَى
وَقَيْصَرَ وَالتَّجَاشِي يُسَمُّونَ أَبَا بَكْرٍ وَزِيرَهُ . وَلَمْ يَكُنْ لَفْظُ الْوَزِيرِ يُعْرَفُ بَيْنَ
الْمُسْلِمِينَ ، لِذَهَابِ رُتْبِ الْمُلْكِ بِسَدَاجَةِ الْإِسْلَامِ . وَكَذَا عُمَرُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ ، وَعَلِيٌّ
وَعُثْمَانُ مَعَ عُمَرَ . وَأَمَّا حَالُ الْجَبَايَةِ وَالْإِنْفَاقِ وَالْحُسْبَانِ ، فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُمْ بَرُتْبَةٌ ؛ لِأَنَّ
الْقَوْمَ كَانُوا عَرَبًا أُمِّيِّينَ لَا يُحْسِنُونَ الْكِتَابَ وَلَا الْحِسَابَ . فَكَانُوا يَسْتَعْمِلُونَ فِي
الْحُسْبَانِ أَهْلَ الْكِتَابِ ، أَوْ أَفْرَادًا مِنْ مَوَالِي الْعَجَمِ مِمَّنْ يُجِيدُهُ ، وَكَانَ قَلِيلًا فِيهِمْ . وَأَمَّا
أَشْرَافُهُمْ فَلَمْ يَكُونُوا يُجِيدُونَهُ ؛ لِأَنَّ الْأُمِّيَّةَ كَانَتْ صِفَتَهُمُ الَّتِي امْتَنَزَوْا بِهَا . وَكَذَا حَالُ

(١) ي : كالنظر في الطعام (ب) سقط من ظ .

المخاطبات وتنفيذ الأمور لم تكن عندهم رتبة خاصة، للأمة التي فيهم، والأمانة العامة في كتمان القول وتأديته، ولم تُحجج السياسة إلى اختياره، لأن الخلافة إنما هي دين وليست من السياسة الملكية في شيء. وأيضاً فلم تكن الكتابة صناعة فيستجاذ للخليفة أحسنها؛ لأن الكل كانوا يعبرون عن مقاصدهم بأبلغ العبارات. ولم يتق إلا الخط، فكان الخليفة يستنيب في كتابه، متى عن له، من يحسنه. وأما مدافعة ذوي الحاجات عن أبوابهم فكان محظوراً بالشرعة، فلم يفعلوه.

[162] فلما انقلبت / الخلافة إلى الملك، وجاءت رسوم السلطان وألقابه، كان أول شيء بُدئ به في الدولة شأن الباب وسدّه دون الجمهور، لما كانوا يخشون على أنفسهم من اغتيال الخوارج وغيرهم، كما وقع بعمر وعلي، ومعاوية وعمرو بن العاص وغيرهم، مع ما في فتحه من ازدحام الناس عليهم وشغلهم بهم عن المهمات. فاتخذوا من يقوم لهم بذلك وسمّوه الحاجب. وقد جاء أن عبد الملك لما ولى حاجته قال له: ولينك حجابة بابي إلا عن ثلاثة: المؤذن للصلاة فإنه داعي الله؛ وصاحب البريد فأمر ما جاء به؛ وصاحب الطعام لئلا يفسد.

ثم استقحل الملك بعد ذلك، فظهر المشاور والمعين في أمور القبائل والعصائب واستئلافهم؛ وأطلق عليه اسم الوزير. وبقي أمر الحسبان في الموالي والذميين؛ واتخذ للسجلات كاتب مخصوص خوّطة على أسرار السلطان أن تشتهر فتفسد سياسته مع قومه؛ ولم يكن بمشابة الوزير، لأنه إنما احتيج له من حيث الخط والكتاب لا من حيث اللسان الذي هو الكلام؛ إذ اللسان لذلك العهد على خاله لم يفسد؛ فكانت الوزارة لذلك أرفع رتبهم يومئذ. هذا سائر دولة بني أمية؛ فكان

النَّظَرُ لِلْوَزِيرِ عَامًّا فِي أَحْوَالِ التَّفْوِيزِ وَالْمُقَاوَضَاتِ وَسَائِرِ أُمُورِ الْحَيَايَاتِ⁽¹⁾ وَالْمَطَالِبَاتِ، وَمَا يَتَّبِعُهَا مِنَ النَّظَرِ فِي دِيَوَانِ الْجُنْدِ وَقَرَضِ الْعَطَاءِ بِالْأَهْلَةِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ.

فَلَمَّا جَاءَتْ دَوْلَةُ بَنِي الْعَبَّاسِ، وَاسْتَفْخَلَ الْمُلْكُ وَعَظُمَتِ مَرَاتِبُهُ وَارْتَفَعَتْ، عَظُمَ شَأْنُ الْوَزِيرِ، وَصَارَتْ إِلَيْهِ التِّيَابَةُ فِي إِفْذَاقِ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ، وَتَعَيَّنَتْ مَرْتَبَتُهُ فِي 5 الدَّوْلَةِ، وَغَنَتْ لَهَا الْوُجُوهُ وَخَضَعَتِ الرِّقَابُ، وَجُعِلَ لَهُ النَّظَرُ فِي دِيَوَانِ الْحُسْبَانِ لَمَّا تَحْتَاجُ إِلَيْهِ خُطُّهُ مِنْ قَسَمِ الْأَعْطِيَاتِ فِي الْجُنْدِ، فَاحْتَاجَ إِلَى النَّظَرِ فِي جَمْعِهِ وَتَفْرِيقِهِ /، وَأُضِيفَ إِلَيْهِ النَّظَرُ فِيهِ، ثُمَّ جُعِلَ لَهُ النَّظَرُ فِي الْقَلَمِ وَالتَّرْسِيلِ لَصُّونِ 10 أَسْرَارِ السُّلْطَانِ وَلِحِفْظِ الْبَلَاغَةِ، لِمَا كَانَ اللِّسَانُ قَدْ فَسَدَ عِنْدَ الْجُمْهُورِ. وَجُعِلَ الْخَاتَمُ لِسِجَلَاتِ السُّلْطَانِ لِيَحْفَظَهَا مِنَ الدِّيَاعِ وَالشَّيَاعِ، وَدُفِعَ إِلَيْهِ. فَصَارَ اسْمُ الْوَزِيرِ جَامِعًا لِحُطَّتَيِ السَّيْفِ وَالْقَلَمِ، وَسَائِرِ مَعَانِي الْوِزَارَةِ وَالْمُعَاوَنَةِ. حَتَّى لَقَدْ دُعِيَ جَعْفَرُ بْنُ يَحْيَى بِالسُّلْطَانِ أَيَّامَ الرَّشِيدِ، إِشَارَةً إِلَى عُمُومِ نَظَرِهِ وَقِيَامِهِ بِالدَّوْلَةِ. وَلَمْ يَخْرُجَ عَنْهُ مِنَ الرُّتَبِ السُّلْطَانِيَّةِ كُلِّهَا إِلَّا الْحِجَابَةُ الَّتِي هِيَ الْقِيَامُ عَلَى الْبَابِ، فَلَمْ تَكُنْ لَهُ، لِاسْتِنْكَافِهِ عَنْ مِثْلِ ذَلِكَ .

ثُمَّ جَاءَ فِي الدَّوْلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ شَأْنُ الاسْتِبْدَادِ عَلَى السُّلْطَانِ^(ب)، وَتَعَاوَرَ فِيهَا 15 اسْتِبْدَادُ الْوُزَرَاءِ مَرَّةً وَالسُّلْطَانِ أُخْرَى. وَصَارَ الْوَزِيرُ إِذَا اسْتَبَدَّ مُحْتَاجًا إِلَى اسْتِثْنَاءِ الْحَلِيقَةِ إِيَّاهُ لِنَدَاكَ، لِتَصَحَّ الْأَحْكَامُ الشَّرْعِيَّةُ وَتَجْرِيَ عَلَى حَالِهَا، كَمَا تَقَدَّمَ. فَانْقَسَمَتِ الْوِزَارَةُ حِينَئِذٍ إِلَى وَزَارَةٍ تُنْفِذُ، وَهِيَ حَالٌ مَا يَكُونُ السُّلْطَانُ قَائِمًا عَلَى نَفْسِهِ،

(1) ل ي : الحمايات، وكانت هكذا في ع ، ثم غُدِّلَتْ إِلَى الْحَيَايَاتِ (ب) ع : الخلفاء .

[والوزير كالوكيل في تنفيذ أحكامه]^(١)، وإلى وزارة تفويض، وهي حال ما يكون
 الوزير مستبداً عليه. [وقد فوّض إليه الخليفة جميع أمور خلافته وجعلها لتظريه
 واجتهاده. وجرى حينئذ الخلاف في العقد لوزيرين معاً بوزارة التفويض، مثلاً جرى
 في العقد لإمامين معاً، وقد تقدّم في أحكام الخلافة]^(ب). ثم استمر الاستبداد وصار
 5 الأمر لملوك العجم. وتعطل رسم الخلافة، ولم يكن لأولئك المتغلبين أن ينتحلوا
 ألقاب الخلافة، واستنكفوا من مشاركة الوزراء في اللقب لأنهم خول لهم، فتسموا
 بالإمارة والسلطان. وكان المستبد على الدولة يُسمى أمير الأمراء أو بالسلطان،
 إلى^(ج) ما يحلّيه به الخليفة من ألقابه كما تراه في ألقابهم، وتركوا اسم الوزارة إلى من
 يتولّاها للخليفة في خاصته. ولم يزل هذا الشأن عندهم إلى آخر دولتهم؛ وفسد
 10 اللسان خلال ذلك كله، وصارت صناعة ينتحلها بغض الناس، فامتهنت، وترفع
 الوزراء عنها لذلك، ولأنهم عجم وليس تلك البلاغة هي المقصودة من إسمائهم، فتخبر
 لها من سائر الطبقات واختصت به، وصارت خادمة للوزير. واختص اسم الأمير
 بصاحب الحروب والجند وما يرجع إليها، ويده مع ذلك عالية على أهل الرتب، وأمره
 نافذ في الكل، إمّا نيابة أو استبداداً؛ واستمر الأمر على هذا.

15 ثم جاءت دولة الترك آخرًا بمصر، فرأوا الوزارة قد ابتدلت بترفع أولئك
 عنها، ودفعها لمن يقوم بها للخليفة المخجور، ونظره مع ذلك معقب بنظر الأمير،
 فصارت مرووسة ناقصة، فاستنكف أهل هذه الرتبة العالية في الدولة عن اسم
 الوزارة. وصار صاحب الأحكام والنظر في الجند يُسمى عندهم بالتائب لهذا العهد.
 واختص اسم الوزير عندهم بالنظر في الجباية.

(١) مستدرک بخطه انقردت به لسخن ع ج (ب) مخرج من حاشيتي ع ج بخطه . وسقط من بقية النسخ (ج) ل : أو .

وأما دَوْلَةُ بني أُمَيَّةَ بالأندلس، فأبقوا اسمَ الوزير في مَذلوله أَوَّلَ الدَّوْلَةِ ، ثم قَسَمُوا حُطَّتَهُ أَصْنَافاً، وأَفْرَدُوا لِكُلِّ صِنْفٍ وزيراً، فَجَعَلُوا لِحُسْبَانِ المَالِ وزيراً، وَلِلرَّشْلِ وزيراً، وَلِلنَّظَرِ فِي حَوَائِجِ الْمُتَظَلِّمِينَ وزيراً، وَلِلنَّظَرِ فِي أَحْوَالِ أَهْلِ الشُّغُورِ وزيراً. وَجَعَلَ لَهُمْ بَيْتٌ يَجْلِسُونَ فِيهِ عَلَى فُرْشٍ مُنْصَدَةٍ لَهُمْ، وَيُنْقَدُونَ أَمْرَ السُّلْطَانِ هُنَاكَ، كُلُّ فِيمَا جُعِلَ لَهُ. وَأَفْرَدَ لِلتَّرَدُّدِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْخَلِيفَةِ وَاحِدٌ مِنْهُمْ ارْتَقَعَ عَنْهُمْ 5 بِمُبَاشَرَةِ السُّلْطَانِ فِي كُلِّ وَقْتٍ؛ فَارْتَقَعَ مَجْلِسُهُ عَنْ مَجَالِسِهِمْ وَخَصَّوهُ بِاسْمِ الْحَاجِبِ؛ وَلَمْ يَزَلِ الشَّأْنُ هَذَا إِلَى آخِرِ دَوْلَتِهِمْ. فَارْتَقَعَتْ حُطَّةُ الْحَاجِبِ وَمَرَّتْهُ عَلَى سَائِرِ الرُّتَبِ، حَتَّى صَارَ مَلُوكُ الطَّوَائِفِ يَنْتَحِلُونَ لِقَبَّهَا، فَأَكْبَرَهُمْ / يَوْمَئِذٍ يُسَمَّى الْحَاجِبُ كَمَا نَذَكِرُهُ. [163ب]

ثم جاءت دَوْلَةُ الشَّيْعَةِ بِإِفْرِيقِيَّةِ وَالْقَيْرَوَانِ، وَكَانَ لِلْقَائِمِينَ بِهَا رُسُوحٌ فِي الْبِدَاوَةِ، فَأَغْفَلُوا أَمْرَ هَذِهِ الْخُطَطِ أَوَّلًا وَتَتَقَيَّحَ أَسْمَاءُهَا، حَتَّى أَذْرَكَتْ دَوْلَتُهُمُ الْحَضَارَةَ، 10 فَصَارُوا إِلَى تَقْلِيدِ الدَّوْلَتَيْنِ قَبْلَهُمْ فِي وَضْعِ أَسْمَاءِهَا كَمَا تَرَاهُ فِي أَخْبَارِ دَوْلَتِهِمْ.

ولَمَّا جَاءَتْ دَوْلَةُ الْمُوَحِّدِينَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ، أَغْفَلَتْ الْأَمْرَ، أَوَّلًا لِلْبِدَاوَةِ، ثُمَّ صَارَتْ إِلَى انْتِحَالِ الْأَسْمَاءِ وَالْأَلْقَابِ؛ وَكَانَ اسْمُ الْوَزِيرِ فِي مَذلولِهِ. ثُمَّ اتَّبَعُوا دَوْلَةَ الْأُمَوِيِّينَ وَقَلَّدُوها فِي مَذَاهِبِ السُّلْطَانِ، وَأَصَارُوا اسْمَ الْوَزِيرِ لِمَنْ يَحْجُبُ السُّلْطَانَ فِي مَجْلِسِهِ، وَيَقِفُ بِالْوُفُودِ وَالْدَّاخِلِينَ عَلَى السُّلْطَانِ عِنْدَ الْحُدُودِ؛ فِي تَحِيَّهِمْ 15 وَخِطَابِهِمْ وَالْآدَابِ الَّتِي تَلَزَمُ فِي الْكُؤُنِ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَرَفَعُوا حُطَّةَ الْحِجَابَةِ عَنْهُ مَا شَاءُوا، وَلَمْ يَزَلِ الشَّأْنُ ذَلِكَ إِلَى هَذَا الْعَهْدِ.

وأما فِي دَوْلَةِ التُّرْكِ بِالْمَشْرِقِ ، فَيُسَمَّوْنَ هَذَا الَّذِي يَقِفُ بِالنَّاسِ عَلَى حُدُودِ الْآدَابِ فِي اللَّقَاءِ وَالتَّحِيَّةِ فِي مَجْلِسِ السُّلْطَانِ ، وَالتَّقَدُّمُ بِالْوُفُودِ بَيْنَ يَدَيْهِ ،

يُسَمُّونَهُ الدَّوَادَارَ، وَيُضَيِّفُونَ إِلَيْهِ اسْتِثْبَاعَ كَاتِبِ السِّرِّ، وَأَصْحَابِ الْبُرْدِ الْمُتَصَرِّفِينَ فِي حَاجَاتِ السُّلْطَانِ بِالْقَاصِيَةِ وَفِي الْحَضَرَةِ، وَحَالَهُمْ عَلَى ذَلِكَ لِهَذَا الْعَهْدِ . وَاللَّهُ مُتَوَلِّي الْأُمُورِ.

ب. الْحِجَابَةُ

5 قد قَدَّمْنَا أَنَّ هَذَا اللَّقَبَ كَانَ مَخْصُوصاً فِي الدَّوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ وَالْعَبَّاسِيَّةِ بِمَنْ يَحْجُبُ السُّلْطَانَ عَنِ الْعَامَّةِ، وَيَعْلُقُ بَابَهُ دُونَهُمْ أَوْ يَفْتَحُهُ لَهُمْ عَلَى قَدَرِهِ وَفِي مَوَاقِيتِهِ. وَكَانَتْ هَذِهِ مَثْنَزَلَةً يَوْمئِذٍ عَنِ الْخُطَطِ مَرْوُوسَةً لَهَا؛ إِذِ الْوَزِيرُ مُتَصَرِّفٌ فِيهَا بِمَا يَرَاهُ. وَهَكَذَا كَانَتْ سَائِرُ أَيَّامِ بَنِي الْعَبَّاسِ وَإِلَى هَذَا الْعَهْدِ؛ فَهِيَ بِمَضَرِ مَرْوُوسَةٍ لِسَاحِبِ الْخُطَّةِ الْعُلْيَا الْمُسَمَّى بِالنَّائِبِ.

10 / وَأَمَّا فِي دَوْلَةِ بَنِي أُمَيَّةٍ بِالْأَنْدَلُسِ، فَكَانَتْ الْحِجَابَةُ لِمَنْ يَحْجُبُ السُّلْطَانَ [164] عَنِ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ، وَيَكُونُ وَاسِطَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْوُزَرَاءِ فَمَنْ دُونَهُمْ. فَكَانَتْ فِي دَوْلَتِهِمْ رَفِيعَةً غَايَةً كَمَا تَرَاهُ فِي أَخْبَارِهِمْ؛ كَابْنِ حُدَيْرٍ وَغَيْرِهِ مِنْ حُجَّابِهِمْ. ثُمَّ لَمَّا جَاءَ الْإِسْتِئْدَادُ عَلَى الدَّوْلَةِ، اخْتَصَّ الْمُسْتَبِدُّ بِاسْمِ الْحِجَابَةِ لَشَرَفِهَا؛ فَكَانَ الْمَنْصُورُ بْنُ أَبِي عَامِرٍ وَابْنَاهُ كَذَلِكَ. وَلَمَّا بَدَأُوا فِي مَظَاهِيرِ الْمُلْكِ وَأَطْوَارِهِ، جَاءَ مَنْ بَغَدَهُمْ مِنْ مُلُوكِ الطَّوَائِفِ فَلَمْ يَتْرَكُوا لَقَبَهَا، وَكَانُوا يَعْدُونَهَا شَرَفًا لَهُمْ. وَكَانَ أَغْظَمُهُمْ مُلْكًا بَعْدَ انْتِحَالِ أَلْقَابِ الْمُلْكِ 15 وَأَسْمَاءَهُ، لَا بُدَّ لَهُ مِنْ ذِكْرِ الْحَاجِبِ وَذِي الْوِزَارَتَيْنِ، يَغْنُونُ بِهِ السَّيْفَ وَالْقَلَمَ، وَيُدِلُّونَ بِالْحِجَابَةِ عَلَى حِجَابَةِ السُّلْطَانِ عَنِ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ، وَبِذِي الْوِزَارَتَيْنِ عَلَى جَمْعِهِ خُطَّتِي السَّيْفِ وَالْقَلَمِ.

ثُمَّ لم يكن في دُول المغرب وإفريقية ذكرٌ لهذا الاسم ، للبداوة التي كانت فيهم . وربما يُوجد في دَوْلَة العَبِيدِيَّين بِمِصر عند اسْتِغْلَاظِهَا وحَضَارَتِهَا ، إلا أَنَّهُ قَلِيلٌ .

ولما جاءت دولة المُوَحِّدين ، لم تَسْتَمَكِّن فيها الحَضَارَةُ الدَّاعِيَّةُ إلى اتِّحَال الألقاب وتَمْيِيز الخُطَط وتَعْيِينِهَا بالأَسْمَاء ، إلا آخِرًا . فلم يَكُنْ عندهم من الرُّتَب إلا 5 الوَزِير ، فكانوا أَوَّلًا يَخْصُصون بهذا الاسم الكاتب المتَصَرِّف المُشَارِكَ لِلسُّلْطَان في خَاصِّ أَمْرِهِ ، كَابِن عَطِيَّة ، وَعَبْد السَّلَام الكُومِي . وكان له مع ذلك النَّظَرُ في الحُسْبَان والأشغال المَالِيَّة . ثم صارَ بعد ذلك اسمُ الوَزِير لَأَهْلِ نَسَبِ الدَّوْلَة من المُوَحِّدين ، كَابِن جَامِع وَغَيْرِهِ . ولم يَكُنْ اسمُ الحَاجِب مَعْرُوفًا في دَوْلَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ .

وأما بَنُو أَبِي حَفْصٍ بِإِفْرِيقِيَّة ، فكانت الرِّئَاسَةُ في دَوْلَتِهِمْ أَوَّلًا ، وَالتَّقَدُّمُ لَوَزِير 10 الرِّأْيِ وَالْمَشُورَةِ ؛ وَكَانَ يَخْصُصُ بِاسْمِ شَيْخِ المُوَحِّدين ، وَكَانَ لَهُ النَّظَرُ في الِوَلَايَاتِ وَالْعَزْلَ وَقَوْدِ الْعَسَاكِرِ وَالْحُرُوبِ . وَاخْتُصَّ / الحُسْبَانُ وَالدِّيَوَانُ بِرِثَّةِ أُخْرَى يُسَمَّى [164ب] مُتَوَلِّيَهَا بِصَاحِبِ الْأَشْغَالِ ، يَنْظُرُ فِيهَا النَّظَرَ الْمَطْلُوقَ فِي الدَّخْلِ وَالخَرْجِ ، وَيَحَاسِبُ وَيَسْتَخْلَصُ الْأَمْوَالَ ، وَيُعَاقِبُ عَلَى التَّفْرِيطِ ، وَكَانَ مِنْ شَرْطِهِ أَنْ يَكُونَ مِنَ المُوَحِّدين .

وَاخْتُصَّ عَنْدهم الْقَلَمُ أَيْضًا بِمَنْ يُجِيدُ التَّرْسِيلَ وَيُؤْتَمِنُ عَلَى الْأَسْرَارِ ؛ لِأَنَّ 15 الْكِتَابَةَ لم تَكُنْ مِنْ مُنْتَحَلِ الْقَوْمِ وَلَا التَّرْسِيلُ بِلِسَانِهِمْ ؛ فَلَمْ يُشْتَرَطْ فِيهِ النَّسَبُ .

وَاحتَاجَ السُّلْطَانُ لِاتِّسَاعِ مُلْكِهِ وَكَثْرَةِ الْمُتَرْزِقِينَ فِي دَارِهِ ، إِلَى قَهْرَمَانٍ خَاصَّ بَدَارِهِ فِي أَحْوَالِهِ يُجَرِّبُهَا عَلَى قَدَرِهَا وَتَرْتِيبِهَا ، مِنْ رِزْقٍ وَعَطَاءٍ وَكِسْوَةٍ وَنَفَقَةٍ فِي

المطابخ والاضطرابات وغيرها، وحضر للخيرة وتنفيذ ما يحتاج إليه في ذلك على أهل الجباية. فخصوه باسم الحاجب، ورُبما أضافوا له⁽¹⁾ كتاب العلامة على السجلات إذا اتفق أن يُحسن صناعة الكتابة، ورُبما جعلوه لغيره. واستمر الأمر على ذلك، وحجب السلطان نفسه عن الناس، فصار هذا الحاجب واسطة بين الناس وبين أهل الرتب كلهم. ثم جمع له آخر الدولة السيف والحرب، ثم الرأي والمشورة، فصارت الخطّة أرفع الرتب وأوعبها للخطط.

ثم جاء الاستيصاد والحقير مدة من بعد السلطان الثاني عشر منهم، ثم استبد بعد ذلك حافده السلطان أبو العباس على نفسه، وأذهب آثار الحقير والاستيصاد بإذهاب خطة الجباية التي كانت سلماً إليه، وباشر أموره كلها بنفسه من غير استعانة بأحد، والأمر في ذلك لهذا العهد.

وأما دول زناته بالمغرب، وأعظمها دولة بني مرين، فلا أثر لاسم الحاجب عندهم. وأما رئاسة الحزب والعساكر فهي للوزير، ورُبته القلم في الحُساب والرسائل راجعة إلى من يُحسنها من أهلها، وإن / اختصت ببعض البيوت من المضطّعين في دولتهم. وقد تجتمع عندهم وقد تفرق. وأما باب السلطان وحجبه عن العامة، فهي رتبة عندهم يُسمى صاحبها بالمزوار^(ب)، ومعناه المقدم على الجنادرية، المتصرفين بباب السلطان في تنفيذ أوامره، وتصريف عقوباته وإنزال سطوته، وحفظ المعتقلين في سجونهم. والعريف عليهم في ذلك، فالباب له، وأخذ الناس بالوقوف عند الحدود في دار العامة راجع إليه، فكانت وزارة صغرى.

(1) في ل: إليه (ب) ظ: المزاور.

وأما دَوْلَةُ بَنِي عَبْدِ الْوَادِ، فَلَا أَثَرَ عَنْدهُمْ لِشَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْأَلْقَابِ وَلَا تَمَيِّيزِ
الْحُطْطِ، لِبِدَاوَةِ دَوْلَتِهِمْ وَقُصُورِهَا. وَإِنَّمَا يُخَصَّصُونَ بِاسْمِ الْحَاجِبِ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ
مُنْقَذَ الْخَاصِّ بِالسُّلْطَانِ فِي دَارِهِ، كَمَا كَانَ فِي دَوْلَةِ بَنِي أَبِي حَفْصٍ. وَقَدْ يَجْمَعُونَ لَهُ
الْحُسْبَانَ وَالسَّجِلَّ كَمَا كَانَ فِيهَا؛ حَمَلَهُمْ عَلَى ذَلِكَ تَقْلِيدُ الدَّوْلَةِ بِمَا كَانُوا فِي بَيْعَتِهَا^(١)
وَقَائِمِينَ بِدَعْوَتِهَا مُذْ أَوَّلِ أَمْرِهِمْ.

5

وأما أَهْلُ الْأَنْدَلُسِ لِهَذَا الْعَهْدِ، فَالْمَخْصُوصُ عَنْدهُمْ بِالْحُسْبَانِ وَتَنْفِيزِ خَالِ
السُّلْطَانِ وَسَائِرِ الْأُمُورِ الْمَالِيَةِ يُسَمَّوْنَهُ بِالْوَكِيلِ، وَأَمَّا الْوَزِيرُ فَكَالْوَزِيرِ، إِلَّا أَنَّهُ قَدْ
يُجْمَعُ لَهُ التَّرْسِيلُ. وَالسُّلْطَانُ عَنْدهُمْ يَضَعُ خَطَّةً عَلَى السَّجَلَاتِ كُلِّهَا، فَلَيْسَ هُنَاكَ
خُطَّةٌ لِلْعَلَامَةِ كَمَا لِغَيْرِهِمْ مِنَ الدُّوَلِ.

- 10 وأما دَوْلَةُ التُّرْكِ بِمِصْرَ، فَاسْمُ الْحَاجِبِ عَنْدهُمْ مَوْضُوعٌ لِلْحَاكِمِ مِنْ أَهْلِ الشُّوْكَةِ،
وَهُمُ التُّرْكُ، يُنْقَذُ الْأَحْكَامُ بَيْنَ النَّاسِ فِي الْمَدِينَةِ، وَهُمْ مُتَعَدِّدُونَ. وَهَذِهِ الْوُظُفَةُ
عَنْدهُمْ تَحْتَ وَظِيفَةِ النِّيَابَةِ الَّتِي لَهَا الْحُكْمُ فِي أَهْلِ الدَّوْلَةِ وَفِي الْعَامَّةِ عَلَى الْإِطْلَاقِ.
وَلِلنَّائِبِ التَّوْلِيَّةُ وَالْعَزْلُ فِي بَعْضِ الْوُظَائِفِ عَلَى الْأَخْيَانِ، وَيَقْطَعُ الْقَلِيلَ مِنَ الْأَزْزَاقِ،
وَيُثَبِّتُهَا، وَتُنْقَذُ أَوَامِرُهُ وَمَرَاسِمُهُ كَمَا تُنْقَذُ الْمَرَاسِمُ / السُّلْطَانِيَّةُ، وَكَأَنَّ لَهُ النِّيَابَةَ الْمُطْلَقَةَ [165ب]
15 عَنْ السُّلْطَانِ. وَلِلْحُجَّابِ الْحُكْمُ فَقَطْ فِي طَبَقَاتِ الْعَامَّةِ وَالْجُنْدِ عِنْدَ التَّرَافُعِ إِلَيْهِمْ،
وَإِجْبَازٍ مِنْ لَا يَنْتَقَادُ لِلْحُكْمِ؛ وَطَوْرُهُمْ تَحْتَ طَوْرِ النِّيَابَةِ.

وَالْوَزِيرُ فِي دَوْلَةِ التُّرْكِ هُوَ صَاحِبُ جَبَايَةِ الْأَمْوَالِ فِي الدَّوْلَةِ عَلَى اخْتِلَافِ
أَصْنَافِهَا، مِنْ خَرَجٍ أَوْ مَكْسٍ أَوْ جِزْيَةٍ، ثُمَّ [فِي] ^(ب) تَصْرِيفِهَا فِي الْإِنْفَاقَاتِ السُّلْطَانِيَّةِ

(١) ي : تبعها (ب) سقط من ظ .

أو الجزايات المقدرة، وله مع ذلك التولية والعزل في سائر العمال المباشرين لهذه الجباية، والتنفيذ على اختلاف مراتبهم وتباين أوضاعهم. ومن عوائدهم أن يكون هذا الوزير من صنف القبط، القائمين على ديوان الحسبان والجباية، لاختصاصهم بذلك في مضر منذ عصور قديمة. وقد يوليها السلطان بعض الأعيان لأهل الشوكة من رجال الترك أو أبنائهم على حسب الداعية لذلك. والله مدبر الأمور ومصرفها 5 بحكمته، لا إله إلا هو .

ج. ديوان الأعمال والجبايات

هذه الوظيفة من الوظائف الضرورية للملك، وهي القيام على أعمال الجبايات وحفظ حقوق الدولة في الدخل والخرج، وإحصاء العساكر بأسمائهم، وتقدير أرزاقهم، وصرف أعطياتهم في إitanاتهم. والرجوع في ذلك إلى القوانين التي يريتها قومة تلك الأعمال، وقهارة الدولة، وهي كلها مسطورة في كتاب شاهد بتفاصيل ذلك في الدخل والخرج، مبني على جزء كبير من الحسبان، لا يقوم به إلا المهرة من أهل تلك الأعمال؛ ويسمى ذلك الكتاب بالديوان، وكذلك مكان جلوس العمال والمباشرين لها. ويقال إن أصل هذه التسمية، أن كسرى نظر يوماً إلى كتاب ديوانه وهم يحسبون / مع أنفسهم كأنهم يحدثون، فقال: ديوانه، أي مجانيين بلغة 15 الفرس، فسُمي موضعهم بذلك، وحذفت الهاء لكثرة الاستعمال تخفيفاً فقل: ديوان، ثم نقل هذا الاسم إلى كتاب هذه الأعمال المتضمن للقوانين والحسابات. وقيل إنه اسم للشياطين بالفارسية؛ وسمي الكتاب بذلك لسرعة نفوذهم في فهم الأمور ووقوفهم على الجلي منها والحقي، وجمعهم لما شذ وتفرق؛ ثم نقل إلى مكان جلوسهم

لتلك الأعمال. وعلى هذا فَيَتَنَاوَلُ اسْمُ الدِّيوانِ كُتَّابَ الرِّسَائِلِ ومكانَ جُلُوسِهِمْ بباب
السُّلْطَانِ على ما يَأْتِي بَعْدُ. وقد تُفَرَّدُ هذه الوَظيفَةُ بناظرٍ، كما يُفَرَّدُ في بعض الدُّول
النَّظَرُ في العساكِرِ وإِقطاعاتِهِمْ وحُسابِ أَعْطِيائِهِمْ أو غير ذلك، على حَسَبِ
مُصْطَلَحِ الدَّولةِ وما قَرَّرَهُ أُولُوها.

واعلَمَ أَنَّ هذه الوَظيفَةَ إِنَّمَا تَحْدُثُ في الدُّولِ عِنْدَ تَمَكُّنِ الغَلَبِ والاستيلاء 5
والنَّظَرِ في أَعْطافِ المُلِكِ وفُنونِ التَّمهيدِ .

وأوَّلُ من وَضَعَ الدِّيوانَ في الدَّولةِ الإسلاميَّةِ عُمَرُ رضي الله عنه، يُقالُ
بسببِ مالٍ أَتى به أَبُو هُرَيْرَةَ مِنَ البَحْرَيْنِ، اسْتَكْثَرُوهُ وَتَعَبَوْا في قَسْمِهِ، فَسَمَوْا إلى
إِخْصَاءِ الأَمْوالِ وَضَبْطِ العَطَاءِ وَالْحَقُوقِ؛ فَأشارَ خالِدُ بْنُ الوليدِ بالدِّيوانِ، وقالَ:
رَأَيْتُ مَلوكَ الشَّامِ يُدَوِّنُونَ؛ فَقبِلَ مِنْهُ عُمَرُ. وقيلَ بلى أَشارَ عليه به الهُرُمَزَانُ لما رآه 10
يَتَعَثُّ البَعوثَ بِغَيْرِ دِيوانٍ؛ فقالَ لَهُ: وَمَنْ يَعلَمُ بِغَيْبَةِ مَنْ يَغيبُ مِنْهُمْ؟ فَإِنَّ مِنْ
تَخَلَّفَ مِنْهُمْ أَخْلًا بِمكانِهِ، وَإِنَّمَا يَضْبُطُ ذلكَ الكِتابُ؛ فَأَثْبَتَ لَهُمْ دِيواناً. وسأَلَ عُمَرُ
عن اسمِ الدِّيوانِ، ففُسِّرَ لَهُ. ولما أَجمَعَ على ذلكَ أَمَرَ عَقيلَ بْنَ / أَبِي طالِبٍ وَمَحْرمَةَ [166ب]
ابنِ نَوفَلٍ وَجُبَيْرَ بْنَ مُطْعِمٍ، وَكانوا مِنْ كُتَّابِ قُرَيْشٍ، فَكَتَبُوا دِيوانَ العساكِرِ
الإِسلاميَّةَ على تَرْتِيبِ الأَنْسابِ، مُبتدِئاً مِنْ قَرابَةِ رَسولِ اللَّهِ ﷺ وما بَعْدَها، الأَقْرَبُ 15
فالأَقْرَبُ. هَكَذا كانَ ابتداءُ دِيوانِ الجَيْشِ. وَروى الزُّهريُّ عن سَعِيدِ بْنِ المُسَيَّبِ،
أَنَّ ذلكَ كانَ في المَحَرَّمِ سَنَةِ عَشْرِينَ.

وأما دِيوانُ الخِراجِ والجباياتِ، فبَقِيَ بَعْدَ الإِسلامِ على ما كانَ عليه مِنْ
قَبْلُ؛ دِيوانُ العِراقِ بِالفارسيَّةِ؛ ودِيوانُ الشَّامِ بِالرُّومِيَّةِ. وَكُتَّابُ الدَّواوينِ مِنْ أَهْلِ

العهد من الفريقين . فلما جاء عبد الملك بن مروان ، واستحال الأمر ملكاً ، وانتقل القوم من غضاصة البداوة إلى روثق الحضارة ، ومن سداجة الأمية إلى حذق الكتابة ، وظهر في العرب ومواليهم مهرة في الكتاب والحسبان ، فأمر عبد الملك سليمان بن سعد والي الأردن لعهد ، أن ينقل ديوان الشام إلى العربية ، فأكمله لسنة من يوم ابتدأه ، ووقف عليه سرحون⁽¹⁾ كاتب عبد الملك ، فقال [لكتاب] (ب) 5

الرؤم: اطلبوا العيش في غير هذه الصناعة ، فقد قطعها الله عنكم .

وأما ديوان العراق ، فأمر الحجاج كاتبه صالح بن عبد الرحمن ، وكان يكتب بالعربية والفارسية ، ولقن ذلك عن زاذان فروخ كاتب الحجاج قبله ، ولما قتل زاذان في حزب عبد الرحمن بن الأشعث ، استخلف الحجاج صالحاً هذا مكانه ، وأمر أن ينقل الديوان من العربية إلى الفارسية ، ففعل ، ورغم لذلك كتاب الفرس ؛ وكان عبد الحميد بن يحيى يقول: لله ذر صالح ، ما أعظم مثته على الكتاب . 10

ثم جعلت هذه الوظيفة في دولة بني العباس مضافة إلى ما كان له النظر فيه ، كما كان شأن بني بزمك ، وبني سهل بن نوبخت ، وغيرهم من وزراء تلك الدولة.

فأما ما يتعلق بهذه الوظيفة من / الأحكام الشرعية ، مما يختص بالجيش أو 15

بيت المال في الدخل والخرج ، أو تمييز النواحي بالصُلح والعنوة ، وفي تقليد هذه الوظيفة ممن يكون ، وشروط التأخر فيها والكاتب ، وقوانين الحسابات ، فأمر

(1) كذا في الأصول بالحاء المهملة ، وعند الطبري بالجيم (التاريخ 5: 330 ، 6: 150) ، وهو سرجون بن منصور الزوي مولى معاوية (ب) ط : لكتاب .

راجع إلى كُتُب الأحكام السلطانية، وهي مَسْطُورَةٌ هنالك وليست من غرض كتابنا. وإنما نتكلم فيها من حيث طبيعة الملك الذي نحن بصدد الكلام فيه.

وهذه الوظيفة جزءٌ عظيمٌ من الملك، بل هي ثالثة أركانه؛ لأن الملك لا بُدَّ له من الجُند والمال والمُخاطبة لمن غاب عنه، فاحتاج صاحبُ الملك إلى الأعوان في أمر السيف وأمر القلم وأمر المال، فينفردُ صاحبها لذلك بجزءٍ من رئاسة الملك. 5 وكذلك كان الأمر في دولة بني أمية بالأندلس والطوائف بعدهم.

وأما في دولة الموحدين، فكان صاحبها إنما يكون من الموحدين مُستقلَّ بالنظر في استخراج الأموال وجمعها وضبطها، وتُعقَّب نظر الولاية والعُمال فيها، ثم تنفيذها على قذرها وفي مَواقيتها. وكان يُعرف بصاحب الأشغال، وكان رُبما يليها في الجهات غير الموحدين ممن يُحسِنُها.

10

ولما استبدَّ بنو أبي حفص بإفريقية، وكان شأنُ الجالية من الأندلس، فقدم عليهم أهلُ البيوتات، وفيهم من كان يُستعمل في ذلك بالأندلس، مثلُ بني [سعيد]⁽¹⁾ أصحابِ القلعة جوارَ غرناطة، المعروفين ببني أبي الحسين، فاستكفوا بهم في ذلك، وجعلوا لهم النظر في الأشغال كما كان لهم بالأندلس، ودالوا فيها بينهم وبين الموحدين. ثم استقلَّ بها أهلُ الحُشبان والكتّاب، وخرجت عن الموحدين. 15 ثم لما استغلظ أمرُ الحاجب ونفذ أمره في كلِّ شأن من شئون الدولة، تعطلَ هذا الرسمُ، وصار صاحبه / مزووسا للحاجب، وأصبح من جملة الجباة، وذهبت تلك الرئاسة التي كانت له في الدولة.

[167ب]

(1) من : ج ل ي ، وفي ع : ابنا سعيد ، وفي ط : بني سعد .

وَأَمَّا فِي دَوْلَةِ بَنِي مَرْينَ لِهَذَا الْعَهْدِ، فَحُسْبَانُ الْعَطَاءِ وَالْخَرَجِ مَجْمُوعٌ
لِوَاحِدٍ؛ وَصَاحِبُ هَذِهِ الرُّتْبَةِ هُوَ الَّذِي يُصَحَّحُ الْحُسْبَانَاتِ كُلَّهَا، وَيَرْجَعُ إِلَى دِيَوَانِهِ وَنَظَرِهِ
مَعْتَبَرٌ بِنَظَرِ السُّلْطَانِ أَوْ الْوَزِيرِ؛ وَخَطُّهُ مُعْتَبَرٌ فِي صِحَّةِ الْحُسْبَانِ فِي الْخَرَجِ وَالْعَطَاءِ.

هَذِهِ أَصُولُ الرُّتَبِ وَالْخُطَطِ السُّلْطَانِيَّةِ، وَهِيَ الرُّتَبُ الْعَالِيَةُ الَّتِي هِيَ عَامَّةٌ

5 النَّظَرُ وَمُبَاشَرَةُ لِلْسُّلْطَانِ.

وَأَمَّا هَذِهِ الرُّتْبَةُ فِي دَوْلَةِ التُّرْكِ فَمُتَنَوِّعَةٌ، وَصَاحِبُ دِيَوَانِ الْعَطَاءِ يُعْرِفُ
بِنَاضِرِ الْجَيْشِ، وَصَاحِبُ الْمَالِ مُخْصِصٌ بِاسْمِ الْوَزِيرِ، وَهُوَ النَّاضِرُ فِي دِيَوَانِ الْجِبَايَةِ
الْعَامَّةِ لِلدَّوْلَةِ، وَهُوَ أَعْلَى رُتَبٍ^(أ) النَّاضِرِينَ فِي الْأَمْوَالِ؛ لِأَنَّ النَّظَرَ فِي الْأَمْوَالِ عِنْدَهُمْ
يَتَنَوَّعُ إِلَى رُتَبٍ كَثِيرَةٍ، لَا تُفْسِحُ دَوْلَتُهُمْ، وَعِظَمُ سُلْطَانِهِمْ، وَاتِّسَاعُ الْأَمْوَالِ وَالْجِبَايَاتِ

10 عَنْ أَنْ يَسْتَقِلَّ بِضَبْطِهَا الْوَاحِدُ مِنَ الرُّجَالِ، وَلَوْ بَلَغَ فِي الْكِفَايَةِ مَبَالِغَهُ، فَتَعَيَّنَ لِلنَّظَرِ

الْعَامِّ مِنْهَا هَذَا الْخُصُوصُ بِاسْمِ الْوَزِيرِ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ رَدِيفٌ لِمَوْلَى مِنْ مَوَالِي السُّلْطَانِ
وَأَهْلُ عَصَبِيَّتِهِ وَأَرْبَابِ السِّيُوفِ فِي الدَّوْلَةِ، يَرْجِعُ نَظْرُ الْوَزِيرِ إِلَى نَظَرِهِ، وَيَجْتَهِدُ
جُهْدَهُ فِي مُتَابَعَتِهِ، وَيُسَمَّى عِنْدَهُمْ^(ب) أَسْتَازُ الدَّارِ؛ وَهُوَ أَحَدُ الْأَمْراءِ الْأَكْبَرِ فِي الدَّوْلَةِ
مِنَ الْجُنْدِ وَأَرْبَابِ السِّيُوفِ. وَتَتَّبِعُ هَذِهِ الْخُطَّةَ عِنْدَهُمْ خُطَطٌ أُخْرَى كُلُّهَا رَاجِعَةٌ إِلَى

15 الْأَمْوَالِ وَالْحُسْبَانِ، مَقْصُورَةُ النَّظَرِ عَلَى أُمُورٍ خَاصَّةٍ، مِثْلُ نَاضِرِ الْخَاصِّ، وَهُوَ الْمُبَاشِرُ

لِأَمْوَالِ السُّلْطَانِ الْخَاصَّةِ بِهِ مِنْ إِقْطَاعِهِ أَوْ سَهْمَانِهِ مِنْ أَمْوَالِ الْخَرَجِ وَبِلَادِ الْجِبَايَةِ،
مِمَّا لَيْسَ مِنْ أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ الْعَامَّةِ [الَّتِي لِنَظَرِهِ]^(ج). وَهُوَ^(د) تَحْتَ يَدِ الْأَمِيرِ أَسْتَازِ

(أ) ل : مراتب (ب) سقط من ل (ج) من حاشية ع بخطه، وليست في بقية الأصول التي نقلت الحاشية المطولة وأغفلتها

(د) ي : وكلهم.

الدار. وإن كان الوزير من الجند فلا يكون لأستاذ الدار نظراً عليه. وناظر الخاص
[i168] أيضاً تحت يد الخازن / لأموال السلطان من ممالكه المسمى خازن دار، لاختصاص
وظائفها⁽¹⁾ بمال السلطان الخاص به.

هذا بيان^(ب) هذه الخطة في دولة الترك بالمشرق ، بقدر ما قدّمنا من أمرها
بالمغرب. والله مُصَرِّفُ الأمور لا رُبَّ غيره .

5

د. ديوان الرسائل والكتابة

هذه الوظيفة غير ضرورية في الملك بطبيعته، لاستغناء كثير من الدول
عنها رأساً، كما في الدول العربية في البدو التي لم يأخذها تهذيب الحضارة ولا
استحكام الصنائع. وإنما أكد الحاجة إليها في الدولة الإسلامية، شأن اللسان العربي
والبلاغة في العبارة عن المقاصد. فصار الكتاب يؤدي كنه الحاجة بأبلغ من العبارة
10 اللسانية في الأكثر. وكان الكاتب للأمير يكون من أهل نسبه ومن عظماء قبيله، كما
كان للخلفاء وأمرء الصحابة بالشام والعراق، لعظيم أمانتهم وخلوص أسرارهم. فلما
فسد اللسان وصار صناعة ، اختص بمن يحسنه، وكانت بتي العباس ربيعة،
وكان الكاتب يصدر السجلات مطلقاً ويكتب في آخرها اسمه، ويختتم عليها بخاتم
15 السلطان ، وهو طابع منقوش فيه اسم السلطان أو شارته، يُغمس في طين أحمر
مذاف بالماء، ويسمى طين الختم ، ويُطبع به على طرفي السجل عند طيّه وإصاقيه.

(1) من ع ي ، وفي ط ج ل: وظيفته (ب) كنا في كل الأصول، رشطت في ع وفوقها بخطه : مُسْتَقَى

ثم صارت السجلات من بعدهم تصدر باسم السلطان، ويضع الكاتب فيها علامته أولاً أو آخراً، على حسب الاختيار في محلها وفي لفظها. ثم قد تنزل هذه الخطة بارتفاع المكان عند السلطان لغير صاحبها من أهل المراتب في الدولة، أو استناد وزير عليه، فتصير علامة هذا الكاتب ملغاة الحكم بعلامة الرئيس عليه،

- 5 يستبدل بها فيكتب صورة علامته الممهودة، / والحكم لعلامة ذلك الرئيس، كما وقع [168ب]
- آخر التولية الحفصية لما ارتفع شأن الحجابة، وصار أمرها إلى التفويض ثم الاستناد، صار حكم العلامة التي للكاتب ملغى وصورتها ثابتة، اتباعاً لما سلف من أمرها. فصار الحاجب يرسم للكاتب إمضاء كتابته ذلك بخط⁽¹⁾ يضعه ويختير له من صيغ الإنفاذ ما شاء، فيأتمر الكاتب له، ويضع العلامة المعتادة. وقد يختص السلطان بنفسه بوضع ذلك، إذا كان مستنبداً بأمره قائماً على نفسه، فيرسم الأمر للكاتب ليضع علامته.
- 10

ومن خطط الكتابة التوقيع، وهو أن يجلس الكاتب بين يدي السلطان في مجالس حكمه وفضله، ويوقع على القصص المزفوعة إليه أحكامها والفصل فيها، متلقاة من السلطان بأوجز لفظ وأبلغه؛ فإما أن تصدر كذلك؛ وإما أن يخذو الكاتب^(ب) على مثالها في سجل يكون بيد صاحب القصة. ويحتاج الموقع إلى عارضة من البلاغة يستقيم بها توقيعه. وقد كان جعفر بن يحيى يوقع في القصص بين يدي الرشيد ويؤرم بالقصة إلى صاحبها، فكانت توقيعاته يتنافس البلاء في تحصيلها للوقوف فيها على أساليب البلاغة وفنونها، حتى قيل إنها كانت تباع كل قصة منها بدينار. وهكذا كان شأن الدول.

(1) ج : بخطه (ب) ل ع : الكتاب .

واعلم أن صاحب هذه الخطّة لا بُدَّ وأن يُتَخَيَّرَ من أَرْفَع طبقاتِ النَّاسِ،
وأهل المروءة والحِشْمَةِ منهم، وزيادَةِ العِلْمِ وعارِضَةِ البِلاغة؛ فَإِنَّهُ مُعَرَّضٌ لِلنَّظَرِ فِي
أُصُولِ العِلْمِ لما يَغْرِضُ فِي مَجَالِسِ المُلُوكِ وَمَقَاعِدِ أَخْكَامِهِمْ مِنْ أَمْثَالِ ذَلِكَ، مَعَ مَا
تَدْعُو إِلَيْهِ عِشْرَةُ المُلُوكِ مِنَ القِيَامِ عَلَى الآدَابِ، وَالتَّخَلُّقِ بِالْفَضَائِلِ، وَمَعَ مَا يُضْطَرُّ
إِلَيْهِ فِي التَّرْسِيلِ وَتَطْبِيقِ مَقَاصِدِ الكَلَامِ مِنَ البِلاغة / وأسرارها. [169]

5

وقد تكونُ الرُّثْبَةُ فِي بَعْضِ الدُّوَلِ مُسْنَدَةً إِلَى أَزْبَابِ السُّيُوفِ، لما يَقْتَضِيهِ
طَبْعُ الدَّوْلَةِ مِنَ البُعْدِ عَنْ مُعَانَاةِ العُلُومِ لِأَجْلِ سَدَاجَةِ العَصِيَّةِ، فَيَخْتَصُّ السُّلْطَانُ
أَهْلَ عَصِيَّتِهِ بِخُطَطِ دَوْلَتِهِ وَسَائِرِ رُتَبِهِ؛ فَيَقْلُدُ المَالَ وَالسَّيْفَ وَالكِتَابَةَ مِنْهُمْ. فَأَمَّا
رُتَبُ السَّيْفِ فَتَسْتَعْنِي عَنْ مُعَانَاةِ العِلْمِ؛ وَأَمَّا المَالَ وَالكِتَابَةُ فَيُضْطَرُّ [إِلَى ذَلِكَ] ⁽¹⁾ لِلْبِلاغةِ
فِي هَذِهِ، وَالحُسْبَانِ فِي الأُخْرَى؛ فَيَخْتَارُونَ لَهَا مِنْ هَذِهِ الطَّبَقَةِ لِمَا دَعَتْ إِلَيْهِ الضَّرُورَةُ
وَيَقْلُدُونَهُ، إِلَّا أَنَّهُ تَكُونُ يَدُ آخَرٍ مِنْ أَهْلِ العَصِيَّةِ غَالِبَةً ^(ب) عَلَى يَدِهِ، وَيَكُونُ نَظَرُهُ
مُتَصَرِّقًا عَنْ نَظَرِهِ، كَمَا هُوَ فِي دَوْلَةِ التُّرْكِ لِهَذَا الْعَهْدِ بِالمَشْرِقِ؛ فَإِنَّ رِئَاسَةَ الكِتَابَةِ عِنْدَهُمْ
وَإِنْ كَانَتْ لِصَاحِبِ الإِنْشَاءِ، إِلَّا أَنَّهُ تَحْتَ يَدِ أَمِيرٍ مِنْ أَهْلِ عَصِيَّةِ السُّلْطَانِ يُعْرِفُ
بِالدُّوَيْدَارِ، تَعْوِيلُ السُّلْطَانِ وَوُثُوقُهُ بِهِ، وَاسْتِئْثَامَتُهُ فِي غَالِبِ أَحْوَالِهِ إِلَيْهِ؛ وَتَعْوِيلُهُ عَلَى
الْآخِرِ فِي أَحْوَالِ البِلاغةِ وَتَطْبِيقِ المَقَاصِدِ [وَكِثْمَانِ الأَسْرَارِ] ^(ج) وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ تَوَابِعِهَا. 10

15

وَأَمَّا الشُّرُوطُ الْمُعْتَبَرَةُ فِي صَاحِبِ هَذِهِ الرُّثْبَةِ الَّتِي يُلَاحِظُهَا السُّلْطَانُ فِي
اخْتِيَارِهِ وَائْتِقَائِهِ مِنْ أَصْنَافِ النَّاسِ، فَهِيَ كَثِيرَةٌ، وَأَحْسَنُ مِنْ اسْتَوْعَبِهَا عَبْدُ الحَمِيدِ
الكَاتِبُ فِي رِسَالَتِهِ إِلَى الكُتَّابِ ⁽¹⁾، وَهِيَ هَذِهِ:

(1) سقط من ط (ب) ع : عالية (ج) من ي وحدها وترك لها بياض في ع .

(1) نص الرسالة مع فروق عند الجهشيارى، الوزراء والكتاب، 73؛ القلقشندي، صبح الأعشى، 1: 85.

أما بَعْدُ ، حَفِظْكُمْ اللهُ يَا أَهْلَ صِنَاعَةِ الْكِتَابَةِ ، وَحَاطْكُمْ وَوَقِّتْكُمْ وَأَرْشِدْكُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ النَّاسَ - بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ ، وَمِنْ بَعْدِ الْمُلُوكِ الْمَكْرَمِينَ - أَصْنَافًا ، وَإِنْ كَانُوا فِي الْحَقِيقَةِ سَوَاءً ، وَصَرَّفَهُمْ فِي صُنُوفِ الصَّنَاعَاتِ وَضُرُوبِ الْمُحَاوَلَاتِ ، إِلَى أَسْبَابِ مَعَايِشِهِمْ وَأَبْوَابِ أَرْزَاقِهِمْ ؛ فَجَعَلَكُمْ

- 5 مَعَشَرَ الْكِتَابِ / فِي أَشْرَفِ الْجِهَاتِ ، أَهْلَ الْأَدَبِ وَالْمُرُوءَةِ ، وَالْعِلْمِ الرَّوَايَةِ . بكم [169ب]
- تَنْتَظِمُ لِلْخِلَافَةِ مُحَاسِنُهَا وَتُسْتَقِيمُ أُمُورُهَا ، وَبِنَصَائِحِكُمْ يُصْلِحُ اللَّهُ لِلخَلْقِ سُلْطَانَهُمْ وَيَعْمُرُ بُلْدَانَهُمْ . لَا يَسْتَغْنِي الْمَلِكُ عَنْكُمْ ، وَلَا يَوْجَدُ كَافٍ إِلَّا مِنْكُمْ ؛ فَمَوْقِعُكُمْ مِنَ الْمُلُوكِ مَوْقِعُ أَسْمَاعِهِمُ الَّتِي بِهَا يَسْمَعُونَ ، وَأَبْصَارِهِمُ الَّتِي بِهَا يُبْصِرُونَ ، وَاللِّسَنَتِهِمُ الَّتِي بِهَا يَنْطِقُونَ ، وَأَيْدِيهِمُ الَّتِي بِهَا يَبْطِشُونَ . فَأَمْتَعَكُمْ اللَّهُ بِمَا خَصَّكُمْ مِنْ فَضْلِ صِنَاعَتِكُمْ ، وَلَا تَزَعْ عَنْكُمْ مَا [أَضْفَاهُ] ⁽¹⁾ مِنَ النِّعْمَةِ عَلَيْكُمْ ؛ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الصَّنَاعَاتِ كُلِّهَا أَحْوَجُ إِلَى اجْتِمَاعِ خِلَالِ الْخَيْرِ الْمَحْمُودَةِ ، وَخِصَالِ الْفَضْلِ الْمَذْكُورَةِ الْمَغْدُودَةِ ، مِنْكُمْ .

- أَيُّهَا الْكِتَابُ ، إِذَا كُنْتُمْ عَلَى مَا يَأْتِي فِي هَذَا الْكِتَابِ مِنْ صِفَتِكُمْ ، فَإِنَّ الْكَاتِبَ يَحْتَاجُ مِنْ نَفْسِهِ وَيَحْتَاجُ مِنْهُ صَاحِبُهُ الَّذِي يَتَّقِي بِهِ فِي مُهِمَّاتِ أُمُورِهِ ، أَنْ يَكُونَ حَلِيمًا
- 15 فِي مَوْضِعِ الْحِلْمِ ، فَهَيْمًا فِي مَوْضِعِ الْحُكْمِ ، وَمُقْدَامًا فِي مَوْضِعِ الْإِقْدَامِ ، وَمُخْجِمًا فِي مَوْضِعِ الْإِحْجَامِ ، مُؤْتِرًا لِلْعَفَافِ وَالْعَدْلِ وَالْإِنْصَافِ ، كَتُومًا لِلْأَسْرَارِ ، وَفِيئًا عِنْدَ الشَّدَائِدِ ، عَالِمًا بِمَا يَأْتِي مِنَ التَّوَاوُلِ ، يَضَعُ الْأُمُورَ مَوَاضِعَهَا ، وَالطَّوَارِقَ أَمَاكِنَهَا ، قَدْ نَظَرَ فِي كُلِّ فَنٍّ مِنْ فُنُونِ الْعُلُومِ ^(ب) فَأَخَکَهُ ، وَإِنْ لَمْ يُخَکِهِمْ أَخَذَ مِنْهُ بِمِقْدَارِ مَا

(1) ظ : أضافه (ب) ل : العلم .

يَكْتَفِي بِهِ، يَغْرِفُ بَغْرِيزَةَ عَقْلِهِ وَحُسْنَ أَدَبِهِ وَفَضْلَ تَجَرُّبَتِهِ مَا يَرِدُ عَلَيْهِ قَبْلَ وُرُودِهِ،
وَعَاقِبَةُ مَا يَصْدُرُ عَنْهُ قَبْلَ صُدُورِهِ، فَيُعِيدُ لِكُلِّ أَمْرٍ عُدَّتَهُ وَعَتَادَهُ، وَيُهَيِّئُ لِكُلِّ وَجْهِ
هَيْئَتَهُ وَعَادَتَهُ.

فَتَنَاقَسُوا يَا مَعْشَرَ الْكُتَّابِ فِي صُنُوفِ الْأَدَابِ، وَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ، وَابْتَدَأُوا
بِعِلْمِ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَالْفَرَائِضِ، ثُمَّ الْعَرَبِيَّةِ، فَإِنَّهَا يُقَافُ الْأَسْنَتُكُمْ، ثُمَّ أَجِيدُوا
الْحِطَّ فَإِنَّهُ جَلِيَّةُ كُتُبِكُمْ، وَارْزُقُوا الْأَشْعَارَ وَاعْرِفُوا غَرِيبَهَا، وَمَعَانِيَهَا، وَأَيَّامَ الْعَرَبِ
وَالْعَجَمِ وَأَحَادِيثَهَا وَسِيرَهَا ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ / مُعِينٌ لَكُمْ عَلَى مَا تَسْمُو إِلَيْهِ هِمَمُكُمْ، وَلَا
تُضَيِّعُوا النَّظَرَ فِي الْحِسَابِ، فَإِنَّهُ قِوَامُ كِتَابِ الْخَرَجِ . [170]

وَارْغَبُوا بِأَنْفُسِكُمْ عَنِ الْمَطَامِعِ سَنِيَّهَا وَدَنِيَّهَا، وَسَفْسَافِ الْأُمُورِ وَمَحَاقِرِهَا،
فَإِنَّهَا مُذِلَّةٌ لِلرَّقَابِ، مُفْسِدَةٌ لِلْكِتَابِ. وَتَزْهَوُ صِنَاعَتُكُمْ عَنِ الدَّنَاءَاتِ. وَارْزُقُوا بِأَنْفُسِكُمْ
عَنِ السَّعَايَةِ وَالتَّمِيمَةِ، وَمَا فِيهِ أَهْلُ الْجَهَالَاتِ، وَإِيَّاكُمْ وَالْكِبَرِ وَالسُّخْفِ وَالْعِظْمَةِ،
فَإِنَّهَا عِدَاوَةٌ مُجْتَلِبَةٌ مِنْ غَيْرِ إِحْنَةٍ. وَتَحَابُّوا فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي صِنَاعَتِكُمْ، وَتَوَاصَوْا
عَلَيْهَا بِالَّذِي هُوَ أَلْيَقُ بِأَهْلِ الْفَضْلِ وَالْعَدْلِ وَالتَّوْبَلِ مِنْ سَلَفِكُمْ. وَإِنْ تَبَا الزَّمَانُ بِرَجُلٍ
مِنْكُمْ، فَاعْطِفُوا عَلَيْهِ وَوَأَسُوهُ، حَتَّى تَرْجِعَ إِلَيْهِ حَالَهُ، وَيَشُوبَ إِلَيْهِ أَمْرُهُ. وَإِنْ أَقْعَدَ
أَحَدُكُمْ الْكِبَرَ عَنْ مَكْسَبِهِ وَلِقَاءِ إِخْوَانِهِ ، فَرُوزُوهُ وَعَظَّمُوهُ وَشَاوِرُوهُ ، وَاسْتَظْهِرُوا
بِفَضْلِ تَجَرُّبَتِهِ وَقَدِيمِ مَعْرِفَتِهِ ، وَلْيَكُنِ الرَّجُلُ مِنْكُمْ عَلَى مَنْ اضْطَنَعَهُ وَاسْتَظْهَرَ بِهِ
لِيَوْمِ حَاجَتِهِ إِلَيْهِ ، أَخُو طَوْءٍ مِنْهُ عَلَى وَلَدِهِ وَأَخِيهِ. فَإِنْ عَرَضَتْ فِي الشُّغْلِ مَخْمَدَةٌ فَلَا
يُضِفُهَا إِلَّا إِلَى صَاحِبِهِ ، وَإِنْ عَرَضَتْ مَذْمَةٌ فَلْيَحْمِلْهَا هُوَ مِنْ دُونِهِ . وَلْيَحْذَرْ
السَّفْطَةَ وَالزَّلَّةَ وَالْمَلَلَ عِنْدَ تَغْيِيرِ الْحَالِ ؛ فَإِنَّ الْعَيْنَ إِلَيْكُمْ مَعْشَرَ الْكُتَّابِ أَسْرَعُ

منه إلى القراء ، وهو لكم أفسدُ منه لها . فقد علمتم أن الرجل منكم إذا صحبته من
يَبْدُلُ له من نفسه ما يجبُ له عليه من حَقِّه ، فواجبٌ عليه أن يَعْتَقِدَ له من وفائِهِ
وشُكْرِهِ واختِمالِهِ وصَبْرِهِ ، ونَصِيحَتِهِ ، وكتمانِ سِرِّهِ ، وتَدْيِيرِ أَمْرِهِ ، ما هو جزاءُ
لِحَقِّهِ ، ويَصْدُقُ ذلكُ بفعاله عند الحاجةِ إليه ، والاضطرارِ إلى ما لَدَيْهِ ، فاستشعروا
ذلك . وفقكم الله من أنفسكم في حالة الرِّخاءِ والشَّدَّةِ والحِزْمَانِ ، والمُوَاسَاةِ 5
والإحسانِ ، والسَّرَّاءِ والضَّرَّاءِ . فَنِعَمَتِ الشَّيْئَةُ هذه لمن وُسِّمَ بها من أهل هذه
الصَّنَاعَةِ الشَّرِيفَةِ .

/ وإذا وَلِيَ الرَّجُلُ منكم أو صِيَّرَ إليه من أَمْرٍ خَلَقَ اللهُ وِعيالَهُ أَمْرًا ، [170ب]
فليراقِبْ رِئْه عَزَّ وَجَلَّ ، وليؤَثِّرْ طَاعَتَهُ ، وليَكُنْ على الضَّعِيفِ رَفِيقًا ، وللمُظْلَمِ
مُنْصَفًا؛ فَإِنَّ الخَلْقَ عِيَالُ اللهِ ، وَأَحَبُّهُمْ إِلَيْهِ أَرْقَقُهُمْ بِعيالِهِ . 10

ثم لِيَكُنْ بِالْعَدْلِ حَاكِمًا ، وللأَشْرَافِ مُكْرَمًا ، وللْفُقَرَاءِ مُوَفِّرًا ، وللبلادِ عَامِرًا ،
وللرَّعِيَّةِ مُتَأَلِّفًا ، وعن أذاهم مُتَخَلِّفًا ، وليَكُنْ في مَجْلِسِهِ مُتَوَاضِعًا حَلِيمًا ، وفي سِجْلَاتِ
خُرَاجِهِ وَاسْتِقْضَاءِ^(١) حُقُوقِهِ رَفِيقًا^(ب) .

وإذا صَحِبَ أَحَدُكُمْ رَجُلًا فَلْيَخْتَرِ خَلِيقَهُ ، فإذا عَرَفَ حَسَنَهَا وَقَبِيحَهَا أَعَانَهُ
على ما يُوَافِقُهُ مِنَ الْحَسَنِ ، واختالَ لَصْرَفِهِ عَمَّا يَهْوَاهُ مِنَ الْقَبِيحِ ، بِاللَّطْفِ حِيلَةً 15
وَأَجَلَ وَسِيلَةً . وقد علمتم أن سائِسَ الْبَهْمَةِ إذا كان بَصِيرًا بِسِيَاسَتِهَا ، التَّمَسَّ مَعْرِفَةَ
أَخْلَاقِهَا ، فإن كانت رَمُوحًا لم يَهْجُهَا إذا رَكِبَهَا ، وإن كانت شَبُوبًا اتَّقَاهَا من قَبْلِ
يَدَيِّهَا ؛ وإن خَافَ مِنْهَا شُرُودًا تَوَقَّاهَا من نَاحِيَةِ رَأْسِهَا ؛ وإن كانت حَرُونَ قَمَعَ بَرْقِي

(١) كذا في ط ج ، وفي بقية الأصول : استقضاء (ب) ع : رقيقًا .

هَوَاهَا فِي طَرَقِهَا، فَإِنْ اسْتَمَرَّتْ عَطَفَهَا يَسِيرًا فَيَسْلُسْ لَهُ قِيَادُهَا. وَفِي هَذَا الْوَصْفِ
مِنَ السِّيَاسَةِ دَلَائِلُ لِمَنْ سَاسَ النَّاسَ وَعَامَلَهُمْ وَخَدَمَهُمْ وَدَاخَلَهم.

وَالكَاتِبُ بِفَضْلِ آدَبِهِ، وَشَرِيفِ صُنْعَتِهِ، وَلَطِيفِ حِيلَتِهِ، وَمُعَامَلَتِهِ لِمَنْ
يُحَاوِرُهُ مِنَ النَّاسِ وَيُنَاطِرُهُ، وَيَقْهَمُ عَنْهُ أَوْ يَخَافُ سَطَوَتَهُ، أَوَّلَى بِالرَّفْقِ لِمُصَاحِبِهِ
وَمُدَارَاتِهِ، وَتَقْوِيمِ أَوْدِهِ، مِنْ سَائِسِ الْبَهِيمَةِ الَّتِي لَا تَحِيرُ جَوَابًا، وَلَا تَعْرِفُ ضَوَابًا، وَلَا
تَقْهَمُ خِطَابًا، إِلَّا بِقَدْرِ مَا يُصَيِّرُهَا إِلَيْهِ صَاحِبُهَا الرَّكْبُ عَلَيْهَا. أَلَا فَارْفُقُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ فِي
النَّظَرِ، وَاعْمَلُوا فِيهِ مَا أُمِّكُنْكُمْ مِنَ الرُّيَّةِ وَالْفِكْرِ، تَأْمَنُوا بِإِذْنِ اللَّهِ مِمَّنْ صَحِبْتُمُوهُ
النَّبُوَّةَ وَالْإِسْتِثْقَالَ وَالْجَفْوَةَ، وَيَصِيرُ مِنْكُمْ إِلَى الْمُوَافَقَةِ، وَتَصِيرُوا مِنْهُ إِلَى الْمُوَاخَاةِ
وَالشَّفَقَةِ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

[171] وَلَا يُجَاوِزَنَّ الرَّجُلُ / مِنْكُمْ فِي هَيْئَةِ مَجْلِسِهِ وَمَلْبَسِهِ وَمَرْكَبِهِ وَمَطْعَمِهِ
وَمَشْرَبِهِ وَبَنَائِهِ وَخَدَمِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ فُنُونِ أَمْرِهِ قَدْرَ حَقِّهِ ؛ فَإِنَّكُمْ مَعَ مَا فَضَّلَكُمْ
اللَّهُ بِهِ مِنْ شَرَفِ صُنْعَتِكُمْ ، خَدَمَةً لَا تُحْمَلُونَ فِي خِدْمَتِكُمْ عَلَى التَّخْصِيرِ ، وَحَفَظَةً
لَا تُحْمَلُ مِنْكُمْ أَفْعَالُ التَّضْيِيعِ وَالتَّهْدِيرِ . وَاسْتَعِينُوا عَلَى عَفَافِكُمْ بِالْقَصْدِ فِي كُلِّ مَا
ذَكَرْتُهُ لَكُمْ ، وَقَصَصْتُهُ عَلَيْكُمْ . وَاحْذَرُوا مَتَالِفَ السَّرَفِ وَسُوءَ عَاقِبَةِ التَّرَفِ ، فَإِنَّهُمَا
يُعْقِبَانِ الْفَقْرَ ، وَيَذِلَّانِ الرَّقَابَ ، وَيَفْضَحَانِ أَهْلَهُمَا ، وَلَا سِيَّيَا الْكِتَابِ وَأَرْبَابِ
الْآدَابِ .

وَلِلْأُمُورِ أَشْبَاهٌ، وَبَعْضُهَا دَلِيلٌ عَلَى بَعْضٍ، فَاسْتَدِلُّوا عَلَى مُؤْتَنَفِ أَعْمَالِكُمْ بِمَا
سَبَقَتْ إِلَيْهِ تَجَرِبَتُكُمْ. ثُمَّ اسْلُكُوا مِنْ مَسَالِكِ التَّهْدِيرِ أَوْضَحَهَا مَحَجَّةٌ، وَأَصْدَقَهَا
حُجَّةٌ، وَأَحْمَدُهَا عَاقِبَةٌ. وَاعْلَمُوا أَنَّ لِلتَّهْدِيرِ آفَةً مُثْلِفَةً وَهِيَ الْوَصْفُ الشَّائِغِلُ لِمُصَاحِبِهِ

عن إِنْفَازِ عِلْمِهِ وَرَوَيْتِهِ . فليَقْصِدِ الرَّجُلُ مِنْكُمْ فِي مَجْلِسِهِ قَصْدَ الْكَافِي مِنْ مَنْطِقِهِ؛
 وليُوجِزْ فِي ابْتِدَائِهِ وَجَوَابِهِ، وليَأْخُذْ بِمَجَامِعِ حُجَجِهِ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مَصْلَحَةٌ لِفِعْلِهِ،
 وَمَذْفَعَةٌ لِلشَّغْلِ عَنْ إِكْثَارِهِ. وليَضْرَعْ إِلَى اللَّهِ فِي صَلَاةِ تَوْفِيقِهِ وَإِمْدَادِهِ بِتَسْديدهِ،
 مَخَافَةَ وَقُوعِهِ فِي الْغَلَطِ الْمُضِرِّ بِبَدَنِهِ وَعَقْلِهِ وَأَدَبِهِ. فَإِنَّهُ إِنْ ظَنَّ مِنْكُمْ ظَانًّا أَوْ قَالَ
 5 قَائِلًا إِنَّ الَّذِي بَرَزَ مِنْ جَمِيلِ صَنْعَتِهِ وَقُوَّةِ حَرَكَتِهِ إِنَّمَا هُوَ بِفَضْلِ حِيلَتِهِ وَحُسْنِ
 تَذْيِيرِهِ، فَقَدْ تَعَرَّضَ بَطْنُهُ أَوْ مَقَالَتُهُ إِلَى أَنْ يَكَلِّهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ، فيصيرُ مِنْهَا إِلَى غَيْرِ
 كَافٍ، وَذَلِكَ عَلَى مَنْ تَأَمَّلَهُ غَيْرٌ خَافٍ. وَلَا يَقُلْ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِنَّهُ أَبْصَرَ بِالْأُمُورِ، وَأَحْمَلَ
 لِعِبَاءِ التَّذْيِيرِ، مِنْ مُرَافِقِهِ فِي صِنَاعَتِهِ، وَمُصَاحِبِهِ فِي خِدْمَتِهِ؛ فَإِنَّ أَعْقَلَ الرَّجُلَيْنِ
 عِنْدَ ذَوِي الْأَلْبَابِ، مَنْ رَمَى بِالْعُجْبِ وَرَاءَ ظَهْرِهِ، وَرَأَى أَنَّ صَاحِبَهُ ⁽¹⁾ أَعْقَلَ مِنْهُ،
 10 وَأَخَذَ فِي طَرِيقَتِهِ. وَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ أَنْ يَعْرِفَ فَضْلَ نِعْمَةِ ^(ب) اللَّهِ جَلَّ
 ثَنَاؤُهُ، مِنْ غَيْرِ اغْتِرَارٍ بِرَأْيِهِ وَلَا تَزْكِيَةٍ لِنَفْسِهِ، / وَلَا تَكَاثُرٍ عَلَى أَخِيهِ أَوْ نَظِيرِهِ، [171ب]
 وَصَاحِبِهِ وَعَشِيرِهِ. وَحَمْدُ اللَّهِ وَاجِبٌ عَلَى الْجَمِيعِ، وَذَلِكَ بِالتَّوَاضُّعِ لِعَظَمَتِهِ، وَالتَّذَلُّلِ
 لِعِزَّتِهِ، وَالتَّحَدُّثِ بِنِعْمَتِهِ .

وَأَنَا أَقُولُ فِي كِتَابِي هَذَا مَا سَبَقَ بِهِ الْمَثَلُ، مَنْ تُلْزِمُهُ النَّصِيحَةُ يُلْزِمُهُ الْعَمَلُ.
 15 وَهُوَ جَوْهَرُ هَذَا الْكِتَابِ وَغُرَّةُ كَلَامِهِ، بَعْدَ الَّذِي فِيهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ، فَلِذَلِكَ جَعَلْتُهُ
 آخِرَهُ، وَتَمَمُّتُهُ بِهِ.

تَوَلَّانا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ يَا مَعْشَرَ الطَّلَبَةِ وَالْكَتَبَةِ، بِمَا يَتَوَلَّى بِهِ مَنْ سَبَقَ عِلْمُهُ فِي
 إِسْعَادِهِ وَإِرْشَادِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ إِلَيْهِ بَيْدُهُ. وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ.

(1) ي : أصحابه (ب) من ظ ، وفي الأصول الأخرى : نعم .

هـ. الشُّرْطَةُ

ويُسَمَّى صاحبُها لهذا العهد بِإِفْرِيقِيَّةِ الحاكم؛ وفي دَوْلَةِ أَهْلِ الأَنْدَلُسِ صاحبُ المَدِينَةِ؛ وفي دَوْلَةِ التُّرْكِ الوَالِي .

وهي وَظِيفَةٌ مَرْؤُوسَةٌ لِصَاحِبِ السَّيْفِ فِي الدَّوْلَةِ، وَحُكْمُهُ نَافِذٌ فِي صَاحِبِهَا بَعْضُ الأَخْيَانِ. وَكَانَ أَصْلُ^(أ) وَضْعُهَا فِي الدَّوْلَةِ العَبَّاسِيَّةِ لِمَنْ يُقِيمُ أَحْكَامَ الجَرَائِمِ فِي 5 حَالِ اسْتِثْنَائِهَا أَوَّلًا ، ثُمَّ الحُدُودَ بَعْدَ اسْتِيفَائِهَا . فَإِنَّ التَّهَمَّ الَّتِي تَعْرِضُ فِي الجَرَائِمِ لَا نَظَرَ لِلشَّرْعِ إِلَّا فِي اسْتِيفَاءِ حُدُودِهَا ، وَلِلسِّيَاسَةِ النَّظَرُ فِي [اسْتِثْنَاءِ]^(ب) مَوْجِبَاتِهَا، بِإِقْرَارِ يَكْرِهُهُ عَلَيْهِ الحاكمُ إِذَا اخْتَفَتْ بِهِ الْقَرَائِنُ ، لِمَا تَوَجَّبُهُ المَصْلَحَةُ العَامَّةُ فِي ذَلِكَ. فَكَانَ الَّذِي يَقُومُ بِهَذَا الاسْتِثْنَاءِ، وَبِاسْتِيفَاءِ الحُدُودِ بَعْدَهُ إِذَا تَنَزَّهَ عَنْهُ القَاضِي، يُسَمَّى صَاحِبَ الشُّرْطَةِ. وَرَبَّمَا جَعَلُوا إِلَيْهِ التَّنَظَّرَ فِي الحُدُودِ وَالدِّمَاءِ بِإِطْلَاقٍ، 10 وَأَفْرَدُوهَا مِنْ نَظَرِ القَاضِي، وَنَوَّهُوا بِهَذِهِ الرُّبُوبَةِ وَقَلَّدُوهَا كِبَارَ القُوَادِ وَعِظَمَاءَ الخَاصَّةِ مِنْ مَوَالِيهِمْ. وَلَمْ تَكُنْ عَامَّةَ التَّنْفِيزِ فِي طَبَقَاتِ النَّاسِ، إِنَّمَا [كَانَ]^(ج) حُكْمُهُ عَلَى الدِّهْمَاءِ وَأَهْلِ الرِّيبِ، وَالضَّرْبُ عَلَى أَيْدِي الدُّعَارِ وَالْفَجَرَةِ .

ثُمَّ عَظُمَتْ نَبَاهَتُهَا فِي دَوْلَةِ بَنِي أُمَيَّةٍ بِالْأَنْدَلُسِ، وَتَوَعَّثَتْ إِلَى شُرْطَةِ كُبْرَى 15 وَشُرْطَةِ صُغْرَى. وَجُعِلَ حُكْمُ الكُبْرَى عَلَى الخَاصَّةِ وَالدِّهْمَاءِ. وَجُعِلَ لَهُ / الحُكْمُ عَلَى ذَوِي المَرَاتِبِ السُّلْطَانِيَّةِ، وَالضَّرْبُ عَلَى أَيْدِيهِمْ فِي الطَّلَامَاتِ، وَعَلَى أَيْدِي أَقَارِبِهِمْ وَمِنْ إِيهِمْ مِنْ أَهْلِ الجَاهِ؛ وَجُعِلَ صَاحِبُ الصُّغْرَى مَخْصُوصًا بِالعَامَّةِ. وَنُصِبَ

(أ) كَذَا فِي ظ ج ل ع ، وَفِي ي : وَكَانَ أَصْلُهَا (ب) ظ : اسْتِيفَاءُ (ج) سَقَطَ مِنْ ظ .

لصاحب الكُبرى كُرسيّ باب دار السُلطان، وَرَجُلٌ يَتَبَوَّأُونَ المقاعدَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فلا يَبْرَحُونَ عنها إِلَّا في تَضَرُّفِهِ. وَكَانَتْ وِلايَتُهَا لِلأكابرِ من رجالات الدَّولة، حتَّى كَانَتْ تَرْشِيحًا لِلوزارةِ والحِجَابَةِ.

وَأَمَّا فِي دَوْلَةِ الْمُوحِدِينَ بِالْمَغْرِبِ، فَكَانَ لَهَا حَظٌّ مِنَ التَّنْوِيهِ، وَإِنْ لَمْ يَجْعَلُوهَا 5 عَامَّةً، وَكَانَ لَا يَلِيهَا إِلَّا رِجَالُ الْمُوحِدِينَ وَكِبَرَاؤُهُمْ؛ وَإِنْ ^(أ) لَمْ يَكُنْ لَهُ التَّحَكُّمُ عَلَى أَهْلِ المَرَاتِبِ السُّلْطَانِيَّةِ. ثُمَّ فَتَدَ الْيَوْمَ مَنْصِبُهَا وَخَرَجَتْ عَنْ وِلايَةِ رِجَالِ الْمُوحِدِينَ، وَصَارَتْ وِلايَتُهَا لِمَنْ قَامَ بِهَا مِنَ الْمُصْطَنَعِينَ.

وَأَمَّا فِي دَوْلَةِ بَنِي مَرِينٍ لِهَذَا الْعَهْدِ بِالْمَغْرِبِ، فَوِلايَتُهَا فِي بُيُوتِ مَوَالِيهِمْ وَأَهْلِ اضْطِنَاعِهِمْ؛ وَفِي دَوْلَةِ التُّرْكِ بِالْمَشْرِقِ فِي رِجَالَاتِ التُّرْكِ، أَوْ أَغْصَابِ أَهْلِ الدَّولةِ 10 قَبْلَهُمْ مِنَ الْكُرْدِ، يَتَخَيَّرُونَهُمْ لَهَا فِي الْقُطْرَيْنِ بِمَا يَظْهَرُ مِنْهُمْ مِنَ الصَّلَابَةِ وَالْمَضَاءِ فِي الْأَحْكَامِ، لِقَطْعِ مَوَادِّ الْفَسَادِ، وَحَسْمِ أَشْبَابِ الدَّعَاةِ، وَتَخْرِيبِ مَوَاطِنِ الْفُسُوقِ وَتَفْرِيقِ مَجَامِعِهِ، مَعَ إِقَامَةِ الْحُدُودِ الشَّرْعِيَّةِ وَالسِّيَاسِيَّةِ، كَمَا تُقْتَضِيهِ رِعَايَةُ الْمَصَالِحِ الْعَامَّةِ فِي الْمَدِينَةِ. وَاللَّهُ مُقَلِّبُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.

و. قِيَادَةُ الْأَسَاطِيلِ

وَهِيَ مِنْ مَرَاتِبِ الدَّولةِ وَخُطَطِهَا فِي مُلْكِ الْمَغْرِبِ وَإِفْرِيقِيَّةِ، وَمَزْوُوسَةٌ 15 لِمُصَاحِبِ السَّيْفِ وَتَحْتَ حُكْمِهِ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَحْوَالِ. وَيُسَمَّى صَاحِبُهَا فِي عَزْفِهِمُ الْمَلْنَدِ، بِتَفْخِيمِ اللَّامِ، مَنَقُولًا مِنْ لُغَةِ الْإِفْرَنْجَةِ، [فَإِنَّهُ] ^(ب) اسْمُهَا فِي اضْطِلَاحِ لُغَتِهِمْ.

(أ) مِنْ ل (ب) ظ: فَإِنَّهَا .

وإنما اختصت هذه الرتبة بملك إفريقية والمغرب، لأنها جميعاً على ضفة البحر
الرومي من جهة الجنوب، وعلى غدوته الجنوبية بلاد البربر كلهم، من سبته إلى
إسكندرية إلى الشام، وعلى غدوته الشمالية / بلاد الأندلس والإفرنجية والصقالبة [172ب]
والرؤم إلى بلاد الشام أيضاً؛ ويسمى البحر الرومي والبحر الشامي، نسبة إلى أهل
غدوته. والساكينون بسيف هذا البحر وسواحه من غدوته يعانون من أحواله ما لا
5 ثعابه أمة من أمم البحار. فقد كانت الرؤم والإفرنجية والقوط بالعدوة الشمالية من
هذا البحر الرومي، وكانت أكثر حروبهم ومتاجرهم في السفن، فكانوا مهرة في ركوبه
والحزب في أساطيله. ولما أسف من أسف منهم إلى ملك العدوة الجنوبية، مثل
الرؤم إلى إفريقية، والقوط إلى المغرب، أجازوا في الأساطيل وملكوها وتغلبوا على
البربر بها، واتزعسوا من أيديهم أمرها، وكان لهم بها المدن الحافلة، مثل قرطاجنة
10 وسينطة وجلولاء ومزناق وشرشال وطنجة. وكان صاحب قرطاجنة من قبلهم
يحارب صاحب رومة، ويتعش الأساطيل يحزبه مشحونة بالعساكر والعدد. فكانت⁽¹⁾
هذه عادة لأهل هذا البحر الساكين جفاقيه، معروفة في القديم والحديث.

ولما ملك المسلمون مصر، كتب عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص، أن
صِف لي البحر، فكتب إليه: إن البحر خلق عظيم، يركبه خلق ضعيف، دود على
15 غود. فأوعز حينئذ بمنع المسلمين من ركوبه؛ ولم يركبه أحد من العرب إلا من
افتات على عمر في ركوبه ونال من عقابه، كما فعل بعزجة⁽¹⁾ بن هرثمة الأزدي،

(1) ل: وكانت .

(1) في الطبري : تاريخ الرسل والملوك 3 : 462 إشارة موجزة للموضوع .

سَيِّدَ بَجِيلَةٍ، لما أَعَزَّاهُ عُثْمَانُ ، فَبَلَغَهُ فَأَنكَرَ⁽¹⁾ عَلَيْهِ وَعَنَّفَهُ أَنَّهُ⁽¹⁾ رَكِبَ الْبَحْرَ لِلغَزْوِ. ولم يَزَلْ الشَّأْنُ ذَلِكَ ، حَتَّى إِذَا كَانَ لِعَهْدِ مُعَاوِيَةَ أَذِنَ لِلْمُسْلِمِينَ فِي زُكُوبِهِ وَالْجِهَادِ عَلَى أَعْوَادِهِ. وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ، أَنَّ الْعَرَبَ لَبَدَاؤَتِهِمْ لَمْ يَكُونُوا أَوَّلَ الْأَمْرِ مَهْرَةً فِي ثَقَاتِهِ وَزُكُوبِهِ، وَالرُّومُ وَالْفَرَنْجَةُ لِمُتَارَسَتِهِمْ أَحْوَالَهُ وَمَرْبَاتِهِمْ فِي التَّقَلُّبِ عَلَى أَعْوَادِهِ، / مَرِنُوا [173]

5 عَلَيْهِ وَأَحْكَمُوا الدُّرَيْتَةَ بِثِقَاتِهِ .

فَلَمَّا اسْتَقَرَّ الْمَلِكُ لِلْعَرَبِ وَشَمَخَ سُلْطَانُهُمْ، وَصَارَتْ أُمَمٌ^(ب) الْعَجَمَ خَوَلَاءَ لَهُمْ وَتَحْتَ أَيْدِيهِمْ، وَتَقَرَّبَ كُلُّ ذِي صَنْعَةٍ إِلَيْهِمْ بِمَبْلَغِ صِنَاعَتِهِ، وَاسْتَخْدَمُوا مِنَ النَّوَائِثَةِ فِي حَاجَاتِهِمُ الْبَحْرِيَّةِ أُمَمًا، وَتَكَرَّرَتْ مُتَارَسَتُهُمْ لِلْبَحْرِ وَثِقَاتُهُ، اسْتَخْدَثُوا بَصَرًا بِهَا، فَشَرَّهَوا إِلَى الْجِهَادِ فِيهِ، وَأَنْشَأُوا السُّفُنَ وَالشَّوَانِي، وَشَخَّنُوا الْأَسَاطِيلَ بِالرِّجَالِ وَالسَّلَاحِ، 10 وَأَمَطَّوْهَا الْعَسَاكِرَ وَالْمُقَاتِلَةَ لِمَنْ وَرَاءَ الْبَحْرِ مِنْ أُمَمِ الْكُفْرِ، وَاخْتَصَّوْا بِذَلِكَ مِنْ مَمَالِكِهِمْ وَتُغُورِهِمْ مَا كَانَ أَقْرَبَ إِلَى هَذَا الْبَحْرِ، وَعَلَى ضِيقِهِ، مِثْلَ الشَّامِ وَإِفْرِيقِيَّةِ وَالْمَغْرِبِ وَالْأَنْدَلُسِ. وَأَوْعَزَ الْخَلِيفَةُ عَبْدُ الْمَلِكِ إِلَى حَسَّانَ بْنِ النُّعْمَانِ عَامِلِ إِفْرِيقِيَّةِ بِاتِّخَاذِ دَارِ صِنَاعَةِ بَثُونَسَ لِإِنْشَاءِ الْآلَاتِ الْبَحْرِيَّةِ، حِرْصًا عَلَى مَرَامِ الْجِهَادِ. وَمِنْهَا كَانَ فَتْحُ صِقِلِّيَّةِ أَيَّامَ زِيَادَةَ اللَّهِ الْأَوَّلِ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْأَغْلَبِ، عَلَى يَدِ أَسَدِ بْنِ 15 الْفُرَاتِ شَيْخِ الْفُتَيَّا، وَفَتْحُ قَوْصَرَةِ أَيْضًا فِي أَيَّامِهِ، بَعْدَ أَنْ كَانَ مُعَاوِيَةُ بْنُ حُدَيْجٍ⁽¹⁾ أَغْزَى صِقِلِّيَّةَ أَيَّامَ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ، فَلَمْ يَفْتَحِ اللَّهَ عَلَى يَدِهِ، وَفُتِحَتْ عَلَى يَدِ

(1) على هذه الجملة في نسخة ل إشارة للتأخير والتقديم لتصح: فبلغه أنه ركب البحر للغزو، فأنكر عليه وعنفه (ب) سقط من ل.

(1) ورد في أكثر المصادر بالخاء المعجمة مُصَغَّرًا. انظر ابن عبد البر: الاستيعاب 3: 386، ابن الأثير: أسد الغابة 4: 383، ابن ناجي: معالم الإيمان 1: 140. (الحاشية).

ابن الأغلِب وقائده أسد بن الفرات. وكانت من بعد ذلك أساطيل إفريقية والأندلس في دولة العبيديين والأمويين تتعاقب إلى بلادهما في سبيل الفتنه ، فتجوس خلال السواحل بالافساد والتخريب . وانتهى أسطول الأندلس أيام عبد الرحمن الناصر إلى مائتي مَرَكَب أو نحوها ، وأسطول إفريقية كذلك مثله أو قريباً منه. وكان قائد الأساطيل بالأندلس ابن زماحس ، ومزفوها للخط والإقلاع بجانة والمريّة. وكانت 5 أساطيلها مُجتمعة من سائر الممالك ، من كل بلد تتخذ فيه السفن أسطولاً / يَرْجِع نَظْرُهُ إلى قائد من النواتية ، يُدَبِّر أمر حربه وسلاحه ومقاتلته ، ورأيس يُدَبِّر أمر جزيته بالريح أو بالمجادف ، وأمر إرسائه في مرفئه. فإذا اجتمعت الأساطيل لغزو مُحْتَقِل^(١) أو غرض سُلطاني مُهم ، عسكرت بمزفها المعلوم وشحنها السلطان برجاله وأنجاد عساكره ومواليه ، وجعلهم لنظر أمير واحد من أعلى طبقات أهل مملكته ، 10 يَرْجِعون كلهم إليه ، ثم يُسَرِّحهم لوجههم^(ب) ، ويتنظر إياهم بالفتح والغنمة .

وكان المسلمون لعهد الدولة الإسلامية قد غلبوا على هذا البحر من جميع جوانبه ، وعظمت صولتهم وسلطانهم فيه ، فلم يكن للأمم النصرانية قبل بأساطيلهم في شيء من جوانبه ، وامتطوا ظهره للفتح سائر أيامهم ، فكانت لهم المقامات المغمومة من الفتح والغنائم ، وملكوا سائر الجزائر المنقطعة عن السواحل فيه ، مثل ميوزقة 15 ومَنورقة^(ج) ويابسة وسردانية وصقلية وقوصرة ومالطة وأقريطش وقبرص وسائر ممالك الروم والفرنج. وكان أبو القاسم الشيعي وأبناؤه يغزون أساطيلهم من المهدية جزيرة جنوة ، فتتقلب بالظفر والغنمة. وافتتح مجاهد العامري صاحب دانية من

(١) ج: محمل (ب) ل: لوجههم (ج) كذا كتبت في ج ي ، وفي ع ل: منقرة .

ملوك الطوائف، جزيرة سرديانية في أساطيل سنة خمس وأربعائة، وارتجعا النصارى لوقتها. والمسلمون خلال ذلك كله قد تغلبوا على الأكثر من لجة * هذا البحر *^(١)،

وسارت أساطيلهم فيه جائية وذهبية، والعساكر الإسلامية تحير البحر في الأساطيل من صقلية إلى البر الكبير المقابل لها من العدو الشمالية، فتوقع بملوك

5 الفرج وتشنخ في ممالكهم؛ كما وقع في أيام بني أبي الحسين ملوك صقلية، / القاعين [174]

فيها بدعوة العبيديين. ونحازت أمم النصرانية بأساطيلهم إلى الجانب الشمالي الشرقي منه من سواحل الإفرنجية والصقلية وجزائر الرومانية لا يغدونها. وأساطيل المسلمين قد ضربت عليهم ضراء الأسد بقرية، وقد ملأت الأكثر من بسيط هذا البحر عدة وعديداً، واختلفت في طرقه سلماً وحزباً، فلم تشب^(ب) للنصرانية

10 فيه ألواح.

حتى إذا أدرك الدولة العبيدية والأموية الفشل والوهن، وطرقها الاغتيال، مد النصارى أيديهم إلى جزائر البحر الشرقية، مثل صقلية وأقريطش ومالطة فملكوها، ثم ألحوا على سواحل الشام في تلك الفترة، وملكوا طرابلس وعسقلان وصور وعكا، واستولوا على جميع الثغور بسواحل الشام، وغلبوا على بيت المقدس،

15 وبنوا عليها كنيسة لمظهر دينهم وعبادتهم. وغلبوا بني خزرون على طرابلس، ثم على قابس وصفاقس، ووضعوا عليهم الجزى، ثم ملكوا المهديّة مقرّ ملك العبيديين من يد أعتاب بلكين بن زيري، وكانت لهم في المائة الخامسة الكثرة بهذا البحر.

(١) سقط من ي (ب) في حاشية ع وفي ي : نظهر .

وَضَعُفُ شَأْنِ الْأَسَاطِيلِ فِي دَوْلَةِ مِصْرَ وَالشَّامِ إِلَى أَنْ انْقَطَعَ، وَلَمْ يَغْنُوا
بَشَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِ لِهَذَا الْعَهْدِ؛ بَعْدَ أَنْ كَانَ لَهُمْ بِهِ فِي الدَّوْلَةِ الْعُبَيْدِيَّةِ عَنَاءٌ تَجَاوَزَتْ
الْحَدَّ كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ فِي أَخْبَارِهِمْ. فَبَطُلَ رَسْمُ هَذِهِ الْوُظَيْفَةِ هُنَاكَ؛ وَبَقِيََتْ بِإِفْرِيقَةِ
وَالْمَغْرِبِ فَصَارَتْ مُخْتَصَّةً بِهَا.

5 وكان الجانبُ الغربيُّ من هذا البحرِ لذلك العهدِ مَوْفُورَ الْأَسَاطِيلِ، ثَابِتٌ
الْقُوَّةُ، لَمْ يَنْخَفِفهْ عَدُوٌّ، وَلَا كَانَتْ لَهُمْ بِهِ كَرَّةٌ. فَكَانَ قَائِدُ الْأُسْطُولِ بِهِ لِعَهْدٍ لَمَثُونَةٍ،
بَنُو مَيْمُونٍ رُؤَسَاءُ جَزِيرَةِ قَادِسَ، وَمِنْ أَيْدِيهِمْ أَخَذَهَا عَبْدُ الْمُؤْمِنِ بِنَسْلِهِمْ وَطَاعَتِهِمْ،
[174ب] وَانْتَهَى عَدَدُ أُسَاطِيلِهِمْ إِلَى الْمِائَةِ / مِنْ بِلَادِ الْعُدُوتَيْنِ جَمِيعاً.

ولما اسْتَفْخَلَتْ دَوْلَةُ الْمُؤَحِّدِينَ فِي الْمِائَةِ السَّادِسَةِ، وَمَلَكَوا الْعُدُوتَيْنِ، أَقَامُوا
10 خُطَّةَ هَذَا الْأُسْطُولِ عَلَى أَتَمِّ مَا عُرِفَ وَأَعْظَمَ مَا عُمِدَ. وَكَانَ قَائِدُ أُسَاطِيلِهِمْ أَحْمَدُ
الصَّقِيلِيُّ، أَصْلُهُ مِنْ صَدْعِيَّانِ الْمُوْطَنِينَ بِجَزِيرَةِ جَزْزِيَةٍ مِنْ سِنْدُوكُشَ، أَسْرَهُ النَّصَارَى
مِنْ سَوَاجِلِهَا وَرَبَّى عَنْدهُمْ، وَاسْتَخْلَصَهُ صَاحِبُ صِقْلِيَّةٍ وَاسْتَكْفَاهُ، ثُمَّ هَلَكَ، وَوَلِيَ
ابْنُهُ، فَأَسْخَطَهُ بَيْعُ الزَّرْعَاتِ، وَخَشِيَ عَلَى نَفْسِهِ فَلَجَّ بِتُونِسَ، وَنَزَلَ عَلَى السَّيِّدِ
بِهَا مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُؤْمِنِ؛ وَأَجَازَ إِلَى مَرَاكُشَ، فَتَلَقَّاهُ الْخَلِيفَةُ يَوْسُفُ الْعَشْرِي ابْنُ عَبْدِ
15 الْمُؤْمِنِ بِالْمَبَرَّةِ وَالْكَرَامَةِ، وَأَجَزَلَ لَهُ الصَّلَةَ، وَقَلَّدَهُ أَمْرَ أُسَاطِيلِهِ، فَجَلَّى فِي جِهَادِ أَمَمِ
النَّصْرَانِيَّةِ، وَكَانَتْ لَهُ آثَارٌ وَمَقَامَاتٌ مَذْكُورَةٌ فِي دَوْلَةِ الْمُؤَحِّدِينَ. وَانْتَهَتْ أُسَاطِيلُ
الْمُسْلِمِينَ عَلَى عَهْدِهِ فِي الْكَثْرَةِ وَالِاسْتِجَادَةِ مَا لَمْ تَبْلُغْهُ مِنْ قَبْلُ وَلَا بَعْدُ فِيمَا عَهْدُنَاهُ.

ولما قَامَ صَلَاحُ الدِّينِ يَوْسُفُ بْنُ أَيُّوبَ، مَلِكُ مِصْرَ وَالشَّامِ لِعَهْدِهِ، بَاسْتِرْجَاعِ
تُغُورِ الشَّامِ مِنْ يَدِ الْأَمَمِ النَّصْرَانِيَّةِ، وَتَطْهِيرِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ مِنْ رِجْسِ الْكُفْرِ وَبِنَائِهِ،

تتابعت^(١) أساطيلهم الكُفْريّة بالمَدَد لتلك الثُغور من كلّ ناحية ، قُرْبَة لبِنت
 المقدس الذي كانوا قد استولوا عليه ، فأمدّوهم بالعُدَد والأقوات ، ولم تُقاومهم
 أساطيلُ الإسكندريّة لاستمرار الغلب لهم في ذلك الجانب الشرقيّ من البحر ،
 وتعدّد أساطيلهم فيه ، وضُغف المسلمين مُنذ زمانٍ طويلٍ عن مُمانعتهم هنالك كما
 5 [أشْرنا]^(ب) إليه قَبْلُ . فأوَفَد صلاح الدين على يعقوب المنصور ، سلطان المغرب
 لعَهده من الموحّدين ، رسوله عبد الكريم بن مُنقِذ ، من بَنت بَني مُنقِذ مُلوك
 شِيزر ، وكان ملكها من أيديهم وأبقى عليهم في دَوْلته ، فَبَعَثَ عبد الكريم هذا منهم
 إلى مَلِك المغرب طالبا مَدَدَ الأساطيل لِتَحُولَ في البحر بين أساطيل الكُفْرة وبين
 مُرادهم من / إمداد التُصْرَائيّة من ثُغور^(ج) الشّام ، وأَصْحَبَهُ كتابه إليه في ذلك ، من
 10 إنشاء الفاضل البُيْهقي ، يقول في افتتاحه : فَتَحَ اللهُ لِحَضْرَةِ سَيِّدِنَا أَبْوَابَ الْمَنَاجِحِ
 وَالْمَيَامِينِ ؛ حَسْبَمَا نَقَلَهُ الْعِمَادُ الْأَصْفَهَانِيُّ في كتاب الفتح القُدْسِيِّ^(١) . فَتَقَمَّ عَلَيْهِمُ
 الْمَنْصُورُ تَحَايِيَهُمْ عَنْ خِطَابِهِ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَسْرَهَا فِي نَفْسِهِ ، وَحَمَلَهُمْ عَلَى مَنَاجِحِ الْبِرِّ
 وَالْكَرَامَةِ ، وَرَدَّهُمْ إِلَى مُزِيلِهِمْ ، وَلَمْ يُجِبْهُ إِلَى حَاجَتِهِ مِنْ ذَلِكَ .

(١) ي : تواترت (ب) سقط من ظ (ج) ل ع : بثغور .

(1) لا توجد هذه الرسالة أو ما يتصل بأحداثها في كتاب الفتح القُدْسِيّ . وذكر أبو شامة في
 الروضتين (2: 170-174) أنّه بحث عن حقيقة الرسالة التي أرسلها السلطان إلى يعقوب المنصور لما
 اشتدّ أمر الفريخ على عكا ، لأنّ القاضي الفاضل والعماد الأصفهاني لم يتعرضا لذلك في كتبهما؛ حتى
 أطلعه بعض الثقات على نسخة نقلت من خط القاضي الفاضل فأوردها . ومستهلها يختلف عن
 المستهلّ الذي ذكره ابن خلدون ؛ والرسول الموفد بالرسالة كما في متنها هو أبو الحزم عبد الرحمن بن
 منقذ ، وليس عبد الكريم . وأورد القلشندي (صبح الأعشى 6: 527) الرسالة المشار إليها بمستهلّها
 المذكور ، وفيها يلقب يعقوب المنصور بأمر المؤمنين ! وانظر التعريف بابن خلدون ، 346 (نشرتنا).

وفي هذا اختصاصُ ملك المغرب بالأساطيل؛ وما حصل للتصراية في الجانب الشرقي من هذا البحر من الاستيالة، وعدم عناية الدول بمصر والشام لذلك العهد وما بعده، بشأن الأساطيل البحرية والاستعداد منها للدول.

ولما هلك يعقوب المنصور، واعتلت دولة الموحدين، واستولت أمم الجلائقة على الأكثر من بلاد الأندلس، وألجأوا المسلمين إلى سيف البحر، وملكوا الجزائر 5 التي بالجانب الغربي من البحر الرومي، قويت ريجهم في بسيط هذا البحر، واشتدت شوكتهم، وكثرت فيه أساطيلهم، وتراجعت قوة المسلمين فيه إلى المساواة معهم، كما وقع لعهد السلطان أبي الحسن ملك زناتة بالمغرب، فإن أساطيله كانت عند مرامه الجهاد في مثل غدة التصراية وعديدهم .

ثم تراجعت عن ذلك قوة المسلمين في الأساطيل، لضعف الدولة، ونسيان 10 غوائد البحر، بكثرة الغوائد البدوية بالمغرب وانقطاع الغوائد الأندلسية. ورجع النصاري فيه إلى دينهم المعروف، من الذرية فيه، والمران عليه، والبصر بأخواله، وغلب الأمم في لجه⁽¹⁾ وعلى أغواده. وصار المسلمون فيه كالأجانب، إلا قليلاً من أهل البلاد الساحلية، لهم المران عليه لو وجدوا كثرة من الأنصار والأعوان، أو قوة من الدول تستجيش لهم أعواناً وتوضح لهم في هذا الغرض منسكاً. / وبقيت الرتبة 15 لهذا العهد في الدول المغربية محفوظة، والرسم في معانة الأساطيل بالإنشاء والزكوب مفعوداً، لما عساه تدعو إليه الحاجة من الأغراض السلطانية في البلاد البحرية. والمسلمون يستهبون الرياح على الكفر وأهليه. فمن المشتهر بين أهل المغرب

(1) كذا في ظ ل ي ج ، وفي ع : لجه .

عن كتب الحدّاثان، أنّه لا بُدّ للمُسلمين من الكثرة على النّصرانيّة، وافتتاح ما وراء
البحر من بلاد الإفرنجيّة، وأن ذلك يَكُونُ في الأساطيل. والله وليّ المؤمنين.

35 • فصلٌ، في التّفاوت بين مراتب السّيف والقلم في الدّول

اعلم أنّ السّيف والقلم كلاهما آلة لصاحب الدّولة يَشْتَغِنُ بها على أمره. إلّا
5 أنّ الحاجة إلى السّيف في أوّل الدّولة، ما دام أهلها في تمهيد أمرهم، أشدّ من
الحاجة إلى القلم؛ إذ القلم في تلك الحال خادمٌ فقط مُتَقَدِّدٌ للحُكم السُّلْطانيّ؛ والسّيف
شريك في المعونة. وكذلك في آخر الدّولة حيث تُضْعَفُ عَصِيَّتُهَا كما ذكّرناه، ويقلّ
أهلها بما يتألّم من الهَرَم الذي قدّمناه، فتتخاطج الدّولة إلى الاستيْظْهار بأزباب
السّيوف، وتقوى الحاجة إليهم في حماية الدّولة والمدافعة عنها، كما كان الشّأن أوّل
10 الأمر في تمهيدها. فتكون للسّيف مزيّة في الحالتين على القلم، ويكون أرباب
السّيف حينئذٍ أوسع جاهاً وأكثر نعمةً وأسنَى إقطاعاً. وأمّا في وسط الدّولة
فيسْتَغْنِي صاحبها بعض الشّيء عن السّيف، لأنّه قد تمهّد أمره، ولم يبقَ همّه إلّا
في تحصيل ثمرات الملك⁽¹⁾ من الجباية والضّبط، ومباهاة الدّول وتنفيذ الأحكام؛
والقلم هو المعين له في ذلك؛ فتعظّم الحاجة إلى تَصْرِيفه، وتكون السّيوف مُهْمَلَةً
15 في مضاجع غُموديها، إلّا إذا نابت نائية أو دُعِيَتْ إلى سدّ فُرجة، وما سوى ذلك
فلا حاجة إليها. فيكون أزباب الأقلام في هذه الحالة أوسع جاهاً، وأعلى رتبةً،
وأعظم نعمةً وثروةً، / وأقرب من السُّلْطان مجلساً، وأكثر إليه تَرَدُّداً، وفي خلواته

[176]

(1) ل : المال .

نَجِيًّا ؛ لِأَنَّهُ حِينَئِذٍ آتَاهُ الَّتِي بِهَا يَسْتَظْهِرُ عَلَى تَحْصِيلِ ثَمَرَاتِ مُلْكِهِ ، وَالتَّظَرُّ فِي
أَعْطَافِهِ، وَتَثْقِيفِ أَطْرَافِهِ، وَالْمُبَاهَاةِ بِأَحْوَالِهِ ؛ وَيَكُونُ الْوُزَرَاءُ حِينَئِذٍ وَأَهْلُ السُّيُوفِ
مُسْتَشْفَعِينَ عَنْهُمْ، مُبْعَدِينَ عَنِ بَاطِنِ السُّلْطَانِ، حَذِرِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَوَادِرِهِ.

وَفِي مَعْنَى ذَلِكَ، مَا كَتَبَ بِهِ أَبُو مُسْلِمٍ ⁽¹⁾ لِلْمَنْصُورِ حِينَ أَمَرَهُ بِالْقُدُومِ: أَمَّا
بَعْدُ، فَإِنَّهُ تَمَّا حَفِظْنَاهُ مِنْ وَصَايَا الْفُرْسِ : أَخَوْفُ مَا يَكُونُ الْوُزَرَاءُ إِذَا سَكَتَتْ
الْدَّهْمَاءُ . سُنَّةُ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ .

36 • فَاصلٌ، فِي شَارَاتِ الْمُلْكِ وَالسُّلْطَانِ الْخَاصَّةِ بِهِ

اعْلَمْ أَنَّ لِلْسُّلْطَانِ شَارَاتٍ وَأَحْوَالَ تَقْتَضِيهَا الْأُيُوهُ وَالْبَدَخُ ، فَيَخْتَصُّ بِهَا
وَيَتَمَيَّزُ بِانْتِحَالِهَا عَنِ الرَّعِيَّةِ وَالْبَطَانَةِ وَسَائِرِ الرُّؤَسَاءِ فِي دَوْلَتِهِ . فَلْتَذَكَّرْ مَا هُوَ مُشْتَهَرٌ
مِنْهَا بِمَنْبَلِ الْمَعْرِفَةِ، ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [سورة يوسف، من الآية 76].

أ. الْآلَةُ

فَمِنْ شَارَاتِ الْمُلْكِ، اتِّخَاذُ الْآلَةِ، مِنْ نَشْرِ الْأَلْوِيَّةِ وَالرَّايَاتِ، وَقَرَعِ الطَّبُولِ،
والتَّفْخِ فِي الْأَنْبَاقِ وَالْقُرُونِ.

وَقَدْ ذَكَرَ أَرِسْطُو فِي الْكِتَابِ الْمُنْسُوبِ إِلَيْهِ فِي السِّيَاسَةِ ⁽²⁾ ، أَنَّ السِّرَّ فِي
ذَلِكَ إِزْهَابُ الْعَدُوِّ فِي الْحَرْبِ؛ فَإِنَّ الْأَصْوَاتَ الْهَائِلَةَ لَهَا تَأْثِيرٌ فِي النُّفُوسِ بِالرَّوْعَةِ.

(1) ابن تقي بردي : النجوم الزاهرة 1: 333 .

(2) السياسة العامة 194 .

ولَعَنَري إِنَّه أَمَرُ وَجَدَانِي فِي مَوَاطِنِ الْحُرُوبِ يَجِدُهُ كُلُّ أَحَدٍ مِنْ نَفْسِهِ.
وهذا السَّبَبُ الَّذِي ذَكَرَهُ أَرِسْطُو، إِنْ كَانَ ذَكَرَهُ، فَهُوَ صَحِيحٌ بِبَعْضِ الْاِغْتِيَارَاتِ.
وَأَمَّا الْحَقُّ فِي ذَلِكَ، فَهُوَ أَنَّ النَّفْسَ عِنْدَ سَمَاعِ النَّعْمِ *^(أ) وَالْأَصْوَاتِ يُذَكِّرُهَا الْفَرْحَ
وَالطَّلْبُ بِلا شَكٍّ، فَيُصِيبُ مِزَاجَ الرُّوحِ نَشْوَةً يَسْتَسْهِلُ بِهَا الصَّعْبَ، وَيَسْتَمِثُّ فِي
5 ذَلِكَ الْوَجْهَ الَّذِي هُوَ فِيهِ. وَهَذَا مَوْجُودٌ حَتَّى فِي الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ، فَانْفِعَالُ الْإِبِلِ
[بِالْحَدَاءِ]^(ب)، وَالْحَيْلُ بِالصَّفِيرِ وَالصَّرِيحِ كَمَا عَلِمْتُ؛ وَيَزِيدُ ذَلِكَ تَأْكِيداً إِذَا كَانَتْ
الْأَصْوَاتُ مُتَنَاسِبَةً كَمَا فِي الْغَنَاءِ، وَأَنْتَ تَعْلَمُ مَا يَحْدُثُ لِسَامِعِهِ / مِنْ مِثْلِ هَذَا الْمَعْنَى. [176ب]
وَلَأَجْلَ ذَلِكَ تَتَّخِذُ الْعَجَمُ فِي مَوَاطِنِ حُرُوبِهِمُ الْآلَاتِ الْمَوْسِيقَارِيَّةَ، لَا طَبْلًا وَلَا بُوْقًا؛
فِيُخَدِّقُ الْمَغْتَوْنَ بِالسُّلْطَانِ فِي مَوْكِهِ بِآلَتِهِمْ وَيُغْتَوْنَ، فَيُحَرِّكُونَ نَفُوسَ الشَّجْعَانِ
10 بِضَرْبِهِمْ إِلَى الْاِسْتِمَاتَةِ.

وَلَقَدْ رَأَيْنَا فِي حُرُوبِ الْعَرَبِ مِنْ يَتَغَنَّى أَمَامَ الْمُؤَكَّبِ بِالشَّغْرِ وَيُطْرِبُ،
فَتَجِيْشُ هِمِّ الْأَبْطَالِ بِمَا فِيهَا، وَيُسَارِعُونَ^(ج) إِلَى مَجَالِ الْحَزْبِ، وَيَتَّبِعُ كُلُّ قِرْنٍ إِلَى
قِرْنِهِ. وَكَذَلِكَ زَنَاتُهُ مِنْ أُمَمِ الْمَغْرِبِ، يَتَقَدَّمُ الشَّاعِرُ عِنْدَهُمْ أَمَامَ الصُّفُوفِ وَيَتَغَنَّى،
فِيُحَرِّكُ بِغَنَائِهِ الْجِبَالَ الرَّوَاسِيَّ، وَيَتَّبِعُ عَلَى الْاِسْتِمَاتَةِ مَنْ لَا يُظَلُّ بِهَا، وَيُسَمَّوْنَ
15 ذَلِكَ الْغَنَاءَ تَارْضُوكَايْتُ^(د). وَأَصْلُهُ كُلُّهُ فَرَحٌ يَحْدُثُ فِي النَّفْسِ فَتَتَّبِعُ عَنْهُ
الشَّجَاعَةُ، كَمَا تَتَّبِعُ عَنْ نَشْوَةِ الْخَمْرِ بِمَا حَدَّثَ عَنْهَا مِنَ الْفَرْحِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(أ) سقط ما بين التَّخْمِينِ مِنْ صُورَةِ نَسْخَةِ ع ، أَوْ رُبَّمَا أَنَّ التَّكْلِمَةَ كَانَتْ فِي وَرْقَةٍ طَيَّارَةٍ نَقَلَتْهَا بَقِيَّةُ الْأَصُولِ ثُمَّ اخْتَفَتْ (ب) ظ: بِالْحَذْوِ (ج) ل: يَتَسَارِعُونَ (د) كُنَّا فِي ظ، وَفِي ج: تَارْضُوكَايْتُ بِإِهْمَالِ الْحَرْفِ الَّذِي قَبْلَ التَّاءِ الْآخِرَةِ، وَفِي ي: تَارْضُوكَايْتُ، وَمَا قَبْلَ الْآخِرِ مَحْمَلٌ ، وَفِي ل، وَهِيَ الْأَنَمُ : تَارْضُوكَايْتُ بِرِسْمِ زَيْنٍ دَاخِلِ الصَّادِ عَلَى طَرِيقَةِ الْمُؤَلِّفِ فِي ضَبْطِ الْإِشْمَامِ كَمَا يَكْتُبُ اسْمَ صَنِي (زَيْكِي) .

وأما تكثير الرايات [وتلوينها]^(١) وإطالتها، فالفُضد به التَّهْوِيل لا أَكْثَر؛ وربّما
يَحْدُثُ في النفوس من التَّهْوِيل زيادةٌ في الإقدام؛ وأحوالُ النفوس وتَلَوْنَاتُهَا غَرِيبَةٌ.
واللهُ الخلاقُ العليمُ .

ثم إنَّ الملوكَ والدُّولَ يَخْتَلِفُونَ في اتِّخَاذِ هذه الشَّاراتِ، فمن مُكْثِرٍ وَمُقَلِّلٍ
بِحَسَبِ اتِّسَاعِ الدَّوْلَةِ وَعِظَمِهَا.

فأمَّا الرِّايَاتُ فإنَّها شعارُ الحروبِ مُذْ عَهْدِ الخَلِيقَةِ؛ ولم تَزَلْ الأُمَمُ تعقدها
في مَواطِنِ الحروبِ والغزواتِ، ولعَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَمَنْ بَعْدَهُ من الخلفاء.

وأما قِرْعُ الطُّبُولِ والنَّفْعُ في الأبواقِ، فكان المسلمون لأوَّلِ المِلَّةِ مُتَّجافِينَ
عَنْهُ، تَرَهُأَ عَنْ غِلْظَةِ الْمَلِكِ وَرَفْضاً لأُخْوالِهِ، واحتقاراً لأُيُوتِهِ الَّتِي لَيْسَتْ مِنَ الْحَقِّ
في شَيْءٍ. حتَّى إِذَا انْقَلَبَتِ الخِلاَفَةُ مُلْكاً وَتَبَخَّجُوا بِزَهْرَةِ الدُّنْيَا وَنَعِيمِهَا، ولا بَسْتَهُمْ
الموالي من الفُرسِ والرُّومِ وأهلِ الدُّولِ السَّالِفَةِ، وأزَوْهم ما كان أولئك يَنْتَحِلُونَهُ من
مَذَاهِبِ البَذَخِ والتَّرفِ، فكان مِمَّا اسْتَحْسَنُوهُ اتِّخَاذُ الآلَةِ فاتَّخَذُوهَا، وأذِنُوا لِعَمَّالِهِمْ فِي
اتِّخَاذِهَا تَتْوِيماً بِالْمُلْكِ وَأَهْلِهِ. / فكثيراً ما كان العامِلُ *^(ب) صَاحِبُ الشَّغْرِ أَوْ قَائِدُ
الجَيْشِ يَفْقِدُ لَهُ الخَلِيفَةُ مِنَ العَبَّاسِيِّينَ أَوْ العُبَيْدِيِّينَ لَوَاءَهُ، وَيَخْرُجُ إِلَى بَعْثِهِ أَوْ عَمَلِهِ
من دارِ الخَلِيفَةِ أَوْ دارِهِ، في مَوْكَبٍ من أَصْحَابِ الرِّايَاتِ والآلَةِ، فلا تُمَيِّزُ بَيْنَ مَوْكَبِ
العامِلِ والخَلِيفَةِ إِلَّا بِكَثْرَةِ الأَلْوِيَةِ أَوْ قِلَّتِهَا، أَوْ بِمَا اخْتَصَّ بِهِ الخَلِيفَةُ مِنَ الأَلْوَانِ
لِرَايَتِهِ، كالسَّوَادِ في رَايَاتِ بَنِي العَبَّاسِ، فَإِنَّ رَايَاتِهِمْ كَانَتْ سُوداً حُزْناً عَلَى شُهَدَائِهِمْ
من بَنِي هَاشِمٍ، وَنَعِيّاً عَلَى بَنِي أُمَيَّةٍ فِي قَتْلِهِمْ، وَلِذَلِكَ سُمُّوا الْمُسَوَّدَةَ.

(١) من: ل ج ي ، وفي ظ : تطويلها (ب) إلى هنا ينتهي سقط الصفحة التي لم تصوّر من نسخة ع .

ولما افترق أمر الهاشميين، وخرج الطالبيون على العباسيين في كل جهة وعصر، ذهبوا إلى مخالفتهم في ذلك، فاتخذوا الرايات بيضا، وسموا المبيضة لذلك سائر أيام العبيديين، ومن خرج من الطالبيين [في ذلك]^(أ) العهد بالمشرق، كالذاعي بطبرستان، وداعي صعدة، أو^(ب) من دعا إلى بدعة الرافضة من غيرهم 5 كالقرامطة .

ولما نزع المأمون عن لبس السواد وشعاره في دولته، عدل إلى لون الحضرة، فجعل راياته خضرا .

وأما الاستيثار منها فلا ينتهي إلى حد، وقد كانت آلة العبيديين لما خرج العزيز نزار إلى فتح الشام، خمسمائة من البنود وخمسمائة من الأبواق .

10 وأما ملوك البربر بالمغرب من صنهاجة وغيرهم، فلم يختصوا بلون واحد، بل وشعوا بالذهب، واتخذوها من الحرير الخالص ملونة، واستمروا على الإذن فيها لغملهم. حتى إذا جاءت دولة الموحدين ومن بعدهم من زناته، فقصروا الآلة من الطبول والبنود على السلطان، وحظروها على سواه من عماله، وجعلوها موكبا خاصا يتبع أثر السلطان في مسيره، يسمى الساقة. وهم فيه بين مكثر ومقلل، 15 باختلاف مذاهب الدول في ذلك؛ فمنهم من يقتصر على سبع في العدد تبركا

بالسبعة، كما هو في دولة الموحدين وتي الآخر بالأندلس؛ ومنهم / من يبلغ العشرة [177ب] والعشرين، كما هو عند زناته. وقد بلغت أيام السلطان أبي الحسن فيما أذكرناه مائة من الطبول ومائة من البنود، ملونة بالحرير ومنسوجة بالذهب، ما بين كبير وصغير.

(أ) ظ : لذلك (ب) ل : ومن .

ويأذنون للولاء والعمال والقواد في اتخاذ راية واحدة صغيرة من الكتان بيضاء،
وطبيل صغير أيام الحرب، لا يتجاوزون ذلك.

وأما دولة الترك لهذا العهد بالشرق، فيتخذون أولاً راية واحدة عظيمة،
وفي رأسها خصلة كبيرة من الشجر ويسمونها الشالش^(أ) والجتر^(ب) وهي [مع العسكر على
عمومه، ثم على رأس السلطان راية أخرى تسمى العصاة والشطفة]^(ج) وهي شعار 5
السلطان عندهم، ثم تتعدد الرايات ويسمونها السناجق، واحدتها سنجق، وهو الراية
بلسانهم. وأما الطبول فيبالغون في الاستكثار منها ويسمونها الكوسات، ويبيحون لكل
أمير أو قائد عسكر أن يتخذ من ذلك ما شاء؛ إلا الجتر^(د)، فإنه خاص بالسلطان.

وأما الجلالقة لهذا العهد من أمم الإفرنجية بالأندلس، فأكثر شأنهم اتخاذ
الألوية القليلة ذاهبة في الجوّ صعداً، ومعها قزع الأوتار من الطناير، ونفخ الغنطات، 10
يذهبون فيها مذهب الغناء وطريقه في مواطن حروبهم. هكذا يبلغنا عنهم وعن
وراءهم من ملوك العجم. وفي خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم
آيات للعالمين^(هـ).

ب. السرير

وأما السرير، والمنبر، والتخت، والكرسي، وهو أعواد منصوبة أو أرائك 15
منصدة لجلوس السلطان عليها، مرفوعة عن أهل مجلسه أن يساوهم في الصعيد. ولم

(أ) كذا في ظ، وفي ج ل: الشاليش، وفي ي: الساليس، وفي ع: الجاليش (ب) جاءت الكلمة مكسورة الجيم في ع، ومفتوحة في ل (ج) حاشية بخطه انفردت بها ع، ولم تُقل عنها في الأصول الأخرى (د) كذا في الأصول الخمسة، وفي نسخة ع أليت، واستبدلت في الحاشية بخطه بكلمة: العصاة (هـ) تضمن من الآية الكريمة رقم 22 من سورة الزوم.

يَزَلْ ذَلِكَ مِنْ سُنَنِ الْمُلْكِ قَبْلَ الْإِسْلَامِ وَفِي دَوْلِ الْعَجَمِ، وَقَدْ كَانُوا يَجْلِسُونَ عَلَى أَسِرَّةِ الذَّهَبِ؛ وَكَانَ لِسُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ، صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، سَرِيرٌ مِنْ عَاجٍ مُغَشًى بِالذَّهَبِ؛ إِلَّا أَنَّهُ لَا⁽¹⁾ تَأْخُذُ بِهِ الدَّوْلُ إِلَّا بَعْدَ الْإِسْتِفْحَالِ وَالتَّرَفِّ، شَأْنُ الْأُيُوهِ كُلِّهَا كَمَا قُلْنَا. / وَأَمَّا فِي أَوَّلِ الدَّوْلَةِ عِنْدَ الْبِدَاوَةِ فَلَا يَنْتَشِفُونَ إِلَيْهِ.

[178]

5 وَأَوَّلُ مَنْ اتَّخَذَهُ فِي الْإِسْلَامِ مُعَاوِيَةُ، وَاسْتَأْذَنَ النَّاسَ فِيهِ، وَقَالَ لَهُمْ: إِنِّي قَدْ بَدُنْتُ؛ فَأَذِنُوا لَهُ؛ فَاتَّخَذَهُ، وَاتَّبَعَهُ الْمُلُوكُ الْإِسْلَامِيُّونَ فِيهِ، وَصَارَ مِنْ مَنَازِعِ الْأُيُوهِ. وَلَقَدْ كَانَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ بِمَصْرَ يَجْلِسُ فِي قَصْرِهِ عَلَى الْأَرْضِ مَعَ الْعَرَبِ، وَيَأْتِيهِ الْمُتَوَقِّسُ إِلَى قَصْرِهِ وَمَعَهُ سَرِيرٌ مِنَ الذَّهَبِ مَحْمُولٌ عَلَى الْأَيْدِي لَجُلُوسِهِ، شَأْنُ الْمُلُوكِ، فَيَجْلِسُ عَلَيْهِ وَهُمْ أَمَامَهُ، وَلَا يُغَيِّرُونَ عَلَيْهِ، وَفَاءً لَهُ بِمَا اعْتَقَدَ مَعَهُمْ مِنَ الذُّمَّةِ، وَاطْرَاحًا لِأُيُوهِ الْمُلْكِ. ثُمَّ كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ لِبَنِي الْعَبَّاسِ، وَالْعَبِيدِيِّينَ، وَسَائِرِ 10 مُلُوكِ الْإِسْلَامِ شَرْقًا وَغَرْبًا، مِنَ الْأَسِرَّةِ وَالْمَنَابِرِ وَالتُّخُوتِ مَا عَفَى عَلَى الْأَكْاسِرَةِ وَالْقِيَاصِرَةِ. وَاللَّهُ مُقَلِّبُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.

ج. السَّكَّةُ⁽¹⁾

وهي^(ب) الْحَتْمُ عَلَى الدَّنَائِرِ وَالْدِّرَاهِمِ الْمُتَعَامَلِ بِهَا بَيْنَ النَّاسِ بِطَابَعٍ حَدِيدٍ، 15 تُنْقَشُ فِيهِ صُورٌ أَوْ كَلِمَاتٌ مَقْلُوبَةٌ، وَيُضْرَبُ بِهَا عَلَى الدِّينَارِ أَوْ الدِّرْهَمِ، فَتَخْرُجَ رِسْمُ تِلْكَ التُّنُوشِ عَلَيْهَا ظَاهِرَةً مُسْتَقِيمَةً، بَعْدَ أَنْ يُعْتَبَرَ عِيَارُ التَّقْدِ مِنْ ذَلِكَ الْجِنْسِ فِي

(1) ي: لم (ب) ظ: وهو.

(1) تقدم الحديث عن السكة في الخطط الدينية الخلافية 31 هـ (ص 392) من حيث الحسبة عليها.

خُلوصه بالسَّبْك مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى، وَبَعْدَ تَقْدِيرِ أَشْخَاصِ الدَّرَاهِمِ وَالِدَّنَانِيرِ بِوَزْنٍ مُعَيَّنٍ يُصْطَلَحُ عَلَيْهِ، فَيَكُونُ التَّعَامُلُ بِهَا عَدْدًا، وَإِنْ لَمْ تَقْدَّرْ أَشْخَاصُهَا يَكُونُ التَّعَامُلُ بِهَا وَزْنًا.

وَلَفْظُ السَّكَّةِ كَانَ اسْمًا لِلطَّابَعِ، وَهِيَ الْحَدِيدَةُ الْمُتَّخَذَةُ لَذَلِكَ، ثُمَّ نُقِلَ إِلَى أَثَرِهَا، وَهُوَ النُّقُوشُ الْمَائِلَةُ عَلَى الدَّنَانِيرِ وَالِدَّرَاهِمِ، ثُمَّ نُقِلَ إِلَى الْقِيَامِ عَلَى ذَلِكَ وَالتَّنْظِيرِ فِي اسْتِيفَاءِ حَاجَاتِهِ وَشُرُوطِهِ، وَهِيَ الْوُظُفَةُ، فَصَارَ عَلَمًا عَلَيْهَا فِي عُزْفِ الدُّوَلِ. 5

وَهِيَ وَظِيفَةٌ ضَرُورِيَّةٌ لِلْمَلِكِ، إِذْ بِهَا يَتَمَيَّزُ الْخَالِصُ مِنَ الْبَهْرَجِ بَيْنَ النَّاسِ فِي النُّقُودِ عِنْدَ الْمُعَامَلَاتِ، وَيَتَّقُونَ فِي سَلَامَتِهَا مِنَ الْغِشِّ، بِخَتَمِ السُّلْطَانِ عَلَيْهَا بِتِلْكَ [178ب] النُّقُوشِ / الْمَعْرُوفَةِ.

وَكَانَ مُلُوكُ الْعَجَمِ يَتَّخِذُونَهَا وَيَنْقُشُونَ فِيهَا تَمَاثِيلَ تَكُونُ مَخْصُوصَةً بِهَا، مِثْلَ تِمْثَالِ السُّلْطَانِ لَعَهْدِهَا، أَوْ تِمْثَالِ حِصْنٍ أَوْ حَيَوَانٍ أَوْ مَصْنُوعٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، وَلَمْ يَزَلْ 10 هَذَا الشَّأْنُ عِنْدَ الْعَجَمِ إِلَى آخِرِ أَمْرِهِمْ.

وَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ، أُغْفِلَ ذَلِكَ لِسَدَاجَةِ الدِّينِ وَبَدَاوَةِ الْعَرَبِ. وَكَانُوا يَتَعَامَلُونَ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَزْنًا؛ وَكَانَتْ دَنَانِيرُ الْفُرْسِ وَدَرَاهِمُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ يَرُدُّونَهَا فِي مُعَامَلَتِهِمْ إِلَى الْوَزْنِ، وَيَتَصَارَفُونَ بِهَا بَيْنَهُمْ؛ إِلَى أَنْ تَفَاحَشَ الْغِشُّ فِي الدَّنَانِيرِ وَالِدَّرَاهِمِ لَغَفْلَةِ الدَّوْلَةِ عَنْ ذَلِكَ، وَأَمَرَ⁽¹⁾ عَبْدُ الْمَلِكِ الْحَجَّاجُ، عَلَى مَا نَقَلَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ 15 وَأَبُو الزِّنَادِ، فَضَرَبَ الدَّرَاهِمَ وَتَمَيَّزَ الْمُعْشُوشُ مِنَ الْخَالِصِ، وَذَلِكَ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَسَبْعِينَ؛ وَقَالَ الْمَدَائِنِيُّ: سَنَةُ خَمْسٍ وَسَبْعِينَ، ثُمَّ أَمَرَ بِضَرْبِهَا فِي سَائِرِ النَّوَاحِي سَنَةَ سِتٍّ وَسَبْعِينَ، وَكُتِبَ عَلَيْهَا: ﴿اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ [سُورَةُ الْإِخْلَاصِ، مِنَ الْآيَةِ 1، وَالْآيَةِ 2].

(1) نَقَلَ هَذِهِ الْبَيَانَاتِ عَنِ السَّكَّةِ مِنَ الْمَوْرِدِيِّ: الْأَحْكَامُ السُّلْطَانِيَّةُ 406 - .

ثم وَلِي ابنُ هُبَيْرَةَ الْعِرَاقَ أَيَّامَ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ، فَجَوَّدَ السَّكَّةَ؛ ثُمَّ بِالْعِ خَالِدُ الْقُسَيْرِيِّ فِي تَجْوِيدِهَا، ثُمَّ يَوْسُفُ بْنُ عُمَرَ بَعْدَهُ. وَقِيلَ أَوَّلُ مَنْ ضَرَبَ الدَّنَانِيرَ وَالْدَّرَاهِمَ، مُضْعَبُ بْنُ الزَّيْتَرِ بِالْعِرَاقِ سَنَةَ سَبْعِينَ، بِأَمْرِ أَخِيهِ عَبْدِ اللَّهِ لَمَّا وَلِيَ بِالْحِجَازِ^(أ)، وَكُتِبَ عَلَيْهَا فِي أَحَدِ الْوُجْهَيْنِ: بَرَكَه، وَفِي الْآخَرِ: اسْمُ اللَّهِ؛ ثُمَّ غَيَّرَهَا الْحَجَّاجُ بَعْدَ ذَلِكَ بِسَنَةٍ، وَكُتِبَ عَلَيْهَا بِاسْمِ اللَّهِ، الْحَجَّاجُ. وَقَدَّرُوا وَزْنَهَا عَلَى مَا كَانَتْ اسْتَقَرَّتْ أَيَّامَ 5 [عُمَرَ]^(ب)، وَذَلِكَ أَنَّ الدَّرْهَمَ كَانَ وَزْنُهُ أَوَّلَ الْإِسْلَامِ سِتَّةَ دَوَانِيقَ^(ج)، وَالْمِثْقَالُ وَزْنُهُ دَرْهَمٌ وَثَلَاثَةُ أَسْبَاعِ الدَّرْهَمِ، فَيَكُونُ عَشْرَةُ دَرَاهِمَ بِسَبْعَةِ مِثْقَالٍ.

وَكَانَ السَّبَبُ فِي ذَلِكَ، أَنَّ أَوْزَانَ الدَّرْهَمِ^(د) أَيَّامَ الْفُرْسِ كَانَتْ مُخْتَلِفَةً، وَكَانَ مِنْهَا عَلَى وَزْنِ الْمِثْقَالِ عِشْرُونَ قِيرَاطًا، وَمِنْهَا اثْنَا عَشَرَ، وَمِنْهَا عَشْرَةٌ. فَلَمَّا اخْتَبِجَ إِلَى تَقْدِيرِهِ فِي الزَّكَاةِ، أَخَذَ الْوَسْطُ مِنَ الثَّلَاثَةِ، وَذَلِكَ أَرْبَعَةُ عَشَرَ / قِيرَاطًا، 10 فَكَانَ الْمِثْقَالُ دِرْهَمًا وَثَلَاثَةَ أَسْبَاعِ دِرْهَمٍ. وَقِيلَ [إِنَّ الدَّرَاهِمَ]^(هـ) كَانَ مِنْهَا الْبَغْلِيُّ بِثَمَانِيَةِ دَوَانِيقَ، وَالطَّبَرِيُّ أَرْبَعَةَ دَوَانِيقَ، وَالْمَغْرِبِيُّ ثَمَانِيَةَ^(و) دَوَانِيقَ؛ وَالْيَمَنِيُّ دَانِقَ^(ز)، فَأَمَرَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يُنْظَرَ الْأَغْلَبُ فِي التَّعَامُلِ، فَكَانَ الْبَغْلِيُّ وَالطَّبَرِيُّ وَهُمَا اثْنَا عَشَرَ دَانِقًا، وَكَانَ الدَّرْهَمُ سِتَّةَ دَوَانِيقَ، فَإِنْ زِدْتَ ثَلَاثَةَ أَسْبَاعِهِ كَانَ مِثْقَالًا، وَإِنْ 15 أَنْقَضْتَ^(ح) ثَلَاثَةَ أَعْشَارِ الْمِثْقَالِ كَانَ دَرْهَمًا.

فَلَمَّا رَأَى عَبْدُ الْمَلِكِ اتِّخَاذَ السَّكَّةِ لِصَيَانَةِ التَّقْدِيرِ الْجَارِيَيْنِ فِي مُعَامَلَةِ الْمُسْلِمِينَ عَنِ الْغِشِّ، فَعَيَّنَ مِقْدَارَهَا عَلَى هَذَا الَّذِي اسْتَقَرَّ لِعَهْدِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

(أ) ل: الحجاز (ب) سقط من ظ (ج) كذا جاء جمع الدنانير في جميع الأصول، ويرد بعده فيها جميعها على جمع دنانير (د) ل: الدرهم (هـ) من حاشية ع بخطه، لم نقلها عنها بقية الأصول (و) كذا في ظي ل، وفي ج ع: ثلاثة (ز) كذا في كل الأصول (ح) ظ، وفي الأصول الأخرى: وإذا نُقِصَتْ .

عنه، واتخذ طابع الحديد، ونقش فيه كلمات لا صوراً، لأنّ العرب كان الكلام
والبلاغة أقرب مناحيم وأظهرها، مع أنّ الشرع ينهى عن الصّور. فلما فعل ذلك
استمرّ بين الناس في أيام الملة كلّها.

وكان الدينار والدرهم على شكلين مُدَوَّرَيْن، والكتابة عليهما في دوائر مُتوازنة^(أ)
يُكتب في^(ب) أحد الوجهين أسماء الله تَهْلِيلًا وتَحْمِيدًا، وصلاة على النَّبِيِّ وآله، وفي
5 الوجه الثاني: التاريخ، واسم الخليفة. هكذا أيام العباسيين والغُبَينديين والأمويين .
وأما صِنهاجَةُ، فلم يَتَّخذوا سِكَّةً إلا آخِرَ الأمر، اتَّخذها المنصورُ صاحبُ
بجاية، ذكر ذلك ابنُ [حمادو]^(ج) في تاريخه^(د).

ولما جاءت دولة الموحّدين، كان ممّا سَنَّ لهم المَهْدِيُّ اتِّخَاذَ سِكَّةِ الدِّراهم^(د)
مُرَبَّع الشكل، وأن يُرسم في دائرة الدينار شكلٌ مُرَبَّعٌ في وَسْطِهِ، ويُمَلَأُ من أحدِ
10 الجانبين تَهْلِيلًا وتَحْمِيدًا، ومن الجانب الآخر كُتِبَا في السَّطُور باسمه واسم الخلفاء من
بَعْدِهِ. ففعلَ ذلك المُوَحِّدون، وكان سِكَّتُهُمْ على هذا الشكل لهذا العهد. وقد كان
المَهْدِيُّ، فيما نُقِلَ، يُنَعَّثُ^(هـ) [قَبْلَ ظُهوره]^(و) بصاحب الدِّرهم المُرَبَّع، نَعْتَهُ بذلك
المتكلمون بالحدّثان من قَبْلِهِ، المُخْبِرُونَ في مَلاحِهم عن دَوْلَتِهِ .

(أ) من ظ، وفي النسخ الأخرى: متوازية (ب) من ظ، وفي ع ل ج ي: فيها من أحد (ج) من ل، وفي ط ج: ابن حماد، غير
مضبوطة بالشكل، وفي ع: حماد، وفي ي ضبط الميم مشددة (د) كذا في كل الأصول (هـ) ي: يسمّى (و) سقط من ط ج

(1) محمد بن علي بن حمادو الصّنهاجي، قاضٍ أصله من قرية بجمزة (بو حمزة) من حوز قلعة بني حماد .
والإشارة على الأغلب لكتابه المفقود: النبد المحتاجة في أخبار صنهاجة، وقد أفاد منه ابن خلدون في تكملة
أخبار بني خزرون. انظر عنه ابن الأبار: تحفة القادم 193، الغبريني: عنوان الدراية 212، الصفدي:
الوافي 4: 157، ومقدمة M. VONDERHEYDEN لكتاب ابن حماد: أخبار ملوك بني عُبيد وسيرتهم.

وأما أهل المشرق لهذا العهد، فسكتهم غير مُقدَّرة، وإنما يتعاملون بالدنانير والدرهم وزنًا بالصنجات المُقدَّرة بعدة منها، ويَطْبَعُونَ عَلَيْهَا بِالسَّكَّةِ نقوش الكلمات بالتهليل والصلاة / واسم السلطان كما يفعلُه أهل المغرب. ﴿ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ [سورة يس، من الآية 38].

تَنْبِيْهٌ^(١)

5

ولنختم الكلام في السَّكَّةِ بِذِكْرِ حَقِيقَةِ الدَّرْهِمِ وَالْدِّينَارِ الشَّرْعِيَّيْنِ وَبَيَانِ مَقْدَارِهِمَا.

وذلك أنَّ الدَّرْهَمَ وَالْدِّينَارَ مُخْتَلِفَا السَّكَّةِ فِي الْمَقَادِيرِ وَالْمَوَازِينِ بِالْأَفَاقِ وَالْأَمْصَارِ وَسَائِرِ الْأَعْمَالِ. وَالشَّرْعُ قَدْ تَعَرَّضَ لَذِكْرِهِمَا وَعَلَّقَ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْكَامِ بِهِمَا، فِي الزَّكَاةِ وَالْأَنْكَحَةِ وَالْحُدُودِ وَغَيْرِهَا. فَلَا بُدَّ لَهَا عِنْدَهُ مِنْ حَقِيقَةٍ وَمَقْدَارٍ تَتَعَيَّنُ فِي تَقْدِيرِهِ وَإِرَادَتِهِ، وَتَجْرِي عَلَيْهَا أَحْكَامُهُ دُونَ غَيْرِ الشَّرْعِيِّ مِنْهَا. فَاعْلَمْ أَنَّ الْإِجْمَاعَ مُنْعَقِدٌ مِنْذُ صَدْرِ الْإِسْلَامِ وَعَهْدِ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ، أَنَّ الدَّرْهَمَ الشَّرْعِيَّ هُوَ الَّذِي تَرِزُّ الْعَشْرَةَ مِنْهُ سَبْعَةٌ مَثَاقِيلَ مِنَ الذَّهَبِ، وَالْأَوْقِيَّةُ مِنْهُ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا، وَهُوَ عَلَى هَذَا سَبْعَةُ أَعْشَارِ الدِّينَارِ. وَوَزْنُ الْمِثْقَالِ مِنَ الذَّهَبِ ثَلَاثَانِ وَسَبْعُونَ حَبَّةً مِنَ الشَّعِيرِ الْوَسْطِ. فَالدَّرْهَمُ الَّذِي هُوَ سَبْعَةُ أَعْشَارِهِ، خَمْسُونَ حَبَّةً وَخُمُسًا حَبَّةً؛ وَهَذِهِ الْمَقَادِيرُ كُلُّهَا ثَابِتَةٌ بِالْإِجْمَاعِ. فَإِنَّ الدَّرْهَمَ الْجَاهِلِيَّ كَانَ يَنْتَهِمُ عَلَى أَنْوَاعٍ أَجْوَدُهَا الطَّبَرِيُّ، وَهُوَ

(١) ما بين النجمين من نص هذا التنبيه كله، مشار إليه بعلامة المخرج في نسخة ع الأم، حيث كان مكتوباً في بطاقة مستقلة خارج كراسات الكتاب، ونقلته عنها نسخة ج وحدها قبل أن يُفقد.

ثمانية دَوَانِق، والبَغْلِيُّ وهو أربعة دَوَانِق، فجعلوا الشَّرْعِيَّ منها ستة دَوَانِق. وكانوا
يوجبون الزَّكَاةَ في مائة دِرْهَم بَغْلِيَّةً ومائة طَبْرِيَّة خمسة دِرَاهِم وَسَطًا.

وقد اختلف النَّاسُ، هل كان ذلك من وَضْعِ عَبْدِ الْمَلِكِ، وإجماع النَّاسِ
بَعْدَهُ عليه، كما نَقَلْنَاهُ، ذكر ذلك الحَظَّابِيُّ في كتاب مَعَالِمِ السَّنَنِ⁽¹⁾، والمأوَزْدِيُّ في
كتاب الأَحْكَامِ السُّلْطَانِيَّةِ⁽²⁾، وأنكَرَهُ الْمُحَقِّقُونَ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ، لما يُلْزَمُ منه أن يكون
الدِّرْهَمُ والدينار الشَّرْعِيَّانِ مَجْهُولَيْنِ فِي عَصْرِ الصَّحَابَةِ وَمَنْ بَعْدَهُمْ، مع تَعَلُّقِ الْحُقُوقِ
الشَّرْعِيَّةِ بهما في الزَّكَاةِ وَالْأَنْكِحَةِ وَالْحُدُودِ وَغَيْرِهَا كما ذَكَرْنَاهُ. والْحَقُّ أَنَّهَا كَانَا مَعْلُومَيْنِ
الْمِقْدَارِ فِي ذَلِكَ الْعَصْرِ، بِحَجَرَيَانِ الْأَحْكَامِ يَوْمئِذٍ بما يَتَعَلَّقُ بهما من الْحُقُوقِ. وكان
مِقْدَارُهُمَا غَيْرَ مُتَشَخِّصٍ فِي الْخَارِجِ، وَإِنَّمَا كَانَ مُتَعَارَفًا بَيْنَهُمَا بِالْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ الْمُتَّفَرِّدِ فِي
مِقْدَارِهِمَا وَوزْنِهِمَا؛ حَتَّى اسْتَفْضَلَتِ الدَّوْلَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ وَعَظُمَتِ أَمْوَالُهَا، وَدَعَى الْحَالُ
إِلَى تَشْخِصِهَا فِي الْمِقْدَارِ وَالْوَزْنِ كما هو عِنْدَ الشَّرْعِ لِيَسْتَرِيحُوا مِنْ كُلْفَةِ التَّقْدِيرِ.
وَقَارَنَ ذَلِكَ أَيَّامَ عَبْدِ الْمَلِكِ، فَشَخَّصَ مِقْدَارَهُمَا وَعَيْنَهُمَا فِي الْخَارِجِ كما هُمَا فِي الذَّهْنِ،
وَنَقَّشَ عَلَيْهَا السَّكَّةَ بِاسْمِهِ وَتَارِيخِهِ إِثْرَ الشَّهَادَتَيْنِ الْإِيمَانِيَّتَيْنِ، وَطَرَحَ النُّقُودَ الْجَاهِلِيَّةَ
رَأْسًا حَتَّى خُلِصَتْ وَنُقِشَتْ عَلَيْهَا سِكَّتُهُ وَتَلَاشَى وَجُودُهَا؛ وَهَذَا هُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا
مَحِيدَ عَنْهُ.

15

ثم بَعْدَ ذَلِكَ وَقَعَ اخْتِيَارُ أَهْلِ السَّكَّةِ فِي الدَّوَلِ عَلَى مُخَالَفَةِ الْمِقْدَارِ الشَّرْعِيِّ
فِي الدِّينَارِ وَالذَّرْهَمِ، وَاخْتَلَفَتْ فِي ذَلِكَ الْأَقْطَارُ وَالْآفَاقُ، وَرَجَعَ النَّاسُ إِلَى تَصَوُّرِ

(1) معالم السنن 3: 55 .

(2) الأحكام السلطانية 405 .

مقاديرها الشرعية ذهناً كما كان في الصذر الأول، وصار أهل كل أفق يستخرجون الحقوق الشرعية من سيكتهم بمعرفة النسبة التي بينها وبين مقاديرها الشرعية.

وأما وزن الدينار بشنئين وسبعين حبة من الشعير الوسط، فهو الذي نقله المحققون، وعليه الإجماع، إلا أن ابن حزم⁽¹⁾ خالف ذلك، وزعم أنه أربعة وثمانون حبة، نقل ذلك عنه القاضي عبد الحق، وردّه المحققون وعدّوه وهماً أو غلطاً، وهو الصحيح. والله يحق الحق بكلماته.

وكذلك تعلم أن الأوقية الشرعية ليست هي المتعارفة بين الناس، لأن المتعارفة مختلفة باختلاف الأقطار، والشرعية متحدة ذهناً لا اختلاف فيها. والله ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾⁽¹⁾ [سورة الفرقان، من الآية 2].

د. * الخاتم (ب)

10

وأما الخاتم فهو من الحطط [السلطانية]^(ج) والوظائف الملوكية. والختم على الرسائل والصكوك معروف للملوك قبل الإسلام وتعدّه. وقد ثبت في الصحيحين⁽²⁾

(أ) إل هنا ينتهي نص التنبيه (ب) جدّد المؤلف ما كتبه في سياق أصله "ع"، فالنص الموجز الذي حرره عن الخاتم، وأضاف بخطه ورقة ملاً ضفحها بخط دقيق، استزعب فيها الحديث عن الخاتم مفصلاً وعن الطراز. ونقلتها منها بقية النسخ الأربع (ج) سقط من ظ .

(1) جاء في المحلى بالآثار (4 : 53) قوله: "وبحثت أنا غاية البحث عند كل من وهت بتفميذه، فكل اتفق لي على أن دينار الذهب بمكة وزنه اثنان وثمانون حبة وثلاثة أعشار حبة، بالحب من الشعير المطلق"، وهو غير ما أشار إليه ابن خلدون .

(2) البخاري في العلم 1: 25 (65)، وفي الجهاد 4: 54 (2938)، وفي اللباس 7: 203 (5875)، وفي الأحكام 9: 83 (7162)، ومسلم في اللباس (2092) .

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى قَيْصَرَ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّ الْعَجَمَ لَا يَقْبَلُونَ كِتَابًا إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَخْتُومًا؛ فَاتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ، وَنَقَشَ فِيهِ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ. قَالَ الْبُخَارِيُّ: جَعَلَ الثَّلَاثَ كَلِمَاتٍ فِي ثَلَاثَةِ أَسْطُرٍ وَخَتَمَ بِهِ، وَقَالَ: لَا يَنْقُشُ أَحَدٌ مِثْلَهُ. قَالَ: وَخَتَمَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ، ثُمَّ سَقَطَ مِنْ يَدِ عُثْمَانَ فِي بئرِ أَرَيْسَ⁽¹⁾، وَكَانَتْ كَثِيرَةُ الْمَاءِ فَلَمْ يُدْرِكْ قَعْرُهَا بَعْدَ، وَاعْتَمَ لَذَلِكَ عُثْمَانُ وَتَطَيَّرَ مِنْهُ، وَصَنَعَ آخَرَ عَلَى مِثَالِهِ. 5

وَفِي كَيْفِيَّةِ نَقْشِ ذَلِكَ الْخَاتَمِ وَالْخَتَمِ بِهِ وَجُوهٌ؛ وَذَلِكَ أَنَّ الْخَاتَمَ يُطْلَقُ عَلَى الْآلَةِ الَّتِي تُجْعَلُ فِي الْإِصْبَعِ، وَمِنْهُ تَخْتَمُ، إِذَا لَبَسَهُ. وَيُطْلَقُ عَلَى النَّهَايَةِ وَالنِّتَامِ، وَمِنْهُ خَتَمْتُ الْأَمْرَ بَلَغْتُ آخِرَهُ، وَخَتَمْتُ الْقُرْآنَ، كَذَلِكَ، وَمِنْهُ خَاتَمُ التَّبَيُّنِ وَخَاتِمَةُ الْأَمْرِ. وَيُطْلَقُ عَلَى السَّدَادِ الَّذِي تُسَدُّ بِهِ الْأَوَانِي وَالْذَّنَانُ، وَيُقَالُ فِيهِ خِتَامٌ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿خِتَامُهُ مِسْكٌ﴾ [سُورَةُ الْمُطَفِّفِينَ، مِنْ الْآيَةِ 26]. وَقَدْ غَلَطَ مَنْ فَسَّرَ هَذَا بِالنِّهَايَةِ وَالنِّتَامِ، قَالَ: لِأَنَّ آخِرَ مَا يَجِدُونَهُ فِي [شَرَاهِيمَ]⁽¹⁾ رِيحُ الْمِسْكِ؛ وَلَيْسَ الْمَعْنَى عَلَيْهِ، وَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الْخِتَامِ الَّذِي هُوَ^(ب) السَّدَادُ، لِأَنَّ الْخَمْرَ يُجْعَلُ لَهَا فِي الدُّنِّ سِدَادُ الطِّينِ أَوِ الْقَارِ يَحْفَظُهَا وَيُطَيِّبُ عَرْفَهَا وَذَوْقَهَا، فَيُؤَلِّغُ فِي وَصْفِ خَمْرِ الْجَنَّةِ بِأَنَّ سِدَادَهَا مِنَ الْمِسْكِ، وَهُوَ أَطْيَبُ عَرْفًا وَذَوْقًا مِنَ الطِّينِ وَالْقَارِ الْمَغْهُودَيْنِ فِي الدُّنْيَا. 10 15

فَإِذَا صَحَّ إِطْلَاقُ الْخَاتَمِ عَلَى هَذِهِ كُلِّهَا، صَحَّ إِطْلَاقُهُ عَلَى أَثَرِهَا النَّاشِيءِ عَنْهَا. وَذَلِكَ أَنَّ الْخَاتَمَ إِذَا نُقِشَتْ بِهِ كَلِمَاتٌ أَوْ أَشْكَالٌ ثُمَّ غُمِسَ فِي مُدَافٍ مِنْ طِينٍ

(1) تَدَاخَلَتِ الْكَلِمَةُ فِي الْأَصْلِ عَ، فَنَقَلَهَا كَاتِبُ نَسْخَةِ طَ: شَأْنُهُمْ، وَجَاءَتْ فِي ج ع ي صَحِيحَةً (ب) لَ: هُوَ مِنَ السَّدَادِ.

(1) الطَّبْرِي: تَارِيخُ الرِّسَالِ وَالْمُلُوكِ 4: 281-.

أو مداد، ووضع على صفح القُرطاس بقي أثر الكلمات في ذلك الصفح، وكذلك إذا
طُبع به على جسم لَيِّن كالشَّمع، فإنه يَبْقَى نَقْشُ ذلك المكتوب مُرْتَسِمًا فيه. وإذا
كانت / كلماتٌ وازتَسَمَتْ فقد تُقْرَأ من الجهة اليُسرى، إن كان النَقْشُ على
الاستقامة من اليمين، وقد تُقْرَأ من الجهة اليسرى، إن كان النَقْشُ من الجهة
اليُسرى، لأنَّ الختم يَقلِبُ جهة الخطِّ في الصفح عما كان في النَقْش من يمين أو
يسار. فيَحْتَمِلُ أن يكون الختم بهذا الخاتم بَعْمُسه في المداد و الطين، ووضع به على
الصفح فَتَنْتَقِشُ الكلمات فيه، ويكونُ هذا من مَعْنَى النِّهَاية والتَّام، بِمَعْنَى صِحَّة ذلك
المكتوب ونُفُوده، كأنَّ الكتاب إنما يَتِمُّ العَقْلُ به بهذه العلامة، وهو من دونها مُلغَى
ليس بتام. وقد يكونُ هذا الختم بالخطِّ آخر الكتاب أو أوله بكلمات مُنْتَظِمة من
تَحْمِيدٍ أو تَسْبِيحٍ، أو بِاسْمِ السُّلْطَانِ أو الأمير، أو صاحبِ الكتاب مَنْ كان، أو
شيءٍ من نُعُوتِهِ، يكونُ ذلك الخطُّ علامةً على صِحَّة الكتاب ونُفُوده، ويُسَمَّى ذلك
في المُتعارَف علامةً، ويُسَمَّى خاتَمًا تشبيهاً له بِأثر الخاتم الإِصْبَعِيِّ في النَّقْش؛ ومن
هذا خاتمُ القاضي الَّذي يَبْعَثُ به لِلخُصُوم، أي علامته وخطُّه الَّذي تَنْفَعُ بها
أحكامه؛ ومنه خاتمُ السُّلْطَانِ أو الخليفة، أي علامته. قال الرَّشِيدُ لِيُخِي بن خالد
لَمَّا أَرَادَ أن يَسْتَوِزَرَ جَعْفَرًا وَيَسْتَبْدِلَ به من الفُضْل أخيه، فقال لأبيهما يَحْيَى: يا أبتِ،
إني أَرَدْتُ أن أحوِّلَ الخاتمَ من يميني إلى شمالي، فَكُنِّي له بالخاتم عن الوزارة، لَمَّا
كَانَتْ العلامةُ على الرِّسَالِ والصُّكُوكِ من وِظَائِفِ الوزارة لِعَهْدِهِمْ. وَيَشْهَدُ بِصِحَّةِ
هذا الإِطْلَاقِ، ما نَقَلَهُ الطَّبْرِيُّ أنَّ مُعاويةَ أَرْسَلَ إلى الحَسَنِ عِنْدَ مُراوَضَتِهِ إِيَّاهُ في
الصِّلحِ، صَحِيفَةً بِيضَاءَ خَتَمَ على أَسْفَلِهَا، وَكُتِبَ إِلَيْهِ أنْ اشْتَرَطَ في هذه الصَّحِيفَةِ

التي ختمت أسفلها ما شئت، فهو لك. ومعنى الختم هنا، علامة في آخر الصحيفة بخط أو غيره. ويحتمل أن يختم به في جسم لين فتنتقش فيه حروفه، ويجعل على موضع الخزم من الكتاب إذا خُزِمَ وعلى المودعات، وهو من السداد كما مر. / وهي [180ب] في الوجهين آثار للخاتم، فيطلق عليه خاتم.

- 5 وأول من أحدث الختم على الكتب، أي العلامة، معاوية؛ لأنه أمر لعمر بن الزبير عند زياد بالكوفة بمائة ألف، ففتح الكتاب وصيرت المائة مائتين، ورفع زياد حسابه فأنكرها معاوية، وطلب بها عمرا وحبسه حتى قضاها عنه أخوه عبد الله. واتخذ معاوية عند ذلك ديوان الخاتم، ذكره الطبري⁽¹⁾، وقال آخره: وخزم الكتب ولم تكن تخزم، أي جعل لها السداد. وديوان الخاتم عبارة عن الكتب القائمين على إنفاذ كتب السلطان والختم عليها، إما بالعلامة أو بالخزم. وقد 10 يطلق الديوان على مكان جلوس هؤلاء الكتاب كما ذكرناه في ديوان الأعمال.

- والخزام للكتب يكون إما بدس الورق كما في عزف كتاب المغرب، وإما بلصق رأس الصحيفة على ما تنطوي عليه من الكتاب كما في عزف أهل المشرق. وقد يجعل على مكان الدسر أو اللصاق علامة يؤمن معها من فتحه والاطلاع على ما فيه. فأهل المغرب يجعلون على الدسر قطعة من الشمع يختمون عليها بخاتم نقشت 15 فيه علامة لذلك، فيرتسم النقش في الشمع. وكان في المشرق في الدول القديمة يختم على مكان اللصق بخاتم منقوش أيضا قد غُيس في مذاف من الطين معد لذلك،

(1) تاريخ الرسل والملوك 5 : 330 .

صَبَّغَهُ أَحْمَرَ، فَيُرْتَسَمُ ذَلِكَ النَّقْشُ عَلَيْهِ. وَكَانَ هَذَا الطَّيْنُ مَعْرُوفًا فِي الدَّوْلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ
بَطَيْنِ الْحَتَمِ، وَكَانَ يُجَلَّبُ مِنْ سِيرَافٍ، فَيُظْهِرُ أَنَّهُ مَخْصُوصٌ بِهَا.

فهذا الخاتم الذي هو العلامة المكتوبة، أو النقش للسداد، والختم للكتب،
خاص بديوان الرسائل؛ وكان ذلك للوزير في الدولة العباسية. ثم اختلفت العُرف
5 وصار لمن إليه الترسل وديوان الكتاب في الدول. ثم صاروا في دول المغرب يعدون
من علامات الملك وشاراته الخاتم للإضبع، فيستجيدون صوغه من الذهب،
ويُزْصَعُونَهُ بِالْقُصُوصِ مِنَ الْيَاقُوتِ وَالْفَيْرُوزِ وَالزُّمُرِّدِ، / وَيَلْبَسُهُ السُّلْطَانُ شَارَةً فِي
[i181] عَزْفِهِمْ، كَمَا كَانَتْ الْبُرْدَةُ وَالْقَضِيبُ فِي الدَّوْلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ، وَالْمِظَلَّةُ فِي الدَّوْلَةِ الْعَبْسِيَّةِ.
وَاللَّهُ مُصَرِّفُ الْأُمُورِ بِحِكْمَتِهِ.

هـ. الطَّرَازُ

10

وَمِنْ أَهْمَةِ الْمَلِكِ وَالسُّلْطَانِ وَمَذَاهِبِ الدُّوَلِ، أَنْ تُرْسَمَ أَسْمَاؤُهُمْ أَوْ
عَلَامَاتٌ تَخْتَصُّ بِهِمْ فِي طَرَزٍ^(أ) أَثَوَابِهِمُ الْمُعَدَّةُ لِيَابِسِهِمْ، مِنَ الْحَرِيرِ أَوِ الدِّيَبَاجِ أَوْ
الْإِبْرِيسَمِ، تُعْتَبَرُ كِتَابَةٌ خَطُّهَا فِي نَسْجِ الثَّوْبِ إِلْحَامًا وَسَدَوًا بِخِيطِ الذَّهَبِ، أَوْ مَا
يُخَالِفُ لَوْنَ الثَّوْبِ مِنْ^(ب) الْخِيُوطِ الْمَلَوْنَةِ مِنْ غَيْرِ الذَّهَبِ، عَلَى مَا يُحْكِمُهُ الصُّنَاعُ
15 فِي تَقْدِيرِ ذَلِكَ وَوَضْعِهِ فِي صِنَاعَةِ نَسْجِهِمْ. فَتَصِيرُ الثِّيَابُ الْمُلُوكِيَّةُ مُعْلَمَةً بِذَلِكَ
الطَّرَازِ، قَصْدًا لِلتَّنْوِيهِ بِلَابِسِهَا مِنَ السُّلْطَانِ فَمَنْ دُونَهُ، أَوْ التَّنْوِيهِ بِمَنْ يُخْتَصُّهُ
السُّلْطَانُ بِمَلْبُوسِهِ إِذَا قَصَدَ تَشْرِيقَهُ بِذَلِكَ، أَوْ وِلَايَتَهُ لَوْظِيفَةٍ مِنْ وَظَائِفِ دَوْلَتِهِ.

(أ) ل : طراز (ب) ي : عن .

وكان ملوك العجم من قَبْل الإسلام يَجْعَلون ذلك الطَّرَازَ بَصُورَ الملوك وأشكالهم ، أو أشكالِ وُصُورِ مُعَيَّنَةٍ لذلك . ثم اعتاض ملوك الإسلام عن ذلك بكتِّب أسمائهم مع كلماتٍ أُخْرَى تَجْرِي مَجْرَى القَالِ أو السُّبُحات . وكان ذلك في الدَّولَتَيْنِ من أُنْبَه الأمور وأَفْخَم الأحوال . وكانت الدُّور المَعْدَّة لِنَسْجِ أثوابهم في قُصورهم تُسَمَّى دور الطَّرَاز لذلك ، وكان القائمُ على النَّظر فيها يُسَمَّى صاحب الطَّرَاز، يَنْظُرُ في أمر الصُّنَاع والآلة و[الحَاكَة]⁽¹⁾ فيها، وإجراء أَرْزاقهم وتَسْهِيل آلائهم ومُشارَفة أَعْمالهم. وكانوا يُقَلِّدون ذلك لِحَواصِ دَوْلَتهم وثِقَات مَوالِيهم . وكذلك كان الحالُ في دَوْلَة بَنِي أُمَيَّة بالأَنْدَلُس والطَّوائِف من بَعْدهم، وفي دَوْلَة العُبَيْدِيِّينَ بِمِصْر، ومن كان على عَهْدهم من مُلوك العَجَم بِالمَشْرِق. ثُمَّ لما ضاق بِطاقِ الدُّولِ عن التَّرَف والتَّفَنُّن فيه بضيقِ بِطاقِها في الاستِيلاء، وتعدَّدت الدُّول، بَطُلَت هذه [18ب] الوَظيفَة والولاية / عليها من أَكْثَر الدُّول بِالْجُمْلَة.

ولما جاءت دَوْلَة المُوحِّدين بِالمَغْرِب بَعْد بَنِي أُمَيَّة أَوَّل المائَة السَّادِسَة، فَلَمْ يَأْخُذوا بِذلك أَوَّل دَوْلَتهم، لما كانوا عليه من مَنَازِع الدِّيَانَة والسَّدَاجَة الَّتِي لَقِيُوها عن إِمَامهم مُحَمَّد بن ثَوَمَرْت المَهْدِيِّ، وكانوا يَتَوَرَّعون عن لُبْسِ الحَرِير والذَّهَب، فَسَقَطَت هذه الوَظيفَة من دَوْلَتهم، واستَدْرَكَ منها أَعْقَابُهم آخِر الدَّولَة طَرَفًا لَمْ يَكُن بِتِلْكَ الثَّبَاهَة. وَأَمَّا لِهَذَا العَهْد، فَأَدْرَكْنَا بِالمَغْرِب في الدَّولَة المَرْيُوتِيَّة لِعُنفوانِها وشُمُوخِها، رَسْمًا جَلِيلًا لِقُنُوه من دَوْلَة ابن الأَحْمَر مُعاصِرهم بِالأَنْدَلُس، وَاتَّبَعَ هُوَ في ذلك دُولِ الطَّوائِف، فَأَتَى مِنْهُ بِلَمَحَةٍ شَاهِدَةٍ بِالْأَثَرِ .

(1) ظ : الحياكة .

وَأَمَّا دَوْلَةُ التُّرْكِ بِمِصْرَ وَالشَّامِ لِهَذَا الْعَهْدِ، فَفِيهِ مِنَ الطُّرُزِ بَحْرٌ زَاخِرٌ عَلَى
مِقْدَارِ مُلْكِهِمْ وَعُمُرَانِ بِلَادِهِمْ. إِلَّا أَنَّ ذَلِكَ لَا يُضَنَعُ فِي دَوْرِهِمْ وَقُصُورِهِمْ، وَلَيْسَتْ
مِنْ وَظَائِفِ دَوْلَتِهِمْ، وَإِنَّمَا يُنْسَجُ مَا تَطْلُبُهُ الدَّوْلَةُ مِنْ ذَلِكَ عِنْدَ صُنَائِعِهِ، مِنَ الْحَرِيرِ
وَمِنَ الذَّهَبِ الْخَالِصِ، وَيُسَمَّوْنَهُ الرَّزْكُش، لَفْظَةً أُعْجِمِيَّةً، وَيُرْسَمُ اسْمُ السُّلْطَانِ أَوْ
5 الأَمِيرِ عَلَيْهِ، وَيُعَدُّهُ الصَّنَاعُ لَهُمْ فِيمَا يُعَدُّوْنَهُ لِلدَّوْلَةِ مِنْ طُرْفِ الصَّنَاعَةِ اللَّائِقَةِ بِهَا.
وَاللَّهُ مُقَدِّرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَهُوَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ.

و. الفَسَاطِيطُ وَالسِّيَاجُ

اعْلَمْ أَنَّ^(١) مِنْ شَارَاتِ [الْمَلِكِ]^(ب) وَتَرْفِهِ، اتِّخَاذُ الْأَخْيَةِ وَالْفَسَاطِيطِ
وَالْفَازَاتِ، مِنْ ثِيَابِ الْكِتَانِ وَالصُّوفِ وَالْقُطْنِ بِجُدْلِ الْكِتَانِ وَالْقُطْنِ، يُنَاهَى^(ج) بِهَا
10 فِي الْأَسْفَارِ، وَتَتَوَعَّعُ مِنْهَا الْأَلْوَانُ مَا بَيْنَ كَبِيرٍ وَصَغِيرٍ، عَلَى نِسْبَةِ الدَّوْلَةِ فِي الثَّرْوَةِ
وَالْيَسَارِ. وَإِنَّمَا يَكُونُ الْأَمْرُ فِي أَوَّلِ الدَّوْلَةِ فِي بُيُوتِهِمُ الَّتِي جَرَتْ عَادَتُهُمْ بِاتِّخَاذِهَا قَبْلَ
الْمَلِكِ.

وَكَانَ الْعَرَبُ لِعَهْدِ الْخُلَفَاءِ الْأَوَّلِينَ مِنْ^(د) بَنِي أُمَيَّةٍ، إِنَّمَا يَسْكُنُونَ بُيُوتَهُمُ الَّتِي
كَانَتْ / لَهُمْ خِيَامًا مِنَ الْقَوْرِ وَالصُّوفِ. وَلَمْ تَزَلْ الْعَرَبُ لِنِزَالِ الْعَهْدِ بَادِينَ إِلَّا الْأَقْلَّ
15 مِنْهُمْ؛ فَكَانَتْ أَسْفَارُهُمْ لِعَزَوَاتِهِمْ وَخُرُوبِهِمْ بِطُغُونِهِمْ وَسَائِرِ حِلَلِهِمْ وَأَخْيَانِهِمْ مِنَ الْأَهْلِ
وَالْوَلَدِ، كَمَا هُوَ شَأْنُ الْعَرَبِ لِهَذَا الْعَهْدِ. فَكَانَتْ عَسَاكِرُهُمْ لِنِزَالِ كَثِيرَةِ الْجَلَلِ، بَعِيدَةً
مَا بَيْنَ الْمَنَازِلِ، مُتَفَرِّقَةً الْأَخْيَاءَ، يَغِيبُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا عَنْ نَظَرِ صَاحِبِهِ مِنَ الْأُخْرَى،

(١) ي : انْ هَذَا (ب) سَقَطَ مِنْ ظ (ج) ل : فَيُنَاهَى (د) ي : فِي

كشأن العرب. ولذلك ما كان عبدُ الملك يحتاجُ إلى ساقيةٍ تَحْشُرُ^(١) النَّاسَ على أثره أن يُقيموا إذا ظَنُّوا. ونُقِلَ أَنَّهُ اسْتَعْمَلَ في ذلك الحِجَّاجَ حينَ أشارَ به رُوحُ ابن زُبَّاعٍ؛ وَقَصَّتهُ في إِخْراقِ فِساطِيطِ رُوحٍ وَخِيَامِهِ لأوَّلِ ولايَتِهِ حينَ وَجَدَهُم مُقِيمِينَ في يَوْمِ رَحِيلِ عَبْدِ الْمَلِكِ، قِصَّةٌ مَشْهُورَةٌ. ومن هذه الولاية تُعَرَّفُ رُبَّةُ الحِجَّاجِ بَيْنَ الْعَرَبِ؛ فَإِنَّهُ لَا يَتَوَلَّى إِرَادَتَهُمْ على الظَّنِّ إِلَّا من يَأْمَنُ بوَادِرِ السُّفْهَاءِ من 5 أَخْيَائِهِمْ، بما لَهُ من الْعَصِيَّةِ الحائِلَةِ دونَ ذَلِكَ، ولهذا اخْتَصَّه عبدُ الملكَ بِمَثَلِ هذه الرُّبَّةِ، يَقَّةٌ بَعْنائِهِ فيها بَعْصِيَّتُهُ وَصَرَامَتُهُ .

فلما تَقَنَّنَتِ الدَّوْلَةُ الْعَرَبِيَّةُ في مَذَاهِبِ الْحَضَارَةِ وَالبَذَخِ، وَنَزَلُوا المُدُنَ والأَمْصَارَ، وَانْتَقَلُوا من سُكْنَى الخِيَامِ إلى سُكْنَى القُصورِ، ومن ظَهَرِ الحُفِّ إلى ظَهْرِ الحَافِرِ، اتَّخَذُوا لِلسُّكْنَى في أَسْفَارِهِمْ ثِيَابَ الْكِتَانِ، يَسْتَعْبِلُونَ مِنْهَا بُيُوتًا مُخْتَلِفَةً 10 الأشْكالِ، مُقَدَّرَةً الأَمْثَالِ، من القُورَاءِ والمُسْتَطِيلَةِ والمَرَبَّعةِ، وَيَحْتَفِلُونَ فيها بِأَبْلَغِ مَذَاهِبِ الاختِفَالِ والزَّينةِ، وَيُدِيرُ الأَمِيرُ أو القَائِدُ لِلْعَسَاكِرِ على فِساطِيطِهِ وَقَارَاتِهِ من بَيْنِهِمْ سِياجًا من الْكِتَانِ، يُسَمَّى في المَغْرِبِ بِاللِّسَانِ الْبَرَبَرِيِّ الَّذِي هُوَ لِسَانُ أَهْلِهِ: ءَآفْرَاك^(ب)، بالكافِ اللَّيِّ بَيْنَ الكافِ والقافِ؛ وَيَخْتَصُّ بِهِ السُّلْطَانُ بِذَلِكَ القُطْرِ لَا يَكُونُ لغيرِهِ .

15

وَأَمَّا في المَشْرِقِ، فَيَتَّخِذُهُ كُلُّ أَمِيرٍ / وَإِنْ كَانَ دُونَ السُّلْطَانِ. ثُمَّ جَنَحَتْ الدَّعَةُ بِالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ إِلَى المَقَامِ بِقُصورِهِمْ وَمَنَازِلِهِمْ، فَحَفَّ لَذَلِكَ ظَهْرُهُمْ وَتَقَارَبَتْ السَّاحُ بَيْنَ مَنَازِلِ العَسْكَرِ، واجْتَمَعَ الجَيْشُ والسُّلْطَانُ في مُعَسْكَرٍ وَاحِدٍ، يَحْصُرُهُ

[182ب]

(١) من ط ج ، وفي ع ل ي : لَحْشُر (ب) رسمت في الأصول بنقطة تحت الكاف لتحديد النطق بها .

البَصْرُ فِي بَسِيطِهِ زَهْرًا أُنَيْقًا لاختلاف ألوانه. واستمرَّ الحالُّ على ذلك في مذاهب
الدُّول في بذخها وترَفها.

وكذا كانت دُولُ الْمُوحِدِينَ وَرِثَاتُهُ الَّتِي أَظْلَلْنَاهَا. كَانَ سَفَرُهُمْ أَوَّلَ أَمْرِهِمْ فِي
بُيُوتِ سُكَّانِهِمْ قَبْلَ الْمَلِكِ، مِنَ الْحِيَامِ وَالْقِيَّاطِينَ. حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الدَّوْلَةُ فِي مَذَاهِبِ
التَّرَفِ وَسُكْنَى الْقُصُورِ، عَادُوا إِلَى اتِّخَاذِ الْأَخْبِيَةِ وَالْفَسَاطِيطِ، وَبَلَّغُوا مِنْ ذَلِكَ فَوْقَ
5 مَا أَرَادُوهُ، وَهُوَ مِنَ التَّرَفِ بِمَكَانٍ. إِلَّا أَنَّ الْعَسَاكِرَ بِهِ تُصِيرُ عُرْضَةً لِلْبَيْتَاتِ، لِاجْتِمَاعِهِمْ فِي
مَكَانٍ وَاحِدٍ تَشْمَلُهُمْ فِيهِ الصَّنِيعَةُ، وَلِحِفَّتِهِمْ مِنَ الْأَهْلِ وَالْوَلَدِ الَّذِينَ تَكُونُ الْإِسْتِمَاتَةُ
دُونَهُمْ، فَيُحْتَاجُ فِي ذَلِكَ إِلَى تَحْفُظٍ آخَرَ كَمَا نَذَكِرُهُ. وَاللَّهُ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ.

ز. الْمُقْصُورَةُ لِلصَّلَاةِ، وَالِدَّعَاءُ فِي الْمَخْطَبَةِ

وَهُمَا مِنَ الْأُمُورِ الْخِلَافِيَّةِ، وَمِنْ شَارَاتِ الْمَلِكِ الْإِسْلَامِيِّ، وَلَمْ تُعْرَفْ فِي
10 غَيْرِ دُولِ الْإِسْلَامِ.

فَأَمَّا الْبَيْتُ الْمُقْصُورَةُ لِلصَّلَاةِ السُّلْطَانِ، تَتَّخِذُ سِيَّاحًا عَلَى الْمِخْرَابِ فَتَحْوِزُهُ
وَمَا يَلِيهِ، فَأَوَّلُ مَنْ اتَّخَذَهَا مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ حِينَ طَعَنَهُ الْخَارِجِيُّ، وَالْقِصَّةُ
مَعْرُوفَةٌ. وَقِيلَ أَوَّلُ مَنْ اتَّخَذَهَا مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ حِينَ طَعَنَهُ الْيَمَانِيُّ؛ ثُمَّ اتَّخَذَهَا
15 الْخُلَفَاءُ مِنْ بَعْدِهِمَا، وَصَارَتْ سُنَّةً فِي تَمَيُّزِ السُّلْطَانِ عَنِ النَّاسِ فِي الصَّلَاةِ. وَهِيَ
إِنَّمَا تَخْدُثُ⁽¹⁾ عِنْدَ حُصُولِ التَّرَفِ فِي الدُّوَلِ وَالِاسْتِفْحَالِ، شَأْنِ أَحْوَالِ الْأُيُوهِ كُلِّهَا،
وَمَا زَالَ الشَّأْنُ ذَلِكَ فِي الدُّوَلِ الْإِسْلَامِيَّةِ كُلِّهَا؛ وَعِنْدَ افْتِرَاقِ الدَّوْلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ وَتَعَدُّدِ

(1) ع: اتَّخَذَتْ.

الدول بالمشرق، وكذا بالأندلس عند انقراض الدولة الأموية، وتعدد ملوك الطوائف.

[183] وأما المغرب فكان / بنو الأغلب يتخذونها بالقيروان، ثم الخلفاء العبيديون، ثم ولاتهم

على المغرب من صنهاجة : بنو باديس بالقيروان، وبنو حماد بالقلعة .

ثم ملك الموحّدون سائر المغرب والأندلس؛ ومحووا ذلك الرسم على

طريقة البداوة التي كانت شعارهم. ولما استفحلت الدولة وأخذت بحظّها من 5

الترف، وجاء يعقوب المنصور ثالث ملوكهم، فاتخذ هذه المقصورة، وبقيت من بعده

سنة لملوك المغرب والأندلس. وهكذا الشأن في سائر الدول، سنة الله في عباده.

وأما الدعاء على المنابر في الخطبة، فكان الشأن أولاً عند الخلفاء ولاية

الصلاة بأنفسهم. فكانوا يدعون لذلك بعد الصلاة على النبي ﷺ والرضا عن أصحابه.

10 * وأول من اتخذ المنبر عمرو بن العاص، لما بنى جامعته بمصر؛ وكتب إليه عمر: أما

بعد، فقد بلغني أنك اتخذت منبراً ترقى به على رقاب المسلمين، وأما يكفيك أن

تقوم قائماً والمسلمون تحت عقيقتك؟! فعزمت عليك لما كسرتة* (أ). فلما حدثت

الأبهة، وحدث في الخلفاء المانع من الخطبة والصلاة، واستنابوا فيها؛ فكان الخطيب

يُشيد بذكر الخليفة على المنبر، تنويهاً باسمه، ودعاء له بما جعل الله مصلحة العالم

15 فيه، ولأن تلك الساعة مظنة للإجابة، ولما ثبتت عن السلف في قولهم: من كانت له

دعوة صالحة فليضعها في السلطان. * وأول من دعا للخليفة في الخطبة ابن عباس،

دعا لعلي رضي الله عنه في خطبته وهو بالبصرة عامل له عليها، فقال: اللهم انصر

علياً الحق. واتصل العمل على ذلك فيما بعد* (ب)، وكان الخليفة يُفرد بذلك .

(أ) ما بين النجمين حاشية كتبها المؤلف بخطه في جانب النص ع ، ونقلتها بقية الأصول عدا "ي" (ب) ما بين النجمين حاشية من نسخة ع بخط المؤلف ، ونقلتها الأصول في هذا الموقع ، عدا "ي" التي أوردتها بعد جملة "الرضا عن أصحابه" المتقدمة.

فلما جاء الحُجْر والاسْتِبدادُ، صار المُتَغَلَّبون على الدَّول كثيرًا ما يُشاركون الخليفة في ذلك، ويُشادُ باسمهم عَقِبَ اسمِهِ، وذهبَ ذلك بذهابِ تلك الدَّول، وصارَ الأمرُ إلى / اختِصاصِ السُّلطان بالدَّعاء لَهُ على المنبرِ دونَ مَنْ سِواه، وحُظِرَ [183ب] أن يُشاركَهُ فيه أحدٌ ويسموا إليه .

5 وكثيراً ما يُغفلُ الماهدون من أهل الدَّول هذا الرُّسم ، عندما تكونُ الدَّولة في أسلوبِ الغضاضةِ ومناحي البداوةِ في التَّغافلِ والحُشونة ، ويَقْنَعون بالدَّعاء على الإبهام والإجمال لمن وَلِي أمورَ المُسلمين . ويُسمَّون مثلَ هذه الخطبة إذا كانت على هذا المنحى عَبَّاسِيَّة ، يَغْنون بذلك أن الدَّعاء على الإجمال إنما يتناولُ العَبَّاسِيَّ تَقْلِيدًا في ذلك لما سَلَف من الأمر ، ولا يَحْفِلون بما وَرَاء ذلك من تَعْيِينهِ والتَّصريحِ باسمه . 10

يُحكى أن يَغْمَراسِنْ بن زَيَّان، ماهِد دَوْلَة بَنِي عَبْدِ الوَاد، لما غلبه الأميرُ أبو زكرياء يَحْيَى بن أبي حَفْص على تِلْمْسان، ثم بدا له في إعادة الأمرِ إليه على شُرُوطٍ شَرَطَها، كان فيها ذِكرُ اسمِهِ على مَنابرِ عَمَلِهِ، فقال يَغْمَراسِنْ : تلك أَعْوادُهُمْ يَذْكرون عليها مَنْ شَاؤُوا. وكذلك يَغْقوب بنُ عبد الحقِّ ماهِد دَوْلَة بَنِي مَرِين، 15 حَضَرَهُ رَسولُ المُسْتَنْصِرِ الخليفةِ بتونس من بني أبي حَفْص، وثالثُ مُلوَكِهِمْ، وتَخَلَّفَ بعضُ أَيْامِهِ عن شُهودِ الجُمُعَةِ، فَقِيلَ لَهُ: لَمْ يَحْضُرْ هذا الرِّسولُ لِحُلُوقِ الخُطْبَةِ من ذِكرِ سُلْطَانِهِ؛ فَأَذِنَ في الدَّعاء لَهُ، وكان ذلك سَبَبًا لَأَخْذِهِم بِدَعْوَتِهِ. وهكذا شَأْنُ الدَّولِ في بِدَائِيهَا وتَمَكُّنِهَا في الغضاضةِ والبدَاوةِ . فإذا انْتَبَهَتْ عيونُ سِياسَتِهِمْ، ونَظَرُوا في أَعْطافِ مُلوَكِهِمْ، واستَتَمُّوا شِيَتِ الحَضَارَةِ وَمَعَانِي البَذْخِ والأُيَّةِ، انْتَحَلُوا جميعَ هذه

السَّمَاتِ وَتَقْنَنُوا فِيهَا، [وَتَجَاوَزُوا] ^(أ) إِلَى غَايَتِهَا، وَأَنْفُوا مِنَ الْمُشَارَكَةِ فِيهَا، وَجَزَعُوا مِنْ
اِفْتِقَادِهَا وَخُلُوِّ دَوْلِهِمْ ^(ب) مِنْ آثَارِهَا؛ وَالْعَالَمُ بُسْتَانٌ. وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبٌ .

37 • فَضْلٌ ، فِي الْحُرُوبِ وَمَذَاهِبِ الْأُمَمِ ^(ج) فِي تَرْتِيبِهَا

اعْلَمْ أَنَّ الْحُرُوبَ وَأَنْوَاعَ الْمُقَاتَلَةِ لَمْ تَزَلْ وَاقِعَةً فِي الْخَلِيقَةِ مُنْذُ بَرَأَهَا اللَّهُ .
[184] / وَأَضْلَمَهَا إِرَادَةُ الْإِنْتِقَامِ ^(د) بَعْضُ الْبَشَرِ مِنْ بَعْضٍ ، وَيَتَعَصَّبُ لِكُلِّ مِنْهَا أَهْلٌ عَصِيَّتُهُ . 5
فَإِذَا تَدَامَرُوا لِنَدَاكَ وَتَوَاقَفَتِ الطَّائِفَتَانِ ، إِحْدَاهُمَا تَطْلُبُ الْإِنْتِقَامَ ، وَالْأُخْرَى تُدَافِعُ ،
كَانَتِ الْحَزْبُ . وَهُوَ أَمْرٌ طَبِيعِيٌّ فِي الْبَشَرِ ، لَا تَخْلُو عَنْهُ أُمَّةٌ وَلَا جِيلٌ .

وَسَبَبُ هَذَا الْإِنْتِقَامِ فِي الْأَكْثَرِ ، إِمَّا غِيْرَةٌ وَمُنَافَسَةٌ؛ وَإِمَّا عُذْوَانٌ؛ وَإِمَّا
غَضَبٌ لِلَّهِ وَلِدِينِهِ؛ وَإِمَّا غَضَبٌ لِلْمُلْكِ وَسَعْيٌ فِي تَهْمِيدِهِ . فَالْأَوَّلُ ، أَكْثَرُ مَا يَجْرِي بَيْنَ
الْقَبَائِلِ الْمُتَجَاوِزَةِ وَالْعَشَائِرِ الْمُتَنَاطِرَةِ؛ وَالثَّانِي ، وَهُوَ الْعُدْوَانُ أَكْثَرُ مَا يَكُونُ مِنَ الْأُمَمِ 10
الْوَحْشِيَّةِ السَّاكِنِينَ بِالْقَفْرِ ، كَالْعَرَبِ وَالتُّرْكَ وَالتُّرْكَمَانَ وَالْأَكْرَادَ وَأَشْبَاهِهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ جَعَلُوا
أَرْزَاقَهُمْ فِي رِمَاجِهِمْ ، وَمَعَاشَهُمْ فِيمَا بَأْيَدِي غَيْرِهِمْ ، وَمَنْ دَافَعَهُمْ عَنْ مَتَاعِهِ آذَنُوهُ
بِالْحَزْبِ ، وَلَا بُغْيَةَ لَهُمْ فِيمَا وَرَاءَ ذَلِكَ مِنْ رُبَّةٍ وَلَا مُلْكِ ، وَإِنَّمَا هُمُّهُمْ وَنُصْبُ أَغْنِيَتِهِمْ
غَلَبُ النَّاسِ عَلَى مَا فِي أَيْدِيهِمْ؛ وَالثَّلَاثُ ، هُوَ الْمُسْتَمَى فِي الشَّرِيعَةِ بِالْجِهَادِ؛ وَالتَّرَايُعُ
15 هِيَ حُرُوبُ الدَّوَلِ مَعَ الْخَارِجِينَ عَلَيْهَا وَالْمَانِعِينَ لَطَاعَتِهَا .

(أ) مِنْ ع ل ج ي ، وَفِي ظ: وَتَجَاوَزُوا (ب) ل : دَوْلَتِهِمْ (ج) ل : النَّاسِ (د) كُنَّا فِي ع ي ل ظ ، وَفِي ج: إِرَادَةُ الْإِنْتِقَامِ مِنْ بَعْضٍ .

فهذه أربعة أصناف من الحروب؛ الصنفان الأولان منها، حروب بُغْي وفِتْنَةٍ؛ والصنفان الآخران، حروب جهادٍ وعدل .

وصفُّ الحروب الواقعة بين أهل الخليفة منذ أول وجودهم، على نوعين، نوع بالزحف صفوفاً؛ ونوع بالكر والفر. فأما الذي بالزحف، فهو قتال العجم كلهم 5 على تعاقب أجيالهم . وأما الذي بالكر والفر فهو قتال العرب والبربر من أهل المغرب .

وقِتال الزحف أوثق وأشدُّ من قتال الكر والفر. وذلك أن قتال الزحف ترتب فيه الصفوف وتسوى كما تسوى القِداح أو صفوف الصلاة، ويمشون بصفوفهم إلى العدو قُدماً. فذلك أثبت عند المصاع، وأصدق في القتال، وأزهد للعدو ؛ لأنه كالحائط الممتد / والقصر المشيد ، لا يُطمع في إزالته. وفي التَّنزيل : [184ب] 10 ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ﴾ [سورة الصف، الآية 4]. أي يَشُدُّ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِالثَّبات. وفي الحديث⁽¹⁾: "المؤمن للمؤمن كالبنيان، يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا". ومن هنا يظهر لك حكمة إيجاب الثبات وتحريم التَّوَلَّى في الزحف؛ فإنَّ المقصود بالصف في القتال حفظ النظام كما قلناه ، فمن وَلَّى العدو 15 ظَهْرَهُ فقد أَحْلَّ بالمصاف، وباءَ بِإِثمِ الهزيمة، كأنه جرَّها على المسلمين وأمكنَ منهم عُدُوَّهُمْ؛ فعَظُمَ الذَّنْبُ لِعُمومِ المَفْسَدَةِ، وتَعَدَّيها إلى الدين بِخَرْقِ سِيَاحِهِ؛ فعُدَّ من الكبائر. ويَظْهَرُ من هذه الأدلَّة أن قتال الزحف آثر عند الشارع .

(1) هو في الصحيحين من حديث أبي موسى الأشعري. البخاري في الصلاة 1: 129 (481) ، وفي المظالم 3: 169 (2446)، وفي الأدب 8: 14 (6026)، ومسلم في الأدب (2585) .

وأما قتال الكرّ والقرّ، فليس فيه من الشدّة والأمن من الهزيمة ما في قتال الرّحف. إلاّ أنّهم قد يتّخذون وراءهم في القتال مصافاً ثابتاً يلجأون إليه في الكرّ والقرّ، ويقوم لهم مقام قتال الرّحف، كما نذكره بعد .

ثم إنّ الدّول القديمة ، الكثيرة الجنود ، المتسعة الممالك ، كانوا يُقسّمون الجيوش والعساكر أقساماً ، لأنّه لما كثرت جنودهم الكثرة البالغة ، وحشروا من قاصية النّواحي ، استدعى ذلك أن يجهل بعضهم بعضاً إذا اختلطوا في مجال الحرب، واعتوروا مع عدوّهم الطّغى والضّرب، فيخشى من توافعهم فيما بينهم لأجل التّكرار والجهل بعضهم ببعض. فلذلك كانوا يُقسّمون العساكر جموعاً جموعاً، ويضمّون المتعارفين بعضهم إلى بعض، ويرتبونها قريباً من التّرتيب الطّبيعيّ في الجهات الأربع، ورئيس العساكر كلّها من سلطان أو قائد في القلب؛ ويسمّون هذا التّرتيب التّعبئة، وهو مذكور في أخبار فارس والروم والدّولتين صدر الإسلام . فيجعلون بين يدي الملك عسكراً منفرداً بصفوفه، متميّزاً بقائده ورايته، يُسمّونه المقدّمة ؛ ثمّ / عسكراً آخر من ناحية اليمين عن موقف الملك يُسمّونه الميّمنة؛ ثمّ عسكراً آخر من ناحية الشّمال يُسمّونه الميسرة ؛ ثمّ آخر من وراء العساكر يُسمّونه السّاقة؛ ويقف الملك وأصحابه في الوسط بين هذه الأربع ، ويسمّون موقفه القلب. فإذا تمّ لهم هذا التّرتيب المُحكّم ، إمّا في مدى واحد للبصر، أو على مسافة بعيدة ، أكثرها اليوم واليومان بين كلّ عسكرين منها، أو كيفما أعطاه حال العساكر في القلّة والكثرة، فينشد يكون الرّحف من بعد هذه التّعبئة.

وانظر ذلك في أخبار الفتوحات وأخبار الدّولتين، وكيف كانت العساكر لعهد عبد الملك تتخلّف عن رحيله لبعد المدى في التّعبئة، فاخترج إلى من يسوقها

من خَلْفِهِ، وَعَيْنَ لَدُنْكَ الْحِجَابُ بْنُ يَوْسُفَ كَمَا أَشْرَنَّا إِلَيْهِ، وَكَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ فِي
أَخْبَارِهِ. وَكَانَ فِي الدَّوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ بِالْأَنْدَلُسِ أَيْضًا كَثِيرٌ مِنْهُ، وَهُوَ مَجْهُولٌ فِيمَا لَدَيْنَا، لِأَنَّا
إِنَّمَا أَذْرَكْنَا دَوْلًا قَلِيلَةً الْعَسَاكِرَ لَا تَنْتَهِي فِي مَجَالِ الْحَزْبِ إِلَى التَّنَاكُرِ، بَلْ أَكْثَرُ
الْجُيُوشِ مِنَ الطَّائِفَتَيْنِ مَعًا تَجْمَعُهُمْ لَدَيْنَا جِلَّةٌ أَوْ مَدِينَةٌ، وَيَعْرِفُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ قِزْنَهِ،
5 وَيُنَادِيهِ فِي حَوْمَةِ الْحَزْبِ بِاسْمِهِ وَلَقَبِهِ، فَاسْتُغْنِيَ عَنْ تِلْكَ التَّعْبِئَةِ .

1. فَضْلٌ:

وَمِنْ مَذَاهِبِ أَهْلِ الْكُرِّ وَالْقَرِّ فِي الْحُرُوبِ، ضَرْبُ الْمَصَافِّ وَرَاءَ
عَسَاكِرِهِمْ مِنَ الْجِمَادَاتِ وَالْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ، فَيَتَّخِذُونَهَا مَلْجَأً لِلْخِيَالَةِ فِي كَرِّهِمْ
وَقَرِّهِمْ، يَطْلُبُونَ بِهِ ثَبَاتَ الْمُقَابَلَةِ⁽¹⁾ لِيَكُونَ أَذْوَمَ لِلْحَزْبِ وَأَقْرَبَ إِلَى الْقَلْبِ. وَقَدْ
10 يَفْعَلُهُ أَهْلُ الزُّخْفِ أَيْضًا لِيَزِيدَهُمْ ثَبَاتًا وَشِدَّةً .

فَقَدْ كَانَ الْفُزْسُ، وَهُمْ أَهْلُ الزُّخْفِ، يَتَّخِذُونَ الْفَيْلَةَ فِي الْحُرُوبِ،
وَيَحْمِلُونَ عَلَيْهَا أَبْرَاجًا مِنَ الْحَشَبِ أَمْثَالَ الصُّرُوحِ، مَشْحُونَةً بِالْمُقَاتِلَةِ وَالسَّلَاحِ
وَالرَّايَاتِ، وَيَصُفُّونَهَا وَرَاءَهُمْ فِي حَوْمَةِ الْحَزْبِ كَأَنَّهَا حُصُونٌ، فَتَقْوَى بِذَلِكَ نَفْسُهُمْ
وَيَزْدَادُ وَثُوقُهُمْ. وَانْظُرْ / مَا وَقَعَ مِنْ ذَلِكَ فِي الْقَادِسيَّةِ، وَأَنَّ فَارِسَ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ [185ب]
15 اشْتَدَّوْا بِهِمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، حَتَّى اشْتَدَّتْ رِجَالَاتُ مِنَ الْعَرَبِ فَخَالَطُوهَا وَنَفَّحُوهَا
بِالسُّيُوفِ عَلَى خَرَاطِيمِهَا^(ب)، فَتَقَرَّتْ وَنَكَصَتْ عَلَى أَعْقَابِهَا إِلَى مَرَابِطِهَا بِالْمَدَائِنِ،
فَخَفَّ مُعَشْكَرُ فَارِسَ لَدُنْكَ، وَانْهَزَمُوا فِي الْيَوْمِ الرَّابِعِ .

(1) كَذَا فِي ظ ، وَفِي ل ع : الْمَقَاتِلَةُ ، وَكَبِتَ مَعْمَلَةٌ فِي ي ج (ب) ل : خَرَاطِيمُهَا وَهُوَ الْأَصَحُّ .

وأما الرُّوم ومُلوك القُوط بالأنْدلس ، بَلْ وَأَكْثَرُ الْعَجَم ، فَكَانُوا يَتَّخِذُونَ
لِذَلِكَ الْأَسِيرَةَ ، يَنْصَبُونَ لِلْمَلِكِ سَرِيرَهُ فِي حُومَةِ الْحَرْبِ ، وَيَحْفَ بِهِ مِنْ خَدَمِهِ
وَحَاشِيَّتِهِ وَجُنُودِهِ مِنْ هُوَ زَعِيمٌ بِالْاِسْتِمَاتَةِ دُونَهُ ، وَتُرْفَعُ الرَّايَاتُ فِي أَزْكَانِ السَّرِيرِ ،
وَيُخَدِّقُ بِهِ سِيَاحُ آخَرٍ مِنَ الرُّمَةِ وَالرَّجَالَةِ ، فَيُعْظَمُ هَيْكَلُ السَّرِيرِ ، وَيَصِيرُ فِئَةً
لِلْمُقَاتِلَةِ ، وَمَلْجَأٌ لِلْكَرِّ وَالْفَرِّ . وَقَعَلَ ذَلِكَ الْفُرْسُ أَيَّامَ الْقَادِسِيَّةِ ، وَكَانَ رُسْتُمُ جَالِسًا 5
فِيهَا عَلَى سَرِيرٍ نَصَبَهُ لِحُلُوسِهِ ، حَتَّى اخْتَلَتْ صَفُوفُ فَارَسَ وَخَالَطَهُ الْعَرَبُ فِي
سَرِيرِهِ ذَلِكَ ، فَتَحَوَّلَ عَنْهُ إِلَى الْفَرَاتِ ، وَقُتِلَ .

وأما أهلُ الْكَرِّ وَالْفَرِّ مِنَ الْعَرَبِ ، وَأَكْثَرُ الْأُمَمِ الْبَدَوِيَّةِ الرَّحَّالَةِ ، فَيُصَفُّونَ
لِذَلِكَ إِبِلَهُمُ وَالظُّهْرَ الَّذِي يَحْمِلُ ظِلْعَاتِهِمْ ، فَيَكُونُ فِئَةً لَهُمْ ، وَيُسَمُّونَهُ الْمَجْبُودَةَ .
وَلَيْسَ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ إِلَّا وَهِيَ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي حُرُوبِهَا ، وَتَرَاهُ أَوْثَقَ [مِنْ] ^(١)
الْجَوْلَةِ ، وَآمَنَ مِنَ الْغَزَاةِ وَالْهَزِيمَةِ . وَهُوَ أَمْرٌ مُشَاهَدٌ .

وَقَدْ أَغْفَلْتُهُ التَّوَلَّ لِعَهْدِنَا بِالْجُمْلَةِ ، وَاعْتَاضُوا عَنْهُ بِالظُّهْرِ الْحَامِلِ لِلْأَثْقَالِ
وَالْفَسَاطِيطِ ، يَجْعَلُونَهَا سَاقَةً مِنْ خَلْفِهِمْ ؛ وَلَا تُغْنِي عَنْهَا الْفَيْتِلَةُ وَالْإِبِلُ ، فَصَارَتْ
الْعَسَاكِرُ بِذَلِكَ غُرْضَةً لِلْهَزَائِمِ ، مُسْتَشْعِرَةً لِلْفِرَارِ فِي الْمَوَاقِفِ .

وَكَانَ الْحَرْبُ أَوَّلَ الْإِسْلَامِ كُلِّهِ رَخْفًا . وَإِنْ كَانَ الْعَرَبُ إِنَّمَا يَعْرِفُونَ الْكَرَّ 15
وَالْفَرَّ ؛ لَكِنْ حَمَلَهُمْ عَلَى ذَلِكَ أَوَّلَ الْإِسْلَامِ أَمْرَانِ : أَحَدُهُمَا ، أَنَّ عَدُوَّهُمْ كَانُوا يَقَاتِلُونَ
رَخْفًا ، فَيُضْطَرُّونَ إِلَى مُقَابَلَتِهِمْ بِمِثْلِ قِتَالِهِمْ ؛ الثَّانِي ، / أَنَّهُمْ كَانُوا مُسْتَمِيتِينَ فِي جِهَادِهِمْ [186]
لِمَا رَغَبُوا فِيهِ مِنَ الصَّبْرِ ، وَلَمَّا رَسَخَ فِيهِمْ مِنَ الْإِيمَانِ ؛ وَالتَّخَفُّفُ إِلَى الْاِسْتِمَاتَةِ أَقْرَبُ .

(١) ظ : فِي .

وأول من أبطل الصف في الحزب وصار إلى التعبئة كراديس، مزوان بن الحكم، في قتال الضحاك الخارجي والخبيري بعده . قال الطبري⁽¹⁾ لما ذكر قتل الخبيري : فولى الخوارج عليهم شيبان بن عبد العزيز اليشكري، ويلقب أبا الذلقاء؛ وقتلهم مزوان بعد ذلك بالكراديس ، وأبطل الصف من يومئذ . انتهى . فشوسي 5 قتال الزحف بإبطال الصف ، ثم توسي الصف وراء المقاتلة بما داخل الدول من الترف، وذلك أنها حينما كانت بدوية وسكناهم الحيام، كانوا يستكثرون من الإبل وسكنى النساء والولدان معهم في الأحياء؛ فلما حصلوا على ترف الملك وألفوا سكنى القصور والحوضر، وتركوا شأن البادية والقفار، نسوا لذلك عهد الإبل والطعائن، وضعب عليهم اتخاذها، فحلفوا النساء في الأسفار، وحملهم الملك والترف 10 على اتخاذ الفساطيط والأخبية، فاقترضوا على الظهر الحامل للأثقال والأبنية، وكان ذلك صفهم في الحزب، ولا يعني كل الغناء، لأنه لا يدعو إلى الاستماتة كما يدعو إليها الأهل والمال؛ فيخف الصبر من أجل ذلك، وتفرقهم الهيئات وتحرم صفوفهم .

2. فصل :

ولما ذكرناه من ضرب المصاف وراء العسكر، وتأكيده في قتال الكر 15 والفر، صار ملوك المغرب يستخدمون طوائف من الفرنج في جندهم، واختصوا بذلك، لأن قتال أهل وطنهم كله بالكر والفر. والسلطان يتأكد في حقه ضرب المصاف ليكون ردة للمقاتلة أمامه، فلا بد وأن يكون أهل ذلك الصف من قوم

(1) تاريخ الرسل والملوك 7 : 347 .

مُتَعَوِّدِينَ لِلثَّبَاتِ فِي الرَّخْفِ ، وَإِلَّا أَجْفَلُوا عَلَى طَرِيقَةِ أَهْلِ الْكَرِّ وَالْقَرِّ ، فَانْهَزِمَ
 [186ب] / السُّلْطَانُ وَالْعَسْكَرُ بِانْجِفَالِهِمْ؛ فَاحْتَاجَ الْمُلُوكُ بِالْمَغْرِبِ أَنْ يَتَّخِذُوا جُنْدًا^(أ) مِنْ هَذِهِ
 الْأُمَّةِ الْمُعَوَّدَةِ الثَّبَاتِ فِي الرَّخْفِ، وَهُمْ الْإِفْرَنْجُ، وَيُرْتَبُونَ مَصَافَّهُمْ الْمُخَدَّقَ بِهِمْ مِنْهَا؛
 هَذَا عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْإِسْتِيعَانَةِ بِأَهْلِ الْكُفْرِ؛ وَإِنَّا اسْتَحَقَّقْنَا^(ب) ذَلِكَ لِلضَّرُورَةِ الَّتِي
 أَرَيْنَاكَهَا مِنْ تَخَوُّفِ الْإِنْجِفَالِ عَلَى مَصَافِّ السُّلْطَانِ. وَالْفِرَنْجُ لَا يَعْرِفُونَ غَيْرَ الثَّبَاتِ 5
 فِي ذَلِكَ، لِأَنَّ عَادَتَهُمْ فِي الْقِتَالِ الرَّخْفُ، فَكَانُوا أَقْوَمَ بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِهِمْ. مَعَ أَنَّ الْمُلُوكَ
 فِي الْمَغْرِبِ إِنَّمَا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ عِنْدَ الْحَزْبِ^(ج) مَعَ أُمَّمِ الْقَرْبِ وَالْبَرْزِ وَقِتَالِهِمْ عَلَى
 الطَّاعَةِ؛ وَأَمَّا فِي الْجِهَادِ، فَلَا يَسْتَعِينُونَ بِهِمْ، حَذَرًا^(د) مِنْ مُهَالَمَتِهِمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ.
 هَذَا هُوَ الْوَاقِعُ بِالْمَغْرِبِ لِهَذَا الْعَهْدِ؛ وَقَدْ أَبَدَيْنَا سَبَبَهُ. ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾
 [سورة البقرة ، من الآية 282] .

10

3. فَضْلٌ^(هـ) :

وَيَتْلُغْنَا عَنْ أُمَّمِ التُّرْكِ لِهَذَا الْعَهْدِ قِتَالَهُمْ مُنَاضِلَةً بِالسَّهَامِ، وَ^(و) أَنَّ تَغِيْثَةَ
 الْحَزْبِ عِنْدَهُمْ بِالْمَصَافِّ، وَأَنَّهُمْ يَقْسِمُونَ عَسْكَرَهُمْ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ ، يَضْرِبُونَ صَفًّا وَرَاءَ
 صَفٍّ، وَيَتَرَجَّلُونَ عَنْ خِيُولِهِمْ ، وَيُفْرَغُونَ^(ز) سِهَامِهِمْ^(ز) بَيْنَ أَيْدِيهِمْ، ثُمَّ يَتَنَاضِلُونَ

(أ) سقط من ل (ب) ل : استحققوا (ج) من هنا إلى ثلثي "فصل في اقسام التولية الواحدة بذولين" سقط من أضل
 نسخة ع، ومقداره نحو كراسة واستكمل بخط دقيق نسخي متأخر، ونشير إلى نهاية هذا التوقيع في مكانه من الفصل المذكور .
 وهذا الجزء المستكمل كثير الخطأ والتحريف لذلك توقفنا عن اعتماده في المقابلة ، للجهل بالمصدر الذي نقل عنه . وبآخر الورقة التي
 يبدأ بعدها الشق المستكمل فيها بعد، كتب مالك النسخة "من ها هنا قصت كراسة، فترجو من الله أن يعيدها بعينها" ويسى
 أفندي مرحومك خط (د) في ي ل : خفية (هـ) سقط نص هذا الفصل من ي (و) سقط حرف العطف من ل (ز) كنا
 في ل ظ، وفي ج: ويتكون كتابهم .

جُلوساً، وكلُّ صَفٍّ رِذْءٌ لِلَّذِي أَمَامَهُ أَنْ يَكْبِسَهُمُ الْعَدُوُّ، إِلَى أَنْ يَهَيَّأَ التَّضَرُّ لِأَحَدِي الطَّائِفَتَيْنِ عَلَى الْأُخْرَى ؛ وَهِيَ تَعْبِيَّةٌ مُحْكَمَةٌ غَرِيبَةٌ .

4. فَضْلٌ :

- وكان من مذاهب الأول في حروبهم، حَفَرُ الخنادقِ على مُعَسِكَرِهِمْ عندما
- 5 يَتَقَارِبُونَ لِلزَّخْفِ ، حَذَرًا مِنْ مَعَرَّةِ الْبَيَاتِ وَالْهُجُومِ عَلَى الْمُعَسِكَرِ بِاللَّيْلِ ، لَمَّا فِي ظُلُمَتِهِ وَوَحْشَتِهِ مِنْ مُضَاعَفَةِ الْخَوْفِ، فَتَلَوْدُ الْجِيُوشِ بِالْفِرَارِ، وَتَجِدُّ النَّفُوسِ فِي الظُّلْمَةِ سَتْرًا مِنْ عَارِهِ، فَإِذَا تَسَاوَوْا فِي ذَلِكَ أَرْجَفَ الْمُعَسِكَرُ وَوَقَعَتِ الْهَزِيمَةُ.
- فكَانُوا لِذَلِكَ يَخْتَفِرُونَ الخنادقِ عَلَى مُعَسِكَرِهِمْ إِذَا نَزَلُوا وَضَرَبُوا أُنْبِيَتَهُمْ، وَيُدِيرُونَ / الْحَفَائِرَ نِطَاقًا عَلَيْهِمْ مِنْ جَمِيعِ جِهَاتِهِمْ ، حِصْنًا أَنْ يُخَالِطَهُمُ الْعَدُوُّ بِالْبَيَاتِ فَيَتَخَذُلُوا. [187]
- 10 وَكَانَتْ لِلدَّوْلِ فِي أَمْنَالِ هَذَا قُوَّةٌ وَعَلَيْهِ اقْتِدَارٌ، بِاخْتِشَادِ الرَّجُلِ وَجَمْعِ الْأَيْدِي عَلَيْهِ فِي كُلِّ مَنْزِلٍ مِنْ مَنَازِلِهِمْ، بِمَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ وَفُورِ الْعُمْرَانِ وَضَخَامَةِ الْمُلْكِ . فَلَمَّا خَرِبَ الْعُمْرَانُ وَتَبَعَهُ ضَعْفُ الدَّوْلِ وَقَلَّةُ الْجُنُودِ وَعَدَمُ الْفَعْلَةِ، نُسِيََ هَذَا الشَّأْنُ جُمْلَةً كَأَنَّهُ ⁽¹⁾ لَمْ يَكُنْ. وَاللَّهُ خَيْرُ الْقَادِرِينَ .

- وَانْظُرْ فِي وَصِيَّةِ عَلِيٍّ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَتَحْرِيطِهِ لِأَصْحَابِهِ يَوْمَ صِفِّينَ، تَجِدُ
- 15 كَثِيرًا مِنْ عِلْمِ الْحَزْبِ، وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَبْصَرَ بِهَا مِنْهُ.

قال في كلام له: فسوّوا صُفُوفَكُمْ كَالْبُنْيَانِ الْمَرْصُوصِ، وَقَدِّمُوا الدَّارِعَ وَأَخْرُوا الْحَاسِرَ، وَعَضُّوا عَلَى الْأَضْرَاسِ؛ فَإِنَّهُ أَثْبَأُ لِلسَّيُوفِ عَنِ الْهَامِ. وَالتَّأَوُّا فِي

(1) ل ي : كان

أَطْرَافَ الرِّمَاحِ؛ فَإِنَّهُ أَضْوَنُ لِلْأَسِنَّةِ. وَغَضُّوا الْأَبْصَارَ؛ فَإِنَّهُ أَرْبَطُ لِلْجَأْشِ وَأَسْكَنُ لِلْقُلُوبِ. وَأَمِيتُوا الْأَصْوَاتَ، فَإِنَّهُ أَطْرَدُ لِلْقَشَلِ وَأَوَّلَى بِالْوَقَا. وَزَايَأُكُمْ فَلَا تُمِيلُوهَا وَلَا تُزِيلُوهَا وَلَا تَجْعَلُوهَا إِلَّا بِأَيْدِي شُجْعَانِكُمْ. وَاسْتَعِينُوا بِالصَّدَقِ وَالصَّبْرِ؛ فَإِنَّهُ بِقَدْرِ الصَّبْرِ يَنْزِلُ النَّصْرُ.

5 وقال الأشتر يَوْمَئِذٍ يُحَرِّضُ الْأَزْدَ : غَضُّوا عَلَى التَّوَاخُدِ مِنَ الْأَضْرَاسِ ،
وَاسْتَقْبِلُوا الْقَوْمَ بِهَامِكُمْ، وَشُدُّوا شِدَّةَ قَوْمِ مَوْتُورِينَ، يَثَارُونَ بِآبَائِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ حِنَاقًا
عَلَى عَدُوِّهِمْ؛ وَ⁽¹⁾ قَدْ وَطَّنُوا عَلَى الْمَوْتِ أَنْفُسَهُمْ كَيْلًا يُسَبِّقُوا بِوِثْرِ، وَلَا يَلْحَقَهُمْ فِي
الدُّنْيَا عَارٌ .

وقد أشار إلى كثيرٍ من ذلك أبو بكر الصِّيرَفِيُّ⁽¹⁾، شاعرٌ لَمْتُونَةٌ وأهل
10 الأَنْدَلُسِ ، في كلمةٍ يَمْدَحُ فيها تَاشِفِينَ بنَ عَلِيٍّ بنَ يَوْسُفَ ، وَيَصِفُ ثَبَاتَهُ فِي حَزْبِ
شَهِدِهَا، وَيُذَكِّرُهُ بِأُمُورِ الْحَزْبِ فِي وَصَايَا وَتَحْذِيرَاتٍ تُنَبِّهُكَ عَلَى مَعْرِفَةِ كَثِيرٍ مِنْ
سِيَّاسَةِ الْحَزْبِ، يَقُولُ فِيهَا: [من الكامل]

[187ب] / يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الَّذِي يَتَّقَنُغُ مَنْ مِنْكُمْ الْمَلِكُ الْهَامُ الْأَزُوعُ
وَمَنْ الَّذِي غَدَرَ الْعَدُوَّ بِهِ دُجَى فَاَنْفَضَّ كُلُّ وَهُوَ لَا يَتَضَعَّضُ^(ب)
تَقْضِي الْفَوَارِسُ وَالطَّلْعَانُ يَصُدُّهَا عَنْهُ، وَيُذْمِرُهَا^(ج) الْوَفَاءُ فَتَرْجِعُ 15
وَاللَّيْلُ مِنْ وَضَحِ التَّرَائِكِ إِنَّهُ^(د) صُبْحٌ عَلَى هَامِ الْجِيُوشِ^(هـ) مُلَمَّعٌ

(أ) سقط حرف العطف من ل (ب) الإحاطة: يترعرع (ج) الإحاطة: يزجرها (د) الإحاطة: والطَّنَا (هـ) الإحاطة: .. على هَامِ الْكَلِمَةِ مَمْتَعٌ .

(1) يحيى بن محمد الأنصاري ، شاعر مؤرِّخ، غرناطي . ترجمته والقصيدة بكاملها في الإحاطة للسان الدين ابن الخطيب 4 : 407 - 415 .

أَنِّي فَرَعْتُمْ^(أ) يَا بَنِي صِنْهَاجَةٍ
وَصَدَدْتُكُمْ عَنْ تَاشِفِينَ وَإِنَّهُ
إِنْسَانٌ عَيْنٍ لَمْ يَصْنُهُ^(ب) مِنْكُمْ
مَا أَنْتُمْ إِلَّا أَسْوَدُ خَفِيَّةٍ^(ج)
يَا تَاشِفِينَ أَقِمْ لَجِيْشَكَ عُذْرَهُ
وَاللَّيْلِ^(د) وَالْقَدَرِ الَّذِي لَا يُدْفَعُ
بِالْأَيْدِي^(هـ) فِي الرُّوْعِ كَانَ الْمَقْزَعُ
لِعِقَابِهِ لَوْ شَاءَ [فِيكُمْ]^(و) مَوْضِعُ^(ز)
جَفْنٍ ، وَقَلْبٌ أَسْلَمَتْهُ الْأَضْلَعُ
كُلُّ بَكْلٍ^(ح) كَرِهَتْهُ مُسْتَظْلَعُ^(ط)
بِالْأَيْدِي^(ي) وَالْقَدَرِ الَّذِي لَا يُدْفَعُ

ومنها في سياسة الحزب :

أَهْدِيكَ مِنْ أَدَبِ السِّيَاسَةِ مَا بِهِ^(أ)
لَا أَنَّنِي أَذْرِي [بِهَا]^(ب) ، لَكِنَّهَا
الْبَسُ مِنَ الْحَلَقِ الْمُضَاعَفَةِ الَّتِي
وَالْهَيْدُوَانِي الرَّقِيقَ فَإِنَّهُ
وَارَكَبَ مِنَ الْخَيْلِ السَّوَابِقِ عِدَّةً
خَنْدِيقَ عَلَيْكَ إِذَا ضَرَبْتَ مَحَلَّةً
وَالْوَادَ لَا تَغْبِرُهُ وَانْزِلْ عِنْدَهُ
وَاجْعَلْ مُنَاجَزَةَ الْجِيُوشِ عَشِيَّةً
كَانَتْ مُلُوكُ الْفُرْسِ قَبْلَكَ تُوَلِّعُ
ذَكَرَى تَحْضُ^(ج) الْمُؤْمِنِينَ وَتَنْفَعُ
وَصَّى بِهَا صَنَعُ الصَّنَائِعِ^(د) تَبْعُ^(هـ)
أَمْضَى عَلَى حَدِّ الدَّلَاصِ وَأَقْطَعُ
حِصْنًا حَصِينًا لَيْسَ فِيهِ مَدْفَعُ^(و)
سَيِّانٍ تَتَّبِعُ ظَافِرًا أَوْ تَتَّبِعُ
بَيْنَ الْعَدُوِّ وَبَيْنَ جَيْشِكَ يَشْطَعُ^(ز)
وَوَرَاءَكَ الصَّدْفُ الَّذِي هُوَ أَمْنَعُ

(أ) الإحاطة: فرعتم (ب) ظ: منكم (ج) سقط البيت من الإحاطة (د) الإحاطة: يصنعه (هـ) الإحاطة: حفيّة (و) الإحاطة: لكل (ز) ج ي: مستطلع (ح) الإحاطة: فالليل (ط) الإحاطة: أهديك من أدب الوعى حكماً بها (ي) سقط من ظ (ك) ل ي: تحض (ل) الإحاطة: السوابق (م) سقط البيت من الإحاطة (ن) سقط البيت من الإحاطة، وفي ل: مقطع .

(1) ينظر إلى قول أبي ذؤيب الهذلي (الديوان 172، المجالس والمسائرات 160، المعاني الكبير 1039):

وعليها مسرودتان قضاها داود أو صنع السوابق تَبْعُ

وَإِذَا تَضَايَقَتِ الْجِيُوشُ ^(أ) بِمَعْرِكٍ ضَنْكِ ، فَأَطْرَافُ الرِّمَاحِ تُوسِّعُ
وَاصْطَدْمُهُ أَوَّلَ وَهْلَةٍ ^(ب) لَا تَكْثُرُ ^(ج) شَيْئًا فإِظْهَارُ التَّكْوَلِ ^(د) يَضْغُضُ
وَاجْعَلْ مِنَ الطَّلَاعِ أَهْلَ شَهَامَةٍ الصَّدُوقُ فِيهِمْ شِيمَةٌ لَا تَخْدَعُ ^(هـ)
لَا تَسْمَعِ الْكَذَّابَ جَاءَكَ مُزْجِفًا ^(و) لَا رَأْيَ لِلْمَكْذُوبِ ^(ز) فِيمَا يَصْنَعُ

[i188]

5 / وقوله: واصْطَدْمُهُ أَوَّلَ وَهْلَةٍ لَا تَكْثُرُ، البَيِّنَةُ، مُخَالِفٌ لِمَا عَلَيْهِ النَّاسُ
فِي أَمْرِ الْحَزْبِ؛ فَقَدْ قَالَ عُمَرُ لِأَبِي عُبَيْدِ بْنِ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيِّ لَمَّا وَلَّاهُ حَزْبَ فَارِسَ
وَالْعِرَاقِ، فَقَالَ لَهُ ⁽¹⁾: اسْمَعْ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَشْرِكْهُمْ فِي الْأَمْرِ، وَلَا تُجِيبَنَّ
مُسْرَعًا حَتَّى تَتَبَّيَّنَ، فَإِنَّهَا الْحَزْبُ، وَلَا يَصْلُحُ لَهَا إِلَّا الرَّجُلُ الْمَكِيثُ الَّذِي يَعْرِفُ
الْفُرْصَةَ وَالْكَفَّ. وَقَالَ لَهُ فِي أُخْرَى: إِنَّهُ لَمْ يَتَمَنَّغْنِي أَنْ أُوَمِّرَ سَلِيطًا إِلَّا سُرْعَتُهُ فِي
10 الْحَزْبِ. وَفِي التَّسْرُّعِ فِي الْحَزْبِ - إِلَّا عَنْ بَيَانٍ - ضَيَاعٌ، وَاللَّهُ لَوْ لَا ذَلِكَ لَأَمَرْتُهُ. لَكِنِ
الْحَزْبُ لَا يُضْلِحُهَا إِلَّا الْمَكِيثُ. هَذَا كَلَامُ عُمَرَ؛ وَهُوَ شَاهِدٌ بِأَنَّ التَّنَاقُلَ فِي الْحَزْبِ
أَوَّلَى مِنَ الْخُفُوفِ، حَتَّى يَتَبَيَّنَ حَالُ تِلْكَ الْحَزْبِ. وَذَلِكَ عَكْسُ مَا قَالَ الصَّيْرَفِيُّ؛ إِلَّا
أَنْ يُرِيدَ أَنَّ الصَّدَمَ بَعْدَ الْبَيَانِ، فَلَهُ وَجْهٌ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

5. فَضْلٌ :

15 وَلَا وَثُوقَ فِي الْحَزْبِ بِالظَّفَرِ، وَإِنْ حَصَلَتْ أَسْبَابُهُ مِنَ الْعُدَّةِ وَالْعَدِيدِ؛
وَإِنَّمَا الظَّفَرُ فِيهَا وَالْغَلَبُ مِنْ قَبِيلِ الْبَحْثِ وَالِاتِّفَاقِ ؛ وَبَيَانُ ذَلِكَ : أَنَّ أَسْبَابَ

(أ) الإحاطة: وإذا تكاثفت الرجال (ب) ل: مرة (ج) الإحاطة: لا تردغ (د) الإحاطة: بعد التقدم فالتكول (هـ) سقط
البيت من الإحاطة (و) الإحاطة: وتوق من كذب الطلائع إته (ز) كذا في الأصل، وفي المتن: ليس لمكذوب رأي (اللسان).

(1) الطبري: تاريخ الرُّسُل والملوك 3 : 445 .

الغلب في الأكثر مُجتمعة من أمور ظاهرة، وهي: الجيوش ووُفورها، وكمال الأسلحة واستِجاداتِها، وكثرة الشجعان، وترتبُ المصاف، وصدق القتال، وما جرى مَجرى ذلك ومن أمور خفية، وهي: إمّا من حيل البشر وخدعهم في الإزجاف والتشايغ التي ⁽¹⁾ يقع بها التخذيل، وفي التقدّم إلى الأماكن المُرْتقعة، ليكون الحرب من علٍ، فيتوّهم المنخفض لذلك ويتخاذل، وفي الكُمون في الغياض ومُطمئن الأرض، والتّواري بالكُدَى عن العدو حتّى تبدو لهم العساكر دَفعة وقد تَوَرّطوا، فيتلفّتون إلى النّجاة، وأمثال ذلك .

وإمّا أن تكون تلك الأسباب الخفية أموراً سماوية، / لا قُدرة للبشر على اكتسابها، تُلقَى في القلوب، فيستولي الرّهبُ عليهم من أجلها، فتختل مراكزهم وتقع الهزيمة. وأكثر ما تقع الهزائم عن هذه الأسباب الخفية، لكثرة ما يغتمل كلّ واحدٍ من الفريقين فيها حرصاً على الغلب، فلا بدّ من وقوع التأثير في ذلك لأحدهما ضرورة. ولذلك قال ﷺ ⁽¹⁾: "الحرب خدعة". ومن أمثال العرب ⁽²⁾: رُبّ حيلة أنفع من قبيلة.

فقد تبين أنّ وقوع الغلب في الحروب غالباً عن أسباب خفية غير ظاهرة، ووقوع الأشياء عن الأسباب الخفية وهو معنى البُخت كما تقرر في موضعه. فاعتبره، وتفهم من وقوع الغلب عن الأمور السّماوية - كما شرّخناه - معنى

(أ) ي ل ج : الذي .

(1) البخاري 4: 77 حديث (3028)، مسلم (1739) من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري. ثروى خدعة بضم الخاء وفتحها، والفتح أفصح .

(2) الحسن اليوسي: زهر الأم 3: 73 .

قوله ﷺ⁽¹⁾: "نُصِرْتُ بِالرُّغْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ". وما وقع من غلبه للمُشركين في حياته بالعدَد القليل، وغلب المسلمين إياهم بغدَه كذلك في الفتوحات . فإن الله سبحانه وتعالى تكفل لنبيه بإلقاء الرُّغْب في قلوب الكافرين، حتَّى يَسْتَوِي على قلوبهم فيهنزِموا، معجزة لرسوله ﷺ؛ فكان الرُّغْب في القلوب سبباً للهزائم في الفتوحات الإسلامية كلها؛ إلا أنه خفي عن العيون .

5

وقد ذكر⁽¹⁾ الطُّرْطُوشِي⁽²⁾ : أن من أسباب الغلب في الحروب، أن تُفْضَلَ عِدَّةُ الْفُزْسانِ المشاهير من الشُّجْعان في أحد الجانبين على عدَّتِهِم في الجانب الآخر؛ مثل أن يكونَ أحدُ الجانبين فيه عَشْرَةٌ أو عِشْرُونَ من الشُّجْعان المشاهير، وفي الجانب الآخر ثمانية أو سِتَّة عَشَرَ، فالجانبُ الزائد ولو بواحدٍ يكونُ له الغلب؛ وأعاد في ذلك وأبدي؛ وهو راجعٌ إلى الأسباب الظاهرة التي قَدَّمنا؛ وليس بصحيح .

وإنما الصحيحُ المُعْتَبَر في الغلب، حالُ العَصِيَّة أن يكونَ في إحدى الجانبين عَصِيَّةٌ واحدةٌ جامعةٌ لكلِّهم، وفي الجانب الآخر عَصَائِبُ مُتَعَدِّدة، والجانبان معاً مُتقاربان في العِدَّة ، فإنَّ الجانبَ الَّذِي عَصِيَّتُهُ واحدةٌ أقوى وأغلبُ من الجانب الَّذِي هو عَصَائِبُ مُتَعَدِّدة ، لأنَّ العَصَائِبَ إذا كانت مُتَعَدِّدة يقعُ بينها من التخاذُل ما يقعُ في الوُحْدان المُفْتَرِقين الفاقدين للعَصِيَّة، إذ تَنَزَّلُ كُلُّ عِصَابَةٍ مِنْهُمْ مَنْزِلَةً الْوَاحِد، ويكونُ

10

[189]

15

(1) في ظ وحدها : وقد ذكر ذلك ، فاسقطتها لتحقيق الربط .

(1) قطعة من حديث في الصحيحين، من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري. أخرجه البخاري 1: 91

حديث (335)، 1: 119 حديث (438)، 4: 104 حديث (3132). ومسلم (521) .

(2) سراج الملوك 2: 685 - .

الجانب الذي عصائيته مُتعدّدة لا يُقاوم الجانب الذي عصيَّته واحدة لأجل ذلك،
 فتفهّمه. واعلم أنّه أصحّ في الاعتبار بما ذهب إليه الطُّرطوشي؛ ولم يَحْمِلْهُ على ذلك
 إلّا نسيانُ شأنِ العصيّة في جيله وتلّده. وأنهم إنّما يَرْتَدُّون الدِّفاعَ والحماية والمُطالبةَ
 إلى الوُجْدان، والجماعةُ الناشئةُ عنهم لا يَعتَبِرون في ذلك عصيّةً ولا نُسبًا. وقد بيّنا
 5 ذلك أوّلَ الكتاب، مع أنّ هذا وأمثاله على تَقْدِيرِ صِحَّتِهِ إنّما هو من الأسبابِ الظّاهرة،
 مثل اتِّفاقِ الجُنُشَيْنِ في العِدّة، وصدقِ القتال، وكثرةِ الأسلحة، وما أشبهها؛ فكيف
 نجعلُ ذلك سببًا كافيًا بالغلب؟ ونحن قد قرّزنا الآن أنّ شيئًا منها لا يُعارضُ
 الأسبابَ الخفيّةَ من الحيلِ والخدع، ولا الأمورَ السّماويّةَ من الرُّغب والحِذْلانِ
 الإلهي. فاغلفه وتفهّم أحوالَ الكون. والله مُقدّرُ اللَّيل والنَّهار.

6. فَضْلٌ :

10

ويتلحقُ بِمَعْنَى الغلبِ في الحروب، وأنَّ أسبابَهُ خَفِيّةٌ وغيرُ طَبِيعِيّة، حالُ
 الشّهرةِ والصّيّت؛ فَقُلَّ أن تُصادِفَ موضعها في أحدٍ من طبقاتِ النَّاسِ، من الملوكِ
 أو العلّماءِ أو الصّالحين، أو المُنتَحِلين للفضائلِ على العموم. فكثيرٌ ممّن اشتهر بالشرِّ
 وهو بخلافه، وكثيرٌ ممّن تجاوزت عنه الشّهرةُ وهو أحقُّ بها / وأهلها. وقد تُصادفُ [189ب]
 15 موضعها وتكونُ طَبَقاً على صاحبها. والسَّبَبُ في ذلك أنّ الشّهرةَ والصّيّت إنّما هي
 بالأخبار، والأخبارُ يَدْخُلُها الذّهولُ عن المقاصدِ عند التثاقُلِ، ويَدْخُلُها التعصّبُ
 والتّشيع، ويَدْخُلُها الأوهامُ، ويَدْخُلُها الجَهْلُ بِمُطابَقَةِ الحكاياتِ للأحوالِ، لَخَفائِها
 بالتّلبيسِ والتّصنع، أو لَجَهْلِ التّافل؛ ويَدْخُلُها التّقَرُّبُ لأصحابِ التّجَلّةِ والمراتبِ

الدُّنْيَوِيَّةُ بِالنَّشَاءِ وَالْمَذْحِ ، وَتَحْسِينِ الْأَحْوَالِ وَإِشَاعَةِ الذِّكْرِ بِذَلِكَ . وَالنَّفُوسُ مُوَلَّعَةٌ بِحُبِّ
النَّشَاءِ ، وَالنَّاسُ مُتَطَاوِلُونَ إِلَى الدُّنْيَا وَأَسْبَابِهَا مِنْ جَاهٍ أَوْ ثَرْوَةٍ ، وَلَيْسُوا فِي الْأَكْثَرِ
بِرَاغِبِينَ فِي الْفَضَائِلِ وَلَا مُنَافِسِينَ فِي أَهْلِهَا ؛ وَأَيْنَ مُطَابَقَةُ الْحَقِّ مَعَ هَذِهِ كُلِّهَا ؟
فَتَحْصِلُ الشَّهْرَةُ عَنْ أَسْبَابٍ حَقِيقَةٍ مِنْ هَذِهِ ، وَتَكُونُ غَيْرَ مُطَابِقَةٍ . وَكُلُّ مَا حَصَلَ
بِسَبَبِ خَفِيِّ فَهُوَ الَّذِي يُعْبَرُ عَنْهُ بِالْبَخْتِ كَمَا تَقَرَّرُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

5

38 • فَضْلٌ ، فِي الْجَبَايَةِ وَسَبَبِ نَقْصِهَا ⁽¹⁾ وَوُقُورِهَا

اعْلَمْ أَنَّ الْجَبَايَةَ أَوَّلَ الدَّوَلَةِ تَكُونُ قَلِيلَةً الْوَزَائِعُ كَثِيرَةً الْجُمْلَةُ ، وَآخِرَ الدَّوَلَةِ
تَكُونُ كَثِيرَةً الْوَزَائِعُ قَلِيلَةً الْجُمْلَةُ . وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ الدَّوَلَةَ إِنْ كَانَتْ عَلَى
سَنَنِ الدِّينِ ، فَلَيْسَ إِلَّا الْمَغَارِمُ الشَّرْعِيَّةُ مِنَ الصَّدَقَاتِ وَالْخَرَاجِ وَالْجُزْيَةِ ، وَهِيَ قَلِيلَةٌ
الْوَزَائِعُ ، لِأَنَّ مِقْدَارَ الزَّكَاةِ مِنَ الْمَالِ قَلِيلٌ كَمَا عَلِمْتَ ، وَكَذَا زَكَاةُ الْحُبُوبِ وَالْمَالِشِيَّةِ ،
وَكَذَا الْجُزْيُ وَالْخَرَاجُ وَجَمِيعُ الْمَغَارِمِ الشَّرْعِيَّةِ ، وَهِيَ حُدُودٌ لَا تَتَعَدَّى . وَإِنْ كَانَتْ
عَلَى سَنَنِ الْعَصَبِيَّةِ وَالتَّغْلِبِ فَلَا بُدَّ مِنَ الْبِدَاوَةِ فِي أَوَّلِهَا كَمَا تَقَدَّمَ ، وَالْبِدَاوَةُ
تَقْضِي الْمُسَامَحَةَ وَالْمُكَازَمَةَ ، وَخَفْضَ الْجَنَاحِ ، وَالتَّجَافِيَّ عَنْ أَمْوَالِ النَّاسِ ، وَالْغَفْلَةَ
عَنْ تَحْصِيلِ ذَلِكَ إِلَّا فِي النَّادِرِ ، فَيَقُلُّ لِنَدْرٍ لِمِقْدَارِ الْوُظَيْفَةِ الْوَاحِدَةِ ، وَالْوَزِيْعَةِ الَّتِي
تَجْتَمِعُ الْأَمْوَالُ مِنْ مَجْمُوعِهَا . وَإِذَا قَلَّتِ الْوَزَائِعُ وَالْوُظَائِفُ عَلَى الرِّعَايَا نَشِطُوا لِلْعَمَلِ
وَرَغِبُوا / فِيهِ ، فَيَكْثُرُ الْإِعْتِمَارُ ، وَيَتَزَايَدُ لِحُصُولِ الْإِغْتِيَاظِ بِقِلَّةِ الْمَغْرَمِ ، وَإِذَا كَثُرَ
الْإِعْتِمَارُ كَثُرَتْ أَعْدَادُ تِلْكَ الْوُظَائِفِ وَالْوَزَائِعِ ، فَكَثُرَتْ الْجَبَايَةُ الَّتِي هِيَ جُمْلَتُهَا . فَإِذَا

10

15

[190]

(1) ي : قَلَّتْهَا وَكَثُرَتْهَا ، وَفِي ل ، السَّنَانُ نَفْسَهُ ، وَالَّتِي وَغَدَلُ فِي الْحَاشِيَةِ بِحِطِّ الْمَوْلَفِ عَلَى صِيغَتِهِ الْمُبْتَنَةِ .

اسْتَمَرَّت الدَّوْلَةُ وَاتَّصَلَتْ، وَتَعاقَبَ مَلُوكُهَا وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ، وَاتَّصَفُوا بِالْكَيْسِ،
 وَذَهَبَ سِرُّ الْبِدَاوَةِ وَالسَّذَاجَةِ وَخُلِقَها مِنَ الْإِغْضَاءِ وَالتَّجَافِي، وَجاءَ الْمُلْكُ
 الْعَصُوفُ وَالْحَضَارَةُ الدَّاعِيَةُ إِلَى الْكَيْسِ، وَتَخَلَّقَ أَهْلُ الدَّوْلَةِ حِينَئِذٍ بِخُلُقِ التَّحَذُّلِ،
 وَتَكَثَّرَتْ عَوَائِدُهُمْ وَحَاجَاتُهُمْ بِسَبَبِ مَا انْعَمَسُوا فِيهِ مِنَ التَّعِيمِ وَالتَّرْفِ، فَيَكْثُرُونَ
 5 الْوُظَائِفُ وَالْوَزَائِعُ حِينَئِذٍ عَلَى الرِّعَايَا وَالْأَكْرَةَ وَالْفَلَاحِينَ وَسَائِرِ أَهْلِ الْمَغَارِمِ، وَيَزِيدُونَ
 فِي كُلِّ وَظِيفَةٍ وَوَزِيْعَةٍ مِقْدَارًا عَظِيمًا لَتَكْثُرَ لَهُمُ الْجِبَايَةُ، وَيَضَعُونَ الْمَكُوسَ عَلَى
 الْبِيعَاتِ وَفِي أَبْوَابِ^(أ) الْمَدِينَةِ كَمَا نَذَرْنَا بَعْدَ، ثُمَّ تَنْدَرِّجُ الزِّيَادَاتُ فِيهَا مِقْدَارًا^(ب) بَعْدَ
 مِقْدَارٍ، لَتَنْدَرِّجَ عَوَائِدُ الدَّوْلَةِ فِي التَّرْفِ وَكَثْرَةِ الْحَاجَاتِ وَالْإِنْفَاقِ بِسَبَبِهِ، حَتَّى تَثْقُلَ
 الْمَغَارِمُ عَلَى الرِّعَايَا وَتَبْهُضَهُمْ وَتَصِيرَ عَادَةً مَفْرُوضَةً، لِأَنَّ الزِّيَادَةَ تَدْرَجَتْ قَلِيلًا قَلِيلًا،
 10 وَلَمْ يَشْعُرْ أَحَدٌ مِنْ زَادِهَا عَلَى التَّعْيِينِ، وَلَا مِنْ هُوَ وَاضِعُهَا، إِنَّمَا [تَثْبُتُ]^(ج) عَلَى
 الرِّعَايَا كَأَنَّهَا عَادَةٌ مَفْرُوضَةٌ، ثُمَّ تَزِيدُ إِلَى الْخُرُوجِ عَنْ حَدِّ الْإِعْتِدَالِ، فَتَذْهَبُ غِبْطَةُ
 الرِّعَايَا فِي الْإِعْتِمَارِ لَذَهَابِ الْأَمَلِ مِنْ نَفْسِهِمْ بِقَلَّةِ النَّفْعِ فِيهِ، إِذَا قَابَلَ بَيْنَ نَفَقَتِهِ
 وَمَغَارِمِهِ، وَبَيْنَ ثَمَرَتِهِ وَفَائِدَتِهِ، فَتَنْقُصُ^(د) كَثِيرٌ مِنَ الْأَيْدِي عَنْ الْإِعْتِمَارِ جُمْلَةً،
 فَتَنْقُصُ جُمْلَةُ الْجِبَايَةِ حِينَئِذٍ بِنَقْصَانِ بَعْضِ تِلْكَ الْوَزَائِعِ مِنْهَا. وَرُبَّمَا يَزِيدُونَ فِي مِقْدَارِ
 15 الْوُظَائِفِ إِذَا رَأَوْا ذَلِكَ النِّقْصَ فِي الْجِبَايَةِ وَيَحْسِبُونَهُ جَبْرًا لِمَا نَقُصَ، حَتَّى تَنْتَهِيَ كُلُّ
 وَظِيفَةٍ وَوَزِيْعَةٍ إِلَى غَايَةٍ لَيْسَ وَرَاءَهَا نَفْعٌ وَلَا فَائِدَةٌ، لَكثْرَةِ الْإِنْفَاقِ حِينَئِذٍ فِي
 الْإِعْتِمَارِ، / وَكَثْرَةِ الْمَغَارِمِ وَعَدَمِ وِفَاءِ الْفَائِدَةِ الْمَرْجُوءَةِ بِهِ. فَلَا تَزَالُ الْجُمْلَةُ فِي نَقْصٍ،
 وَمِقْدَارُ الْوَزَائِعِ وَالْوُظَائِفِ فِي زِيَادَةٍ، لِمَا يَعْتَقِدُونَهُ مِنْ جَبْرِ الْجُمْلَةِ بِهَا، إِلَى أَنْ يَنْتَقِصَ

[190ب]

(أ) فِي ي ل : الْأَبْوَابِ (ب) ل ي : بِمِقْدَارِ (ج) ط : ثَبَتَ (د) ل : فَيَنْتَقِصُ .

العُمرانُ بذهاب الآمال من الاعتجار، ويعودُ وبأل ذلك على الدولة، لأنَّ فائدة الاعتجار عائدة إليها .

وإذا فهمت ذلك، علّفت أنَّ أقوى الأسباب في الاعتجار، ثقلُ مقدار الوظائف على المعتمدين ما أمكن؛ فبذلك تنشط النفوس إليه ليقينها بإدراك المنفعة فيه. والله مالك الأمور.

5

39 • فصل، في ضربِ المكوسِ وأواخرِ الدولِ

اعلم أنَّ الدولَ تكون في أولها بدويّةً كما قلنا، فتكون لذلك قليلة الحاجات لعدم الترف وعوائده، فيكونُ خرّجها وإنفاقها قليلاً، فيكونُ في الجباية حينئذٍ وفاءً بأزيد منها، بل يُفَضَّل منها كثيرٌ عن حاجاتها. ثم لا تلبثُ أن تأخذَ بدين الحضارة والترف وعوائدها، وتجري على نهج الدول السالفة قبلها، فيكثرُ لذلك خرّج أهل الدولة، ويكثرُ خرّج السلطان خصوصاً كثرةً بالغةً يتفقّه في خاصّته، وكثرة عطائه؛ ولا تفي بذلك الجباية. فتحتاجُ الدولة إلى الزيادة في الجباية، لما تحتاجُ إليه الحامية من العطاء، والسلطان من التّقّة؛ فيزيدُ في مقدار الوظائف والوزائع أولاً كما قلناه، ثمّ يزيدُ الخرج والحاجات بالتدريج في عوائد الترف وفي العطاء للحامية، ويتركُ الدولة الهرم، وتضعفُ عصابتها عن جباية الأموال من الأعمال والقاصية، فتقلّ الجباية وتكثرُ العوائد، وتكثرُ بكثرتها أزراقُ الجند وعطاؤهم. فيستخذتُ صاحبُ الدولة أنواعاً من الجباية يضرُّها على البياعات، ويفرض لها قدرًا معلومًا على الأثمان في الأسواق، وعلى أغنيان السّلع في أبواب المدينة. وهو مع هذا مضطرّ

15

لذلك، بما دعاه إليه/ تَرَفُّ النَّاسِ من كَثْرَةِ الْعَطَاءِ، مع زيادة الجيوش والحامية. وَرُبَّمَا [191] يَزِيدُ ذلك في أواخر الدَّوَلِ زيادةً بِالِغَةِ، فتكسُدُ الأسواقُ لفساد الآمال، ويُوْذِنُ ذلك باختلال العُمران، ويعودُ على الدَّوَلَةِ؛ ولا يَزَالُ ذلك يَتَرَايِدُ إلى أن يَضْمَجَلَ.

وقد كان وَقَعَ منه بأمصار المشرق في أخريات الدَّوَلَةِ العباسية والعبيدية 5 كثير، وفُرِضَتِ المغارِمُ حتَّى على الحاجِّ في الموسم، وأسقط صلاح الدين بن أيُّوب تلك الرسوم جُمْلَةً وأَعَاضَهَا^(١) بآثار الخير. وكذلك وَقَعَ بالأندلس لعهد الطوائف، حتَّى مَحَا رَسْمَهُ يوسف بن تاشفين أمير المرابطين. وكذلك وَقَعَ بأمصار الجريد بإفريقية لهذا العهد حين استَبَدَّ بها رُؤُساؤها. و﴿الله لطيف بعباده﴾ [سورة الشورى، من الآية 19].

40 • فَصْلٌ ، فِي أَنَّ التَّجَامِرَةَ مِنَ السُّلْطَانِ مُضِرَّةٌ بِالرَّعَايَا ، مُفْسِدَةٌ لِلجَبَايَةِ

اغْلَمْ أَنَّ الدَّوَلَةَ إِذَا ضَاقَتْ جَبَايَتُهَا بِمَا قَدَّمَاهُ مِنَ التَّرَفِّ وكثرة العوائد 10 والتنفقات، وقَصَّرَ الحاصل من جَبَايَتِهَا على الوفاء بحاجاتها ونفقاتها، واحتاجت إلى مزيد المال والجباية، فتارةً يَوْضَعُ المكوس، على بياعات الرِّعَايَا وأَسْوَاقِهِمْ كما قَدَّمْنَا ذلك في الفصل قبله، وتارةً بالزيادة في ألقاب المكوس، إن كانت قد استُخْدِثَتْ من قَبْلُ، وتارةً بمقاسحة العُمَّال والجباة وامتلاك عظامهم، لما يَرَوْنَ أَنَّهُمْ قد حَصَلُوا على طَائِلٍ من أموال 15 الجباية لا يُظْهِرُهُ الحُسبان، وتارةً باستحداث التجارة والفلح للسُّلْطَانِ، حِرْصاً على تَنْمِيَةِ الجباية، لَمَّا يَرَوْنَ التَّجَارَ والفلاحين يَحْصُلُونَ على الفوائد والغلات مع يسارة أموالهم، وَأَنَّ الْأَرْبَاحَ تَكُونُ على نِسْبَةِ رُؤُوسِ الْأَمْوَالِ. فَيَأْخُذُونَ في اكْتِسَابِ الْحَيَوَانِ

(١) ط ج ي ، وفي ل : وأعاض عنها بالخير .

والنبات لاستغلاله، وفي شراء البضائع والتعرض بها لحالة الأسواق، يحسبون ذلك من إضرار الجباية وتكثير القوائد، وهو غلط عظيم، وإدخال للضرر على الرعايا من وجوه متعددة .

[191ب] / فأولاً، مضايقة الفلاحين والتجار في شراء الحيوان والبضائع، وتيسير

أسباب ذلك ؛ فإن الرعايا متكافئون في اليسار أو متقاربون ، ومزاحمة بعضهم بعضاً 5 تنتهي إلى غاية موجودهم أو [تقرب] ⁽¹⁾، وإذا رافقتهم السلطان في ذلك، وماله أعظم كثيراً منهم، فلا يكاد أحد منهم يحصل على عرضه في شيء من حاجاته، ويدخل على النفوس من ذلك غم ونكد .

ثم إن السلطان قد ينتزع الكثير من ذلك، إذا تعرض له غضباً أو بأيسر 10 ثمن، أو لا يجد من ينافسه [في شرائه] ^(ب) فينحس ثمنه على بائعه .

ثم إذا حصلت فوائد الفلاحة ومغلتها كله من زرع أو حريز أو غسل أو سكر أو غير ذلك من أنواع الغلات، وحصلت بضائع التجارة من سائر الأنواع، فلا ينتظرون به حوالة الأسواق ولا تقاق البياعات، لما تدعوهم إليه تكاليف الدولة، فيكلفون أهل تلك الأصناف من تاجر أو فلاح بشراء تلك البضائع، ولا يرضون 15 في أثمانها إلا القيم وأزيد، فيستوعبون في ذلك ناص أموالهم ، وتبقى تلك البضائع بأيديهم غروصاً جامدة، ويمكنون عطلاً من الإدارة التي فيها كسبهم ومعاشهم . وربما تدعوهم الضرورة إلى شيء من المال، فيبيعون تلك السلع على كساد من الأسواق بأبخس ثمن. وربما يتكرر ذلك على التاجر أو الفلاح منهم بما يذهب

(1) ط : تقيهم (ب) من ل ي .

برأس ماله، فيَقْعُدُ عن سوقه، وَيَتَعَدَّدُ ذلك وَيَتَكَرَّرُ، ويدخل به على الرعايا من العنتِ والمضايقة وفساد الأرباح ما يَقْبُضُ آمالهم عن السعي في ذلك جُمْلَةً، ويؤدي إلى فساد الجباية؛ فإنَّ مُعْظَمَ الجباية إنما هي من الفلاحين والتجار، لا سيما بعد وَضْعِ المكوس ونمو الجباية بها؛ فإذا انقبض الفلاحون عن الفلاحة، وقعد التجار عن التجارة، ذهبت الجباية جُمْلَةً أو دخلها التقص المتفاحش.

5 / وإذا قايس السلطان بين ما يَحْصُلُ له من الجباية وبين هذه ^(أ) الأرباح القليلة، وجدها بالنسبة إلى الجباية أقلَّ من القليل. ثم إنَّه ولو كان مُفيدًا فيذهبُ له بحظٍّ عظيم من الجباية فيما يُعَايِنُهُ من شراء وبيع؛ فإنَّه من البعيد أن يُؤْخَذَ منه فيه المكس. ولو كان غيره في تلك الصفقات كان مكسبها كلها حاصلًا من جُمْلَةِ الجباية. ثم فيه التعرُّضُ لفساد عمرانه، واختلال التولية بفساده ونقصه؛ فإنَّ الرعايا إذا قعدوا عن تجميع أموالهم بالفلاحة والتجارة، نقصت وتلاشت بالتفقات، وكان فيها تلافٍ أحوالهم، فافهم ذلك.

10 ولقد كان الفرس لا يُمْلِكُون عليهم إلا من أهل بيت المملكة، ثم يختارونه من أهل الفضل والدين والأدب والسَّخَاءِ والشَّجَاعَةِ والكرم، ثم يشترطون عليه مع ذلك العَدْلَ، وأن لا يتخذ ضيعةً فيضرَّ بجيرانه، وأن ^(ب) لا يُتَاجِرَ ^(ج) فيحبَّ غلاء الأسعار في البضائع، ولا يستَخدم العبيد فإنهم لا يُشِيرُونَ بخير ولا مصلحة.

15 واعلم أنَّ السلطان لا يُتَمَرُّ ماله ولا يُدِيرُ موجوده إلا الجباية؛ وإدراؤها إنما يكون بالعدل في أهل الأموال والتظير لهم؛ فبذلك تنشط ^(د) آمالهم، وتُشْرَحُ

(أ) ل: وبين ما يحصل له من الأرباح القليلة (ب) من ظ وحدها (ج) ل: يتجر (د) كذا في ظ ج، وفي ل ي: تنبسط.

صدورهم للأخذ في تثير الأموال وتثمينها؛ فتعظم منها جباية السلطان. وأما غير ذلك للسلطان⁽¹⁾ من تجارة أو فلاح فإنما هو مضرّة عاجلة للرعايا وفساد للجباية ونقص للعمارة. ولقد ينتهي الحال بهؤلاء المتعطلين للتجارة والفلاحة من الأمراء والمتغلبين في البلدان، أنهم يتعرضون لشراء الغلات والسلع من أربابها الواردين إلى بلادهم ، ويفرضون لذلك من الثمن ما يشاؤون، ويبيعونها في وقتها لمن تحت أيديهم 5 من الرعايا بما يفرضونه من الثمن. وهذه أشد من الأولى، وأقرب إلى فساد الرعيّة [192ب] واختلال أخوالهم . وربما يحمل السلطان على ذلك من يداخله من هذه الأصناف، أغني التجار والفلاحين بما هي صناعته التي نشأ عليها ، فيحمل السلطان على ذلك ويضرب معه بسهم لنفسه ليحصل على غرضه من جمع المال سريعاً ، سيما مع ما يحصل له من التجارة بلا مفرم ولا مكس ، فإنها أجدر بنمو المال^(ب)، وأسرع في 10 تثيرها؛ ولا يفهم مع ذلك ما يدخل على السلطان من الضرر بنقص جبايته؛ فيتنبغي للسلطان أن يحذر من هؤلاء، ويعرض عن سعاتهم المضرّة بجبايته وسلطانه. والله يلهمنا رشد أنفسنا، وينقنا بصالح أعمالنا، لا رب غيره .

41 • فصل ، في أن ثروة السلطان وحاشيته إنما تكون في وسط الدولة

والسبب في ذلك ، أن الجباية في أول الدولة توزع على القبيل وأهل 15 العصية بمقدار غنائم وعصيتهم ، ولأن الحاجة إليهم في تهديد الدولة كما قلناه من قبل . فريئسهم في ذلك متجاف لهم عما يسمون إليه من الجباية ، مغتاض عن ذلك

(أ) من ط ج وسقط من ل ي (ب) من ط ، وفي بقية الأصول : الأموال .

بما هو يروم من الاستبداد عليهم، فَلَهُمْ^(١) عليه عَزَّةُ وله إليهم حاجة. فلا يطير في
سُهمانه من الجباية إلا الأقل من حاجته. فتجد حاشيته لذلك وأذياله من الوزراء
والكتاب والموالي مُملّقين في الغالب، وجاههم مُتقلص لأنه من جاء مخدمهم،
ونطاقه قد ضاق بمن يراجحه فيه من أهل عَصِيَّتِهِ.

5 فإذا استفحلت طبيعة الملك، وحصل لصاحب الدولة الاستبداد على
قومه، قبض أيديهم عن الجبايات، إلا ما يطير لهم بين الناس في سُهمانهم، ونقل
حُظوظهم إذ ذاك لقلّة غنائمهم في الدولة بما / انكبح من أعنتهم، وصار الموالي [193]
والصنائع مُساهمين لهم في القيام بالدولة وتمهيد الأمر؛ فيتفرد صاحب الدولة حينئذ
بالجباية أو مُعظمها، ويحتوي على الأموال ويحتجها للثقة في مهمات الأحوال،
10 فتكثر ثروته، وتمتلئ خزائنه، ويتسع نطاق جاهه، ويعتز على سائر قومه، فيعظم
حال حاشيته وذويه، من وزير وكتب وحاجب ومولى وشرطي، ويتسع جاههم،
ويقتنون الأموال ويتأثّلونها.

15 ثم إذا أخذت الدولة في الهزم، بتلاشي العصية وفناء القليل الماهدين
للدولة، احتاج صاحب الأمر حينئذ إلى الأعوان والأنصار، لكثرة الخوارج والمنازعين
والشوّار؛ وتوهم الانتقاص، فصار خراجُه لظهارئه وأغوائه، وهم أرباب السيوف وأهل
العصيات، وأنفق خزائنه وحاصله في مهمات جبر الدولة، وقلت مع ذلك الجباية لما
قدمناه من كثرة العطاء والإنفاق، فيقل الخراج، وتشتد حاجة الدولة إلى المال،
فيتقلص ظلّ النعمة والترّف عن الخواص والحجاب والكتاب بتقلص الجاه عنهم،

(١) ط ج ، وفي ل ي : فله عليهم عزة .

وضيق نطاقه على صاحب الدولة. ثم تشتد حاجة صاحب الدولة إلى المال، ويُنفق أبناء البطانة والحاشية ما نأكل آباؤهم من الأموال في غير سبيلها من إعانة صاحب الدولة، ويُقبلون على غير ما كان عليه آباؤهم وسلفهم من المناصحة، ويرى صاحب الدولة أنه أحق بتلك الأموال التي اكتسبت في دولة سلفه وبجاههم^(١)، فيضطلمها ويتزعمها منهم لنفسه شيئاً فشيئاً وواحداً بعد واحد، على نسبة رتبهم، وتتكرر الدولة لهم، ويعود وبال ذلك على الدولة بفناء حاشيتها ورجاليتها وأهل الثروة والتعنة من بطانتها، ويتقوض بذلك كثير من مباني المجد / بعد أن يدغمه أهله ويضعوه^(ب). [193ب]

وانظر ما وقع من ذلك لوزراء الدولة العباسية في بني قحطبة، وبني برمك، وبني سهل، وبني طاهر، وأمثالهم. ثم في الدولة الأموية بالأندلس عند انحلالها أيام الطوائف، في بني شهيد، وبني أبي عبدة، وبني حذيرة، وبني بزد، وأمثالهم؛ وكذا في الدول التي أدركناها لعهدنا؛ سنة الله ﷻ ولن تجد لسنة الله تبديلاً ﴿ [سورة الأحزاب، من الآية 62].

1. فصل :

ولما يتوقعه أهل الدول من أمثال هذه المعاطب، صار الكثير منهم يتزعجون إلى الفرار عن الرتب، والتخلص عن ربة السلطان بما حصل بأيديهم من مال الدولة إلى فطر آخر، ويتزعمون أنه أهنأ لهم وأسلم في إنفاقه وحصول ثمرته؛ وهو من الأغلاط الفاحشة والأوهام المفسدة لأحوالهم ودنياهم.

(١) في ج ل ي : وجاهه (ب) ي : يزعمونه .

واعْلَمَنَّ أَنَّ الْخِلَاصَ مِنْ ذَلِكَ بَعْدَ الْحُصُولِ فِيهِ، عَسِيرٌ مُفْتَنَعٌ؛ فَإِنْ صَاحِبُ
 هَذَا الْغَرَضِ إِنْ كَانَ هُوَ الْمَلِكُ بِنَفْسِهِ، فَلَا تُمَكِّنُهُ الرَّعِيَّةُ مِنْ ذَلِكَ طَرْفَةً عَيْنٍ، وَلَا
 أَهْلُ الْعَصِيَّةِ الْمُرَاجِمُونَ لَهُ، بَلْ فِي ظُهُورِ ذَلِكَ مِنْهُ هَدْمٌ مُلْكِهِ وَتَلَاُفٌ نَفْسِهِ، لِمَجَارِي
 الْعَادَةِ بِذَلِكَ؛ لِأَنَّ رِيقَةَ الْمَلِكِ يَغْسُرُ الْخِلَاصُ مِنْهَا، سَيِّمَا عِنْدَ اسْتِفْحَالِ الدَّوْلَةِ
 5 وَضَيْقِ نِطَاقِهَا، وَمَا يَغْرِضُ فِيهَا مِنَ الْبُعْدِ عَنِ الْمَجْدِ وَالْخِلَالِ وَالتَّخَلُّقِ بِالشَّرِّ. وَأَمَّا
 إِنْ كَانَ صَاحِبُ هَذَا الْغَرَضِ مِنْ بَطَانَةِ السُّلْطَانِ وَحَاشِيَتِهِ وَأَهْلِ الرُّتَبِ فِي دَوْلَتِهِ،
 فَقَلَّ أَنْ يُحَلِّيَ بَيْنَهُ وَيَتَيْنَ ذَلِكَ.

أَمَّا أَوَّلًا، فَلَمَّا يَرَاهُ الْمَلُوكُ أَنَّ ذَوِيهِمْ وَحَاشِيَتِهِمْ، بَلْ وَسَائِرَ رَعَايَاهُمْ مِمَّا لِيكُ
 لَهُمْ، مُطَّلِعُونَ عَلَى ذَاتِ صُدُورِهِمْ، فَلَا يَسْمَحُونَ بِحَلِّ رِيقَتِهِ مِنَ الْخِدْمَةِ، ضَمَانَةً
 10 بِأَسْرَارِهِمْ وَأَخْوَالِهِمْ أَنْ يَطَّلَعَ عَلَيْهَا أَحَدٌ، وَغَيْرَةً مِنْ خِدْمَتِهِ لِيَسَوَاهُمْ.

وَلَقَدْ كَانَ بَنُو أُمَيَّةَ بِالْأَنْدَلُسِ يَمْنَعُونَ أَهْلَ دَوْلَتِهِمْ مِنَ السَّفَرِ لِقَرِيبَةِ
 الْحَجِّ، لَمَّا يَتَوَهَّمُونَهُ مِنْ وَقُوعِهِمْ بِأَيْدِي بَنِي الْعَبَّاسِ؛ فَلَمْ يَحْجَّ سَائِرَ أَيَّامِهِمْ أَحَدٌ مِنْ
 أَهْلِ دَوْلَتِهِمْ، وَمَا أُبَيِّحَ / الْحَجِّ لِأَهْلِ الدَّوْلِ مِنَ الْأَنْدَلُسِ إِلَّا بَعْدَ فَرَاغِ شَأْنِ الْأُمَوِيَّةِ
 [1194] وَرُجُوعِهَا إِلَى الطَّوَائِفِ.

15 وَأَمَّا ثَانِيًا، فَإِنَّهُمْ وَإِنْ سَمَحُوا بِحَلِّ رِيقَتِهِ هُوَ، فَلَا يَسْمَحُونَ بِالتَّجَافِي عَنْ
 ذَلِكَ الْمَالِ، لَمَّا يَرَوْنَ أَنَّهُ جُزْءٌ مِنْ مَالِهِمْ كَمَا كَانَ رِيَّةُ جُزْءًا مِنْ دَوْلَتِهِمْ، إِذْ لَمْ يَكْتَسِبْ
 إِلَّا بِهَا وَفِي ظِلِّ جَاهِهَا؛ فَتَحُومُ نَفُوسُهُمْ عَلَى اثْتِرَاعِ ذَلِكَ الْمَالِ، أَوْ إِبْقَائِهِ كَمَا هُوَ جُزْءًا
 مِنَ الدَّوْلَةِ، يَنْتَفِعُونَ بِهِ .

ثم إذا تَوَهَّمْنَا أَنَّهُ خَلَصَ بِذَلِكَ الْمَالُ إِلَى قُطْرٍ آخَرَ؛ وَهُوَ فِي التَّادِرِ الْأَقْلَى،
فَتَمَثَّلَ إِلَيْهِ أَعْيُنُ الْمُلُوكِ بِذَلِكَ الْقُطْرِ، وَيَتَزَعَوْنَهُ ^(أ) بِالْإِزْهَابِ وَالتَّخْوِيفِ تَغْرِيباً، أَوْ
بِالْقَهْرِ ظَاهِراً، لَمَّا يَرَوْنَ أَنَّهُ مَالُ الْجَبَايَةِ وَالْأُولَى، وَأَنَّهُ مُسْتَحَقٌّ لِلْإِنْفَاقِ فِي الْمَصَالِحِ.
وَإِذَا كَانَتْ عُيُونُهُمْ تَمَثَّلُ إِلَى أَهْلِ الثَّرْوَةِ وَالْيَسَارِ الْمَكْتَسِبِينَ مِنْ وُجُوهِ الْمَعَاشِ، كَمَا
ذَكَرْنَاهُ، فَأَخْرَجَ بِهَا أَنْ تَمَثَّلَ إِلَى مَالٍ ^(ب) الْجَبَايَةِ وَالْأُولَى الَّتِي تَجِدُ السَّبِيلَ إِلَيْهِ 5
بِالشَّرْعِ وَالْعَادَةِ. وَانْظُرْ مَا وَقَعَ لِقَاضِي جَبَلَةَ، الثَّائِرُ بِهَا عَلَى ابْنِ عَمَّارٍ صَاحِبِ
طَرَابُلُسَ، لَمَّا غَلَبَهُ الْفَرَنْجُ عَلَيْهَا وَنَجَا إِلَى دِمَشْقَ، ثُمَّ إِلَى بَغْدَادَ، وَبِهَا السُّلْطَانُ
بِرْكَيَارِقُ بْنُ مَلِكْشَاهُ، وَذَلِكَ آخِرُ الْمِائَةِ الْخَامِسَةِ، فَجَاءَهُ وَزِيرُ السُّلْطَانِ وَاسْتَقْرَضَ
مِنْهُ غَالِبَ مَالِهِ، ثُمَّ اسْتَضَفُوهُ جَمِيعاً، وَكَانَ لَا يَعْبرُ عَنْهُ كَثْرَةُ .

10 وَلَقَدْ حَاولَ السُّلْطَانُ أَبُو يَحْيَى زَكَرِيَاءُ بْنُ أَحْمَدَ اللَّخْيَانِيَّ، تَاسِعُ أَوْ عَاشِرُ
مُلُوكِ الْحَفْصِيِّينَ بِإِفْرِيقِيَّةَ، الْخُرُوجَ عَنْ عَهْدَةِ الْمَلِكِ وَاللَّهَاقِ بِمِصْرَ، فِرَازًا مِنْ طَلَبِ
صَاحِبِ الثَّغُورِ الْغَزَبِيَّةِ لَمَّا اسْتَجْمَعَ لَغْزُو تُونِسَ، فَاسْتَعْمَلَ اللَّخْيَانِيَّ الرَّحْلَةَ إِلَى ثَغْرِ
طَرَابُلُسَ يُورِّي بِتَمْهِيدِهِ، وَرَكِبَ السَّفِينَ مِنْ هُنَاكَ، وَخَلَصَ إِلَى الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ، بَعْدَ
أَنْ حَمَلَ جَمِيعَ مَا وَجَدَهُ بَيْنَتِ الْمَالِ مِنَ الصَّامِتِ وَالذَّخِيرَةِ، وَبَاعَ كُلَّ مَا كَانَ بِخَزَائِنِهِمْ
15 مِنَ الْمَتَاعِ وَالْعَقَّارِ وَالْجَوْهَرِ، حَتَّى الْكُتُبِ، وَاحْتَمَلَ ذَلِكَ كُلَّهُ إِلَى مِصْرَ، وَنَزَلَ عَلَى
[194ب] الْمَلِكِ النَّاصِرِ مُحَمَّدِ بْنِ قِلَاوُونَ سَنَةَ / تِسْعَ عَشْرَةَ مِنَ الْمِائَةِ الثَّامِنَةِ، فَأَكْرَمَ نَزْلَهُ
وَرَفَعَ مَجْلِسَهُ، وَلَمْ يَزَلْ يَسْتَخْلِصُ ذَخِيرَتَهُ شَيْئًا فَشَيْئًا بِالتَّغْرِيبِ، إِلَى أَنْ حَصَلَ
عَلَيْهَا، وَلَمْ يَبْقَ مَعَاشُ ابْنِ اللَّخْيَانِيَّ إِلَّا فِي جِرَائِيَّتِهِ الَّتِي فَرَضَ لَهُ؛ إِلَى أَنْ هَلَكَ فِي
سَنَةِ ثَمَانٍ وَعِشْرِينَ، حَسَبًا تَذَكَّرَهُ فِي أَخْبَارِهِ.

(أ) فِي بَقِيَةِ الْأَصُولِ : وَيَتَزَعَوْنَهُ (ب) لَ ي : أُمُوال .

فهذا وأمثاله من جُملة الوَسْوَاسِ الَّذِي يَغْتَرِي أَهْلَ الدَّوْلِ، لما يَتَوَقَّعُونَهُ مِنْ مُلُوكِهِمْ مِنَ الْمُعَاظِبِ، وَإِنَّمَا يَخْلُصُونَ إِنْ اتَّقَى لَهُمُ الْخَلَاصُ بِأَنْفُسِهِمْ؛ وَمَا يَتَوَقَّعُونَهُ مِنَ الْحَاجَةِ فَغَلَطُوا وَوَهَّمُوا. وَالَّذِي حَصَلَ لَهُمْ مِنَ الشَّهْرَةِ بِخِدْمَةِ⁽¹⁾ الدَّوْلِ، كَافٍ فِي وَجْدَانِ الْمَعَاشِ لَهُمْ بِالْجَرَائِزِ السُّلْطَانِيَّةِ، أَوْ الْجَاهِ فِي انْتِحَالِ طُرُقِ الْكَسْبِ مِنَ التَّجَارَةِ وَالْفِلَاحَةِ. وَالدَّوْلُ أَنْسَابٌ؛ لَكِنْ: [مِنَ الْكَامِلِ]

النَّفْسُ رَاغِبَةٌ إِذَا رَغَبَتْهَا وَإِذَا تُرِدُّ إِلَى قَلِيلٍ تَقْنَعُ⁽¹⁾

وَاللَّهُ ﴿الرَّازِقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ﴾ [سُورَةُ الدَّارِيَاتِ، مِنَ الْآيَةِ 58].

42 • فَضْلٌ، فِي أَنْ نَقْصَ الْعَطَاءِ مِنَ السُّلْطَانِ نَقْصٌ فِي الْمَجْبَايَةِ

وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ، أَنَّ الدَّوْلَةَ وَالسُّلْطَانَ هِيَ السُّوقُ الْأَعْظَمُ لِلْعَالَمِ، وَمِنْهُ مَادَّةُ الْعُمَرَانِ. فَإِذَا اخْتَجَعَ السُّلْطَانُ الْأَمْوَالَ وَالْجَبَايَاتِ، أَوْ فَقِدَتْ فَلَمْ يَضَرْفُهَا فِي مَصَارِفِهَا، قَلَّ حِينَئِذٍ مَا بَأَيْدِي الْحَاشِيَةِ، وَانْقَطَعَ أَيْضاً مَا كَانَ يَصِلُ مِنْهُمْ لِحَاشِيَتِهِمْ وَذَوِيهِمْ، وَقَلَّتْ تَقَاتُهُمْ جُمْلَةً، وَهُمْ مُعْظَمُ السَّوَادِ، وَتَقَاتُهُمْ أَكْثَرُ مَادَّةٍ لِلْأَسْوَاقِ مِنْ سِوَاهُمْ؛ فَيَقَعُ الْكَسَادُ حِينَئِذٍ فِي الْأَسْوَاقِ، وَتَضَعُفُ الْأَرْبَاحُ فِي الْمَتَاجِرِ لِقَلَّةِ الْأَمْوَالِ، فَيَقِلَّ الْخَرَجُ لِنَدَارَةِ الْخَرَاجِ وَالْجَبَايَةِ إِنَّمَا تَكُونُ مِنَ الْإِعْتِمَادِ وَالْمُعَامَلَاتِ، وَتَقَاقُ الْأَسْوَاقُ، وَطَلِبُ النَّاسِ لِلْفَوَائِدِ وَالْأَرْبَاحِ. وَبَنَاءُ ذَلِكَ عَائِدٌ عَلَى التَّوَلُّةِ بِالنَّقْصِ

(i) ل: لخدمة.

(1) البيت لأبي ذؤيب الهذلي، الديوان 145، وشرح أشعار الهذليين 1: 3 من قصيدة:

أَمِنْ الْمُنُونِ وَرَبِّهَا تَوَجَّعَ وَالذَّهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبَرٍ مِنْ يَجْرَعُ

لِقَلَّةِ أَمْوَالِ السُّلْطَانِ حِينَئِذٍ بِقَلَّةِ الْخَرَجِ . فَإِنَّ الدَّوْلَةَ - كَمَا قُلْنَا - هِيَ السُّوقُ
 الْأَعْظَمُ، أُمُّ الْأَسْوَاقِ كُلِّهَا، وَأَضْلَاهَا وَمَادَّتُهَا فِي الدَّخْلِ وَالْخَرْجِ؛ فَإِذَا كَسَدَتْ وَقَلَّتْ
 مَصَارِفُهَا، فَأَجْدَرُ بِمَا بَعْدَهَا مِنَ الْأَسْوَاقِ أَنْ / يُلْحَقَهَا مِثْلُ ذَلِكَ وَأَشَدُّ مِنْهُ. وَأَيْضاً،
 [195] فَالْمَالُ إِنَّمَا هُوَ مُتَرَدِّدٌ بَيْنَ الرَّعِيَّةِ وَالسُّلْطَانِ ، مِنْهُمْ إِلَيْهِ ، وَمِنْهُ إِلَيْهِمْ ، فَإِذَا حَبَسَهُ
 السُّلْطَانُ عِنْدَهُ فَقَدَتْهُ الرَّعِيَّةُ. سُنَّةُ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ.

5

43 • فَصْلٌ، فِي أَنَّ الظُّلْمَ مُؤَذِّنٌ بِخَرَابِ الْعُمَرَانِ

اعْلَمْ أَنَّ الْعُدْوَانَ عَلَى النَّاسِ فِي أَمْوَالِهِمْ، ذَاهِبٌ بِأَمْوَالِهِمْ فِي تَحْصِيلِهَا
 وَاكْتِسَابِهَا، لَمَّا يَرَوْنَهُ حِينَئِذٍ مِنْ أَنَّ غَايَتَهَا وَمَصِيرَهَا اثْنَاهُمَا مِنْ أَيْدِيهِمْ. وَإِذَا ذَهَبَتْ
 أَمْوَالُهُمْ فِي اكْتِسَابِهَا وَتَحْصِيلِهَا انْقَبَضَتْ أَيْدِيهِمْ عَنِ السَّغْيِ فِي ذَلِكَ. وَعَلَى قَدْرِ
 10 الْاِغْتِدَاءِ وَنِسْبَتِهِ يَكُونُ انْقِبَاضُ الرِّعَايَا عَنِ السَّغْيِ فِي الْاِكْتِسَابِ . فَإِنْ كَانَ
 الْاِغْتِدَاءُ كَثِيراً وَعَامّاً فِي جَمِيعِ أَبْوَابِ الْمَعَاشِ، كَانَ الْقُعُودُ عَنِ الْكَسْبِ كَذَلِكَ،
 لَذَهَابِهِ بِالْأَمْوَالِ جُمْلَةً بِدُخُولِهِ مِنْ جَمِيعِ أَبْوَابِهَا؛ وَإِنْ كَانَ الْاِغْتِدَاءُ يَسِيراً، كَانَ
 الْاِنْقِبَاضُ عَنِ الْكَسْبِ عَلَى نِسْبَتِهِ. وَالْعُمَرَانُ وَوُفُورُهُ وَنَقَاقُ أَسْوَاقِهِ، إِنَّمَا هُوَ
 بِالْأَعْمَالِ وَسَغْيِ النَّاسِ فِي الْمَصَالِحِ وَالْمَكَايِبِ ذَاهِبِينَ وَجَائِينَ. فَإِذَا قَعَدَ النَّاسُ عَنِ
 15 الْمَعَاشِ، وَانْقَبَضَتْ أَيْدِيهِمْ عَنِ الْمَكَايِبِ، كَسَدَتْ أَسْوَاقُ الْعُمَرَانِ، وَانْقَبَضَتْ
 الْأَحْوَالُ، وَابْتَدَعَرَ النَّاسُ فِي الْآفَاقِ مِنْ غَيْرِ تِلْكَ الْإِيَالَةِ، وَفِي طَلَبِ الرِّزْقِ فِيمَا خَرَجَ
 عَنْ نِطَاقِهَا. فَخَفَّ سَاكِنُ الْقُطْرِ، وَخَلَّتْ دِيَارُهُ، وَخَرِبَتْ أَمْصَارُهُ، وَاخْتَلَّ بِاخْتِلَالِهِ
 حَالُ الدَّوْلَةِ وَالسُّلْطَانِ؛ لِمَا أَنَّهَا صُورَةٌ لِلْعُمَرَانِ تَقْسُدُ بِفَسَادِ مَادَّتِهَا ضَرُورَةً.

وائظُر في ذلك ما حكاه المَسعودي⁽¹⁾ في أخبار الفُرس عن الموبدان،
 صاحب الدين عندهم أَيَّامُ بَهْرَام بن بَهْرَام، وما عَرَّض به للمَلِك في إنكار ما كان
 عليه من الظُّلم والغفلة عن عَائِدته على الدَّوْلَة، بَضْرِب المِثَال في ذلك على لِسَان
 البُوم، حين سَمِع المَلِك أصواتَهَا، وسأَلَهُ / عن فَهْم كَلَامِهَا، فقال: إِنَّ بُومًا ذَكَرَا يَرُومُ
 5 نِكَاحَ بَوْمٍ أُثْنِي، وَأَنهَا شَرَطَتْ عَلَيْهِ عِشْرِينَ قَرْيَةً مِنَ الْخَرَابِ فِي أَيَّامِ بَهْرَام لِتَنْوَحَ⁽¹⁾
 فِيهَا، فَقَبِلَ شَرْطَهَا، وَقَالَ لَهَا: إِنْ دَامَتْ أَيَّامُ الْمَلِكِ أَقْطَعْتُكَ أَلْفَ قَرْيَةٍ، وَهَذَا
 أَسْهَلُ مَرَامٍ. فَتَنَّبَهُ الْمَلِكُ مِنْ غَفْلَتِهِ وَخَلَا بِالْمُوبَدَانِ وَسَاءَلَهُ عَنْ مُرَادِهِ، فَقَالَ لَهُ:
 أَيُّهَا الْمَلِكُ، إِنَّ الْمَلِكَ لَا يَتِمُّ عِزُّهُ إِلَّا بِالشَّرِيعَةِ وَالْقِيَامِ لِلَّهِ بِطَاعَتِهِ، وَالتَّصَرُّفِ تَحْتَ
 أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ؛ وَلَا قِيَامَ لِلشَّرِيعَةِ إِلَّا بِالْمَلِكِ، وَلَا عِزَّ لِلْمَلِكِ إِلَّا بِالرَّجَالِ، وَلَا قِيَامَ لِلرَّجَالِ
 10 إِلَّا بِالْمَالِ؛ وَلَا سَبِيلَ إِلَى الْمَالِ إِلَّا بِالْعِمَارَةِ؛ وَلَا سَبِيلَ لِلْعِمَارَةِ إِلَّا بِالْعَدْلِ. وَالْعَدْلُ
 الْمِيزَانُ الْمَنْصُوبُ بَيْنَ الْخَلِيقَةِ، نَصَبُهُ الرَّبُّ، وَجَعَلُ لَهُ قِيَمًا، وَهُوَ الْمَلِكُ. وَإِنَّكَ أَيُّهَا
 الْمَلِكُ عَمَدَتٌ إِلَى الضِّيَاعِ، فَاتَّزَعْتَهَا مِنْ أَزْيَابِهَا وَعُمَارِهَا؛ وَهُمْ أَزْيَابُ الْخَرَاجِ وَمِنْ
 تُؤْخَذُ مِنْهُمْ الْأَمْوَالُ، وَأَقْطَعْتَهَا الْحَاشِيَةَ وَالْحَدَمَ وَأَزْيَابَ الْبَطَالَةِ، فَتَرَكُوا الْعِمَارَةَ،
 وَالتَّنَظَّرَ فِي الْعَوَاقِبِ وَمَا يُضْلِحُ الضِّيَاعَ، وَسُومِحُوا فِي الْخَرَاجِ لِقُرْبِهِمْ مِنَ الْمَلِكِ. وَوَقَعَ
 15 الْحَتْفُ عَلَى مَنْ بَقِيَ مِنْ أَزْيَابِ الْخَرَاجِ وَعُمَارِ الضِّيَاعِ؛ فَانْجَلَوْا عَنْ ضِيَاعِهِمْ، وَخَلَوْا
 دِيَارَهُمْ، وَآوَوْا إِلَى مَا بَعْدَ أَوْ تَعَذَّرَ^(ب) مِنَ الضِّيَاعِ فَسَكَنُوهَا، فَقَلَّتِ الْعِمَارَةُ، وَخَرِبَتْ
 الضِّيَاعُ، وَقَلَّتِ الْأَمْوَالُ، وَهَلَكَتِ الْجُنُودُ وَالرَّعِيَّةُ، وَطَمِعَ فِي مُلْكِ فَارِسَ مِنْ

(1) سقط من ي (ب) سقط من ل .

(1) مروج الذهب 1: 292 - (595 - 599) .

جاورهم من الملوك، لعلمهم بانقطاع المواد التي لا تستقيم دعائم الملك إلا بها. فلما سمع الملك ذلك أقبل على النظر في ملكه، وانتزعت الضياع من أيدي الخاصة ورُدَّت على أزباها، وحملوا على رؤسهم السالفه، وأخذوا بالعمارة، وقوي من صَعَفَ منهم، / فَعَمَرَت الأرض، وأخضبت البلاد، وكثرت الأموال عند جباة الخراج، وقويت الجنود، وقُطِعَت موادّ الأعداء، وشجنت الثغور، وأقبل الملك على 5 مباشرة أموره بنفسه، فحسنت أيامه، وانتظم ملكه.

فَفَتَفَهُمْ⁽¹⁾ من هذه الحكاية أن الظلم مخرب للعُمران، وأن عابدة الخراب في العُمران على الدولة بالفساد والانتقاص .

ولا تنتظر في ذلك إلى أن الاعتداء قد يوجد بالأمصار العظيمة من الدول التي بها، ولم يقع فيها خراب، واعلم أن ذلك إنما جاء من قبل المناسبة بين الاعتداء 10 وأحوال أهل [المضر]^(ب) . فلما كان المضر كبيراً، وعمرانه كثيراً، وأحواله متسعة بما لا ينحصر، كان وقوع النقص فيه بالاعتداء والظلم يسيراً؛ إذ النقص إنما يقع بالتدريج؛ فإذا خفي بكثرة الأحوال واتساع الأعمال في المضر لم يظهر أثره إلا بعد حين. وقد تذهب تلك الدولة المعتدية من أصلها قبل خراب المضر، وتحيى الدولة الأخرى، فتزقعه بجذتها، وينجبر النقص الذي كان خفياً فيه، فلا يكاد يشعر به، 15 إلا أن ذلك في الأقل .

والمراد من هذا، أن حصول النقص في العُمران عن الظلم والعُدوان، أمر واقع لا بد منه، لما قدّمناه، وبإله عائد على الدول .

(1) ج ل : فتفهم (ب) في ط : مصر .

ولا تحسبَنَّ الظُّلْمَ إِنَّمَا هُوَ أَخْذُ الْمَالِ أَوْ الْمِلْكِ مِنْ يَدِ مَا لَيْكِهِ مِنْ غَيْرِ عَوَاضٍ
 ولا سَبَبٍ، كما هو في ^(أ) المَشْهُورِ، بل الظُّلْمُ أَعْمٌ مِنْ ذَلِكَ. وكلُّ مَنْ أَخَذَ مِلْكَ أَحَدٍ،
 أَوْ غَضَبَهُ فِي عَمَلِهِ، أَوْ طَالَتْهُ بِغَيْرِ حَقٍّ، أَوْ فَرَضَ عَلَيْهِ حَقًّا لَمْ يَفْرِضْهُ الشَّرْعُ، فَقَدْ
 ظَلَمَهُ. فَجَبَاةُ الْأَمْوَالِ بِغَيْرِ حَقِّهَا ظَلَمَةٌ، وَالْمُعْتَدُونَ عَلَيْهَا ظَلَمَةٌ، وَالْمُنْتَهَبُونَ لَهَا ظَلَمَةٌ،
 5 وَالْمَانِعُونَ لِحُقُوقِ النَّاسِ ظَلَمَةٌ، / وَعُصَابُ الْأَمْلاكِ عَلَى الْعُمُومِ ظَلَمَةٌ؛ وَبِالْذَلِكَ [196ب]
 كُلُّهُ عَائِدٌ عَلَى الدَّوْلَةِ بِخَرَابِ الْعُمْرَانِ الَّذِي هُوَ مَادَّتُهَا، لِذَهَابِ الْأَمَالِ [مِنْ
 أَهْلِهِ] ^(ب).

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ هِيَ الْحِكْمَةُ الْمَقْصُودَةُ لِلشَّارِعِ فِي تَحْرِيمِ الظُّلْمِ، وَهُوَ مَا يَنْشَأُ
 عَنْهُ مِنْ فُسَادِ الْعُمْرَانِ وَخَرَابِهِ، وَذَلِكَ مُؤِذِنٌ بِانْقِطَاعِ النَّوْعِ الْبَشَرِيِّ؛ وَهِيَ الْحِكْمَةُ
 10 الْعَامَّةُ الْمُرَاعَاةُ لِلشَّرْعِ فِي جَمِيعِ مَقَاصِدِهِ الضَّرُورِيَّةِ الْخَمْسَةِ، مِنْ حِفْظِ الدِّينِ، وَالنَّفْسِ،
 وَالْعَقْلِ، وَالنَّسْلِ، وَالْمَالِ. فَلَمَّا كَانَ الظُّلْمُ، كَمَا رَأَيْتَ، مُؤِذِنًا بِانْقِطَاعِ النَّوْعِ لِمَا أَدَّى
 إِلَيْهِ مِنْ تَخْرِيبِ الْعُمْرَانِ، كَانَتْ حِكْمَةُ الْحَظَرِ فِيهِ مَوْجُودَةً، فَكَانَ تَحْرِيمُهُ مُهِمًّا. وَأَدِلَّتْهُ
 مِنَ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ كَثِيرٌ، أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يَأْخُذَهَا قَانُونُ الضُّبُطِ أَوْ الْحَضَرِ.

وَلَوْ كَانَ كُلُّ أَحَدٍ قَادِرًا عَلَيْهِ، لَوُضِعَ بِإِزَائِهِ مِنَ الْعُقُوبَاتِ الزَّاجِرَةِ، مَا وُضِعَ
 15 بِإِزَاءِ غَيْرِهِ مِنَ الْمُفْسِدَاتِ لِلنَّوْعِ الَّتِي يَقْدِرُ كُلُّ أَحَدٍ عَلَى اقْتِرَافِهَا، مِنَ الزِّنَا وَالْقَتْلِ
 وَالسُّكْرِ، إِلَّا أَنَّ الظُّلْمَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا مَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَقَعُ مِنْ أَهْلِ
 الْقُدْرَةِ وَالسُّلْطَانِ. فَبُولَغُ فِي ذَمِّهِ وَ[تَكْثِيرُ] ^(ج) الْوَعِيدِ فِيهِ، عَسَى أَنْ يَكُونَ الْوَازِعُ فِيهِ
 لِلْقَادِرِ عَلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ. ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [سورة فصلت، من الآية 46].

(أ) سقط من ي (ب) من ل ج ي ، وسقط من ظ (ج) من ج ل ي ، وفي ظ : تكرير .

ولا تقولنَّ إنّ العقوبة قد وُضعتْ بإزاء الجِراة في الشَّرْع، وهي من ظُلم
القادر؛ لأنَّ المحارِبَ زَمَنَ جِراة قَادرٍ؛ فإنَّ الجوابَ عن ذلك من طَريقَين:

أحدهما، أن تقول: العُقوبة ^(١) التي وُضعت في ذلك، إنّما هي بإزاء ^(٢) ما
يُتَرَفُّه من الجنايات في نفس أو مالٍ على ما ذهب إليه كثيرٌ، وذلك إنّما يكونُ بعد
القُدرة عليه والمُطالبَة بِجِنايَتِهِ، وأمّا نفس الجِراة فهي خَلوٌ من العُقوبة.

5

الطَّريق الثاني، أن تقول: المحارِبُ لا يوصَفُ بالقُدرة؛ لأنَّنا إنّما نَعْنِي بِقُدرة
الظَّالم، اليَدُ المَبسوطَة التي لا تُعارِضُها قُدرة؛/ فهي المؤذنة بالخراب؛ وأمّا قُدرة
المحارب فإنَّما هي إخافةٌ يجعلُها ذريعةً لأخذ الأموال؛ والمدافعةُ عنها بيدِ الكلِّ
موجودةٌ شرعاً وسياسةً؛ فليست من القُدرة المؤذنة بالخراب. والله قادرٌ على ما
يَشَاء.

10

1. فَضْلٌ :

ومن أَشدَّ الظُّلُماتِ وأَعْظَمِها إفساداً للعُمران، تَكليفُ الأَعْمالِ وتَسخيرُ
الرعايا بِغَيرِ حَقٍّ. وذلك أنَّ الأَعْمالَ من قَبيلِ المَثْمُولاتِ، لِمَا سَنَبِّينُ في باب الرِّزْقِ؛
أنَّ الرِّزْقَ والكَسْبَ إنّما هو قِيمُ أَعْمالِ أَهلِ العُمران. فإذا مَساعَهم وأَعْمالُهم كُلُّها
مَثْمُولاتٌ ومكاسِبٌ لهم، بل [لا] ^(ب) مكاسِبٌ لهم سِواها؛ فإنَّ الرِّعيَّةَ المُغْتَمِلينَ في
العِجارة إنّما معاشُهم ومكاسِبُهم من اِعْتِمادِهم ذلك. فإذا كَلَّفوا العَمَلَ في غَيرِ شَأْنِهِمْ،
واِتَّخَذُوا سُخْرِيًّا في غَيرِ مَعاشِهِمْ، بَطَلَ كَسْبُهم واِعْتَصَبُوا قِيمَةَ عَمَلِهِمْ ذلك، وهو

15

(١) سقط ما بين النجمين من ي (ب) سقط من ظ .

مُتَمَوِّلُهُمْ، فَدَخَلَ عَلَيْهِمُ الضَّرُّ، وَذَهَبَ لَهُمْ حِطٌّ كَبِيرٌ مِنْ مَعَاشِهِمْ، بَلْ هُوَ مَعَاشُهُمْ بِالْجُمْلَةِ. وَإِنْ تَكَرَّرَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ أَفْسَدَ أَمَالَهُمْ فِي الْعِمَارَةِ، وَقَعَدُوا عَنِ السَّعْيِ فِيهَا جُمْلَةً، فَأَدَّى ذَلِكَ إِلَى انْتِقَاضِ الْعُمْرَانِ وَتَخْرِيْبِهِ، ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [سورة البقرة ، من الآية 212] .

2. فَضْلٌ :

5

وَأَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ فِي الظُّلْمِ وَأَفْسَدُ لِلْعُمْرَانِ وَالذُّوْلَةِ، التَّسَلُّطُ عَلَى [أَمْوَالِ] ⁽¹⁾ النَّاسِ، فِي شِرَاءِ مَا يَبْنِي أَيْدِيهِمْ بِأَنْجَسِ الْأَثْمَانِ، ثُمَّ فَرَضَ الْبَضَائِعَ عَلَيْهِمْ بِأَرْفَعِ الْأَثْمَانِ، عَلَى وَجْهِ الْغَضَبِ وَالْإِكْرَاهِ فِي الشِّرَاءِ وَالْبَيْعِ. وَرَبَّمَا تُفَرِّضُ عَلَيْهِمْ تِلْكَ الْأَثْمَانُ عَلَى التَّرَاخِي وَالتَّاجِيلِ، فَيَتَعَلَّلُونَ فِي الْخَسَارَةِ الَّتِي تُلْحَقُهُمْ، بِمَا تُحَدِّثُهُمْ بِهِ الْمَطَامِعُ مِنْ جَبْرِ ذَلِكَ بِحَوَالَةِ الْأَسْوَاقِ فِي تِلْكَ الْبَضَائِعِ الَّتِي فُرِضَتْ عَلَيْهِمْ بِالْغَلَاءِ، ^(ب) ثُمَّ يَطَالِبُونَ بِتِلْكَ الْأَثْمَانِ مَعْجَلَةً فَيُضْطَرُّونَ ^(ب) إِلَى بَيْعِهَا بِأَنْجَسِ الثَّمَنِ، وَتَعُودُ خَسَارَةٌ مَا بَيْنَ الصَّفَقَتَيْنِ عَلَى رُؤُوسِ أَمْوَالِهِمْ. وَقَدْ يَعْمُ ذَلِكَ أَصْنَافُ / التَّجَارِ [197ب]

الْمُقِيمِينَ بِالْمَدِينَةِ وَالْوَارِدِينَ مِنَ الْآفَاقِ فِي الْبَضَائِعِ، وَسَائِرِ السُّوقَةِ وَأَهْلَ الدِّكَائِينَ فِي الْمَأْكَلِ وَالْفَوَاكِهِ، وَأَهْلَ الصَّنَائِعِ فِيمَا يُتَّخَذُ مِنَ الْأَلَاتِ وَالْمَوَاعِينِ، فَتَشْمَلُ الْخَسَارَةُ سَائِرَ الْأَصْنَافِ وَالطَّبَقَاتِ، وَتَتَوَالَى عَلَى السَّاعَاتِ، وَتُجْحِفُ بِرُؤُوسِ الْأَمْوَالِ، وَلَا يَجْدُونَ عَنْهَا وَلِيَجَةً إِلَّا الْقُعُودَ عَنِ الْأَسْوَاقِ، لَذَهَابِ رُؤُوسِ الْأَمْوَالِ فِي جَبْرِهَا بِالْأَزْبَاحِ، وَيَتَنَاقَلُ الْوَارِدُونَ مِنَ الْآفَاقِ لِشِرَاءِ الْبَضَائِعِ وَبَيْعِهَا مِنْ أَجْلِ ^(ج) ذَلِكَ ، فَتَكْسُدُ

15

(1) سقط من ظ (ب) ما بين النجمين من ي (ج) ل : بسبب .

الأسواقُ وَيَبْطُلُ⁽¹⁾ معاشُ الرِّعَايَا، لِأَنَّ عَامَّتَهُ مِنَ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ. وَإِذَا كَانَتْ الْأَسْوَاقُ غُطْلًا مِنْهَا بَطَلَ مَعَاشُهُمْ، وَتَقْصُ جِبَايَةُ السُّلْطَانِ أَوْ تَقْصُدُ، لِأَنَّ مُعْظَمَهَا مِنْ أَوَاسِطِ الدَّوْلَةِ، وَمَا بَعْدَهَا إِنَّمَا هُوَ مِنَ الْمَكُوسِ عَلَى الْبِيعَاتِ كَمَا قَدَّمْنَاهُ. وَيَقُولُ ذَلِكَ إِلَى تَلَاثِي الدَّوْلَةِ وَفَسَادِ عُمَرَانِ الْمَدِينَةِ. وَيَتَطَرَّقُ هَذَا الْخَلَلُ عَلَى التَّدرِجِ، وَلَا يُشْعَرُ بِهِ.

هذا في ما كان بَأْمَثَالِ هَذِهِ الدَّرَائِعِ وَالْأَسْبَابِ إِلَى أَخْذِ الْأَمْوَالِ؛ وَأَمَّا 5 أَخْذُهَا مَجَانًا، وَالْعُدْوَانُ عَلَى النَّاسِ فِي أَمْوَالِهِمْ وَحُرْمَتِهِمْ وَابْتِشَارِهِمْ وَأَغْرَاضِهِمْ، فَهُوَ يُفْضِي إِلَى الْخَلَلِ وَالْفَسَادِ دَفْعَةً، وَتَنْقُصُ الدَّوْلَةُ سَرِيعًا لَمَّا يَنْشَأُ عَنْهُ مِنَ الْهَرْجِ الْمُنْفِضِي إِلَى الْاِثْتِقَاضِ.

وَمِنْ أَجْلِ هَذِهِ الْمَفَاسِدِ خَظَرَ الشَّرْعُ ذَلِكَ كُلَّهُ، وَشَرَعَ الْمَكَايَسَةَ فِي الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ، وَخَظَرَ أَكْلَ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ، سَدًّا لِأَبْوَابِ الْمَفَاسِدِ الْمُنْفِضَةِ إِلَى 10 اِثْتِقَاضِ الْعُمَرَانِ بِالْهَرْجِ أَوْ بَطْلَانِ الْمَعَاشِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ الدَّاعِيَ لِذَلِكَ كُلِّهِ، إِنَّمَا هُوَ حَاجَةُ الدَّوْلَةِ وَالسُّلْطَانِ إِلَى الْإِكْتِنَارِ مِنَ الْمَالِ بِمَا يَغْرِضُ لَهُمْ مِنَ التَّرَفِّ فِي الْأَحْوَالِ، فَتَكْثُرُ نَفَقَاتُهُمْ وَيَعْظُمُ الْخَرْجُ وَلَا يَبْقَى [198] بِهِ الدَّخْلُ عَلَى الْقَوَانِينِ الْمُعْتَادَةِ، فَيَسْتَحْدِثُونَ أَلْقَابًا وَوُجُوهاً / يُوسِّعُونَ بِهَا الْجِبَايَةَ لِيَنْفِي لَهُمُ الدَّخْلُ بِالْخَرْجِ. ثُمَّ لَا يَزَالُ التَّرَفُّ يَزِيدُ، وَالْخَرْجُ بِسَبَبِهِ يَكْثُرُ، وَالْحَاجَةُ إِلَى 15 أَمْوَالِ النَّاسِ تَشْتَدُّ، وَنِطَاقُ الدَّوْلَةِ بِذَلِكَ يَضِيقُ، إِلَى أَنْ تَنْصَحِيَ دَائِرَتُهَا وَيَذْهَبَ رَسْمُهَا وَيَغْلِبُهَا طَالِبُهَا. وَاللَّهُ مُقَدِّرُ الْأُمُورِ، لَا رَبَّ غَيْرِهِ.

(1) ل : يفسد .

44 • فُضِّلَ ، فِي الْحِجَابِ كَيْفَ يَقَعُ فِي الدُّوَلِ ، وَأَنَّهُ يَعْظُمُ عِنْدَ الْهَرَمِ

اعْلَمْ أَنَّ الدَّوْلَةَ فِي أَوَّلِ أَمْرِهَا تَكُونُ بَعِيدَةً عَنْ مَنَازِعِ الْمُلْكِ كَمَا قَدَّمَنا ،
لأنَّهَا لَا بُدَّ لَهَا مِنَ الْعَصِيَّةِ الَّتِي بِهَا يَتِمُّ أَمْرُهَا وَيَحْصُلُ اسْتِلاؤُهَا ؛ وَالبَدَاوَةُ هِيَ شِعَارُ
الْعَصِيَّةِ .

5 وَالْدَّوْلَةُ إِنْ كَانَ قِيَامُهَا بِالْدِّينِ ، فَإِنَّهُ بَعِيدٌ عَنْ مَنَازِعِ الْمُلْكِ ؛ وَإِنْ كَانَ قِيَامُهَا
بِعِزِّ الْغَلَبِ فَقَطْ ، فَالْبَدَاوَةُ الَّتِي بِهَا يَحْصُلُ الْغَلَبُ بَعِيدَةٌ أَيْضاً عَنْ مَنَازِعِ الْمُلْكِ
وَمَذَاهِبِهِ ، فَإِذَا كَانَتِ الدَّوْلَةُ فِي أَوَّلِ أَمْرِهَا بَدَوِيَّةً ، كَانَ صَاحِبُهَا عَلَى حَالِ الْغَضَاضَةِ
وَالْبَدَاوَةِ وَالْقُرْبِ مِنَ النَّاسِ وَسُهولةِ الْإِذْنِ .

فَإِذَا رَسَخَ عِزُّهُ وَصَارَ إِلَى الْإِثْقَادِ بِالْمَجْدِ ، وَاجْتَنَحَ إِلَى الْإِثْقَادِ بِنَفْسِهِ
10 عَنْ النَّاسِ لِلْحَدِيثِ مَعَ أَوْلِيَائِهِ فِي خَوَاصِّ شُؤْنِهِ ، لَمَّا يَكْثُرُ حِينَئِذٍ مِنْ غَاشِيَتِهِ ،
فَيَطْلُبُ الْإِثْقَادَ مِنَ الْعَامَّةِ مَا اسْتَطَاعَ ، وَيَتَّخِذُ الْإِذْنَ بِبَابِهِ عَلَى مَنْ لَا بُدَّ مِنْهُ
مِنْ أَوْلِيَائِهِ وَأَهْلِ دَوْلَتِهِ ، فَيَكُونُ ⁽¹⁾ حَاجِباً لَهُ عَنِ النَّاسِ ، وَيَقِيمُهُ بِبَابِهِ لِهَذِهِ
الْوِظَيفَةِ .

ثُمَّ إِذَا اسْتَفْحَلَ الْمُلْكُ وَجَاءَتْ مَذَاهِبُهُ وَمَنَازِعُهُ ، اسْتَحَالَتْ خُلُقُ صَاحِبِ
15 الدَّوْلَةِ إِلَى خُلُقِ الْمُلْكِ ، وَهِيَ خُلُقٌ غَرِيبَةٌ مَخْصُوصَةٌ ، يَحْتَاجُ مُبَاشَرُهَا عَلَى مُدَارَاتِهَا
وَمُعَامَلَتِهَا بِمَا يَجِبُ لَهَا ، وَرَبِّمَا جَمِلَ تِلْكَ الْخُلُقُ مِنْهُمْ بَعْضٌ مِنْ يُبَاشِرُهُمْ فَوْقَ فِيمَا لَا

(1) مِنْ طَرَحٍ ، وَفِي لَيْ : وَتَقْضَى .

[198ب] يُرْضِيهِمْ، فَسَخَطُوهُ وَصَارُوا إِلَى حَالَةِ الْإِنْتِقَامِ مِنْهُ. فَانْفَرَدَ بِمَغْرِفَةٍ / هَذِهِ الْآدَابُ مَعَهُمْ

الْخَوَاصُّ مِنْ أَوْلِيَائِهِمْ ، وَحَجَبُوا غَيْرَ أَوْلَئِكَ الْخَاصَّةِ عَنْ لِقَائِهِمْ فِي كُلِّ وَقْتٍ، حِفْظًا عَلَى أَنْفُسِهِمْ مِنْ مُعَايِنَةِ مَا يَسَخُطُهُمْ، وَعَلَى النَّاسِ مِنَ التَّعَرُّضِ لِعِقَابِهِمْ .

فَصَارَ لَهُمْ حِجَابٌ آخَرُ أَخَصُّ مِنَ الْحِجَابِ الْأَوَّلِ، يُقْضَى إِلَيْهِمْ مِنْهُ خَوَاصُّهُمْ
5 مِنَ الْأَوْلِيَاءِ وَيُحْجَبُ دُونَهُ مَنْ سِوَاهُمْ. وَالْحِجَابُ الثَّانِي يُقْضَى إِلَى مَجَالِسِ الْأَوْلِيَاءِ،
وَيُحْجَبُ دُونَهُ مَنْ سِوَاهُمْ مِنَ الْعَامَّةِ.

فَالْحِجَابُ الْأَوَّلُ يَكُونُ فِي أَوَّلِ الدَّوْلَةِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ، كَمَا حَدَّثَ أَيَّامَ مُعَاوِيَةَ
وَعَبْدِ الْمَلِكِ وَخُلَفَاءِ بَنِي أُمَيَّةٍ، وَكَانَ الْقَائِمُ عَلَى ذَلِكَ الْحِجَابِ يُسَمَّى عِنْدَهُمُ
الْحَاجِبُ، جَزْيًا عَلَى مَذْهَبِ الْإِسْتِيقَاقِ الصَّحِيحِ .

10 ثُمَّ لَمَّا جَاءَتْ دَوْلَةُ بَنِي الْعَبَّاسِ، وَحَدَّثَ لِلدَّوْلَةِ مِنَ التَّرَفِّ وَالْعِزِّ مَا هُوَ
مَعْرُوفٌ، وَكَمَلَتْ خُلُقُ الْمُلِكِ عَلَى مَا يَحِبُّ فِيهَا، فَدَعَا ذَلِكَ إِلَى الْحِجَابِ الثَّانِي،
وَصَارَ اسْمُ الْحَاجِبِ أَخَصَّ بِهِ، وَصَارَ بِيَابُ الْخُلَفَاءِ دَارَانٍ لِلْغَاشِيَةِ: دَارٌ لِلْخَاصَّةِ؛
وَدَارٌ لِلْعَامَّةِ، كَمَا هُوَ مَسْطُورٌ فِي أَخْبَارِهِمْ .

ثُمَّ حَدَّثَ فِي الدَّوَلِ حِجَابٌ ثَالِثٌ أَخَصُّ مِنَ الْأَوَّلَيْنِ، وَهُوَ عِنْدَ مُحَاوَلَةِ
15 الْحَجَرِ عَلَى صَاحِبِ الدَّوْلَةِ. وَذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ الدَّوْلَةِ وَخَوَاصَّ الْمُلِكِ إِذَا نَصَبُوا الْأَنْبَاءَ
مِنَ الْأَعْقَابِ، وَحَاوَلُوا الْإِسْتِنْدَادَ عَلَيْهِمْ، فَأَوَّلُ مَا يَبْدَأُ بِهِ ذَلِكَ الْمُسْتَبِدُّ أَنْ يَحْجُبَ
عَنْهُ بِطَانَةِ أَبِيهِ وَخَوَاصَّ أَوْلِيَائِهِ، يُؤْهِمُهُ أَنَّ فِي مُبَاشَرَتِهِمْ إِيَّاهُ خَرَقَ حِجَابَ الْهَيْئَةِ،
وَفَسَادَ قَانُونِ الْأَدَبِ، لِيَقْطَعَ بِذَلِكَ عَنْهُ لِقَاءَ الْغَيْرِ، وَيُعَوِّدَهُ مُلَابَسَةَ أَخْلَاقِهِ هُوَ،

حتى لا يتبدل به سواه، إلى أن يستخكم الاستيلاء عليه، فيكون هذا الحجاب من دواعيه.

وهذا الحجاب لا يقع في الغالب إلا أواخر الدول كما قدّمناه في الخبر، ويكون دليلاً على هزم الدولة وفقد قوتها. وهو مما يخشاه أهل الدول على أنفسهم؛ لأنّ 5 القائمين بالدولة / يحاولون ذلك بطباعهم عند هزم الدولة، وذهاب الاستيئاد من أعقاب [199] ملوكها، لما زكّب في النفوس من محبة الاستيئاد بالملك، وخصوصاً مع الترشيح لذلك وحصول دواعيه ومبادئه. ﴿والله غالب على أمره﴾ [سورة يوسف، من الآية 21].

45 • فصل، في انقسام الدولة الواحدة بدولتين

اعلم أنّ أول ما يقع من آثار الهزم في الدولة انقسامها. وذلك أنّ الملك 10 عندما يستفحل وتبلغ أحوال الترف والتعيم إلى غايتها، ويستبد صاحب الدولة بالمجد ويتفرد به، يأنف حينئذ عن المشاركة، ويصير إلى قطع أسباها ما استطاع، بإهلاك من اشترب به من ذوي قرابته المرشحين لمنصبه. فربما ازتاب المساهمون له في ذلك بأنفسهم، ونزعوا إلى القاصية، واجتمع إليهم من يلحق بهم في مثل حالهم من الاعتزاز والاسترابة. ويكون نطاق الدولة قد أخذ في التضائق ورجع عن 15 القاصية. فيستبد ذلك التازع من القرابة فيها. ولا يزال أمره يعظم بتراجع نطاق الدولة، حتى يقاسم الدولة أو يكاد.

وانظر ذلك في الدولة الإسلامية القريبة، حين كان أمرها عزيزاً مجتمعاً، ونطاقها ممتداً في الاتساع، وعصبيّة بني عبد مناف واحدة غالباً على سائر مضر،

فلم يَنْبُضْ عِزُّهُ مِنْ خِلَافِ سَائِرِ أَيَّامِهِمْ؛ إِلَّا مَا كَانَ مِنْ نَزْعَةِ الْخَوَارِجِ الْمُسْتَمِيتِينَ فِي شَأْنِ بِدْعَتِهِمْ، لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ لِنَزْعَةِ مُلْكٍ وَلَا رِئَاسَةٍ، وَلَمْ يَتِمَّ أَمْرُهُمْ لِمُزَاحَمَتِهِمُ الْعَصَبِيَّةَ الْقَوِيَّةَ .

ثُمَّ لَمَّا خَرَجَ الْأَمْرُ مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ ، وَاسْتَقَلَّ بَنُو الْعَبَّاسِ بِالْأَمْرِ ، وَكَانَتِ الدَّوْلَةُ الْعَرَبِيَّةُ قَدْ بَلَغَتْ الْغَايَةَ مِنَ الْغَلَبِ وَالْتَّرَفِ، وَآذَنْتْ بِالتَّقَلُّصِ عَنِ الْقَاصِيَةِ، 5 نَزَعَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ الدَّاخِلُ إِلَى الْأَنْدَلُسِ، قَاصِيَةَ دَوْلَةِ الْإِسْلَامِ، فَاسْتَحْدَثَ بِهَا مُلْكًا، [199ب] / وَاقْتَطَعَهَا عَنْ دَعْوَتِهِمْ، وَصَيَّرَ الدَّوْلَةَ دَوْلَتَيْنِ.

ثُمَّ نَزَعَ إِدْرِيسُ إِلَى الْمَغْرِبِ ، وَخَرَجَ بِهِ وَقَامَ بِأَمْرِهِ . وَأَمْرُ ابْنَتِهِ مِنْ بَعْدِهِ الْبَرَابِرَةُ مِنْ أَوْزَةِ وَمَغِيلَةَ وَزَنَاتَةَ، وَاسْتَوَلَى عَلَى نَاحِيَةِ الْمَغْرِبَيْنِ. ثُمَّ أَزْدَادَتِ الدَّوْلَةُ تَقَلُّصًا، فَاضْطَرَبَ الْأَغَالِيَةُ فِي الْأَمْتِنَاعِ عَلَيْهِمْ . 10

ثُمَّ خَرَجَ الشَّيْعَةُ وَقَامَ بِأَمْرِهِمْ كِتَامَةُ وَصِنَهَاجَةَ، وَاسْتَوَلَوْا عَلَى إِفْرِيقِيَّةَ وَالْمَغْرِبِ، ثُمَّ مِصْرَ وَالشَّامَ وَالْحِجَازَ، وَغَلَبُوا عَلَى الْأَدَارِسَةِ، وَقَسَمُوا الدَّوْلَةَ دَوْلَتَيْنِ أُخْرَيْنِ، وَصَارَتِ الدَّوْلَةُ الْعَرَبِيَّةُ ثَلَاثَ دُولٍ : دَوْلَةُ بَنِي الْعَبَّاسِ بِمَرْكَزِ [العرب] ⁽¹⁾ ، وَأَصْلُهُمْ وَمَادَّةُ الْإِسْلَامِ؛ وَدَوْلَةُ بَنِي أُمَيَّةَ الْمُجَدِّدِينَ بِالْأَنْدَلُسِ مُلْكُهُمُ الْقَدِيمَ وَخِلَافَتُهُمْ بِالْمَشْرِقِ؛ وَدَوْلَةُ الْعُبَيْدِيِّينَ بِإِفْرِيقِيَّةَ وَمِصْرَ وَالشَّامَ وَالْحِجَازِ. وَلَمْ تَزَلْ هَذِهِ الدُّوَلُ إِلَى 15 أَنْ كَانَ انْقِرَاضُهَا مُتَقَارِبًا أَوْ جَمِيعًا.

وَكَذَلِكَ انْقَسَمَتِ دَوْلَةُ بَنِي الْعَبَّاسِ بِدُولٍ أُخْرَى: فَكَانَ بِالْجَزِيرَةِ وَالْمَوْصِلِ بَنُو جَمْدَانَ، وَبَنُو عَقِيلَ بَغْدَهْمَ، وَبِمِصْرَ وَالشَّامِ بَنُو طُولُونَ وَبَنُو طُفُجَ بَغْدَهْمَ، وَكَانَ

(1) ط : المغرب .

بالقاصية بنو سامان فيما وراء النهر وخراسان؛ والعلوية في الديلم وطبرستان؛ وآل ذلك إلى استيلاء الديلم على فارس والعراقين وعلى بغداد والخلفاء. ثم جاء السلجوقية فملكوا جميع ذلك؛ ثم انقسمت دولتهم أيضا بعد الاستفحال كما هو معروف في أخبارهم.

5 وكذلك اعتبره في دولة صنهاجة بالمغرب وإفريقية، لما بلغت إلى غايتها أيام باديس بن المنصور، خرج عليه عمه حماد، واقتطع ممالك المغرب^(أ) لنفسه، ما بين جبل أوراس إلى تلمسان وملوية،^(ب) واخترط القلعة بجبل كياته^(ج) حيال المسيلة، ونزلها واستولى على مركزهم أشير بجبل تيطري، واستحدث ملكا آخر قسيما لملك آل باديس، وبقي آل باديس بالقيروان وما إليها، ولم يزل ذلك إلى أن انقرض / أمرهما جميعا. 10

[1200]

وكذلك دولة الموحدين، لما تقلص ظلها، تار بإفريقية بنو أبي حفص فاستقلوا بها، واستحدثوا ملكا لأغقابهم بنواحيها. ثم لما استفحل أمرهم واستولى على الغاية، خرج بالممالك الغزية من أغقابهم الأمير أبو زكرياء يحيى ابن السلطان أبي إسحاق إبراهيم، رابع خلفائهم، واستحدث ملكا ببجاية وقسنطينة وما إليها، 15 أورثه بنيه، وقسموا به الدولة قسمين، ثم استولوا على كزسي الحضرة بتونس، ثم انقسم الملك ما بين أغقابهم، ثم عاد الاستيلاء فيهم.

(أ) في ل ي : الغرب (ب) إلى هنا ينتهي سقط الكراسة الضائعة من نسخة ع. ومنها نستأنف اعتماد المقابلة (ج) كذا في ع ل. وفي ظ ي بإهال الباء وإعجام التاء ، وفي ج بإهال الحرفين

وقد ينتهي الانقسام إلى أكثر من دولتين وثلاثة، في غير أغياص الملك من قومه، كما وقع في ملوك الطوائف بالأندلس، وملوك العجم بالمشرق، وفي ملك صنهاجة بإفريقية؛ فقد كان لآخر دولتهم في كل حصن من حصون إفريقية ثائر مستقيل بأمره كما تذكره⁽¹⁾. وكذا حال الجريد والزاب من إفريقية قبيل هذا العهد كما تذكره أيضاً.

5

وهكذا شأن كل دولة، لا بد وأن يغرض فيها عوارض الهزم، بالترف والدعة وتقلص ظل الغلب، فيقتسم أغياصها أو من يغلب من رجال دولتها الأمر، وتتعدد فيها الدول. والله وارث الأرض ومن عليها.

46 • فصل، في أن الهزم إذا نزل بالدولة لا يرتفع

- 10 قد قدّمنا ذكر العوارض المؤذنة بالهزم وأسبابه واحداً بعد واحد، وبيّنا أنها تحدث للدولة بالطبع، وأنها كلها أمور طبيعية لها. وإذا كان الهزم طبيعياً في الدولة كان حدوثه بمثابة حدوث الأمور الطبيعية، كما يحدث الهزم في المزاج الحيواني. والهزم من الأمراض المزمّة التي لا يمكن دواؤها ولا ارتفاعها؛ لما أنه طبيعي، والأمور الطبيعية لا تبدل. وقد يتنبّه كثير من أهل الدول ممن له يقظة في [200ب] السياسة، فيرى ما نزل بدولتهم من عوارض الهزم وأسبابه ويحسبه ممكناً الارتفاع، فيأخذ نفسه بتلافي الدولة وإصلاح مزاجها عن^(ب) ذلك الهزم، ويظن أنه

15

(1) في ي: تقدم ذكره (ب) ل: من .

لِحَقِّهَا بِتَقْصِيرٍ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ أَهْلِ الدَّوْلَةِ أَوْ غَفَلَتِهِمْ؛ وَلَيْسَ كَذَلِكَ، فَإِنَّهَا أُمُورٌ طَبِيعِيَّةٌ
لِلدَّوْلَةِ، وَالْعَوَائِدُ هِيَ الْمَانِعَةُ لَهُ ^(أ) مِنْ تَلَاْفِيهَا. وَالْعَوَائِدُ تَنْزَلُ مَنْزِلَةَ طَبِيعِيَّةٍ أُخْرَى؛
فَإِنَّ مِنْ أَذْرِكٍ مَثَلًا أَبَاهُ وَكُبْرَاءَ أَهْلِ بَيْتِهِ يَلْبَسُونَ الْحَرِيرَ وَالذِّيْبَاجَ، وَيَتَحَلَّلُونَ
بِالذَّهَبِ فِي السَّلَاحِ وَالْمَرَائِبِ، وَيَحْتَجِبُونَ عَنِ النَّاسِ فِي الْمَجَالِسِ وَالصَّلَوَاتِ، فَلَا
5 تُمْكِنُهُ مُخَالَفَةُ سَلَفِهِ فِي ذَلِكَ إِلَى الْخُشُونَةِ فِي اللَّبَاسِ وَالزِّيِّ وَالْإِخْتِلَاطِ بِالنَّاسِ؛ إِذِ
الْعَوَائِدُ حِينَئِذٍ تَمْنَعُهُ وَتَقْبَحُ عَلَيْهِ مُرْتَكِبُهُ. وَلَوْ فَعَلَهُ لُرِمِيَ بِالْجُنُونِ وَالْوَسْوَاسِ فِي
الْخُرُوجِ عَنِ الْعَوَائِدِ دَفْعَةً، وَخُشِيَ عَلَيْهِ عَائِدَةُ ذَلِكَ وَعَاقِبَتُهُ فِي سُلْطَانِهِ. وَانْظُرْ
شَأْنَ الْأَنْبِيَاءِ فِي إِنْكَارِ الْعَوَائِدِ وَمُخَالَفَتِهَا، لَوْلَا التَّائِيدُ الْإِلَهِيُّ وَالتَّصَرُّ السَّمَاوِيُّ. وَرُبَّمَا
تَكُونُ الْعَصِيَّةُ قَدْ ذَهَبَتْ فَتَكُونُ الْأُيُوهُ تَعَوُّضٌ عَنْ مَوْقِعِهَا فِي ^(ب) التَّقْوَسِ. فَإِذَا
10 أُزِيلَتْ تِلْكَ الْأُيُوهُ مَعَ ضَعْفِ الْعَصِيَّةِ تَجَاسَرَتْ الرِّعَايَا عَلَى الدَّوْلَةِ بِدَوَامِ ^(ج) أَوْهَامِ
الْأُيُوهِ. فَتَتَدَرَّعُ الدَّوْلَةُ بِتِلْكَ الْأُيُوهِ مَا أَمَكْنَهَا حَتَّى يَنْقُضِيَ الْأَمْرُ.

وَرُبَّمَا تَحْدُثُ عِنْدَ آخِرِ الدَّوْلَةِ قُوَّةٌ تَوْهَمُ أَنَّ الْهَرَمَ قَدْ اِزْتَفَعَ عَنْهَا، وَيَوْمِضُ
ذُبَالُهَا إِيْمَاضَةً [الْحُمُودُ، كَمَا يَقَعُ فِي الذُّبَالِ الْمُشْتَعِلِ، فَإِنَّهُ عِنْدَ مُقَارَبَةِ انْطِفَائِهِ يَوْمِضُ
إِيْمَاضَةً] ^(د) تَوْهَمُ أَنَّهَا اشْتَعَلَتْ، وَهِيَ انْطِفَاءٌ. فَاعْتَبِرْ ذَلِكَ، وَلَا تَغْفُلْ سِرَّ اللَّهِ وَحِكْمَتَهُ
15 فِي أَطْرَادِ وُجُودِهِ عَلَى مَا قُدِّرَ فِيهِ. [و] ^(هـ) ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ [سُورَةُ الرِّعْدِ،
مِنَ الْآيَةِ 38].

(أ) ظ : لها (ب) ل ع ي ج : من (ج) ل ي : يذهب (د) من : ع ل ج ي ، وسقط من ظ (هـ) من ي ل ، وفي
ظ ع ج : فلكل .

47 • فصل، في كيفية طُروق الخلل للدول

اغْلَمْ أَنَّ مَبْنَى الْمُلْكِ عَلَى أَسَاسَيْنِ لَا بُدَّ مِنْهُمَا. فَالْأَوَّلُ، الشُّوْكَةُ وَالْعَصِيَّةُ،
[201] وَهُوَ الْمُعْتَبَرُ عَنْهُ بِالْجُنْدِ. / وَالثَّانِي، الْمَالُ الَّذِي هُوَ قِوَامُ أَوْلَئِكَ الْجُنْدِ وَإِقَامَةُ مَا يَخْتِاجُ
إِلَيْهِ الْمُلْكُ مِنَ الْأَحْوَالِ.

5 وَالْخَلَلُ إِذَا طَرَقَ الدَّوْلَةُ طَرَقَهَا فِي هَذَيْنِ الْأَسَاسَيْنِ. فَلْتَذْكُرْ أَوَّلًا طُرُوقَ
الْخَلَلِ فِي الشُّوْكَةِ وَالْعَصِيَّةِ؛ ثُمَّ تَرْجِعْ إِلَى طُرُوقِهِ فِي الْمَالِ وَالْجَبَايَةِ.

1- وَاعْلَمْ أَنَّ تَهْمِيدَ الدَّوْلَةِ وَتَأْسِيسَهَا، كَمَا قُلْنَا، إِنَّمَا يَكُونُ بِالْعَصِيَّةِ، وَأَنَّهُ
لَا بُدَّ مِنْ عَصِيَّةٍ كُبْرَى جَامِعَةٍ لِلْعَصَائِبِ، مُسْتَتَبِعَةٌ لَهَا، وَهِيَ عَصِيَّةُ صَاحِبِ
الدَّوْلَةِ الْخَاصَّةُ بِهِ مِنْ عَشِيرِهِ وَقَبِيلِهِ. فَإِذَا جَاءَتْ الدَّوْلَةُ طَبِيعَةُ الْمُلْكِ مِنَ التَّرَفِّ
وَجَذَعِ أَنْوَفِ أَهْلِ الْعَصِيَّةِ، كَانَ أَوَّلُ مَا يَجْدَعُ أَنْوَفَ عَشِيرِهِ وَذَوِي قُرْبَاهِ الْمُقَاسِمِينَ
10 لَهُ فِي اسْمِ الْمُلْكِ. فَيَسْتَشْدُّ فِي جَذَعِ أَنْوَفِهِمْ بِأَبْلَغٍ مِنْ سِوَاهُمْ. وَيَأْخُذُهُمُ التَّرَفُّ أَيْضًا
أَكْثَرَ مِنْ سِوَاهُمْ، لِمَكَانِهِمْ مِنَ الْمُلْكِ وَالْعِزِّ وَالْعَلَبِ. فَيُحِيطُ بِهِمْ هَادِمَانِ، وَهُمَا:
التَّرَفُّ وَالْقَهْرُ. ثُمَّ يَصِيرُ الْقَهْرُ آخِرًا إِلَى الْقَتْلِ، لَمَّا يَحْصُلُ مِنْ مَرَضِ قُلُوبِهِمْ عِنْدَ
رُسُوحِ الْمُلْكِ لِصَاحِبِ الْأَمْرِ، فَتَنْقَلِبُ غَيْرَتُهُ مِنْهُمْ إِلَى الْخَوْفِ عَلَى مُلْكِهِ، فَيَأْخُذُهُمْ
15 بِالْقَتْلِ وَالْإِهَانَةِ وَسَلْبِ النِّعْمَةِ وَالتَّرَفِّ الَّذِي تَعَوَّدُوا الْكَثِيرَ مِنْهُ، فَيَهْلِكُونَ وَيَقْلُونَ
وَتَقْسُدُ عَصِيَّتُهُ صَاحِبَ الدَّوْلَةِ مِنْهُمْ، وَهِيَ الْعَصِيَّةُ الْكُبْرَى الَّتِي كَانَ يَجْمَعُ بِهَا
الْعَصَائِبَ وَيَسْتَتَبِعُهَا، فَتَنْحَلُّ عُزْوَتُهَا، وَتَضَعُفُ شَكِيمَتُهَا، وَيَسْتَبْدِلُ مِنْهَا بِالْبِطَانَةِ
مِنْ مَوَالِي النِّعْمَةِ وَصَنَائِعِ الْإِحْسَانِ، وَيَتَّخِذُ مِنْهُمْ عَصِيَّةً. إِلَّا أَنَّهُ لَا لَيْسَتْ مِثْلَ تِلْكَ

في شِدَّة الشَّكْمَةِ ، لِفَقْدَانِ الرَّحِمِ [وَالْقَرَابَةِ مِنْهَا]^(١) . وَقَدْ كُنَّا قَدَّمْنَا ، أَنَّ شَأْنَ
 الْعَصِيَّةِ وَقُوَّتَهَا إِنَّمَا هِيَ بِالْقَرَابَةِ وَالرَّحِمِ ، لَمَّا جَعَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ . فَيَنْفَرِدُ صَاحِبُ
 الدَّوْلَةِ عَنِ الْعَشِيرِ وَالْأَنْصَارِ أَهْلِ^(ب) الثُّغَرِ^(ب) الطَّبِيعِيَّةِ ، وَيَحْسُ بِذَلِكَ أَهْلُ
 الْعَصَائِبِ الْآخَرَى ، فَيَتَجَاسَرُونَ عَلَيْهِ وَعَلَى بَطَانَتِهِ تَجَاسُرًا طَبِيعِيًّا ، فَيُهْلِكُهُمْ صَاحِبُ
 5 الدَّوْلَةِ ، وَيَتَّبَعُهُمْ بِالْقَتْلِ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ . وَيُقَلَّدُ الْآخِرُ مِنْ أَهْلِ الدَّوْلَةِ / فِي ذَلِكَ [201ب]
 الْأَوَّلُ ؛ مَعَ مَا يَكُونُ قَدْ نَزَلَ بِهِمْ مِنْ مَهْلَكَةِ التَّرَفِ الَّذِي قَدَّمْنَا . فَيَسْتَوِلِي عَلَيْهِمُ
 الْهَلَاكُ بِالتَّرَفِ وَالْقَتْلِ ، حَتَّى يَخْرُجُوا عَنْ صِبْغَةِ تِلْكَ الْعَصِيَّةِ ، وَيَنْسُوا نُفْرَتَهَا
 وَسَوْرَتَهَا وَيَصِيرُوا أَجْرَاءَ عَلَى الْحِمَايَةِ ، وَيَقْلُونَ لَذَلِكَ ، فَتَقِلُّ الْحَامِيَّةُ الَّتِي تُثَرِّلُ
 بِالْأَطْرَافِ وَالثُّغُورِ ؛ فَيَتَجَاسَرُ الرِّعَايَا عَلَى نَقْضِ الدَّعْوَةِ فِي الْأَطْرَافِ ، وَتَبَادِرُ الْخَوَارِجُ
 10 عَلَى الدَّوْلَةِ مِنَ الْأَغْيَاصِ وَغَيْرِهِمْ إِلَى تِلْكَ الْأَطْرَافِ ، لَمَّا يَرْجُونَ حِينَئِذٍ مِنْ حُصُولِ
 غَرْضِهِمْ بِمُتَابَعَةِ أَهْلِ الْقَاصِيَةِ لَهُمْ ، وَأَمْنِهِمْ مِنْ وُصُولِ الْحَامِيَةِ إِلَيْهِمْ . وَلَا يَزَالُ ذَلِكَ
 يَتَدَرَّجُ ، وَنِطَاقُ الدَّوْلَةِ يَتَضَايِقُ ، حَتَّى تُصِيرَ الْخَوَارِجُ فِي أَقْرَبِ الْأَمَاكِنِ إِلَى مَرْكَزِ
 الدَّوْلَةِ . وَرُبَّمَا انْقَسَمَتِ الدَّوْلَةُ عِنْدَ ذَلِكَ بِدَوْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثٍ عَلَى قَدَرِ قُوَّتِهَا فِي الْأَضْلَ
 كَمَا قُلْنَا ، وَيَقُومُ بِأَمْرِهَا غَيْرُ أَهْلِ عَصِيَّتِهَا ، لَكِنْ إِذْعَانًا لِأَهْلِ عَصِيَّتِهَا وَلِغَلَبِهِمْ
 15 الْمَغْهُودِ .

وَاعْتَبِرْ هَذَا فِي دَوْلَةِ الْعَرَبِ فِي الْإِسْلَامِ ، انْتَهَتْ أَوَّلًا إِلَى الْأَنْدَلُسِ وَالْهِنْدِ
 وَالصِّينِ . وَكَانَ أَمْرُ بَنِي أُمَيَّةٍ نَافِذًا فِي جَمِيعِ الْعَرَبِ بِعَصِيَّةِ عَبْدِ مَنَافٍ ، حَتَّى لَقِيَ
 أَمْرَ سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ مِنْ دِمَشْقَ بِقَتْلِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مُوسَى بْنِ نُصَيْرٍ بِقَرْطَبَةِ ،

(١) سَطَطَ مِنْ ظ (ب) سَطَطَ مِنْ ي .

فَقُتِلَ ولم يَرِدْ أمره. ثم تلاشت عَصِيَّةُ بَنِي أُمَيَّةَ بما أصابهم من الترف، فانقرضوا. وجاء بنو العباس ففَعَضُوا من أعِنَّةِ بَنِي هاشم، وقتلوا الطَّالِبِينَ وشرَدوهم، فانحَلَّت عَصِيَّةُ عَبْد⁽¹⁾ مناف وتلاشت، وتجاسر العرب عليهم، فاستبدَّ عليهم أهلُ القاصية، مثلُ بَنِي الأَغْلَبِ بإفريقية، وأهلُ الأَنْدَلُس، وغيرهم، وانقسمت الدولة. ثم خرج بنو إدريس بالمغرب، وقام البربرُ بأمرهم إذعانا للعصية التي لهم، وأمنا أن تصلهم مُقاتلةٌ 5 أو حاميةٌ للدولة.

فإذا خرج الدعاةُ آخرًا فَيَتَغَلَّبُونَ على الأطراف والقاصية، ويحصل لهم هُناك / دعوةٌ ومُلْكٌ تنقسم به الدولة. وربما يزيد ذلك متى زادت الدولة ثقلًا، [i202] إلى أن تنتهي إلى المركز، وتضعف البطانةُ بعد ذلك بما أخذ منها الترف، فتَهْلِك وتضمحل، وتضعف الدولة المنقسمة كلها.

وربما طال أمدها بعد ذلك، فتستغني عن العصية بما حصل لها من الصبغة في نفوس أهل إياتها، وهي صبغة الانقياد والتسليم منذ السنين الطويلة التي لا يغفل أحدٌ من الأجيال مبدأها ولا أوليتها، فلا يغفلون إلا التسليم لصاحب الدولة، فيستغني بذلك عن قوة العصائب، ويكفي صاحبها في تهديد أمرها الأجراء على الحماية من جنديٍّ ومُرتزقٍ، ويغضد ذلك ما وقر في النفوس عامة من عقيدة التسليم؛ فلا يكاد أحدٌ أن يتصور عِصيانًا أو خروجًا إلا والجمهورُ منكرون عليه مخالِفون له؛ فلا يقدر على التصدي لذلك ولو جهد جهده. وربما كانت الدولة في هذا الحال أسلم من الخوارج والمنازعة لاستحكام صبغة التسليم والانقياد لهم. فلا

(i) ل: بني عبد مناف.

تكادُ القفوسُ تحدّثُ سرّها بمخالفة، ولا يَخْتَلِجُ في ضميرها انحرافٌ عن الطّاعة، فيكونُ أسلمُ من الهزج والانتقاض الذي يحدّثُ بالعصائب والعشائر. ثم لا يزالُ أمرُ الدّولة كذلك وهي تتلاشى في ذاتها، شأنُ الحرارة الغريزية في البدن العادم للغذاء، إلى أن تنتهي إلى وقتها [المقدور]⁽¹⁾. ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ [سورة الرعد، من الآية 38] ؛ ولكلّ دّولة أمد. والله مُقَدِّرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ .

- 2- وأما الحُلُلُ الذي يَطْرُقُ من حِجّة المال، فاغْلَمْ أَنَّ الدّولةَ في أولها تكون بدويّةً كما مرّ، فيكونُ لها خُلُقُ الرّفق بالرعايا، والقُصْدُ في التّفقات، والتّعقّف عن الأموال، فَتَتَجافى عن الإمعان في الجباية والتّحدّق والكَيْس في جَمْع المال وحُسبان القُتال، ولا داعية حينئذٍ إلى الإسراف في التّفقة، فلا تحتاجُ الدّولةُ إلى كثير المال.
- 10 ثم يحصلُ الاستيلاء ويَعْظُم، وَيَسْتَفْجِلُ / المُلْكُ فيَدْعُو إلى التّرف، ويكثرُ الإنفاق [202ب] بسببه، فتَعْظُمُ تَفَقّاتُ السُّلطانِ وأهلُ الدّولة على العموم، بل يتعدّى ذلك إلى أهلِ المِصر، ويدعو ذلك إلى الزيادة في أعطيات الجُند وأزراق أهل الدّولة. [ثم يَعْظُمُ التّرف]^(ب) فيكثرُ الإسراف في التّفقات، ويتنَشِرُ ذلك في الرّعيّة، لأنّ الناس على دين الدّولة وعوائدها. ويحتاجُ السُّلطانُ إلى صُزْبِ المكوس على أثان البياعات في الأسواق لإضرار الجباية، لما يراه من ترف المدينة الشّاهد عليهم بالرّفه، ولما يحتاج
- 15 هو إليه من تَفَقّات سُلطانهِ وأزراق جُنده. ثم تَزِيدُ عوائِدُ التّرف فلا تَقِي بها المكوس، وتكونُ الدّولةُ قد استَفْجَلَتْ في الاستِطالة والقهر لمن تحْت يديها من الرعايا ، فتمتدُّ أيديهم إلى جَمْع المال من أموال الرعايا ، من مَكْس أو تجارة أو تَعَدُّ

(1) سقط من ظ (ب) من : ل ي .

في بغض الأحوال بشبهة أو بغير شبهة. ويكون الجند في ذلك الطور قد تجاسروا على الدولة، بما لحقها من الفشل والهزم في العصبية، فيتوقع ذلك منهم، ويدأوى تسكينه بإفاضة العطاء وكثرة الإنفاق فيهم، ولا يجذ عن ذلك وليجة. ويكون جباة الأموال في الدولة قد عظمت ثروتهم في هذا الطور بكثرة الجباية، وكونها بأيديهم، وبما اتسع لذلك من جاههم، فتتوجه التهم إليهم باختجان الأموال من الجباية، وتنفشو السعاية فيهم، بغضهم من بغض، للمنافسة والحسد⁽¹⁾، فتعمتهم التكبث والمصادرات واحداً واحداً، إلى أن تذهب ثروتهم، وتتلاشى أحوالهم، ويُفقد ما كان للدولة من الأبهة والجمال بهم. وإذا اضطلمت بعمهم^(ب)، تجاوزتهم الدولة إلى أهل الثروة من الرعايا سواهم. ويكون الوهن في هذا الطور قد لحق الشوكة وضعفت عن الاستيالة والقهق، فتتصرف سياسة صاحب الدولة / حينئذ إلى مُداراة^(ج) الأمور [203] بتذل المال، ويراه أنفع من السيف لقلّة غنائه؛ فتعظم حاجته إلى الأموال، زيادة على التفقات وأزراق الجند، ولا تُغني فيما يريد، ويعظم الهرم بالدولة، ويتجاسر عليها أهل التواحي، والدول تنحلّ عُراها في كلّ طور من هذه، إلى أن تُفضي إلى الهلاك، وتعرض لاستيلاء الطلاب. فإن قصدها طالب انتزعها من أيدي القائمين بها، والآبقيت وهي تتلاشى إلى أن تضمحلّ كالذئبال في السراج إذا فني زئنه وطفيء. والله مالك الأمور ومُدبّر الأكوان، لا إله إلا هو^(د).

(1) ي: الحقد (ب) ج: نعمتهم (ج): مُداواة (د) سقط من نسخة ي بعد هذا، الفصلان التاليان: 48 - فصل في حدوث الدول وتجددها كيف يقع، و 49 - فصل في أن الدولة المستجدة إنما تستولي على الدولة المستقرة بالمطاولَة لا بالمناخزة. وارتبط آخر هذا النص مباشرة بفصل: وفور العمران أواخر الدول، وما تقع فيها من كثرة الموتان والمجاعات.

48 • فصلٌ، في حدوثِ الدُّولِ وتجدُّدها كيفَ يقعُ

اعْلَمْ أَنَّ نَشْأَةَ [الدُّولِ] ^(أ) وبدايتها إذا أخذت الدَّولَةُ المُستَقِرَّةُ في الهَرَمِ
والانْتِقاظ، يكون على نوعين :

- إمَّا بَأَن يَسْتَبْدَّ وُلَاةُ الْأَعْمَالِ فِي الدَّولَةِ بِالْقَاصِيَةِ عِنْدَمَا يَتَقَلَّصُ ظِلُّهَا عَنْهُمْ،
5 فيكون لكل واحدٍ منهم دَوْلَةٌ يَسْتَجِدُّهَا لِقَوْمِهِ وَمُلْكٌ يَسْتَقِرُّ فِي نِصَابِهِ، وَيَرْتَهُ عَنْهُ
أَبْنَاؤُهُ أَوْ مَوَالِيهِ، وَيَسْتَفْحِلُ ^(ب) لَهُمُ الْمُلْكُ بِالتَّدرِجِ، وَرَبُّهَا يَزْدَحِمُونَ عَلَى ذَلِكَ الْمُلْكِ
وَيَتَنَازَعُونَ عَلَيْهِ، وَيَتَنَازَعُونَ فِي الِاسْتِثْنَاءِ بِهِ، وَيَغْلِبُ مِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ لَهُ فَضْلُ قُوَّةٍ
عَلَى صَاحِبِهِ، [وَيَتَنَزَعُ] ^(ج) مَا فِي يَدِهِ؛ كَمَا وَقَعَ فِي دَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ حِينَ أَخَذَتْ
دَوْلَتُهُمْ ^(د) فِي الْهَرَمِ، وَتَقَلَّصَ ظِلُّهَا عَنِ الْقَاصِيِ، فَاسْتَبَدَّ بَنُو سَامَانَ بِمَا وَرَاءَ النَّهْرِ،
10 وَبَنُو خَمْدَانَ بِالْمَوْصِلِ وَالشَّامِ، وَبَنُو طُولُونَ بِمِصْرَ. وَكَمَا وَقَعَ فِي الدَّولَةِ الْأُمَوِيَّةِ
بِالْأَنْدَلُسِ، وَافْتَرَقَ مُلْكُهَا فِي الطَّوَائِفِ الَّذِينَ كَانُوا وُلَاتِهَا فِي الْأَعْمَالِ، وَانْقَسَمَتْ ^(هـ)
دَوْلًا وَمُلُوكًا أَوْرَثُوهَا مَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ قَرَابَتِهِمْ أَوْ ^(و) مَوَالِيهِمْ. وَهَذَا التَّنَوُّعُ لَا يَكُونُ بَيْنَهُمْ
وَبَيْنَ الدَّولَةِ الْمُسْتَقِرَّةِ حَزْبٌ، لِأَنَّهُمْ مُسْتَقِرُّونَ فِي رِئَاسَتِهِمْ [وَمُلْكِهِمْ] ^(ز)، * وَلَا
يَظْمَعُونَ فِي الْاِسْتِيلَاءِ عَلَى الدَّولَةِ الْمُسْتَقِرَّةِ؛ / وَإِنَّمَا الدَّولَةُ أَذْرَكَهَا الْهَرَمُ فَتَقَلَّصَ ظِلُّهَا
15 عَنِ الْقَاصِيَةِ، وَعَجَزَتْ عَنِ الْوُصُولِ إِلَيْهَا * ^(ح).

(أ) ظ: الدولة (ب) ل: ويحدث (ج) ظ: وينزع (د) سقط من ل (هـ) ل: صارت (و) ل: و (ز) من ل، ويغده:
"وإنما الدولة المستقرة عجزت عنهم وتقلص ظلها". وهذا المعنى مكرر في النص، فلم تثبت في المتن (ح) سقط ما بين التجميع
من ل.

والنوع الثاني ، بأن يخرج على الدولة المستقرة^(ا) خارج ممن يجاورها من الأمم والقبائل^(ب) ، إما بدعوة يحمل الناس عليها كما أشرنا إليه ، أو بأن يكون صاحب^(ج) شوكة وعصبية ، كبيراً في قومه ، قد^(د) استفحل^(هـ) أمره فيهم فيسئموهم إلى الملك^(ز) ، وقد حدثوا به أنفسهم بما حصل لهم من الاعتزاز على الدولة المستقرة، وما نزل بها من الهرم؛ فيتعين له ولقومه الاستيلاء عليها ، ويأرسونها 5 بالمطالبة إلى أن يظفروا بها ويثرون أمرها كما تبين بعد. [كما وقع للسلاجوقية مع بني سبكتكين، ولبنى مرين بالمغرب مع الموحدين؛ والله غالب على أمره]^(ز).

49 • فصل ، في أن الدولة المستجدة إنما تستولي على الدولة المستقرة بالمطالبة لا بالمناجزة

وقد ذكرنا أن الدول الحادثة المتجددة^(ح) نوعان:

نوع من ولاية^(ط) الأطراف إذا تقلص ظل الدولة عنهم وانحسر تيارها ، وهؤلاء لا تقع منهم^(ي) مطالبة للدولة في الأكثر كما^(ك) قدمناه^(ك) ، لأن قصاراهم القنوع بما في أيديهم، وهو^(ل) نهاية قوتهم .

(ا) سقط من ع (ب) سقط من ل (ج) في ل: "كبير قوم أولي شوكة وعصبية، يستفحل أمره فيهم". والمعنى موجود في النص المنبث في المتن، وهو نص ط ع ج (د) سقط من ل (هـ) ل: يستفحل (و) توجد هنا زيادة في نسخة ل، خُزرت في ع ج ط بأسلوب أوضح، ويبدو أن ناسخها نقلها من نسخة أخرى غير ع، والزيادة هي: [عندما يرى هرم الدولة المستقرة، ويتمين هو أو قومه للاستيلاء عليها]. وبه ينتهي الفصل (ز) إلى هنا ينتهي هذا الفصل في نسختي ط ع ، وقد خُزج المؤلف بخطه في نسخة ع مُخرجاً شطب فيه جملة [كما تبين بعد] وذكر ما أثبتناه بعدها محصوراً. وقد أدرجته نسخة ج في مثبها (ح) سقط من ل (ط) ل: عمال (ي) ل: لهم (ك) سقط من ل (ل) ل: وهي .

والنوع الثاني ، نوع الدعاة والخوارج على الدولة ، وهؤلاء لا بُدَّ لهم من
 * (١) المطالبة ، لأن (ب) قوتهم وافية بها ، (ج) فإن ذلك إنما يكون في نصاب يكون له
 من (١) العصية والاعتزاز ما هو كفاء ذلك وواف به (ج) . فتقع بينهم وبين الدولة
 المستقرة حروب سجال ، تتكرر وتتصل إلى أن يقع لهم الاستيلاء والظفر (د)
 5 بالمطاولة غالباً (هـ) . ولا يحصل لهم في الغالب ظفر بالمناجزة . والسبب في ذلك أن
 الظفر في الحروب إنما يقع في (و) الأكثر (ز) كما قدمناه بأمر نفسانية وهمية ، وإن
 كان العدد والسلاح وصدق القتال كفيلاً به ، لكنه قاصر مع تلك الأمور الوهمية كما
 مرّ؛ ولذلك كان الجداغ من أنفع ما يستعمل في الحزب ، وأكثر ما يقع الظفر به؛
 وفي الحديث : "الحرب خدعة" (١).

10 والدولة المستقرة قد / صيرت العوائد المألوفة طاعتها ضرورية واجبة ، كما
 تقدم في غير موضع ، فتكثر بذلك العوائق لصاحب الدولة المستجدة ، ويكسر من
 هم أتباعه وأهل شوكنه ؛ وإن كان الأقربون (ز) من بطائنه على بصيرة في طاعته
 ومؤازرته ، إلا أن الآخرين أكثر (ح) ، وقد داخلهم الفشل والكسل بتلك العقائد * في
 التسليم للدولة المستقرة (ط) ، فيحصل بعض الفتور منهم (ط) ، ولا يكاد صاحب
 15 الدولة المستجدة لذلك يقاوم صاحب (ط) الدولة المستقرة . فيرجع إلى الصبر

(١) سقط ما بين النجمين من ج (ب) ل: و (ج) سقط ما بين النجمين من ل (د) سقط من ل (هـ) سقط من ج ع
 (و) ج: غالباً (ز) ل: أهل بطائنه (ح) ع: وهم الأكثر، قد (ط) سقط من ل .

(١) تقدم تخريجه في صفحة 476 .

والمطاولة، حتى يتضح^(ا) هزم الدولة المستقرة، فتضمحل^(ب) عقائد التسليم لها^(ب) من قومه، وتنبعث^(ج) منهم الهمم لصدق^(ج) المطالبة معه، فيقع الظفر والاستيلاء^(د).

وأيضاً، فالدولة المستقرة كثيرة الترف بما استحكّم لهم من الملك، [وتسوّغوه]^(هـ) [من النعم واللذات، واخضعوا به دون غيرهم من أموال الجباية]^(و)،⁵ فيكثر عندهم ارتباط الخيول، واستجادة الأسلحة، وتعظم^(ز) فيهم الأبهة الملكية، وقيض^(ح) العطاء بينهم من ملوكهم اختياراً واضطراراً، فيرهبون بذلك كله عدوهم^(ط). وأهل الدولة المستجدة بمغزل عن ذلك؛ لما هم فيه من البداوة وأحوال^(ي) الفقر والخصاصة [التي يفقد معها الاستعداد من ذلك]^(ك)، فتسبى إلى قلوبهم أوهام الرغب بما يبلغهم عن^(ل) أحوال الدولة المستقرة^(م) [وكثرة استعدادها]^(ن)،¹⁰ ويجمعون عن قتالهم من أجل ذلك، فيضطّر^(س) أميرهم^(س) إلى المطاولة حتى تأخذ الدولة المستقرة مأخذها من الهرم، ويستحكم الخلل فيها في العصية والجباية، فينتهز حينئذ صاحب الدولة المستجدة فرصته في الاستيلاء عليها بعد حين منذ المطالبة. سنة الله في عباده.

(ا) ل: يتبين (ب) ل: تلك العقائد (ج) ل: وشقوى همتهم على صدق المطالبة (د) سقط من ل (هـ) من ع ج ، وفي ظ: وتسوّغه (و) من ع ج ، وسقط من ظ ل (ز) ل: وعظم الأبهة (ح) ل: وقيض (ط) سقط ما بين النجمن من ل (ي) البداوة الكثيلة بالفقر (ك) من ع ج ، وسقط من ظ ل (ل) ل: من (م) تصوغ نسخة ل بقية هذه الفقرة منفردة بذلك، على النحو التالي: [ويلحق همتهم الفشل من أجل ذلك، فيفعل صاحب الدولة المستجدة عن المناجزة ، ويضطّر إلى المطاولة ، حتى يأخذ الهرم مأخذاً من الدولة المستقرة ، ويحيط الخلل بها من جميع جوانبها ، فيقع الاستيلاء عليها . سنة الله في خلقه وعباده] (ن) من ع ج ، وسقط من ظ ل (س) سقط من ل .

وأيضاً^(أ)، فأهل الدولة المستجدة كلهم مُباينون لأهل الدولة المستقرة
بأنسابهم وعوائدهم وفي سائر مناحيهم، ثم منافرون لهم ومُنايدون بما وقع من هذه
المطالبة، وبطمعهم في / الاستيلاء عليهم، فتتمكّن المباعدة بين أهل الدولتين سراً
[204ب] وتجّراً، ولا يصل إلى أهل الدولة المستجدة خبر عن أهل الدولة المستقرة يُصيبون
منه غيرة^(ب) باطنياً ولا ظاهراً، لا تقطاع المداخلة [والمواصلّة]^(ج) بين الدولتين،
5 فيقيمون على المطالبة وهم [معها]^(د) في إحجام ونكول عن المناجزة، حتّى إذا تأذن
الله بزوال الدولة المستقرة، ونفاد عمرها، ووفور الخلل في جميع جهاتها، واتّضح
لأهل الدولة المستجدة مع الأيام ما كان يخفى عنهم من هزمها وتلاشيها، وقد
عظمت قوّتهم بما اقتطعوه من أعمالها ونقصوه من أطرافها، فتنبعث همهم يدا
واحدة للمناجزة، ويذهب ما كان يفتّ في عزائمهم من التوهّمات، وتنتهي المطاولة
10 إلى حدّها، ويقع الاستيلاء آخرها بالمناجزة .

واعتبر ذلك في دولة بني العباس عند ظهورها [وبدايتها]^(هـ)، كيف أقام
الشيعة بخراسان بعد انعقاد الدعوة، واجتماعهم على المطالبة عشر سنين أو تزيد^(و) .
وحينئذ تمّ لهم الظفر واستولوا^(ز) على الدولة الأموية .

(أ) جاءت هذه الفقرة في "ل" مغايرة في سياقها لبقية النسخ، حسبما يلي: [وأيضاً فإن هذه الدولة المستجدة كلهم مُباينون لأهل
الدولة المستقرة بجميع أحوالهم وعوائدهم وأنسابهم وسائر اغتباراتهم، ثم منافرون لهم بحدوث هذه المطالبة ومُنايدون، فلا يطلعون
من أهل هذه الدولة على شيء، ولا يصل إليهم خبر من أخبارها يُصيبون به غيرة منها، لا تقطاع أسباب المداخلة بينها، فيمكنون
السنين الغديّة في مطالبتها وهم في إحجام ونكول عنها سائر أوقاتهم، حتّى يتأذن الله بزوال الدولة المستقرة ونفاد عمرها، فيظهر ما
كان مستورا عن أهل الدولة المستجدة من هزمها وتلاشيها، وتنبعث عنهم جميعا للمناجزة، ويذهب ما كان يفتّ في عزائمهم من
التوهّمات ويقع الاستيلاء [ل / 204 أ] . وهذا النص وبعض ما يرد من بقية هذا الفصل، يظهر أن ابن خلدون حرّره مجملاً على
الصورة التي حفظت في نسخة "ل" وحدها، ثم أعاد النظر فيه وعدّل جملة ومدّدها وحذف بعض عباراته. (ب) ع : غيرة فيهم
(ج) من ع ج (د) سقط من ظ (هـ) من ع مقحمة بخطه (و) ل : أزيد (ز) ل : وحصل الاستيلاء .

وكذا العلوية بطبرستان عند ظهور دعوتهم في الديلم، كيف كانت مطاولتهم حتى استولوا على تلك الناحية. ثم لما انقضى أمر العلوية وسما الديلم إلى ملك فارس والعراقيين، فكثوا سنين كثيرة يطاولون حتى اقتطعوا أصهبان وفارس، ثم استولوا على الخليفة ببغداد.

- 5 وكذا الغنيديون، أقام داعيتهم بالمغرب أبو عبد الله الشيعي بين كُتامة من قبائل البربر عشر سنين وتزيد، يطاول بني الأغلب بإفريقية حتى ظفر بهم، واستولوا على المغرب كله. وسموا إلى ملك مصر؛ فكثوا ثلاثين سنة أو نحوها في طلبها، يُجهّزون إليها العساكر والأساطيل في كل وقت، ويحيي المدد لمُدافعتهم برًا وبحرًا من بغداد والشام؛ وملكوا الإسكندرية والقيوم والصعيد، وتخطت دعوتهم من هنالك إلى الحجاز، وأقيمت بالحرمين. ثم نازل قائدهم / جوهز الكاتب بعساكره مدينة مصر 10 واستولى عليها، واقتلع دولة بني طنج من أصولها، واخبط القاهرة، فجاء خليفته معذ، المعز لدين الله، فنزلها لستين سنة أو نحوها منذ استيلائهم على الإسكندرية.
- وكذا السلجوقية ملوك الترك، لما استولوا على بني سامان وأجازوا من وراء النهر، مكثوا نحوًا من ثلاثين سنة يطاولون ابن سُبُكتكين بخراسان حتى استولوا على دولته؛ ثم رَحَفُوا إلى بغداد، فاستولوا عليها وعلى الخليفة بها بعد أيام من الدهر. 15
- وكذا الظَّطر من بعدهم، خرجوا من المفازة أعوام سبع عشرة وسبعمائة، فلم يتم لهم الاستيلاء [على العراقيين إلا بعد حين من الدهر في ثلاثين سنة أو نحوها، وما استولوا على بغداد]⁽¹⁾ إلا بعد أربعين سنة.

(1) من ل وحدها، وفي الأصول الأخرى: فلم يتم لهم الاستيلاء إلا بعد أربعين سنة.

وكذا أهل المغرب، خَرَجَ به المرابطون من لَمْتُونَة على مُلوكه من مَغْرَاوَة،
فَطَاوَلُوهم سِنين حَتَّى اسْتَوَلُوا عَلَيْهِم. ثُمَّ خَرَجَ المُوَحِّدون بِدَعْوَتِهِم على لَمْتُونَة فَمَكثُوا
نَحْوًا من ثَلَاثين ^(أ) سَنَة يُحَارِبُونَهُمْ ^(ب) حَتَّى اسْتَوَلُوا على كُرْسِيِّهِم بِمَرَاكُش.

وكذا بنو مَرين من رَنَاتَة، خَرَجُوا على المُوَحِّدين، فَمَكثُوا يُطَاوِلُونَهُمْ ^(ج) نَحْوًا
5 من ثَلَاثين سَنَة، واسْتَوَلُوا على فَاس واقتطعوها وأَغْمَالَهَا من مُلْكِهِم؛ ثُمَّ أَقَامُوا في
مُحَارِبَتِهِم ثَلَاثين أُخْرَى حَتَّى اسْتَوَلُوا على كُرْسِيِّهِم بِمَرَاكُش. حَسْبَمَا ذَلِكَ كُلُّهُ
مَذْكُورٌ في تَوَارِيخِ هَذِهِ الدُّوَل.

فَهَكَذَا حَالُ الدُّوَلِ المُسْتَجِدَّةِ مع المُسْتَقَرَّةِ في المَطَالِبَةِ والمُطَاوَلَةِ. سُنَّةُ اللَّهِ في
عِبَادَتِهِ؛ ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [سورة الأحزاب ، من الآية 62] .

10 وَلَا يُعْتَرَضُ ^(د) ذَلِكَ بِمَا وَقَعَ من الفُتُوحَاتِ في الدَّوْلَةِ ^(هـ) الإِسْلَامِيَّةِ، وَكَيْفَ
كَانَ الاسْتِيلَاءُ على فَارِسٍ والرُّومِ لثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ من وَفَاةِ النَّبِيِّ ﷺ [من غَيْرِ
مُطَاوَلَةٍ] ^(و)؛ وَاعْلَمْ أَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا كَانَ مُعْجَزَةً من مُعْجَزَاتِ نَبِيِّنَا ﷺ؛ سِرُّهَا
اسْتِمَاتَةُ المُسْلِمِينَ في جِهَادِ عَدُوِّهِم اسْتِبْصَارًا بِالإِيمَانِ، وَمَا أَوْقَعَ اللَّهُ في قُلُوبِ عَدُوِّهِم
[كَفَاءَ ذَلِكَ] ^(ح) من الرُّعْبِ والتَّخَاذُلِ / فَكَانَ ذَلِكَ كُلُّهُ خَارِقًا لِلْعَادَةِ [المَعْلُومَةِ] ^(ط) في
15 مُطَاوَلَةِ الدُّوَلِ المُسْتَجِدَّةِ لِلْمُسْتَقَرَّةِ . وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ خَارِقًا فَهُوَ من مُعْجَزَاتِ نَبِيِّنَا،

(أ) ل : عشرين (ب) ل : يطاولونهم (ج) ل : في مطاولتهم ثلاثين سنة أو نحوها حتى استولوا (د) ط ج ، وفي ع : "ولا
تعترض"، وفي ل : "ولا يقع في نظرك اعتراض". ومن هنا إلى بقية الفصل يوجد تباين في الصياغة وإيجاز افردت بها نسخة "ل"
(هـ) ط ، وسقطت من ج ، وشطب من ع (و) من ع ج (ز) ع ج ل : صلوات الله عليه (ح) ع ج ، وفي ط : كفي
(ط) ع ج ، وفي ط : المستقرة .

صلوات الله عليه وسلامه، المتعارف ظهورها في الملة الإسلامية. والمعجزات لا تقاس عليها الأمور العادية، ولا يغترض بها⁽¹⁾.

50 • فصل، في وفور العمران وأخير الدول، وما يقع فيها من كثرة الموتان والمجاعات

إِنَّهُ قَدْ تَقَرَّرَ لَكَ فِيمَا سَلَفَ أَنَّ الدَّوْلَ فِي أَوَّلِ أَمْرِهَا لَا بُدَّ مِنَ الرَّفْقِ فِي 5
مَلَكَتْهَا وَالِاغْتِدَالِ فِي إِيَالَتِهَا، إِمَّا مِنَ الدِّينِ إِنْ كَانَتْ الدَّعْوَةُ دِينِيَّةً، أَوْ مِنَ الْمَكَارِمَةِ
وَالْمَحَاسِنَةِ الَّتِي تَقْتَضِيهَا الْبَدَاوَةُ الطَّبِيعِيَّةُ لِلدَّوْلِ. وَإِذَا كَانَتْ الْمَلَكَةُ رَفِيقَةً مُحْسِنَةً
انْبَسَطَتْ آمَالُ الرِّعَايَا، وَانْتَشَطُوا لِلْعُمُرَانِ وَأَسْبَابِهِ، فَتَوَفَّرَ وَكَثُرَ التَّنَاسُلُ. وَإِذَا كَانَ
ذَلِكَ كُلُّهُ بِالتَّذْرِيجِ، فَإِنَّمَا يَظْهَرُ أَثَرُهُ بَعْدَ جِيلٍ أَوْ جِيلَيْنِ فِي الْأَقْلَى. وَفِي انْقِضَاءِ
الْجِيلَيْنِ تُشْرِفُ الدَّوْلَةُ عَلَى نِهَايَةِ عُمْرِهَا الطَّبِيعِيِّ، فَيَكُونُ حِينئِذٍ الْعُمُرَانُ فِي غَايَةِ 10
الْوُفُورِ وَالتَّمَاءِ.

وَلَا تَقُولَنَّ إِنَّهُ قَدْ مَرَّ لَكَ أَنَّ أَوَاخِرَ الدَّوْلِ يَكُونُ فِيهَا الْإِجْحَافُ بِالرِّعَايَا
وَسُوءِ الْمَلَكَةِ، فَذَلِكَ صَحِيحٌ، وَلَا يُعَارِضُ مَا قُلْنَا؛ لِأَنَّ الْإِجْحَافَ وَإِنْ حَدَثَ
حِينئِذٍ وَقَلَّتِ الْجَبَايَا، فَإِنَّمَا يَظْهَرُ أَثَرُهُ فِي تَنَاقُصِ الْعُمُرَانِ بَعْدَ حِينٍ، مِنْ أَجْلِ
التَّذْرِيجِ فِي الْأُمُورِ الطَّبِيعِيَّةِ. ثُمَّ إِنَّ الْمَجَاعَاتِ وَالْمَوْتَانَ تَكْثُرُ عِنْدَ ذَلِكَ فِي أَوَاخِرِ 15
الدَّوْلِ؛ وَالسَّبَبُ فِيهِ:

(1) إلى هنا ينتهي النص الذي أشرنا إليه في نسخة "ي" انظر صفحة 509.

أَمَّا الْمَجَاعَاتُ^(أ)، فَلْيَقْبِضِ النَّاسُ أَيْدِيَهُمْ عَنِ الْفَلَحِ فِي الْأَكْثَرِ، بِسَبَبِ مَا يَقَعُ فِي أَوَاخِرِ الدُّوَلِ مِنَ الْغُدْوَانِ فِي الْأَمْوَالِ وَالْجَبَايَاتِ، [وَفِي الْبَيَاعَاتِ وَالْمَكُوسِ]^(ب)، أَوْ الْفِتَنِ الْوَاقِعَةِ مِنْ^(ج) انْتِقَاضِ الرِّعَايَا وَكَثْرَةِ الْحَوَارِجِ لَهُرَمِ الدَّوْلَةِ، فَيَقْلُ اخْتِكَارُ الزَّرْعِ غَالِبًا؛ وَلَيْسَ صِلَاحُ الزَّرْعِ وَثَرْتُهُ بِمُسْتَمِرِّ الْوُجُودِ، وَلَا عَلَى وَتِيرَةٍ وَاحِدَةٍ، فَطَبِيعَةُ الْعَالَمِ فِي كَثْرَةِ [الْأَمْطَارِ]^(د) وَقِلَّتِهَا مُخْتَلِفَةٌ، وَالْمَطَرُ يَتَقَوَّى وَيَضْعُفُ، / وَيَقِلُّ [206] وَيَكْثُرُ، وَالزَّرْعُ وَالشَّارُ وَالضَّرْعُ عَلَى نِسْبَتِهِ، إِلَّا أَنَّ النَّاسَ وَابِقُونَ فِي أَقْوَاتِهِمْ بِالْاِخْتِكَارِ؛ فَإِذَا قُفِدَ الْاِخْتِكَارُ عَظُمَ تَوَقُّعُ النَّاسِ لِلْمَجَاعَاتِ، فَغَلَا الزَّرْعُ، وَعَجَزَ عَنْهُ أُولَوُا الْخِصَاصَةِ فَهَلَكُوا، أَوْ كَانَ بَعْضُ السَّنَوَاتِ، وَالْاِخْتِكَارُ مَفْقُودًا، فَشَمِلَ النَّاسَ الْجُوعُ.

وَأَمَّا كَثْرَةُ الْمَوْتَانِ فَلَهَا أَسْبَابٌ مِنْ كَثْرَةِ الْمَجَاعَاتِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ، أَوْ كَثْرَةُ الْفِتَنِ لَاخْتِلَالِ الدُّوَلِ فَيَكْثُرُ الْهَرَجُ وَالْقَتْلُ؛ أَوْ وَقُوعُ الْوَبَاءِ، وَسَبَبُهُ فِي الْغَالِبِ فُسَادُ الْهَوَاءِ بِكَثْرَةِ الْعُفْرِانِ، لَكَثْرَةِ مَا يُخَالِطُهُ مِنَ الْعَفْنِ وَالرُّطُوبَاتِ الْفَاسِدَةِ. وَإِذَا فَسَدَ الْهَوَاءُ وَهُوَ غِذَاءُ الرُّوحِ الْحَيَوَانِيِّ وَمُلَابِسُهُ دَائِمًا، فَيَتَسَرَّى الْفَسَادُ إِلَى مِرَاجِهِ. فَإِنْ كَانَ الْفَسَادُ قَوِيًّا وَقَعَ الْمَرَضُ فِي الرِّئَةِ، وَهَذِهِ هِيَ الطَّوَاعِينُ، وَأَمْرَاضُهَا مَخْصُوصَةٌ بِالرِّئَةِ. 15 وَإِنْ كَانَ الْفَسَادُ دُونَ الْقَوِيِّ وَالكَثِيرِ، فَيَكْثُرُ الْعَفْنُ بِهِ وَيَتَضَاعَفُ، فَتَكْثُرُ الْحُمَمَاتُ فِي الْأَمْزِجَةِ وَتَقْرَضُ الْأَبْدَانُ وَتَهْلِكُ.

وَسَبَبُ كَثْرَةِ الْعَفْنِ وَالرُّطُوبَاتِ الْفَاسِدَةِ^(هـ) فِي هَذَا كُلِّهِ، كَثْرَةُ الْعُفْرِانِ وَوُفُورُهُ آخِرَ الدُّوَلِ، لَمَا كَانَ فِي أَوَائِلِهَا مِنْ حُسْنِ الْمَلَكََةِ وَرِفْقِهَا وَعِظَمِ الْحِمَايَةِ

(أ) ي : والموتان (ب) حاشية من ع بخطه (ج) ع : بانتقاض، ي: في انتقاض (د) سقط من ظ (هـ) سقط من ل .

وَقَلَّةُ الْمَغْرَمِ، وهو ظاهرٌ. ولهذا تَبَيَّنَ في مَوْضِعِهِ في الْحِكْمَةِ، أَنَّ تَحْلُلَ الْخَلَاءِ وَالْقَفْرِ
بَيْنَ الْعُمْرَانِ ضَرُورِيٌّ، لِيَكُونَ تَمَوُّجُ الْهَوَاءِ يَذْهَبُ بِمَا يَحْصُلُ فِي الْهَوَاءِ مِنَ الْفَسَادِ
وَالْعَقْنِ بِمُخَالَطَةِ الْحَيَوَانَاتِ ، وَيَأْتِي بِالْهَوَاءِ الصَّحِيحِ .

ولهذا أيضاً فَإِنَّ الْمَوْتَانَ يَكُونُ فِي الْمَدُنِ الْمُؤَفُورَةِ الْعُمْرَانِ أَكْثَرَ مِنْ غَيْرِهَا
بكثيرٍ، كَيَضُرَّ بِالْمَشْرِقِ وَفَاسَ بِالْمَغْرِبِ. وَاللَّهُ يُقَدِّرُ مَا يَشَاءُ . 5

51 • فُضِّلَ ، فِي أَنَّ الْعُمْرَانَ الْبَشَرِيَّ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ سِيَاسَةٍ يَتَنَظَّمُ بِهَا أَمْرُهُ

إِنَّهُ قَدْ تَقَدَّمَ لَنَا فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ أَنَّ الْجَمَاعَةَ لِلْبَشَرِ ضَرُورِيٌّ، وَهُوَ / مَعْنَى
الْعُمْرَانِ الَّذِي نَتَكَلَّمُ فِيهِ، وَأَنَّهُ لَا بُدَّ لَهُمْ فِي الْجَمَاعَةِ مِنْ وَازِعٍ وَحَاكِمٍ يَرْجِعُونَ
إِلَيْهِ؛ وَحُكْمُهُ فِيهِمْ تَارَةً يَكُونُ مُسْتَنَدًا إِلَى شَرْعٍ مُنَزَّلٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، يُوَجِّبُ انْقِيَادَهُمْ
إِلَيْهِ إِيْمَانُهُمْ بِالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ عَلَيْهِ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُبَلَّغُهُ؛ وَتَارَةً إِلَى سِيَاسَةٍ عَقْلِيَّةٍ 10
يُوَجِّبُ انْقِيَادَهُمْ إِلَيْهَا مَا يَتَوَقَّعُونَهُ مِنْ ثَوَابٍ ذَلِكَ الْحَاكِمِ بَعْدَ مَعْرِفَتِهِ بِمَصَالِحِهِمْ .

فَالأَوَّلَى يَحْصُلُ نَفْعُهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، لِعِلْمِ الشَّارِعِ بِالْمَصَالِحِ فِي الْعَاقِبَةِ،
وَلِمُرَاعَاتِهِ نَجَاةَ الْعِبَادِ فِي الْآخِرَةِ؛ وَالثَّانِيَةُ إِنَّمَا يَحْصُلُ نَفْعُهَا فِي الدُّنْيَا فَقَطْ.

وَمَا تَسْمَعُهُ مِنَ السِّيَاسَةِ الْمَدْنِيَّةِ فَلَيْسَ مِنْ هَذَا الْبَابِ، وَإِنَّمَا مَعْنَاهُ عِنْدَ
الْحُكَمَاءِ، مَا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ ذَلِكَ الْمُجْتَمَعِ فِي نَفْسِهِ وَخُلُقِهِ، 15
حَتَّى يَسْتَعْنُوا عَنِ الْحُكَّامِ رَأْسًا؛ وَيُسَمُّونَ الْمُجْتَمَعَ الَّذِي يَحْصُلُ فِيهِ مَا يَنْبَغِي مِنْ
ذَلِكَ بِالْمَدِينَةِ الْفَاضِلَةِ؛ وَالتَّوَانِينَ الْمُرَاعَاةَ فِي ذَلِكَ بِالسِّيَاسَةِ الْمَدْنِيَّةِ. وَلَيْسَ مُرَادُهُمْ

السِّيَاسَةُ الَّتِي يُحْمَلُ عَلَيْهَا أَهْلُ الْاجْتِمَاعِ بِالْأَحْكَامِ لِلْمَصَالِحِ الْعَامَّةِ؛ فَإِنَّ هَذِهِ غَيْرُ تِلْكَ. وَهَذِهِ الْمَدِينَةُ الْفَاضِلَةُ عِنْدَهُمْ نَادِرَةٌ أَوْ بَعِيدَةُ الْوُقُوعِ، وَإِنَّمَا يَتَكَلَّمُونَ عَلَيْهَا عَلَى جِهَةِ الْفَرْضِ وَالتَّقْدِيرِ .

ثُمَّ إِنَّ السِّيَاسَةَ الْعَقْلِيَّةَ الَّتِي قَدَّمْنَاهَا تَكُونُ عَلَى وَجْهِينِ :

5 أحدهما، تُرَاعَى فِيهَا الْمَصَالِحُ عَلَى الْعُمُومِ، وَمَصَالِحُ السُّلْطَانِ فِي اسْتِقَامَةِ مُلْكِهِ عَلَى الْخُصُوصِ. وَهَذِهِ كَانَتْ سِيَاسَةَ الْفُرْسِ، وَهِيَ عَلَى وَجْهِ الْحِكْمَةِ. وَقَدْ أَغْنَانَا اللَّهُ عَنْهَا فِي الْمِلَّةِ وَلَعَهْدِ الْخِلَافَةِ، لِأَنَّ أَحْكَامَ الشَّرِيعَةِ مُغْنِيَةٌ عَنْهَا فِي الْمَصَالِحِ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ وَالْآدَابِ؛ وَأَحْكَامُ الْمُلْكِ مُنْدرِجَةٌ فِيهَا .

الْوَجْهُ الثَّانِي، أَنْ تُرَاعَى فِيهَا مَصْلَحَةُ السُّلْطَانِ، وَكَيْفَ يَسْتَقِيمُ لَهُ الْمُلْكُ مَعَ

10 الْقَهْرُ وَالِاسْتِطَالَةُ، وَتَكُونُ الْمَصَالِحُ / الْعَامَّةُ فِي هَذِهِ تَبَعًا. وَهَذِهِ السِّيَاسَةُ هِيَ [207]

الَّتِي لِسَائِرِ الْمُلُوكِ فِي الْعَالَمِ مِنْ مُسْلِمٍ وَكَافِرٍ؛ إِلَّا أَنَّ مُلُوكَ الْمُسْلِمِينَ يَجْرُونَ مِنْهَا عَلَى مَا تَقْتَضِيهِ الشَّرِيعَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ بِحَسَبِ جُحْدِهِمْ؛ فَقَوَائِنُهَا إِذَا مُجْتَمِعَةٌ مِنْ أَحْكَامِ [شَرْعِيَّةٍ] ⁽¹⁾، وَآدَابِ خُلُقِيَّةٍ، وَقَوَائِنِ فِي الْاجْتِمَاعِ طَبِيعِيَّةٍ، وَأَشْيَاءَ مِنْ مُرَاعَاةِ الشُّوْكَةِ وَالْعَصِيَّةِ ضَرُورِيَّةٍ. وَالِاقْتِدَاءُ فِيهَا بِالْشَّرْعِ أَوَّلًا، ثُمَّ بِالْحُكْمَاءِ فِي آدَابِهِمْ، 15 وَالْمُلُوكِ فِي سَيْرِهِمْ.

وَمِنْ أَحْسَنِ ^(ب) مَا كُتِبَ فِي ذَلِكَ وَأَوْعَيْهِ، كِتَابُ طَاهِرِ بْنِ الْحُسَيْنِ، قَائِدِ الْمَأْمُونِ، لِابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاهِرٍ، لَمَّا وَلَّاهُ الْمَأْمُونُ الرِّقَّةَ وَمِصْرَ ⁽¹⁾ وَمَا بَيْنَهُمَا؛ فَكُتِبَ

(1) ظ : شريعة (ب) ع : ومن الحسنين .

(1) عِنْدَ ابْنِ طَافُورٍ: مِصْرُ (بَغْدَادُ 25-26)، وَدِيَارُ مِصْرَ مَا كَانَ فِي السَّهْلِ بِقَرَبٍ مِنْ شَرْقِ الْفَرَاتِ نَحْوِ خَزَانَ وَالرَّقَّةِ (مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ 2: 494)

إليه أبوه طاهر كتابه المشهور، عهد إليه فيه، ووصاه بجميع ما يحتاج إليه في دولته
وسلطانه من الآداب الدينية والخلقية، والسياسات الشرعية والملوكية، وحثه على
مكارم الأخلاق ومحاسن الشيم بما لا يستغني عنه ملك ولا سوقة. ونص الكتاب
منقولاً من كتاب الطبري⁽¹⁾ :

بسم الله الرحمن الرحيم

5

أما بعد ، فعليك بتقوى الله وخذه لا شريك له، وخشيته، ومراقبته عز
وجل، ومزايلة سُخطه. واحفظ^(أ) رعيّتك في الليل والنهار. والزم ما ألبسك الله من
العافية، بالذكر لمعادك، وما أنت صائر إليه، وموقوف عليه، ومسؤول عنه،
والعمل في ذلك كله بما يغصمك الله عز وجل، ويُنجيك يوم القيامة^(ب) من عقابه
وألم عذابه ؛ فإن الله سبحانه قد أحسن إليك وأوجب عليك^(ج) الرأفة بمن
استرعاك أمرهم من عباده، وألزمك العدل فيهم^(د) ، والقيام بحقه وحدوده
عليهم^(هـ) ، والذب عنهم، والدفع عن حريمهم ويتضتهم، والحقن لدمائهم ، والأمن
[لسبلهم]^(د) ، وإدخال الراحة عليهم^(ز) . ومواخذك / بما فرض عليك، وموافقك^(ح)
عليه، ومسايلك^(ط) عنه، ومثيبك عليه بما قدّمت وأخزت. ففرغ لذلك فهّمك^(ي)

(أ) ج ع : حفظ (ب) بغداد: لقائه (ج) سقط من ي (د) بغداد : عليهم (هـ) بغداد : فيهم (و) من ل، وفي بغداد وبقية
الأصول: لسبلهم. والطبري: لسبلهم. (ز) بغداد : عليهم في معانيهم (ح) من ظ، وفي بقية الأصول والطبري وبغداد: وموافقك
(ط) بغداد: ومائلك (ي) بغداد : فترك .

(1) تاريخ الرسل والملوك 8: 582-591، الكامل لابن الأثير 6: 364، وأوردها قبلها ابن طينفور: بغداد 19-28، وبينها جميعها اختلافات قليلة .

وَعَقْلُكَ وَبَصْرُكَ^(١)، وَلَا يَشْغَلُكَ عَنْهُ شَاغِلٌ^(ب)، [فَإِنَّهُ^(ج) رَأْسُ أَمْرِكَ وَمِلَاكُ شَأْنِكَ، وَأَوَّلُ مَا يُوقِّقُكَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ لِرُشْدِكَ^(د)].

وَلْيَكُنْ أَوَّلُ مَا تُلْزِمُ بِهِ نَفْسَكَ، وَتُنْسِبُ إِلَيْهِ فِعْلَكَ، الْمَوَاطِبَةُ عَلَى مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْكَ مِنَ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ وَالْجَمَاعَةِ عَلَيْهَا بِالنَّاسِ قَبْلَكَ، وَتَوَاقِعُهَا^(هـ) عَلَى سُنَنِهَا، فِي إِسْبَاغِ الْوُضُوءِ لَهَا^(و)، وَافْتِتَاحِ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا، وَثُرْتَلٍ فِي قِرَاءَتِكَ، وَتَمَكُّنٍ فِي رُكُوعِكَ وَسُجُودِكَ وَتَشْهِيدِكَ، وَلْتَضُدِّقْ فِيهَا لِرَبِّكَ^(ز) نِيَّتَكَ، وَاخْضُضْ عَلَيْهَا جَمَاعَةً مِنْ مَعَكَ وَتَحْتَ يَدِكَ، وَادَّأَبْ عَلَيْهَا، فَإِنَّهَا كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿تَنْتَهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [سورة العنكبوت، من الآية 45] .

ثُمَّ اتَّبِعْ ذَلِكَ بِالْأَخْذِ بِسُنَنِ^(ح) رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَالْمُتَابَعَةِ عَلَى خَلَايقِهِ، وَافْتِئَاءِ آثَارِ السَّلَفِ الصَّالِحِ مِنْ بَعْدِهِ. 10

وَإِذَا وَرَدَ عَلَيْكَ أَمْرٌ فَاسْتَعِزْ عَلَيْهِ بِاسْتِخَارَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَقْوَاهُ، وَبَلُزُومِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ مِنْ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ وَحَلَالِهِ وَحَرَامِهِ، وَاتِّهَامِ^(ط) مَا جَاءَتْ بِهِ الْآثَارُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. ثُمَّ قُمْ فِيهِ بِمَا يَحِقُّ لِلَّهِ عَلَيْكَ. وَلَا تَمِيلَنَّ عَنِ الْعَدْلِ فِيهَا أُخْبِنْتَ أَوْ كَرِهْتَ لِقَرِيبٍ مِنَ النَّاسِ أَوْ بَعِيدٍ.

وَأَثَرِ الْفِقْهِ وَأَهْلِهِ ، وَالدِّينِ وَحَمَلَتِهِ ، وَكِتَابِ اللَّهِ وَالْعَامِلِينَ بِهِ ؛ فَإِنَّ أَفْضَلَ مَا تَزَيَّنَ بِهِ الْمَرْءُ ، الْفِقْهُ فِي دِينِ^(ي) اللَّهِ ، وَالطَّلَبُ لَهُ ، وَالْحَثُّ عَلَيْهِ ، وَالْمَعْرِفَةُ 15

(١) بغداد والطبري: وبصرك ورؤيتك، الكامل: عقلك ونظرك (ب) بغداد: ولا يذهلك عنه ذاهل (ج) في ظ: فإنك (د) سقط من ي (هـ) كذا في ظ ج ي، وفي ع: وتوقعها، وسقطت من ل، وفي الطبري: في موابيتها (و) سقط من ل (ز) ي: فيه رأيك (ح) ي: لسنن (ط) بغداد: واتيان (ي) ي: في الدين .

بما يُتَقَرَّبُ به ^(أ) إلى الله ، فإنه الدَّلِيلُ على الخَيْرِ كُلِّهِ ، والقائِدُ إليه ^(ب) والآمِرُ به ،
والنَّاهِي عن المعاصي والموبقات كُلِّها ، وبها ، مع تَوْفِيقِ الله عَزَّ وَجَلَّ ، يَزْدَادُ
العَبْدُ مَعْرِفَةً له وإجلالاً له ، ودَرْكاً للدرجات العُلَى في المعاد ، مع ما في
ظُهوره للناس من التَّوْفِيقِ لأَمْرِكَ ، والهَيْبَةِ لِسُلْطَانِكَ ، والأَنْسَةِ بِكَ ، والثِّقَةِ
/ [i208] بِعَدْلِكَ.

5

وعليك بالافتِّصاد ^(ج) في الأمور كُلِّها ، فليس شيءٌ أُنِينَ نَفْعاً ، ولا أُخْضِرَ
أَمْنًا ، ولا أَجْمَعَ فَضْلًا ، منه ^(د) . والقَصْدُ دَاعِيَةٌ إلى الرُّشْدِ ، والرُّشْدُ دَلِيلٌ على
التَّوْفِيقِ ، والتَّوْفِيقُ قَائِدٌ ^(هـ) إلى السَّعَادَةِ . وقَوَامُ الدِّينِ والسُّنَنِ الهَادِيَةِ بالافتِّصاد ،
فَأَثَرُهُ ^(و) في دُنْيَاكَ كُلِّها .

- 10 ولا تَقْصُرْ ^(ز) في طَلَبِ الآخِرَةِ [والْأَجْرِ] ^(ح) والأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ ، والسُّنَنِ
المَعْرُوفَةِ ، وَمَعَالِمِ الرُّشْدِ ، ولا غَايَةَ ^(ط) للاستِكْثَارِ في ^(ي) البرِّ والسَّعْيِ له إذا كان
يُطَلَّبُ به وَجْهُ الله تَعَالَى وَمَرْضَاتُهُ ، وَمُرَافَقَةُ أَوْلِيَاءِ الله في دَارِ كَرَامَتِهِ . أما تَعَلَّمَ ^(ك)
أَنَّ الْقَصْدَ في شَأْنٍ ^(ل) الدُّنْيَا يورثُ العِزَّ وَيُحْصِنُ مِنَ الذُّنُوبِ ، وَأَنَّكَ لَنْ تَخُوطَ
نَفْسَكَ وَمَرْتَبَتَكَ ^(م) ولا تَسْتَصْلِحَ أُمُورَكَ بِأَفْضَلِ مِنْهُ ، فَأَتَيْهِ وَاهْتَدِ بِهِ تَمَّ أُمُورُكَ
وتَزِيدَ مَقْدَرُكَ ، وَتَصْلَحَ خَاصَّتُكَ وَعَامَّتُكَ . وَأَحْسِنِ ظَنَّنَا بالله تَعَالَى تَسْتَقِمَ لَكَ
15 رَعِيَّتُكَ ، وَالتَّمَسِ الْوَسِيلَةَ إِلَيْهِ في الأمور كُلِّها تَسْتَدِمَ بِهِ النِّعْمَةُ عَلَيْكَ .

(أ) ل : منه (ب) بغداد : له (ج) ي : الافتِّصاد (د) بغداد : من القصد (هـ) بغداد : منقاد (و) ج : وآثره (ز) ج : تقتصر
(ح) من ي والطبري ، وسقط من الأصول الأخرى ، وعُزِّك مكانها في ع (ط) كذا في ظ ع ج ل ، وفي ي : الرُّشْدُ والإعانة ،
والاستكثار في البر ... (ي) بغداد : من (ك) ظ ي ، وفي حاشية ع وفي ل ج والطبري : واعلم (ل) ستنط من ل (م) ي :
من بابل ولا تستلح .

ولا تَهْتَمَنَّ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ فِيمَا تُؤَلِّيهِ مِنْ عَمَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَكْشِفَ أَمْرَهُ؛ فَإِنَّ
إِقْبَاعَ الثَّغْمِ بِالْبُرَاءِ، وَالظَّنُّونَ السَّيِّئَةَ بِهِمْ، مَا تَمَّ؛ فَاجْعَلْ مِنْ شَأْنِكَ حُسْنَ الظَّنِّ
بِأَصْحَابِكَ، وَاطْرُدْ عَنْكَ سُوءَ الظَّنِّ بِهِمْ، وَارْفُضْهُ فِيهِمْ، يُعْنِكَ ذَلِكَ عَلَى اضْطِنَاعِهِمْ^(أ)

وَرِيَاضَتِهِمْ. وَلَا يَجِدَنَّ عَدُوَّ اللَّهِ الشَّيْطَانُ فِي أَمْرِكَ مَغْمَرًا. فَإِنَّهُ إِنَّمَا يَكْتَفِي بِالْقَلِيلِ مِنْ
وَهْنِكَ، فَيَدْخِلُ عَلَيْكَ مِنَ الْغَمِّ فِي^(ب) سُوءِ الظَّنِّ مَا يُتَغَصُّ لَذَاذَةِ عَيْشِكَ. وَاعْلَمْ

أَنَّكَ تَجِدُ بِحُسْنِ الظَّنِّ قُوَّةَ وَرَاحَةٍ. وَتَكْتَفِي بِهِ مَا أَحْبَبْتَ كِفَايَتَهُ مِنْ أُمُورِكَ، وَتَدْعُو
بِهِ النَّاسَ إِلَى مَحَبَّتِكَ وَالِاسْتِقَامَةِ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا^(ج). وَلَا يَمْنَعُكَ حُسْنُ الظَّنِّ

بِأَصْحَابِكَ، وَالرَّأْفَةُ بِرَعِيَّتِكَ، أَنْ تَسْتَعْمَلَ الْمَسْأَلَةَ وَالْبَحْثَ عَنْ أُمُورِكَ، / وَالْمُبَاشَرَةَ [208ب]

لِأُمُورِ الْأَوْلِيَاءِ، وَالْحَيَاطَةُ لِلرَّعِيَّةِ، وَالتَّنَظَّرُ فِي * مَا يُقِيمُهَا وَيُضْلِحُهَا، بَلْ لَتَكُنْ الْمُبَاشَرَةُ
لِأُمُورِ الْأَوْلِيَاءِ وَالْحَيَاطَةُ لِلرَّعِيَّةِ فِي النَّظَرِ فِي *^(د) حَوَائِجِهِمْ، وَخَمَلُ مَوْوَنَاتِهِمْ، آثَرُ^(هـ)

عِنْدَكَ^(و) مِمَّا سِوَى ذَلِكَ؛ فَإِنَّهُ أَقْوَمُ لِلدِّينِ وَأَخْيَى لِلسُّنَّةِ .

وَأَخْلِصْ نِيَّتَكَ فِي جَمِيعِ هَذَا، وَتَقَرَّرْ بِتَقْوِيمِ نَفْسِكَ تَقَرَّرَ مِنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ مَسْئُولٌ
عَمَّا [صَنَعَ]^(ز)، وَمُجْزَى بِمَا أَحْسَنَ، وَمَأْخُودٌ بِمَا [أَسَاءَ]^(ح). فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ
الدِّينَ جِزْأً [وَعِزًّا]^(ط)، وَرَفَعَ مَنْ اتَّبَعَهُ وَعَزَّزَهُ؛ فَاسْلُكْ بَيْنَ تَسْوُسِهِ وَتَرْعَاهُ نَهْجَ
الدِّينِ وَطَرِيقَهُ الْأَهْدَى^(ي).

وَأَقِمْ حُدُودَ اللَّهِ فِي أَصْحَابِ الْجَرَائِمِ عَلَى قَدْرِ مَنَازِلِهِمْ وَمَا اسْتَحَقُّوهُ، وَلَا
تُعْطِلْ ذَلِكَ وَلَا تَتَهَاوَنَ فِيهِ^(ك)، وَلَا تُؤَخِّرْ عُقُوبَةَ أَهْلِ الْعُقُوبَةِ، فَإِنَّ مِنْ^(ل) تَقْرِيطِكَ

(أ) ي : استطاعته (ب) سقط من ي (ج) بغداد : لك (د) سقط ما بين النجمين من ي (هـ) ي : أيسر (و) بغداد :
وأوجب (ز) ط : يصنع (ح) ط : أسي (ط) في ط : وعدلاً، وما أثبتناه من بقية الأصول والطبري (ي) كذا في ط ج ي
وحاشية ع، وفي ل والطبري وبغداد : وطريقه الهدى (ك) ي والطبري : به (ل) ع ل : في .

في ذلك ما يُفْسِدُ عَلَيْكَ حُسْنَ ظَنِّكَ. واعزم^(أ) على أمرك في ذلك بالسُّنَنِ
المعروفة، وجانب البدع والشبهات يسلم لك دينك وتحم لك مروءتك .

وإذا عاهدت عهدًا فف^(ب) به، وإذا وعدت الخير فأنجزه، وأقبل الحسنة
واذفع^(ج) بها، واغمض عن غيب كل ذي غيب من رعييتك، واشدد^(د) لسانك عن
قول الكذب والزور، وانفض^(هـ) أهل التهمة؛ فإن [أول]^(و) فساد أمورك في عاجلها
5 وآجلها، تريب الكذوب، والجرأة على الكذب؛ لأن الكذب رأس المآثم، والزور
والتهمة خاتمها، لأن التهمة لا يسلم صاحبها، وقابلها لا يسلم له صاحب ولا
يستقيم لطيعها أمر.

وأحب أهل الصلاح والصدق، وأعين الأشراف بالحق، وواصل^(ز) الضعفاء،
10 وصل الرحم؛ واتبع بذلك وجه الله وإعزاز أمره، والتمس فيه ثوابه والدار الآخرة.
واجتنب سوء الأهواء والجور، واضرب عنها رأيك، وأظهر براءتك من ذلك
لرعييتك. وأنعم بالعدل سياستهم، وقم بالحق فيهم، وبالمعرفة التي تنتهي بك إلى
سبيل الهدى. وأملك نفسك عند الغضب، وآثر الوقار والحلم، وإياك والحدة
والطيش والغرور فيما أنت بسبيله.

15 وإياك / أن تقول أنا مُسلطٌ أفعل ما أشاء؛ فإن ذلك سريع فيك^(ح) إلى
[209] نقص الرأي، وقلة اليقين بالله وخذه لا شريك له^(ط). واخلى لله [وخذه]^(ي)
النية فيه واليقين به^(ك).

(أ) ي : اعزم (ب) من ظ ، والطبري وحاشية ع بخطه ، وفي مثبها ملغى ، وفي ي ج ل : فأؤف به ، وفي بغداد فوق به
(ج) بغداد : وانتفع (د) في ظ مملعة : واسدد (هـ) بغداد : أهله وأقص (و) من ع ي والطبري ، وسقط من ظ ل ج (ز) بغداد
: ووايس (ح) سقط من ي (ط) سقط ما بين النجمين من ي (ي) من ي (ك) سقط من ي .

وَاعْلَمْ أَنَّ الْمُلْكَ لِلَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَنْزِعُهُ مَنْ يَشَاءُ . وَلَنْ تَجِدَ تَغْيِيرًا^(أ)
 النِّعْمَةَ وَحُلُولَ النِّعْمَةِ إِلَى أَحَدٍ أَسْرَعَ مِنْهُ إِلَى جَهْلَةِ النِّعْمَةِ مِنْ أَصْحَابِ السُّلْطَانِ
 وَالْمُبْسُوطِ لَهُمْ فِي الدَّوْلَةِ ، إِذَا كَفَرُوا بِنِعَمِ اللَّهِ وَإِحْسَانِهِ ، وَاسْتَطَالُوا بِمَا آتَاهُمْ^(ب)
 اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ .

5 وَدَغَ عَنْكَ شَرَّهَ نَفْسِكَ ، وَلَتَكُنْ ذَخَائِرُكَ وَكُنُوزُكَ الَّتِي تَذْخِرُ وَتَكْنِزُ^(ج) الْبِرَّ
 وَالتَّقْوَى وَالْعَدْلَ ، وَاسْتِصْلَاحَ الرِّعْيَةِ ، وَعِمَارَةَ بِلَادِهِمْ ، وَالتَّقَفُّدَ لَأُمُورِهِمْ ، وَالْحِفْظَ
 لِدُنْيَاهُمْ^(د) ، وَالْإِغَاثَةَ لِلْمُهَوِّفِهِمْ .

10 وَاعْلَمْ أَنَّ الْأَمْوَالَ إِذَا كُنْزَتْ^(هـ) وَذُخِرَتْ فِي الْخَزَائِنِ لَا تُنْفَى^(و) ، وَإِذَا
 كَانَتْ فِي صَلَاحِ الرِّعْيَةِ وَإِعْطَاءِ حُقُوقِهِمْ وَكَفِّ الْمَوْتَةِ عَنْهُمْ ، نَمَتْ وَزَكَتْ^(ز) ،
 وَصَلَحَتْ^(ح) بِهَ الْعَامَّةُ ، وَتَزَيَّنَتْ بِهَ الْوَلَاةُ^(ط) ، وَطَابَ بِهَ الزَّمَانُ ، وَاعْتَقِدَ^(ي) فِيهِ الْعُزْرُ
 وَالْمَنْعَةُ . فَلْيَكُنْ كَنْزُكَ^(ك) خَزَائِنُكَ تَقْرِيقَ الْأَمْوَالِ فِي عِمَارَةِ الْإِسْلَامِ وَأَهْلِيهِ ، وَفَرَقْ^(ل)
 مِنْهُ عَلَى أَوْلِيَاءِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ قَبْلَكَ حُقُوقَهُمْ ، وَأَوْفِ رِعْيَتَكَ* مِنْ ذَلِكَ حِصَصَهُمْ ،
 وَتَعَهَّدْ مَا يُصْلِحُ أُمُورَهُمْ وَمَعَاشَهُمْ ؛ فَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ*^(م) قَرَّرْتَ النِّعْمَةَ
 عَلَيْكَ^(ن) ، وَاسْتَوْجَبْتَ الْمَزِيدَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَكُنْتَ بِذَلِكَ عَلَى جِبَايَةِ خَرَاجِكَ

(أ) فِي ج ي : تَغْيِيرَ (ب) ي : أَعْطَاهُمْ (ج) ج : نَكَّرَ (د) ي : لَدَانَهُمْ ، وَفِي ع ج ل وَالطَّبْرِي وَبَغْدَاد : لَدَهُائِهِمْ (هـ) ي ،
 ل ، الطَّبْرِي ، وَبَغْدَاد : كُنْزَتْ (و) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْحَمْسَةِ ، وَفِي حَاشِيَتِي ع ل بِحَظِّ ابْنِ خَلْدُونِ بِدَلْهَآ : لَا تُخْمَرُ . وَمِثْلُهَا عِنْدَ ابْنِ
 طَيْفُورٍ (ز) فِي حَاشِيَةِ ع بِحَظِّهِ بِدَلْأَ عَنْهَا : وَزَيَّنَتْ (ح) كَذَا فِي ط ع ج ل ، وَفِي ي وَالطَّبْرِي : صَلَحَتْ بِهَ (ط) كَذَا فِي ظ
 ج ل ، وَفِي ع ي : الْوَلَايَةُ (ي) بِغْدَاد : وَأَعْقَبَ (ك) بِغْدَاد : أَكْثَرَ (ل) ي وَالطَّبْرِي وَبَغْدَاد : وَوَقَّرَ (م) سَقَطَ مِنْ ي
 (ن) ي : لَكَ .

وَجَمَعَ أَمْوَالَ رَعِيَّتِكَ وَعَمَلَكَ أَقْدَرَ، وَكَانَ الْجَمِيعُ ^(أ) لِمَا شَمَلَهُمْ مِنْ عَذْلِكَ وَإِحْسَانِكَ
 أَشْكَنَ ^(ب) لَطَاعَتِكَ، وَأَطْيَبَ نَفْسًا بِكُلِّ مَا أَرَدْتَ، فَأَجْهَدَ نَفْسَكَ فِيهَا حَدَدْتُ لَكَ
 فِي هَذَا الْبَابِ، وَلِتَعْظُمَ خَشْيَتُكَ ^(ج) فِيهِ، وَإِنَّمَا يَبْقَى مِنَ الْمَالِ مَا أُثِقَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 [وَفِي سَبِيلِ حَقِّهِ] ^(د). وَاعْرِفْ لِلشَّاكِرِينَ شُكْرَهُمْ ^(هـ) وَأَشْيَهُمْ عَلَيْهِ.

- 5 وإِيَّاكَ أَنْ تُنْسِيكَ الدُّنْيَا وَغُرُوزَهَا هَوْلَ الْآخِرَةِ، فَتَتَهَاوَنُ بِمَا يَحِقُّ عَلَيْكَ، فَإِنَّ
 [209ب] التَّهَافُونَ / يورثُ التَّفْرِيطَ، وَالتَّفْرِيطُ يورثُ البَوَارَ. وَلِيَكُنْ عَمَلُكَ لِلَّهِ وَفِيهِ، وَارْجُ
 الثَّوَابَ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ أَسْبَغَ عَلَيْكَ نِعْمَتَهُ فِي الدُّنْيَا وَأَظْهَرَ لَدَيْكَ ^(و) فَضْلَهُ،
 فَاعْتَصِمَ بِالشُّكْرِ وَعَلَيْهِ فَاعْتَمِدْ، يَزِدُّكَ اللَّهُ خَيْرًا وَإِحْسَانًا؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ
 يُثِيبُ ^(ز) بِقَدْرِ شُكْرِ الشَّاكِرِينَ وَسِيرَةِ الْمُحْسِنِينَ، * وَقُضِيَ الْحَقُّ فِيهَا حَمَلٌ ^(ح) مِنْ
 النِّعَمِ، وَأَلْبَسَ مِنَ الْكِرَامَةِ * ^(ط).

10

- وَلَا تُحَقِّرَنَّ ذَنْبًا، وَلَا تُمَالِئَنَّ حَاسِدًا، وَلَا تَرْحَمَنَّ فَاجِرًا، وَلَا تَصِلَنَّ كَفُورًا،
 وَلَا تُدَاهِنَنَّ عَدُوًّا، وَلَا تُصَدِّقَنَّ تَمَامًا، وَلَا تُأْمِنَنَّ عَدَاوًا، وَلَا تُوَالِيَنَّ فَاسِقًا، وَلَا تَتَّبِعَنَّ
 غَاوِيًا، وَلَا تَحْمَدَنَّ مُرَائِيًا، وَلَا تُحَقِّرَنَّ ^(ي) إِنْسَانًا، وَلَا تَرُدَّنَّ سَائِلًا فَقِيرًا، وَلَا تُحَسِّنَنَّ
 بَاطِلًا، وَلَا تُلَاحِظَنَّ مُضْجِكًا، وَلَا تُخْلِفَنَّ مَوْعِدًا، وَلَا تَرْهَبَنَّ [فُجْرًا] ^(ك)، وَلَا تُظْهِرَنَّ
 غَضَبًا، وَلَا تَأْتِينَ بِذَخَا ^(ل)، وَلَا تَمْشِينَ مَرَحًا، وَلَا تُزَكِّينَ ^(م) سَفَهًا ^(ن)، وَلَا تُفَرِّطَنَّ فِي
 15

(أ) ي: الجمع (ب) الطبري، ي، ل ومتن ع: أشلس، وغيرها المؤلف في الحاشية بخطه (ج) في ي ج ل ومتن ع قبل التعديل
 مثبت في الحاشية: وليعظم حَقُّكَ (د) سقط من ط وجزء منه من ل (هـ) ي: شأنهم (و) ي وبغداد: عليك (ز) ي:
 يكتب (ح) ل: مُجِل، ضبطت مخففة، ولعلها الأصوب، ففي بغداد: واقض الحق فيما حمل من النعم (ط) سقط من ي، وفي
 بغداد: والبس من العافية والكرامة (ي) بغداد: تحفون (ك) الطبري، وفي الأصول وبغداد: لغزا (ل) ي: رخاء (م) الطبري
 وبغداد: ولا تركبن (ن) ل ي: سفيا .

طَلَبِ الْآخِرَةِ، وَلَا تَدْفَعِ الْأَنَامَ عَتَابًا^(١)، وَلَا تُعْمِضَنَّ عَنْ ظَالِمٍ رَهْبَةً مِنْهُ أَوْ مُحَابَاةً،
وَلَا تَطْلُبَنَّ ثَوَابَ الْآخِرَةِ بِالدُّنْيَا.

وَأَكْثَرُ مُشَاوَرَةِ الْفُقَهَاءِ، وَاسْتَعْمِلْ نَفْسَكَ بِالْجِلْمِ، وَخُذْ عَنْ أَهْلِ التَّجَارِبِ
وَذَوِي الْعَقْلِ وَالرَّأْيِ وَالْحِكْمَةِ. وَلَا تُدْخِلَنَّ فِي مَشُورَتِكَ أَهْلَ [الرِّقَّةِ]^(ب) وَالنَّحْلِ^(ج)،
5 وَلَا تَسْمَعَنَّ لَهُمْ قَوْلًا، فَإِنَّ ضَرَرَّهُمْ أَكْثَرُ مِنْ نَفْعِهِمْ.

وَلَيْسَ شَيْءٌ أَسْرَعَ فُسَادًا لِمَا اسْتَقْبَلَتْ فِيهِ أَمْرَ رَعِيَّتِكَ مِنَ الشُّحِّ. وَاعْلَمْ
أَنَّكَ إِذَا كُنْتَ حَرِيصًا كُنْتَ كَثِيرَ الْأَخْذِ، قَلِيلَ الْعَطِيَّةِ، وَإِذَا كُنْتَ كَذَلِكَ لَمْ يَسْتَقِيمْ
لَكَ أَمْرُكَ إِلَّا قَلِيلًا، فَإِنَّ رَعِيَّتَكَ إِنَّمَا تَعْتَقِدُ عَلَى مَحَبَّتِكَ بِالْكَفِّ عَنْ أَمْوَالِهِمْ، وَتَرْكِ
الْجَوْرِ عَلَيْهِمْ، وَيَدُومُ صَفَاءُ أَوْلِيَائِكَ لَكَ^(د) بِالْإِفْضَالِ عَلَيْهِمْ وَحُسْنِ الْعَطِيَّةِ لَهُمْ،
10 فَاجْتَنِبِ الشُّحَّ، وَاعْلَمْ أَنَّهُ أَوَّلُ مَا عَصَى بِهِ الْإِنْسَانُ رَبَّهُ، وَأَنَّ الْعَاصِيَ بِمَنْزِلَةِ خِزْيٍ،
وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [سورة الحشر،
من الآية 9]. / فَسَهِّلْ طَرِيقَ [الْجُودِ]^(هـ) بِالْحَقِّ^(و)، وَاجْعَلْ لِلْمُسْلِمِينَ كُلِّهِمْ مِنْ فِتْيِكَ
[210] حَظًّا [وَنَصِيبًا]^(ز)، وَأَيُّقِنْ أَنَّ الْجُودَ مِنْ أَفْضَلِ أَعْمَالِ الْعِبَادِ، فَاعْذُذْهُ لِنَفْسِكَ
خُلُقًا^(ح)، وَارْضَ بِهِ عَمَلًا وَمَذْهَبًا. وَتَقَقَّدْ^(ط) الْجُنْدَ فِي دَوَابِهِمْ وَمَكَاتِهِمْ، وَأَدِرَّ عَلَيْهِمْ
15 أَرْزَاقَهُمْ، وَوَسِّغْ عَلَيْهِمْ فِي مَعَائِشِهِمْ، لِيُذْهَبَ اللَّهُ بِذَلِكَ فَاقَتَهُمْ، فَيَقْوَى لَكَ أَمْرُهُمْ،

(١) كَذَا جَاءَتْ هَذِهِ الْجُمْلَةُ فِي ط ع ل ي ج، وَتَقَرَّرَ الْأَيَّامُ وَالْأَنَامُ، وَهِيَ غَيْرُ وَاضِحَةٍ، وَفِي الطَّبْرِيِّ: وَلَا تَدْفَعِ الْأَيَّامَ عِيَانًا، وَفِي
بَغْدَادٍ: وَلَا تَدْفَعِ الْأَيَّامَ عِبَاسًا. وَكَلَّمَهُ بِحَرْفِ (ب) مِنْ حَاشِيَةِ ع، وَفِي بَقِيَةِ الْأَصُولِ: الزَّفَةُ، وَفِي بَغْدَادٍ: الدَّقَّةُ (ج) كَذَا فِي ظ،
وَفِي بَقِيَةِ الْأَصُولِ وَبَغْدَادٍ: الْبُخْلُ. وَلَعَلَّ الْأَقْرَبَ رَوَايَةَ ابْنِ الْأَثِيرِ: أَهْلُ الذِّمَّةِ وَالتَّخْلُ (د) ي ع: وَوَالٍ مِنْ صَفَا لِكَ مِنْ أَوْلِيَائِكَ.
وَعَذَّلْتُ فِي حَاشِيَةِ ع إِلَى مَا أَخَذْتُ بِهِ ل ج ظ (هـ) مِنَ الْمَصَادِرِ الْخَارِجَةِ لِلرِّسَالَةِ، وَفِي الْأَصُولِ: الْجَوْرُ وَلَا مَعْنَى لَهُ (و) أَقَمَ
الْمُؤَلِّفُ هَذِهِ الْجُمْلَةَ بِخَطِّهِ فِي الْأَصْلِ ع، وَأَدْرَجْتُهَا فِي الْمَتْنِ تُسَخِّ: ط ج ل ي (ز) سَقَطَ مِنْ ظ (ح) كَرَّرْتُ كُلَّ الْأَصُولِ هَذَا جُمْلَةً:
وَسَهِّلْ طَرِيقَ الْجَوْرِ بِالْحَقِّ. وَلَا مَعْنَى لَهُ، كَمَا هُوَ فِي الْأَصُولِ الرَّائِيَةِ لِلرِّسَالَةِ (ط) فِي الْمَصَادِرِ الْخَارِجَةِ: وَتَقَقَّدْ أُمُورَ الْجُنْدِ.

ويزيدُ به قلوبهم في طاعتك وأمرِك خلوصًا وإنشراحًا. وحسبُ ذي سلطان من السَّعادة، أن يكونَ على جُنده ورَعِيَّتِهِ رَحْمَةً في غِذاه وجِطَتِهِ وإنصافِهِ وعِنايَتِهِ وشَفَقَتِهِ وبرّه وتوسُّعته. فزایل مَكْرُوه إحدَى البائِین باستِشعار فَضِيلَةِ البابِ الآخر، ولزوم العَقل به، تَلَقَّ إن شاء اللهُ نَجَاحًا وَصَلاحًا وفَلاحًا.

- واعلم أن القضاء من الله بالمكان الذي ليس به شيء من الأمور. لأنه ميزان 5
الله الذي تعدل عليه أحوال الناس في الأرض. وإقامة الفضل^(أ) والعدل في القضاء [والعمل]^(ب)، تَصْلُحُ أحوال الرِّعِيَّة، وتَأْمَنُ السَّبِيلُ، ويتَنَصِّفُ المَظْلُوم، ويأخُذُ الناس حقوقهم، وتُحْصَنُ^(ج) المعيشة، ويؤدَّى حقُّ الطَّاعة، ويرزُقُ اللهُ العَافِيَّةَ والسَّلامَةَ، ويقوم الدينُ، وتجري السُّنن والشرائع، وعلى مجاريها، * يَنْتَهِزُ الحَقُّ والعدل في القضاء *^(د). واشتدَّ في أمر الله عز وجل، وتورَّع عن التَّطَف، وامض 10
لإقامة الحدود، وأقلل العجالة، وابعُدْ عن الضَّجَر والقلق، واقنع بالقسم، ولتسكن ريحك ويقر جدك، وانتفع بتجربتك، وانثب من صمتك، واشدد^(هـ) في منطقك، وانصف الخصم، وقف عند الشبهة، وأبلغ في الحجة، ولا تأخذك في أحد من رعيتك محاباة ولا مجاملة^(و) ولا لومة لائم، وثبت، وتأن، وراقب، وانظر، وثقز، وتدبر، واعتبر، / وتواضع لربك، وازفق^(ز) بجميع الرعية، وسلط الحق على 15
نفسك، ولا تسرعن إلى سفك دم - فإن الدماء من الله تعالى بمكان عظيم - انتهاكا لها بغير حقها. [210ب]

(أ) سقط من ل ي وبنداد والطبري والكامل (ب) من حاشية ع، ومن ل ج (ج) كذا في ط ع ل ج، وفي ي وبنداد والطبري والكامل: وتحسن (د) سقط ما بين النجمين من ي والكامل (هـ) ي والمصادر: واشدد (و) المصادر: محاماة (ز) في المصادر: وراقب.

وانظر هذا الخراج الذي استقامت عليه الرعية، وجعله الله للإسلام عزاً ورفعة، ولأهله توسعة ومنعة؛ ولعدوه وعدوهم كبتاً وغيظاً، ولأهل الكفر من معاھدتيهم ذلاً وصغاراً، فوزعه بين أصحابه بالحق والعدل والتسوية والعموم فيه، ولا ترفعن منه شيئاً عن شريف لشرفه. ولا عن غني لغناه، ولا عن كاتب لك، ولا عن أحد من خاصيتك ولا حاشيتك، ولا تأخذن منه فوق الاختمال^(أ)، ولا تكلفن امرأ فيه^(ب) شططا، واحمل الناس كلهم على مر^(ج) الحق، فإن ذلك أجمع لألفتهم وألزم لرضا العامة.

واعلم أنك جعلت بولايتك خازناً وحافظاً وراعياً. وإنما سمي أهل عملك رعييتك لأنك راعهم وقيمتهم، فخذ^(د) منهم ما أعطوك من عفوهم^(هـ)، ونقذه^(و) في قوام أمرهم وصلاتهم، وتقويم أودهم. واستعمل عليهم^(ز) ذوي الرأي والتدبير والتجربة [والخبرة]^(ح) والعلم والعمل بالسياسة والعفاف. ووسع عليهم في الرزق؛ فإن ذلك من الحقوق اللازمة لك فيما تقلدت وأسند إليك، ولا^(ط) يشغلتك عنه شاغل، ولا يضر فئتك عنه صارف. فإنك متى آثرته وقمت فيه بالواجب استدعيت به زيادة النعمة من ربك، وحسن الأخذوث في عملك، واحتزرت^(ي) به المحبة من رعييتك، وأعنت على الصلاح، فدرت الخيرات ببلدك، وفشت العمار بناحييتك، وظهر الخصب في كورك، وكثر خراجك وتوفرت أموالك، وقويت بذلك على ارتضاء^(ك) جندك، وإرضاء^(ل) العامة بإفاضة العطاء فيهم من نفسك، وكنت محمود السياسة

(أ) المصادر: الاحتمال له (ب) المصادر: ولا تكلفن امرأ فيه شطط (ج) ي: أمر (د) من ط، وفي بقية الأصول: تأخذ (هـ) المصادر: عفوهم ومقدرتهم (و) المصادر: وثقفته (ز) المصادر: عليهم في كور عملك (ح) ط: الخبر (ط) ي: فلا يشغلك .. ولا يصرفك (ي) بندان والطبري: واحتزرت النصيحة من ... (ك) من ط ج وحاشيتي ع ل، وفي متنها: ارتضاء، وفي ي: ارتباط (ل) ي: وأرضى .

[i211] / مَرْضِيَّ الْعَدْلِ فِي ذَلِكَ عِنْدَ عَدُوِّكَ، وَكَتَبْتُ فِي أُمُورِكَ كُلِّهَا ذَا عَدْلٍ وَآلَةٍ وَقُوَّةٍ
وَعُدَّةٍ. فَتَنَافَسَ فِي هَذَا^(أ) وَلَا تَقْدَمُ عَلَيْهِ شَيْئًا، تَحْمَدُ مَغَبَّةَ أَمْرِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

وَاجْعَلْ فِي كُلِّ كُورَةٍ مِنْ عَمَلِكَ أَمِينًا يَخْبِرُ^(ب) أَخْبَارَ عُمَّالِكَ وَيَكْتُبُ إِلَيْكَ
بِسِيرِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ؛ حَتَّى كَأَنَّكَ مَعَ كُلِّ عَامِلٍ فِي عَمَلِهِ مُعَايِنٌ لِأُمُورِهِ كُلِّهَا. وَإِنْ^(ج)
أَرَدْتَ أَنْ تَأْمُرَهُمْ بِأَمْرٍ فَانْظُرْ فِي عَوَاقِبِ مَا أَرَدْتَ مِنْ ذَلِكَ، فَإِنْ رَأَيْتَ السَّلَامَةَ 5
فِيهِ وَالْعَافِيَةَ وَرَجَوْتَ فِيهِ حُسْنَ الدِّفَاعِ وَالنُّصْحَ وَالصُّنْعَ فَأْمُضِهِ، وَإِلَّا، فَتَوَقَّفْ
عَنْهُ، وَرَاجِعْ أَهْلَ الْبَصَرِ وَالْعِلْمِ بِهِ، ثُمَّ خُذْ فِيهِ عُدَّتَهُ، فَإِنَّهُ رَبَّمَا نَظَرَ الرَّجُلُ فِي أَمْرٍ
مِنْ أَمْرِهِ^(د) وَقَدْ أَتَاهُ^(هـ) عَلَى مَا يَهْوَى، فَأَغْوَاهُ^(و) ذَلِكَ وَأَعْجَبَهُ؛ فَإِنْ لَمْ يَنْظُرْ فِي
عَوَاقِبِهِ أَهْلَكَهُ وَنَقَضَ عَلَيْهِ أَمْرَهُ. فَاسْتَغْمِلِ الْحَزْمَ فِي كُلِّ مَا أَرَدْتَ، وَبَاشِرْهُ بَعْدَ
عَوْنِ اللَّهِ بِالْقُوَّةِ؛ وَأَكْثِرْ مِنْ اسْتِخَارَةِ رَبِّكَ فِي جَمِيعِ أُمُورِكَ . 10

وَأَفْرَغْ مِنْ عَمَلِ يَوْمِكَ وَلَا تُؤَخِّرْهُ^(ز)، وَأَكْثِرْ مُبَاشَرَتَهُ بِنَفْسِكَ، فَإِنْ لَغِدَ
أُمُورًا وَحَوَادِثٌ تُلْهِمُكَ عَنْ عَمَلِ يَوْمِكَ الَّذِي أَخَّرْتَ. وَاعْلَمْ أَنَّ الْيَوْمَ إِذَا مَضَى ذَهَبَ بِمَا
فِيهِ. فَإِذَا أَخَّرْتَ عَمَلَهُ اجْتَمَعَ عَلَيْكَ عَمَلُ^(ح) يَوْمَيْنِ فَيُثْقِلُكَ^(ط) ذَلِكَ حَتَّى تُمَرِّضَ
مِنْهُ^(ي)؛ وَإِذَا أَمْضَيْتَ لِكُلِّ يَوْمٍ عَمَلَهُ أَرَحْتَ بَدَنَكَ وَنَفْسَكَ، وَأَخْكَمْتَ أُمُورَ سُلْطَانِكَ.

وَانْظُرْ أَخْرَارَ النَّاسِ وَذَوِي السِّنِّ مِنْهُمْ، فَمَنْ تَسْتَيْقِنُ صَفَاءَ طَوِيلِهِمْ، 15
وَشَهِدْتَ^(ك) مَوَدَّتَهُمْ لَكَ، وَمُظَاهَرَتَهُمْ بِالنُّصْحِ وَالْمُخَالَصَةِ^(ل) عَلَى أَمْرِكَ،
فَاسْتَخْلِصْهُمْ^(م) وَاحْسِنْ إِلَيْهِمْ.

(أ) ي: فيها (ب) ي وبغداد: يخبرك خبر (ج) ل: وإذا (د) ي: أمر أَمْرُهُ (هـ) بغداد والطبري: زاناه (و) بغداد والطبري:
فقواه (ز) المصادر: تؤخره لغدك (ح) ج: أَمُر (ط) المصادر: فيثقلك (ي) المصادر: تعرض عنه (ك) المصادر: وهذيب
(ل) ي ج: المخالطة (م) بغداد: فاستصلحهم .

وتعاهد أهل البيوتات، ممن قد دخلت عليهم الحاجة، فاحتل مؤوتهم، وأصلح حالهم، حتى لا يجدوا لخلتهم مسأ. وأفرذ نفسك للتظر^(أ) في أمور الفقراء والمساكين ومن لا يقدر على رفع مظلمته^(ب) إليك، والمختقر الذي لا علم له بطلب حقه، فسئل عنه/ أخفى مسألة، ووكل بأمثاله أهل الصلاح من رعيتك، ومُرهم

[211ب]

5 برفع حوائجهم وحالاتهم إليك، لتتظر فيها بما يصلح الله به أمرهم. وتعاهد ذوي البأساء ويتاماهم وأراملهم، واجعل لهم أزواقاً من بيت المال، اقتداءً بأمر المؤمنين، أعزّه الله، في العطف عليهم والصلة لهم، ليصلح الله بذلك عيشهم، ويزدقك به بركة وزيادة. وأجر للأضراء من بيت المال، وقدم حملة القرآن منهم والحافظين لأكثره في الجراية على غيرهم. وانصب لمَرْضَى المسلمين دُوراً تُؤويهم، وقواماً يَرْفُقون بهم، وأطباء يُعالجون أسقامهم، وأسعفهم بشهواتهم، ما لم يؤد ذلك إلى سرف في بيت المال.

واعلم أن الناس إذا أعطوا حقوقهم وأفضل أمانيتهم لم يرضهم ذلك، ولم تطب أنفسهم دون رفع حوائجهم إلى ولايتهم، طمعاً في ثيل الزيادة، وفصل الرفق منهم. وربما يترم المتصفح لأمر الناس لكثرة ما يرد عليه، ويشغل ذهنه وفكره منها مما يناله به مؤونة ومشقة. وليس من يرغب في العدل ويعرف محاسن أموره 15 في العاجل، وفصل ثواب الآجل، كالذي يستقبل ما يقربه إلى الله، ويلتمس رحمته. فأكبر الإذن للناس عليك، وأرهم^(ج) وجهك، وسكن^(د) لهم خراسك، واخفِض لهم جناحك، وأظهر لهم بشرتك، وإن لهم في المسألة والنطق، واغطف

(أ) ي : بالنظر (ب) ج : مظلمة (ج) حاشية ع ، بغداد والطبري : فأبرز لهم (د) سقط من ي .

عليهم بجلودك وفضلك. وإذا أُعْطِيتَ، فَأَعْطِ بِسَاحَةِ وَطِيبِ نَفْسٍ، وَالتَّامِسِ^(أ)
لِلصَّنِيعَةِ وَالْأَخْرِ، مِنْ غَيْرِ تَكْدِيرٍ وَلَا امْتِنَانٍ^(ب)؛ فَإِنَّ الْعَطِيَّةَ عَلَى ذَلِكَ تِجَارَةٌ مُرِيحَةٌ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

واعتبر بما ترى من أمور الدنيا، ومن مضي من قبلك من أهل السلطان
[212] والرئاسة في / القرون الخالية والأُمم البائدة . 5

ثم اعتصم في أخوالك كلها بأمر الله تعالى^(ب)، والوقوف عند محبته،
والعمل بشريعته وسنته^(ج)، وإقامة دينه وكتابه، واجتنب ما فارق ذلك وخالفه،
ودعا إلى سخط الله .

واعرف ما يجمع عمالك من الأموال ويُنفقون منها . ولا تجمع حراماً ، ولا
تُنْفِقُ إِسْرَافًا . 10

وأكثر مجالسة العلماء ومشاورتهم ومخالطتهم . وليكن هواك اتباع السنن
 وإقامتها، وإيثار مكارم الأخلاق^(د) ومعاليها. وليكن أكرم دُخلائك وخاصتك عليك
من إذا رأى غيباً فيك فلا تمنعه هيبتك من إنهاء ذلك إليك في سر^(هـ)، وإعلامك
ما فيه من النقص؛ فإن أولئك أنصح أوليائك ومظاهريك لك.

وانظر عمالك الذين بحضرتك وكتائبك، فوقت لكل رجلٍ منهم في كل يوم
15 وقتاً، يَدْخُلُ عَلَيْكَ^(و) فيه بكُتُبِهِ ومُؤامراته وما عنده من خواجج عمالك وأُمور كُورك

(أ) كذا وردت الجملة في متن ع وعوضها في الحاشية بخطه: "والتمس الصنعة والأخر غير مكدر [مكيد] ولا متان"؛ ونقلتها نسخة
ج. وهو نص ابن طيفور في بغداد (ب) ع ل ج ي: سبطانه وتعالى (ج) ي: وبسنته (د) ظ وحدها، وفي بقية الأصول:
الأُمور (هـ) ي: في ستر (و) سقط من ي .

وَرَعِيَّتِكَ. ثُمَّ فَرَّغَ لَمَّا يُورِدُهُ عَلَيْكَ مِنْ ذَلِكَ سَمْعَكَ وَبَصَرَكَ وَفَهْمَكَ وَعَقْلَكَ، وَكَرَّرَ
النَّظَرَ فِيهِ وَالتَّدَبُّرَ لَهُ، فَمَا كَانَ مُوَافِقًا لِلْحَقِّ وَالْحَزْمِ فَأَمُضِيهِ، وَاسْتَخْرِجِ اللَّهَ فِيهِ، وَمَا
كَانَ مُخَالِفًا لِذَلِكَ فَاضْرِفْهُ إِلَى التَّثَبُّتِ فِيهِ وَالْمَسْأَلَةِ عَنْهُ.

وَلَا تَمْنُنْ عَلَى رَعِيَّتِكَ وَلَا عَلَى غَيْرِهِمْ بِمَعْرُوفِ تَأْتِيهِ إِلَيْهِمْ. وَلَا تَقْبَلْ مِنْ
5 أَحَدٍ^(أ) إِلَّا الْوَفَاءَ وَالِاسْتِقَامَةَ وَالْعَوْنَ فِي أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا تَضَعَنَّ^(ب) الْمَعْرُوفَ إِلَّا
عَلَى ذَلِكَ.

وَتَقَهَّمْ كِتَابِي إِلَيْكَ وَأَكْثِرِ النَّظَرَ فِيهِ وَالْعَمَلَ بِهِ، وَاسْتَعِزْ بِاللَّهِ عَلَى جَمِيعِ
أُمُورِكَ، وَاسْتَخِرْهُ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَعَ الصَّلَاحِ وَأَهْلِهِ. وَلْيَكُنْ أَكْثَرُ سِيرَتِكَ وَأَفْضَلُ
رَغْبَتِكَ مَا كَانَ لِلَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ رِضًا، وَلِدِينِهِ نِظَامًا، وَلِأَهْلِهِ عِزًّا وَتَمَكِينًا، [وَاللِّمْلَةَ]^(ج)
10 وَالذِّمَّةَ عِزًّا وَصَلَاحًا.

وَأَنَا أَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يُحْسِنَ عَوْنَكَ / وَتَوْفِيقَكَ وَرُشْدَكَ وَكَلَاءَتَكَ⁽¹⁾؛ [212ب]
وَالسَّلَامَ.

وَحَدَّثَ الْأَخْبَارِيُّونَ أَنَّ هَذَا الْكِتَابَ، لَمَّا ظَهَرَ وَشَاعَ أَمْرُهُ، أُعْجِبَ بِهِ
النَّاسُ، وَاتَّصَلَ بِالْمَأْمُونِ، وَلَمَّا قُرِئَ عَلَيْهِ قَالَ: مَا أَبْقَى أَبُو الطَّيِّبِ، يَعْنِي طَاهِرًا،

(أ) المصادر: من أحد منهم (ب) بغداد: تصنع (ج) المصادر، وع ل.

(1) في رواية ابن طيفور: (بغداد 28) يستمر طاهر بن الحسين في الدعاء لابنه، وَيَكْمِلُ الرِّسَالَةَ بِمَا يَلِي: [وَأَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكَ فَضْلُهُ وَرَحْمَتُهُ بِتَمَامِ فَضْلِهِ عَلَيْكَ وَكَرَامَتِهِ لَكَ، حَتَّى يَجْعَلَكَ أَفْضَلَ أَمْثَالِكَ نَصِيبًا، وَأَوْفَرَهُمْ حِظًّا، وَأَسْنَاهُمْ ذِكْرًا وَأَمْرًا، وَأَنْ يُهْلِكَ عَدُوُّكَ وَمَنْ نَاوَأَكَ وَبَغَى عَلَيْكَ. وَيَزُرُقَكَ مِنْ رَعِيَّتِكَ الْعَافِيَةِ، وَيَحْجِزَ الشَّيْطَانَ عَنْكَ وَوَسَاوِسَهُ، حَتَّى يَسْتَغْلِي أَمْرُكَ بِالْعِزِّ وَالْقُوَّةِ وَالتَّوْفِيقِ، إِنَّهُ قَرِيبٌ مَحِيْبٌ].

شيئاً من أمر الدنيا والدين والتدبير والرأي والسياسة، وإصلاح الملك والرعية،
وحفظ السلطان، وطاعة الخلفاء، وتقويم الخلافة، إلا وقد أحكمه وأوصى به.

ثم أمر المأمون فكتب به إلى جميع العمال في النواحي ليقتدوا به ويعملوا بما فيه.

هذا أحسن ما وقفت عليه في هذه السياسة ؛ والله يلهم من يشاء من

عباده.

5

52 • فصل ، في أمر الفاطمي وما يذهب إليه الناس في شأنه ، وكشف الغطاء
عن ذلك

اغلم أن من المشهور بين الكافة من أهل الإسلام على مر الأغصار، أنه لا
بد في آخر الزمان من ظهور رجل من أهل البيت يؤيد الدين، ويظهر العدل،
ويتبعه المسلمون، ويستولي على الممالك الإسلامية ، ويسمى بالمهدي.

10

ويكون خروج الدجال وما بعده من أشرار الساعة، الثابتة في الصحيح،
على أثره؛ وأن عيسى ينزل من بعده فيقتل الدجال، أو ينزل معه فيساعده على
قتله، ويأتى بالمهدي في صلاته.

ويحتجّون في هذا الباب بأحاديث خرجها الأئمة، وتكلم فيها المنكرون
لذلك، وربما عارضوها ببعض الأخبار.

15

وللمتصوفة المتأخرين في أمر هذا الفاطمي طريقة أخرى، ونوع من
الاستدلال ؛ وربما يعتمدون في ذلك على الكشف الذي هو أصل طرائقهم .

ونحن الآن نذكر هنا الأحاديث الواردة في هذا الباب⁽¹⁾ ، وما للمُتَكِرِينَ فيها من المطاعين، وما لهم في إنكارهم من المستند، ثم نُبَيِّه بذكر كلام المتصوفة / وآرائهم، لِيَتَبَيَّنَ لك الصَّحِيحُ من ذلك إن شاء الله، فنقول:

[1213]

إِنَّ جَمَاعَةً مِنَ الْأُئِمَّةِ⁽¹⁾ خَرَجُوا أَحَادِيثَ الْمَهْدِيِّ، مِنْهُمْ التِّرْمِذِيُّ، وَأَبُو دَاوُدَ،
وَالْبَزَّازُ، وَابْنُ مَاجَةَ، وَالْحَاكِمُ، وَالطَّبْرَانِيُّ، وَأَبُو يَغْلَى الْمُؤَصِّلِيُّ، وَأَسْنَدُوهَا إِلَى جَمَاعَةٍ 5
مِنَ الصَّحَابَةِ، مِثْلَ: عَلِيٍّ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَابْنِ عُمَرَ، وَطَلْحَةَ، وَابْنَ مَسْعُودٍ، وَأَبِي
هُرَيْرَةَ، وَأَنَسَ، وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، وَأُمِّ حَبِيبَةَ، وَأُمِّ سَلَمَةَ، وَثَوْبَانَ، وَقُرَّةَ بِنِ
إِيَّاسَ، وَعَلِيَّ الْهَلَالِيِّ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءٍ، بِأَسَانِيدَ زَيْبًا تَعَرَّضَ لَهَا
الْمُنْكَرُونَ كَمَا تَذْكُرُهُ الْآنَ. لِأَنَّ الْمَعْرُوفَ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ أَنَّ الْجَرْخَ مُقَدَّمٌ عَلَى
التَّغْدِيلِ؛ فَإِذَا وَجَدْنَا طَعْنًا فِي بَعْضِ رِجَالِ الْإِسْنَادِ بِغَفْلَةٍ، أَوْ سُوءِ حِفْظٍ، أَوْ 10
قِلَّةِ^(ب) ضَبْطٍ^(ب)، أَوْ ضَعْفٍ، أَوْ سُوءِ رَأْيٍ، تَطَرَّقَ ذَلِكَ إِلَى [صِحَّةِ] ^(ج) الْحَدِيثِ
وَأَوْهَنَ مِنْهُ. وَلَا تَقُولَنَّ إِنَّ مِثْلَ ذَلِكَ زَيْبًا يَتَطَرَّقُ إِلَى رِجَالِ الصَّحِيحَيْنِ؛ فَإِنَّ
الْإِجْمَاعَ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ عَلَى صِحَّةِ مَا فِيهَا، كَمَا ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ، وَالْإِجْمَاعُ أَيْضًا
قَدْ اتَّصَلَ فِي الْأُمَّةِ عَلَى تَلْقِيهِمَا بِالْقَبُولِ وَالْعَمَلِ بِمَا فِيهِمَا؛ وَفِي الْإِجْمَاعِ أَعْظَمُ جِمَايَةِ
وَأَحْسَنُ دَفْعٍ. وَلَيْسَ غَيْرُ الصَّحِيحَيْنِ بِمِثْلَيْهِمَا فِي ذَلِكَ؛ فَقَدْ نَجَدُ مَجَالًا لِلْكَلامِ فِي 15
أَسَانِيدِهِمَا بِمَا نُقِلَ عَنْ أُئِمَّةِ الْحَدِيثِ فِي ذَلِكَ.

(1) ي: الشان (ب) سقط من: ج ي (ج) من: ع ج ل ي، وفي ط: سوء .

(1) انظر أيضاً أبا نعيم الأصبهاني: الأربعون حديثاً في المهدي (تحقيق علي باقر، تراثا، طهران - محرم

ولقد توغل أبو بكر بن أبي خيثمة، على ما نقل الشَّهْنَلِيُّ عنه، في جمعه للأحاديث الواردة في المَهْدِيِّ، فقال: ومن أغربها إسنادًا، ما ذكره أبو بكر الإسكافي في فوائده الأخبار، مُسْنَدًا إلى مالك بن أنس، عن محمد بن المنكدر، عن جابر، قال، قال رسول الله ﷺ⁽¹⁾: "من كذب بالمَهْدِيِّ فقد كفر، ومن كذب بالدخان فقد كذب". وقال في طلوع الشمس من مغربها مثل ذلك، فيما أحسب. 5
[213ب] وحسبك بهذا غُلُوءًا. والله أعلم بصحة طريقه إلى مالك / بن أنس؛ على أن أبا بكر الإسكافي عندهم مُتَّهَمٌ وَضَّاعٌ.

وأما الترمذي، فخرج هو⁽²⁾ وأبو داود⁽³⁾ بسندهما إلى ابن مسعود، من طريق عاصم بن أبي النجود، أحد القراء السبعة، عن زُرِّ بن حُبَيْش، عن عبد الله ابن مسعود⁽⁴⁾، عن النَّبِيِّ ﷺ: "لو لم يبق من الدنيا إلا يومٌ قال زائدة: لطول 10
الله ذلك اليوم، حتى يبعث فيه رجلاً مني أو من أهل بيتي يُواطىء اسمه اسمي، واسمُ أبيه اسمُ أبي". هذا لفظ أبي داود وسكت عليه. وقال في رسالته المشهورة: إنَّ ما سكت عليه في كتابه فهو صالح. ولفظُ الترمذي: "ولا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجلٌ من أهل بيتي يُواطىء اسمه اسمي". وفي لفظ آخر⁽⁴⁾: "حتى

(أ) ي: ابن عباس .

(1) كذا في الأصول المعتمدة للكتاب، وينظر الحاوي في الفتاوي للسيوطي 2: 161 وفيه: ومن كذب بالدجال فقد كذب .

(2) الجامع الكبير (2230) .

(3) السنن (4282) .

(4) الجامع الكبير (2231) .

يُلي رجلٌ من أَهْلِ بَيْتِي"، وقال في كليهما: حديثٌ حسنٌ صحيح. ورواه أيضاً⁽¹⁾ من طريقِ عاصِمٍ موقوفاً على أَبِي هُرَيْرَةَ. وقال الحاكم⁽²⁾: رواه الثَّورِيُّ وشُعْبَةُ وزائدةٌ وغيرُهم من أئمةِ المسلمين عن عاصِمٍ. قال: وطُرُقُ عاصِمٍ عن زَرٍّ عن عَبْدِ اللَّهِ كُلِّهَا صحيحةٌ على ما أَصْلَتْهُ من الاحتجاجِ بِأَخْبَارِ عاصِمٍ، إذ هو إمامٌ من أئمةِ المسلمين.

5 انتهى .

إلا أنَّ عاصِمًا قال فيه أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ⁽³⁾: كان رجلاً صالحاً قارئاً للقرآن خيراً ثقةً، والأعمشُ أحفظُ منه؛ وكان شُعْبَةُ يَخْتَارُ الأعمشَ عليه في تثبيت الحديث . وقال العجلي⁽⁴⁾: كان يُخْتَلَفُ عليه في زَرٍّ وأبي وائلٍ؛ يُشير بذلك إلى ضَعْفِ رِوَايَتِهِ عنها .

وقال محمد بن سَعْدٍ⁽⁵⁾: كان ثقةً، إلاَّ أَنَّهُ كان كثير الخطأ في حديثه .

10

وقال يَعْقُوبُ بْنُ سُفْيَانَ⁽⁶⁾: في حديثه اضطرابٌ .

وقال عبد الرحمن بن أبي حاتم⁽⁷⁾: قُلْتُ لأبي، إن أبا زُرْعَةَ يقول: عاصِمٌ ثقةٌ؛ فقال: ليس مَحَلُّه هذا . وقد تكَلَّمَ فيه ابنُ عُليَّةَ ، فقال: كلُّ من اسْمُهُ عاصِمٌ

(1) الجامع الكبير (2231) .

(2) المستدرک 4 : 442 .

(3) العلل 1 : 137 ، والجرح والتعديل لابن أبي حاتم 6 : 340 الترجمة 1887 .

(4) معرفة الثقات 2 : 6 .

(5) الطبقات 6 : 351 .

(6) تهذيب الكمال 13 : 477 .

(7) الجرح والتعديل 6 : 341 الترجمة 1887 .

سَيِّءُ الْحِفْظِ. وقال أبو حاتم: مَحَلُّهُ عِنْدِي مَحَلُّ الصَّدَقِ، صَالِحُ الْحَدِيثِ، وَلَمْ يَكُنْ
بِذَلِكَ الْحَافِظِ. وَاخْتَلَفَ فِيهِ / قَوْلُ النَّسَائِيِّ. [214]

وقال ابن خراش⁽¹⁾: فِي حَدِيثِهِ نُكْرَةٌ .

وقال أبو جعفر العُقَيْلِيُّ⁽²⁾: لَمْ يَكُنْ فِيهِ إِلَّا سُوءُ الْحِفْظِ .

وقال الدَّارِقُطْنِيُّ⁽³⁾: فِي حِفْظِهِ شَيْءٌ . 5

وقال يَحْيَى الْقَطَّانُ⁽⁴⁾: مَا وَجَدْتُ رَجُلًا اسْمُهُ عَاصِمٌ إِلَّا وَجَدْتُهُ رَدِيءَ الْحِفْظِ.

وقال أيضًا⁽⁵⁾: سَمِعْتُ شُعْبَةَ يَقُولُ: حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ أَبِي النَّجُودِ فِي النَّفْسِ مَا فِيهَا.

وقال الذَّهَبِيُّ⁽⁶⁾: ثَبَّتَ فِي الْقِرَاءَةِ، وَهُوَ فِي الْحَدِيثِ دُونَ الثَّبَتِ، صَدُوقٌ

بِهِمْ؛ وَهُوَ حَسَنُ الْحَدِيثِ. وَإِنْ اخْتَجَّ أَحَدٌ أَنَّ الشَّيْخَيْنِ أَخْرَجَا لَهُ، فَإِنَّمَا أَخْرَجَا لَهُ
مَقْرُونًا بغيره لَا أَصْلًا؛ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . 10

وخرَّجَ أَبُو دَاوُدَ⁽⁷⁾ فِي الْبَابِ عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، مِنْ [رَوَايَةٍ]⁽¹⁾ فِطَرَ

ابن خَلِيفَةَ، بِالْفَاءِ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ أَبِي بَرَّةَ، عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ، عَنْ عَلِيٍّ، عَنْ النَّبِيِّ

(1) سقط من ظ .

(1) نقله من تهذيب الكمال 13 : 478 .

(2) كذلك، وأصل الخبر عن العقيلي في تاريخ دمشق (ص 22، جزء عاصم)، وهو ليس في المطبوع من كتابه الضعفاء 3 : 336 .

(3) سؤالات البرقاني للدارقطني رقم 338 .

(4) من تاريخ دمشق ص 22 (جزء عاصم) .

(5) المصدر نفسه .

(6) ميزان الاعتدال 2 : 357 .

(7) السنن (4283) .

ﷺ قال: "لو لم يَتَّقِ من الدَّهْرِ إِلَّا يَوْمَ لَبِثَ اللهُ رَجُلًا من أَهْلِ بَيْتِي يَمْلُؤُهَا عَذْلًا كَمَا مَلِئْتُ جَوْرًا".

وفُطِرَ بن خَلِيفَةَ وَإِنْ وَثَّقَهُ أَحْمَدُ وَيَحْيَى بن الْقَطَّانِ وَابْنُ مَعِينٍ وَالنَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُمْ، إِلَّا أَنَّ الْعِجْلِيَّ قَالَ: حَسَنُ الْحَدِيثِ وَفِيهِ تَشْيِيعٌ قَلِيلٌ. وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ مَرَّةً: 5 يَثِقَةُ شَيْعِي. وَقَالَ أَحْمَدُ بن عَبْدِ اللَّهِ بن يُونُسَ: كُنَّا نَمُرُّ عَلَى فِطْرٍ، وَهُوَ مَطْرُوحٌ لَا نَكْتُشِبُ عَنْهُ. وَقَالَ مَرَّةً: كُنْتُ أَمُرُّ بِهِ وَأَدْعُهُ مِثْلَ الْكَلْبِ. وَقَالَ الدَّارِقُطَنِيُّ: لَا يُجْتَبَحُ بِهِ. وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بن عَيَّاشَ: مَا تَرَكْتُ الرَّوَايَةَ عَنْهُ إِلَّا لِسُوءِ مَذْهَبِهِ. وَقَالَ الْجَوْزْجَانِيُّ: زَانِعٌ غَيْرُ يَثِقَةٍ⁽¹⁾. انتهى.

وخرَّجَ أَبُو دَاوُدَ⁽²⁾ أَيْضًا بِسَنَدِهِ إِلَى عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ هَارُونَ بن 10 الْمُغِيرَةِ، عَنْ عَمْرِو بن أَبِي قَيْسٍ، عَنْ شُعَيْبِ بن خَالِدٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ السَّبْيَعِيِّ، قَالَ، قَالَ عَلِيٌّ وَنَظَرَ إِلَى ابْنِهِ الْحَسَنِ فَقَالَ: إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ كَمَا سَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، سَيَخْرُجُ مِنْ صُلْبِهِ رَجُلٌ يُسَمَّى بِاسْمِ نَبِيِّكُمْ يُشَبِّهُهُ فِي الْخَلْقِ وَلَا يُشَبِّهُهُ فِي الْخَلْقِ، ثُمَّ ذَكَرَ قِصَّةَ يَمْلَأُ الْأَرْضَ عَذْلًا. وَقَالَ هَارُونَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بن أَبِي قَيْسٍ، عَنْ مُطَرِّفٍ / بن طَرِيفٍ، عَنْ أَبِي الْحَسَنِ، عَنْ هِلَالِ بن عَمْرٍو، سَمِعْتُ عَلِيًّا 15 يَقُولُ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "يَخْرُجُ رَجُلٌ مِنْ وَرَاءِ النَّهْرِ يَقَالُ لَهُ الْحَارِثُ [بن حَرَاثٍ]⁽¹⁾، عَلَى مُقَدَّمَتِهِ رَجُلٌ يَقَالُ لَهُ مَنْصُورٌ، يُوْطِيءُ أَوْ يُمَكِّنُ لَأَلِ مُحَمَّدٍ كَمَا مَكَّنْتُ قُرَيْشَ لِرَسُولِ اللَّهِ، وَجَبَّ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ نَصْرُهُ، أَوْ قَالَ: إِبْجَابُهُ؛ سَكَتَ عَلَيْهِ أَبُو دَاوُدَ.

(1) من: ع ج ي .

(1) هذه الأقوال جميعها في تهذيب الكمال 23: 314-316 وانظر التعليق عليه .

(2) السنن (4290) .

وقال في موضع آخر في هارون ⁽¹⁾ : هو من الشيعة . وقال السليمانى ⁽²⁾ :
فيه نظر . وقال أبو داود في عمر بن أبي قيس ⁽³⁾ : لا بأس به ، في حديثه خطأ .

وقال الذهبي ⁽⁴⁾ : صدوق له أوهام . وأمّا أبو إسحاق الشيباني ⁽¹⁾ ، وإن خرج
عنه في الصحيحين ، فقد ثبت أنه اختلط آخر عمره ، وروايته عن علي منقطعة .
وكذا رواية أبي داود عن هارون بن المغيرة ⁽⁵⁾ . وأمّا السند الثاني ، فأبو الحسن فيه 5
وهلال بن عمرو مجهولان ؛ ولم يُعرف أبو الحسن إلا من رواية مطرف بن طريف
عنه . انتهى .

وخرج أبو داود أيضًا ⁽⁶⁾ عن أم سلمة ، وكذا ابن ماجه ⁽⁷⁾ ، والحاكم في
المستدرک ⁽⁸⁾ ، من طريق علي بن نقيل ، عن سعيد بن المسيّب ، عن أم سلمة ،
قالت ، سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : "المهديّ من عترتي ، من ولدِ فاطمة" . لفظُ 10
الحاكم : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يذكرُ المهديّ فقال : "نعم ، هو حقّ ، وهو من بتي
فاطمة" .

(1) كذا في ظ ل ي ، وفي ع ج : الشيعي .

(1) تهذيب الكمال 30 : 111 .

(2) تهذيب التهذيب 11 : 13 .

(3) تهذيب الكمال 22 : 205 .

(4) ميزان الاعتدال 3 : 285 الترجمة 6429 .

(5) ودليل ذلك أنه قال : حدّث عن هارون بن المغيرة .

(6) السنن (4284) .

(7) سنن ابن ماجه (4086) .

(8) المستدرک 4 : 557 .

ولم يتكلم عليه بتصحیح ولا غیره. وقد ضعفه أبو جعفر العقیلی⁽¹⁾ وقال: لا یتابع علی بن نقیل علیه، ولا یعرف إلا به.

وخرج أبو داود أيضاً⁽²⁾، عن أم سلمة، من رواية صالح، أبي الخليل⁽³⁾، عن صاحب له، عن أم سلمة، عن النبي ﷺ، قال: "يكون اختلاف عند موت خليفة،

5 فيخرج رجل من أهل المدينة هارباً إلى مكة، فيأتيه ناس من أهل مكة فيخرجونه وهو كاره، فيبايعونه بين الركن والمقام، ويبعث إليه بعث من الشام، فيخسف بهم بالبيداء بين مكة والمدينة، فإذا رأى الناس ذلك أتاه أبدال الشام، وعصائب أهل

العراق / فيبايعونه. ثم ينشأ رجل من قريش أخواله كلب، فيبعث إليهم بعثاً فيظهرون [215]

عليهم، وذلك بعث كلب. والخبية لمن لم⁽⁴⁾ يشهد غنمة كلب، فيقسم المال، ويعمل في

10 الناس بسنة نبهم، ويلقي الإسلام بجرانه إلى الأرض، فيلبث سبع سنين. ثم يتوفى

ويصلي عليه المسلمون. قال أبو داود: قال بعضهم عن هشام: سبع سنين، وقال بعضهم:

سبع سنين. ثم رواه أبو داود⁽⁴⁾ من رواية أبي الخليل، عن عبد الله بن الحارث،

عن أم سلمة، فتبين بذلك المبهمة في الإسناد الأول. ورجال الصالحين لا

مطعن فيهم ولا معمر⁽⁵⁾.

(1) سقط من ي .

(1) الضعفاء الكبير 3 : 253 .

(2) السنن (4286) .

(3) هو صالح ابن أبي مرجم الضبعي ، أبو الخليل البصري .

(4) السنن (4288) .

(5) الرواية التي سمي بها المبهمة هي رواية ضعيفة، لأنها رواية أبي العوام عن قتادة عن أبي الخليل، وأبو العوام هذا هو عمران بن ذؤير القطان الذي سيتكلم فيه تضعيفاً، فكان المؤلف ما عرف أن أبا العوام هو عمران القطان! ودليل ذلك قوله: "ورجاله رجال الصالحين لا مطعن فيهم ولا معمر" وعمران القطان ليس من رجال الصالحين، وإنما أخرج له البخاري وخذه استشهاده.

وقد يُقال: إنّه من رواية قتادة، عن أبي الخليل؛ وقتادة مُدَلِّسٌ، وقد عَمَّنْهُ، والمُدَلِّس لا يُقبل من حديثه إلا ما صَرَّح فيه بالسَّماع؛ مع أنّ الحديث ليس فيه تصريحٌ بذكر المَهْدِيِّ. نعم، ذكره أبو داود في أبوابه.

وخرَّج أبو داود⁽¹⁾ أيضاً وتابَّعه الحاكم⁽²⁾، عن أبي سعيد الخُدْرِيِّ، من طريق عمران القطان، عن قتادة، عن أبي نُضْرَةَ، عن أبي سعيد الخُدْرِيِّ، قال، 5 قال رسولُ الله ﷺ: "المهديّ مِنِّي، أَجَلِي الجِبَّة، أَقْنَى الأنْف، يَمْلَأُ الأرضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كما مِلِثْتُ ظُلْمًا وَجَوْرًا، يَمْلِكُ سَبْعَ سِنِينَ". هذا لفظُ أبي داود، وسكَّت عليه. ولفظُ الحاكم: "المهديّ مِنَّا أهلُ البَيْت، أَشْمُ الأنْف، أَقْنَى أَجَلِي، يَمْلَأُ الأرضَ قِسْطًا وَعَدْلًا، كما مِلِثْتُ جَوْرًا وَظُلْمًا، يَعِيشُ هَكَذَا؛ وَبَسْطَ يَسَارِهِ وَإِضْبَعَيْنِ مِنْ يَمِينِهِ، السَّبَّابَةُ وَالْإِبْهَامَ، وَعَقَدَ ثَلَاثَةَ. قال الحاكم: هذا حديثٌ صحيحٌ على شَرَطِ 10 مُسْلِمٍ⁽³⁾؛ ولم يُخَرِّجْاه. انتهى.

وعمران القطان مُخْتَلَفٌ في الاحتِجاج به، وإنَّما أُخْرِجَ له البخاريّ استِشْهادًا لا أَصْلًا. وكان يَحْيَى القطان لا يُحَدِّثُ عنه. وقال يَحْيَى بن مَعِين: ليس بالقَوِيّ؛ وقال مَرَّةً: ليس بشيء. وقال أحمد بن حنبل: / أَرَجُو أن يكونَ صالحَ [215ب] الحديث. وقال يزيد بن زُرَيْع: كان حَرُورِيًّا، وكان يَزِي السَّيْفَ على أَهْلِ القَبِيلَةِ. 15 وقال النَّسَائِيُّ: ضَعِيفٌ. وقال أبو عُبَيْدٍ الأَجْرِيُّ: سَأَلْتُ أبا داود عنه فقال: من

(1) السنن (4285).

(2) المستدرک 4: 557.

(3) هكذا قال الحاكم، وهو غلط، فإن عمران القطان لم يخرج له مسلم شيئاً.

أَصْحَابُ الْحَسَنِ، وَمَا سَمِعْتُ إِلَّا خَيْرًا. وَسَمِعْتُهُ ذَكَرُهُ مَرَّةً أُخْرَى، فَقَالَ: ضَعِيفٌ؛
 أَفْتَى فِي أَيَّامِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ بِقَتْلِهِ شَدِيدَةً، فِيهَا سَفْكُ الدَّمَاءِ⁽¹⁾.
 وَخَرَجَ التِّرْمِذِيُّ⁽²⁾ وَابْنُ مَاجَةَ⁽³⁾ وَالْحَاكِمُ⁽⁴⁾ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ مِنْ
 طَرِيقِ زَيْدِ الْعَمِّيِّ، عَنْ أَبِي الصَّدِيقِ التَّاجِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: خَشِينَا
 5 أَنْ يَكُونَ بَعْدَ نَبِيِّنَا حَدَثٌ، فَسَأَلْنَا نَبِيَّ اللَّهِ، فَقَالَ: "إِنَّ فِي أُمَّتِي الْمَهْدِيِّ، يَخْرُجُ،
 يَعِيشُ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا أَوْ تِسْعًا؛ زَيْدُ الشَّاكُّ؛ قَالَ، قُلْنَا: وَمَا ذَاكَ؟ قَالَ: "سَنِينَ"
 قَالَ: "فِيحْيَى إِلَيْهِ الرَّجُلُ فَيَقُولُ: يَا مَهْدِيَّ أَعْطِنِي". قَالَ: "فَيَخْشَوْهُ لَهْ فِي ثَوْبِهِ مَا
 اسْتَطَاعَ أَنْ يَحْمِلَهُ". لَفْظُ التِّرْمِذِيِّ، وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ. وَقَدْ رَوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهِ
 عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. وَلَفْظُ ابْنِ مَاجَةَ وَالْحَاكِمِ: يَكُونُ فِي أُمَّتِي
 10 الْمَهْدِيُّ، إِنْ قُصِرَ فَسَبْعٌ، وَإِلَّا فَتِسْعٌ، فَتَنْتَعِمُ أُمَّتِي فِيهِ نِعْمَةً لَمْ يَسْمَعُوا⁽¹⁾ مِثْلَهَا قَطُّ،
 تُؤْتِي الْأَرْضَ أَكْلَهَا وَلَا تَدَّخِرُ مِنْهُمْ شَيْئًا؛ وَالْمَالُ يَوْمئِذٍ كُدُوسٌ، فَيَقُومُ الرَّجُلُ فَيَقُولُ:
 يَا مَهْدِيَّ أَعْطِنِي! فَيَقُولُ: خُذْ". انْتَهَى.

وَزَيْدُ الْعَمِّيِّ وَإِنْ قَالَ فِيهِ الدَّارِقُطْنِيُّ وَأَخْبَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَيَحْيَى بْنُ مَعِينٍ: إِنَّهُ
 صَاحِبُ، وَزَادَ أَحْمَدُ: إِنَّهُ فَوْقَ يَزِيدَ الرَّقَاشِيِّ وَفَضْلَ بْنِ عِيسَى، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ فِيهِ أَبُو حَاتِمٍ:
 15 ضَعِيفٌ، يُكْتَبُ حَدِيثُهُ وَلَا يُجْتَبَحُ بِهِ. وَقَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى: لَا شَيْءَ.

(1) كَذَا فِي الْأَصُولِ وَعِنْدَ ابْنِ مَاجَةَ وَالْحَاكِمِ: لَمْ يَسْمَعُوا .

(1) هَذِهِ الْأَقْوَالُ كُلُّهَا فِي تَهْذِيبِ الْكَمَالِ 22: 329 - 330 .

(2) الْجَامِعُ الْكَبِيرُ (2232) .

(3) السَّنَنِ (4083) .

(4) الْمُسْتَدْرَكُ 4: 558 .

وقال مرة: يَكْتَبُ حَدِيثَهُ، وهو ضَعِيفٌ. وقال الجَوْزْجَانِيُّ: مُتَمَسِّكٌ. وقال أبو زُرْعَةَ: لَيْسَ بِقَوِيٍّ، وَاهِي الْحَدِيثِ ضَعِيفٌ. [وقال أبو دَاوُدَ⁽¹⁾: لَيْسَ بِذَاكَ، وقد حَدَّثَ عَنْهُ شُعْبَةُ. وقال النَّسَائِيُّ: ضَعِيفٌ^(ب)]. وقال ابن عَدِي: عَامَّةٌ مَا يَرْوِيهِ وَمَنْ يَرْوِي عَنْهُمْ ضُعَفَاءٌ؛ عَلَى أَنَّ شُعْبَةَ قَدْ رَوَى عَنْهُ، وَلَعَلَّ شُعْبَةَ لَمْ يَرْوِ عَنْ أَضْعَفَ مِنْهُ⁽¹⁾.

وقد يُقَالُ إِنَّ حَدِيثَ التِّرْمِذِيِّ وَقَعَ تَفْسِيرًا لِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ⁽²⁾ مِنْ 5
[216] حَدِيثِ جَابِرٍ، قَالَ: / قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي خَلِيفَةٌ يَحْثِي الْمَالَ حَثِيًّا [لَا يَعُدُّهُ عَدًّا]". وَمِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ⁽³⁾ قَالَ: "مَنْ خُلِفَائِكُمْ خَلِيفَةٌ يَحْثُو الْمَالَ حَثِيًّا". وَمِنْ طَرِيقٍ آخَرَ عَنْهَا، قَالَ⁽⁴⁾: "يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ خَلِيفَةٌ يَقْسِمُ الْمَالَ وَلَا يَعُدُّهُ". انْتَهَى. وَأَحَادِيثُ مُسْلِمٍ لَمْ يَقَعْ فِيهَا ذِكْرُ الْمَهْدِيِّ، وَلَا دَلِيلٌ يَقُومُ عَلَى أَنَّهُ الْمُرَادُ بِهَا.

ورواه الحاكم أيضًا⁽⁵⁾ مِنْ طَرِيقِ عَوْفِ الْأَعْرَابِيِّ، عَنْ أَبِي الصَّدِّيقِ النَّاجِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُمْلَأَ الْأَرْضُ ظُلْمًا وَجَوْرًا وَعُدْوَانًا، ثُمَّ يُخْرَجُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي مَنْ يَمْلَأُهَا قِسْطًا وَعَدْلًا، كَمَا مُلِئَتْ ظُلْمًا وَعُدْوَانًا".

(أ) ي: أبو حاتم (ب) سقط من ظ.

(1) هذه الأقوال كلها في تهذيب الكمال 10: 58 - 59.

(2) صحيح مسلم (2913) (67).

(3) المصدر نفسه (2914) (68).

(4) المصدر نفسه (2913) (2914) (69).

(5) المستدرک 4: 557.

وقال فيه الحاكم: هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين، ولم يُخرجاهُ.

ورواه الحاكم⁽¹⁾ أيضًا من طريق سُلَيْمَانَ بْنِ عُبَيْدٍ، عَنْ أَبِي الصَّدِّيقِ النَّاجِيِّ،
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "يُخْرِجُ فِي آخِرِ أُمَّتِي الْمَهْدِيَّ،
يَسْقِيهِ اللَّهُ الْعَيْثَ، وَتُخْرِجُ الْأَرْضُ نَبَاتَهَا. وَيُعْطِي الْمَالَ صِحَاحًا، وَتَكْثُرُ الْمَاشِيَةُ،
وَتَعْظُمُ الْأُمَّةُ؛ يَعِيشُ سَبْعًا أَوْ ثَمَانِيًا"؛ يَعْنِي حِجَابًا. وَقَالَ فِيهِ: حَدِيثٌ صَحِيحٌ 5
الْإِسْنَادُ، وَلَمْ يُخْرِجَاهُ. مَعَ أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ عُبَيْدٍ لَمْ يُخْرِجْ لَهُ أَحَدٌ مِنَ السَّنَةِ. لَكِنْ ذَكَرَهُ
ابْنُ حِبَّانَ فِي الثَّقَاتِ⁽²⁾. وَلَمْ نَرِ أَحَدًا تَكَلَّمَ فِيهِ.

ثُمَّ رَوَاهُ الْحَاكِمُ أَيْضًا⁽³⁾ مِنْ طَرِيقِ أَسَدِ بْنِ مُوسَى، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ
مَطَرِ الْوَرَّاقِ، وَأَبِي هَارُونَ الْعَبْدِيِّ، عَنْ أَبِي الصَّدِّيقِ النَّاجِيِّ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
[الْخُدْرِيِّ]⁽⁴⁾ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "تَمْلَأُ الْأَرْضُ جَوْرًا وَظُلْمًا، فَيُخْرِجُ رَجُلٌ مِنْ
عَثَرَتِي فَيَمْلِكُ سَبْعًا أَوْ تِسْعًا، فَيَمْلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا وَقِسْطًا، كَمَا مَلِئْتُ جَوْرًا وَظُلْمًا". 10

وقال الحاكمُ فيه: هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط مُسْلِمٍ.

وإنَّما جَعَلَهُ عَلَى شَرَطِ مُسْلِمٍ، لِأَنَّهُ أَخْرَجَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، وَعَنْ شَيْخِهِ
مَطَرِ الْوَرَّاقِ. وَأَمَّا شَيْخُهُ الْآخَرُ، وَهُوَ أَبُو هَارُونَ الْعَبْدِيُّ، فَلَمْ يُخْرِجْ لَهُ؛ وَهُوَ 15
ضَعِيفٌ جَدًّا، مُتَّهَمٌ بِالْكَذِبِ، وَلَا حَاجَةَ إِلَى بَسْطِ أَقْوَالِ الْأُئِمَّةِ فِي تَضْعِيفِهِ.

(1) من ل.

(1) المستدرک 2 : 557 - 558 .

(2) الثقات 6 : 392 .

(3) المستدرک 2 : 558 .

وأما الراوي له عن حماد بن سلمة، وهو أسد بن موسى، / يُلقَّب أسد
السُّنَّة، وإن قال البخاري: مشهور الحديث، واستشهد به في صحيحه، واحتج به
أبو داود والنسائي، إلا أنه قال مرّة أخرى: ثقة، لو لم يُصنّف كان خيراً له. وقال فيه
أبو محمد ابن حزم: مُتَكَرِّر الحديث⁽¹⁾.

5 ورواه الطبراني في مُعْجَمه الأوسط⁽²⁾، من رواية أبي الواصل عند الحميد
ابن واصل، عن أبي الصديق الناجي، عن الحسن بن يزيد السعدي، أحد بني
بهذلة، عن أبي سعيد الخدري، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: "يُخْرَجُ رَجُلٌ
من أُمِّي يقول بُسْتِي، يُزَلُّ اللهُ له القَطَرُ من السماء، وتُخْرَجُ لَهُ الأرضُ من
بَرَكَهَا، تُثَلِّأُ الأرضُ منه قِسْطًا وَعَدْلًا كما مُلِثَتْ جَوْرًا وظُلْمًا، يَعْمَلُ على هذه
10 الأُمَّة سَبْعَ سنين، وَيُنْزَلُ بَيْتُ المَقْدِسِ".

وقال فيه الطبراني: رواه جماعة عن أبي الصديق، ولم يُدْخِلْ أحدٌ منهم بَيِّنَةً
ويتبن أبي سعيد أحدًا إلا أبو الواصل، فإنه رواه عن الحسن بن يزيد، عن أبي
سعيد. انتهى.

وهذا الحسن بن يزيد ذكره ابن أبي حاتم، ولم يُعَرِّفه بأكثر مما في هذا
15 الإسناد من روايته عن أبي سعيد، ورواية أبي الصديق عنه. وقال الذهبي في

(1) الكلام في أبي هارون العبدي لا معنى له، لأنه مقرون بغيره، وهو مطر الوراق، ولو نقده ابن خلدون
لوجده، وإن روى له مسلم، ضعيفًا، فقد ضعفه يحيى القطان، وأحمد بن حنبل، وابن معين، والنسائي،
وابن سعد، وأبو داود، والعقيلي، والدارقطني، وابن عدي، وإنما روى له مسلم مُتَابَعَةً. انظره مفصلاً في
تحرير التقریب 3: 384.

(2) المعجم الأوسط (1079).

الميزان⁽¹⁾: إِنَّهُ مَجْهُولٌ. لَكِنْ ذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ⁽²⁾ فِي الثَّقَاتِ. وَأَمَّا أَبُو الْوَاصِلِ الَّذِي رَوَاهُ عَنْ أَبِي الصَّدِّيقِ فَلَمْ يَخْرُجْ لَهُ أَحَدٌ مِنَ السُّنَنِ. وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ⁽³⁾ فِي الثَّقَاتِ فِي الطَّبَقَةِ الثَّانِيَةِ، وَقَالَ فِيهِ: يَزُوي عَنْ أَنَسٍ، وَرَوَى عَنْهُ شُعْبَةُ وَعَتَّابُ بْنُ بَشِيرٍ.

وخرَّج ابن ماجه في كتاب السنن⁽⁴⁾ له عن عبد الله بن مسعود، من

5 طريق يزيد بن أبي زياد، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله، قال: بينما نحن عند رسول الله ﷺ، إذ أقبل فتية من بني هاشم، فلما رآهم النبي ﷺ، اغرورقت عيناه وتغير لونه؛ قال: فقلت: ما نزال نرى في وجهك شيئاً تكرهه، فقال: "إنا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا، وإن أهل بيتي سيقولون بغدي / بلاء وتشيدياً وتطريداً، حتى يأتي قوم من قبل المشرق معهم رايات سود،^[217] فيسألون الخير فلا يعطونه، فيقاتلون فينصرون، فيعطون ما سألوا فلا يقبلونه، حتى يدفعوها إلى رجل من أهل بيتي، فيملؤها قسطاً كما ملأوها جوراً؛ فمن أدرك ذلك منكم فليأتهم ولو حبوا على الثلج". انتهى.

وهذا الحديث يُعرف عند المحدثين بحديث الرايات. ويزيد ابن أبي زياد

زاويه، قال فيه شعبة: كان زفاعاً؛ يعني يزفع الأحاديث التي لا تُعرف مرفوعة. وقال

15 محمد بن فضيل: كان من كبار أئمة الشيعة. وقال أحمد بن حنبل: لم يكن بالحافظ؛ وقال مرة: حديثه ليس بذلك. وقال يحيى بن معين: ضعيف. وقال العجلي: جائز

(1) ميزان الاعتدال 1: 527 الترجمة 1966 .

(2) الثقات 4: 124 .

(3) لم نهند إليه في الثقات .

(4) السنن (4082) .

الحديث، وكان بأخرة يُلقَّن. وقال أبو رُزعة: لَئِنْ يَكْتُبَ حَدِيثُهُ وَلَا يُحْتَجَّ بِهِ. وقال أبو حاتم: لَئِنْ بِالْقَوِيِّ. وقال الجَوْزْجَانِيُّ: سَمِعْتُهُمْ يُضَعِّفُونَ حَدِيثَهُ. وقال أبو داود: لَا أَعْلَمُ أَحَدًا تَرَكَ حَدِيثَهُ، وَغَيَّرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ. وقال ابنُ عَدِيٍّ⁽¹⁾: هُوَ مِنْ شِيعَةِ أَهْلِ الْكُوفَةِ، وَمَعَ ضَعْفِهِ يَكْتُبُ حَدِيثَهُ. وَرَوَى لَهُ مُسْلِمٌ لَكِنْ مَقْرُونًا بغيره⁽²⁾.
 وبالجُمْلَةِ فَالْأَكْثَرُونَ عَلَى ضَعْفِهِ. وَقَدْ صَرَّحَ الْأَيْمَةُ بِتَضْعِيفِ هَذَا الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ 5
 عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، وَهُوَ حَدِيثُ الرَّايَاتِ. فَقَالَ وَكِيعُ بْنُ الْجَرَّاحِ فِيهِ: لَئِنْ بِشَيْءٍ. وَكَذَلِكَ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ. وَقَالَ أَبُو قُدَّامَةَ: سَمِعْتُ أَبَا أُسَامَةَ يَقُولُ فِي حَدِيثِ يَزِيدَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّايَاتِ، لَوْ حَلَفَ عِنْدِي خَمْسِينَ يَمِينًا قَسَامَةً مَا صَدَّقْتُهُ، أَهَذَا مَذْهَبُ إِبْرَاهِيمَ؟ أَهَذَا مَذْهَبُ عَلْقَمَةَ؟ أَهَذَا مَذْهَبُ عَبْدِ اللَّهِ. وَأُورِدَ الْعُقَيْلِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ فِي الضُّعْفَاءِ. وَقَالَ الذَّهَبِيُّ: لَئِنْ بِصَحِيحٍ⁽³⁾. 10
 وَخَرَّجَ ابْنُ مَاجَةَ⁽⁴⁾ عَنْ عَلِيٍّ مِنْ رِوَايَةِ يَاسِينَ الْعِجْلِيِّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ ابْنِ الْحَقِيقَةِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْمَهْدِيُّ مَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ، يُصْلِحُهُ اللَّهُ فِي لَيْلَةٍ".

[217ب] / وَيَاسِينَ الْعِجْلِيُّ وَإِنْ قَالَ فِيهِ ابْنُ مَعِينٍ: لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، فَقَدْ قَالَ الْبُخَارِيُّ⁽⁵⁾: فِيهِ نَظَرٌ. وَهَذِهِ اللَّفْظَةُ فِي اضْطِلَاحِهِ قَوِيَّةٌ فِي التَّضْعِيفِ جِدًّا. وَأُورِدَ لَهُ 15

(1) الكامل في ضعفاء الرجال 7 : 2130 .

(2) كل هذه الأقوال مقتبسة من تهذيب الكمال 32 : 140-137 .

(3) بل قال في مختصر المستدرک : موضوع .

(4) السنن (4085) .

(5) التاريخ الكبير 1 : 317 الترجمة 994 ، قال : في إسناده نظر .

ابن عَدِيٍّ⁽¹⁾ في الكامل، والذهبي في الميزان هذا الحديث على وجه الاستنكار له، وقال هو معروف به⁽²⁾.

وخرَج الطبراني في مُعْجَمه الأوسط⁽³⁾، عن علي رضي الله عنه، أنه قال للمُبَيِّ عليه السلام: أَمِنَّا المَهْدِيَّ أَمْ مِنْ غَيْرِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فقال: "بل منّا، بنا يَخْتَمُ اللَّهُ كما بنا فَتَحَ، وبنا يُسْتَنْقَذُونَ مِنَ الشُّرْكِ، وبنا يُؤَلَّفُ اللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ بعد عداوة بَيِّنَةٍ، كما بنا أَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ بعد عداوة الشُّرْكِ". قال علي رضي الله عنه: أَمُومِنُونَ أَمْ كَافِرُونَ؟ قال: "مَفْتُونٌ وَكَافِرٌ". انتهى.

وفيه عبدُ الله بن لَهَيْعَةَ وهو ضَعِيفٌ مَعْرُوفُ الحال. وفيه عُمَرُو بن جَابِر الحَضْرَمِيُّ، وهو أَضْعَفُ منه. قال أحمد بن حنبل: رَوَى عن جَابِرِ مَنَاقِبَ، وَبَلَغَنِي أَنَّهُ كَانَ يَكْذِبُ. وقال النَّسَائِيُّ: لَيْسَ بِثِقَةٍ؛ وقال: ابنُ لَهَيْعَةَ كَانَ شَيْخًا أَحْمَقَ ضَعِيفَ الْعَقْلِ، وَكَانَ يَقُولُ: عَلِيٌّ فِي السَّحَابِ. وَيَجْلِسُ مَعَنَا فَيُبْصِرُ سَحَابَةً فيقول: هَذَا عَلِيٌّ قَدْ مَرَّ فِي السَّحَابِ.

وخرَج الطبراني أيضًا⁽⁴⁾ عن علي رضي الله عنه، أن رسولَ الله صلَّى الله عليه وآله قال: "تَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ فِتْنَةٌ يُحْصَلُ النَّاسُ فِيهَا كَمَا يُحْصَلُ الذَّهَبُ فِي الْمَعْدِنِ. فَلَا تُسَبُّوا أَهْلَ الشَّامِ وَلَكِنْ سُبُّوا أَشْرَارَهُمْ، فَإِنَّ فِيهِمُ الْأَبْدَالَ؛ يَوْشِكُ أَنْ يُرْسَلَ عَلَى أَهْلِ الشَّامِ سَيْبٌ مِنَ السَّمَاءِ فَيَفْرُقَ جَمَاعَتَهُمْ، حَتَّى لَوْ قَاتَلْتَهُمُ الشَّعَالُ غَلَبَتْهُمْ؛ فَعِنْدَ

(1) الكامل في ضعفاء الرجال 7: 2643.

(2) تهذيب الكمال 31: 181، ميزان الاعتدال 4: 359 الترجمة 9444.

(3) المعجم الأوسط (157).

(4) المصدر نفسه (3917).

ذلك يخرج خارج من أهل بيتي في ثلاث رايات، الكثير يقول هم خمسة عشر ألفاً، والمقلل يقول هم اثنا عشر ألفاً، أمازتهم أمث أمث، يلقون سبع رايات، تحت كل راية منها رجل يطلب الملك، فيقتلهم الله جميعاً، ويرد الله إلى المسلمين ألفتهم ونعمتهم وقاصيهم ودانيهم . [218]

5 وفيه عبد الله بن لهيعة، وهو ضعيف معروف الحال .

ورواه الحاكم في مستدركه⁽¹⁾ فقال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. وفي روايته: "ثم يظهر الهاشمي فيرد الله الناس إلى ألفتهم..." إلخ، وليس في طريقه ابن لهيعة؛ وهو إسناد صحيح كما ذكر⁽²⁾.

وخرج الحاكم في المستدرك⁽³⁾ عن علي رضي الله عنه، من رواية أبي الطفيل، عن محمد بن الحنفية، قال: كنا عند علي، فسأله رجل عن المهدي، فقال 10 علي: هيات؛ ثم عقد بيده سبعاً، فقال: ذاك يخرج في آخر الزمان، إذا قال الرجل: الله الله قتل. فيجمع الله قوماً قرعاً كقرع السحاب، يؤلف الله بين قلوبهم لا يستفحشون إلى أحد، ولا يفرحون بأحد دخل فيهم، على عدة أصحاب بدر، لم يسبقهم الأولون، ولا يذركهم الآخرون، وعلى عدد أصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر. قال أبو الطفيل، قال ابن الحنفية: أتريده؟ قلت: نعم، قال: فإنه يخرج 15

(1) المستدرك 4 : 553 .

(2) المؤلف بهذا يصحح الحديث إذ لم يجد في إسناد الحاكم علة، ويرى الدكتور بشار عواد أن علة هو تابعية عبد الله بن زريق راويه عن علي رضي الله عنه، فإنه لم يرو له البخاري ومسلم شيئاً، بل ليس له في السنن سوى حديث واحد عن علي، في الحرير والذهب وأنها حرام، ولم يوثقه سوى العجلي وابن سعد، وهما رخوان في التوثيق. (تهذيب الكمال بتعليقه 14 : 518) .

(3) المستدرك 4 : 556 .

من بين [هذين] ⁽¹⁾ الأخشبتين. قلت: لا جرم والله، لا أرىهما حتى أموت، فمات
بها، يعني مكة.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين . انتهى .

وإنما هو على شرط مسلم فقط، فإن فيه عمّاراً الدهنيّ ويونس بن أبي
إسحاق، ولم يخرج لهما البخاريّ؛ وفيه عمرو بن محمد العنقريّ، ولم يخرج له البخاريّ 5
احتجاجاً بل استشهداً، مع ما ينضمّ إلى ذلك من تشييع عمّار الدهنيّ؛ وهو وإن
وثقه أحمد وابن معين وأبو حاتم والنسائي وغيرهم، فقد قال علي بن المديني عن
سفيان: إنّ بشر بن مزوان قطع عُزُوبَيْتَه، قلت: في أي شيء؟ قال: في التشييع.

وخرّج ابن ماجّة ⁽¹⁾ عن أنس بن مالك رضي الله عنه، من رواية سفد بن
عبد الحميد بن جعفر، [عن] ^(ب) علي بن زياد التيمي، عن عكرمة بن عمّار، عن 10
إسحاق بن عبد الله، / عن أنس، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "نحن ولد
عبد المطلب سادة أهل الجنة، أنا وحمزة وعليّ وجعفر والحسن والحسين
والمهديّ". انتهى .

وعكرمة بن عمّار ⁽²⁾، وإن أخرج له مسلم، فإنما أخرج له متابعة. وقد ضعفه
بعض وثقه آخرون. وقال أبو حاتم الرازي: هو مدلس ⁽³⁾. فلا يقبل، إلا أن 15

(1) في الأصول: هذه (ب) ط: بن .

(1) السنن (4087).

(2) تهذيب الكمال 20 : 258-264 .

(3) هكذا قال ، والذي في الجرح والتعديل 7 : 10 الترجمة 41 وتهذيب الكمال 20 : 261 : "وربما دلس"؛
وفرق بين العبارتين .

يُصْرَحُ بِالسَّماعِ. وَعَلِيُّ بْنُ زِيَادٍ، قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الْمِيزَانِ⁽¹⁾: لَا يُدْرَى مَنْ هُوَ؛ ثُمَّ قَالَ: الصَّوَابُ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ⁽²⁾. وَسَعْدُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ⁽³⁾ وَإِنْ وَثَّقَهُ يَعْقُوبُ ابْنُ شَيْبَةَ، وَقَالَ فِيهِ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ: لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، فَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ الثَّوْرِيُّ، قَالُوا: لِأَنَّهُ [رَأَاهُ]⁽⁴⁾ يُفْتِي فِي مَسَائِلَ وَيُخْطِئُ فِيهَا. وَقَالَ ابْنُ حِبَّانَ⁽⁴⁾: كَانَ تَمَنَّيَ فَحُشَّ خَطْوُهُ فَلَا يُحْتَجُّ بِهِ. وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: سَعْدُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ يَدَّعِي أَنَّهُ سَمِعَ 5 عَرَضَ كُتُبَ مَالِكٍ، وَالنَّاسُ يُنْكِرُونَ عَلَيْهِ ذَلِكَ، وَهُوَ هَهُنَا يَبْغِدَادَ لَمْ يَحْجَّ، فَكَيْفَ سَمِعَهَا؟! وَجَعَلَهُ الذَّهَبِيُّ مَنْ لَمْ يَقْدَحْ فِيهِ كَلَامٌ مِنْ تَكَلَّمَ فِيهِ⁽⁵⁾.

وَخَرَجَ الْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ⁽⁶⁾ مِنْ رِوَايَةِ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَوْقُوفًا عَلَيْهِ، قَالَ مُجَاهِدٌ، قَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ: لَوْ لَمْ أَسْمَعْ أَنَّكَ مِثْلُ أَهْلِ الْبَيْتِ مَا حَدَّثْتُكَ بِهَذَا الْحَدِيثِ؛ قَالَ، فَقَالَ مُجَاهِدٌ: فَإِنَّهُ فِي سِتْرٍ لَا أَذْكُرُهُ لِمَنْ تَكَرَّرَ! قَالَ، 10 فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: مِمَّا أَهْلُ الْبَيْتِ أَرْبَعَةٌ؛ مِمَّا السَّفَاحُ، وَمِمَّا الْمُنْذِرُ، وَمِمَّا الْمَنْصُورُ، وَمِمَّا الْمَهْدِيُّ. قَالَ: فَقَالَ لَهُ مُجَاهِدٌ: فَبَيْنَ لِي هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةِ، فَقَالَ: أَمَّا السَّفَاحُ فَرُبَّمَا قَتَلَ أَنْصَارَهُ وَعَقَا عَنْ عَدُوِّهِ؛ وَأَمَّا الْمُنْذِرُ، أَرَاهُ قَالَ: فَإِنَّهُ يُعْطِي الْمَالَ الْكَثِيرَ، لَا

(1) سقط من ظ .

(1) ميزان الاعتدال 3 : 127 الترجمة 5843 .

(2) وعبد الله بن زياد اليامي قال فيه البخاري : منكر الحديث (التاريخ الكبير 5 : 95 الترجمة 269) ، وإنما يشير إلى حديثه هذا .

(3) تهذيب الكمال 10 : 287 .

(4) المجروحين 1 : 357 .

(5) يشير المؤلف إلى رسالة الذهبي ، من تكلم فيه وهو موثق .

(6) المستدرک 4 : 514 .

يتعاضط في نفسه، ويُمسك القليل من حقه؛ وأما المنصور فإنه يُعطى النَّصْرُ على
 عدوه الشُّطْرُ مما كان يُعطى رسولُ الله ﷺ، يُزَعَبُ منه عدوه على مسيرة
 شهرين، والمنصور يُزَعَبُ منه عدوه على مسيرة شهر؛ وأما المهدي الذي يَمْلَأُ
 الأرض / عدلاً كما مُلِئَتْ جوراً، وتأمُنُ البهائمُ السباع، وتلقي الأرضُ أفلاذَ كبدها،
 5 قال، قلتُ: وما أفلاذُ كبدها؟ قال: أمثالُ الأسطوانة من الذهب والفضة .

وقال الحاكم: هذا حديثٌ صحيحٌ الإسناد، ولم يُخرجاه، وهو من رواية
 إسماعيل بن إبراهيم بن مُهاجر، عن أبيه؛ وإسماعيلُ ضعيفٌ؛ وأبوه إبراهيم وإن
 خَرَجَ له مُسلم، فالأكثرُون على تَضَعِيفِهِ.

وخرَجَ ابنُ ماجه⁽¹⁾ عن ثوبان، قال: قال رسولُ الله ﷺ: "يُقتلُ عند
 10 كنزكم ثلاثة كلهم ابنُ خليفة، ثم لا تصير إلى واحدٍ منهم، ثم تطلع الزايات السود من
 قِبل المشرق فيقتلونكم قتلاً لم يُقتله قومٌ". ثم ذكر شيئاً لا أحفظه، فقال: "إذا
 رأيتوه فبايعوه ولو حبواً على الثلج، فإنه خليفةُ الله المهدي". انتهى .

ورجاله رجالُ الصحيح؛ إلا أن فيه أبا قلابَةَ الجرمي، وذكر الذهبي وغيره
 أنه مدلسٌ؛ وفيه سُفيان الثوري، وهو مشهور بالتدليس⁽²⁾؛ وكل واحدٍ منهما
 15 عنعن ولم يصرح بالسماع، فلا يُقبل؛ وفيه عبدُ الرزاق بن همام، وكان مشهوراً

(1) السنن (4084) رجاله ثقات لكنه منكّر، رواه عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن خالد الحذاء عن أبي
 قلابَةَ عن أبي أسماء الرخبي عن ثوبان. وقد خولف فيه سفيان. فرواه الحاكم 4: 463 والبيهقي في دلائل
 النبوة 6: 516 من طريق عبد الوهاب بن عطاء عن خالد الحذاء به موقوفاً .

(2) أقصى ما قيل فيه: رُبّاً دَلَسَ .

بالتَّشْيِيعِ، وَغَمِيَ فِي آخِرِ عُمرِهِ فَخَلَطَ؛ قَالَ ابْنُ عَدِيٍّ⁽¹⁾: حَدَّثَ بِأَحَادِيثٍ فِي
الْفَضَائِلِ لَمْ يُوَافِقْهُ عَلَيْهَا أَحَدٌ، وَنَسَبُوهُ إِلَى التَّشْيِيعِ . انْتَهَى.

وخرَّجَ ابْنُ مَاجَةَ⁽²⁾ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءِ الزُّيَّديِّ، مِنْ طَرِيقِ
ابْنِ لَهِيْعَةَ، عَنْ أَبِي رُزْعَةَ عَمْرُو بْنُ جَابِرِ الْحَضْرَمِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ جَزْءِ،
قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يُخْرَجُ نَاسٌ مِنَ الْمَشْرِقِ فَيُوطَّئُونَ لِلْمَهْدِيِّ"، يَغْنِي سُلْطَانَهُ. 5
قَالَ الطَّبْرَانِيُّ: تَقَرَّدَ بِهِ ابْنُ لَهِيْعَةَ، وَقَدْ تَقَدَّمَ لَنَا فِي حَدِيثِ عَلِيِّ الَّذِي خَرَّجَهُ
الطَّبْرَانِيُّ فِي مُعْجَمِهِ الْأَوْسَطِ، أَنَّ ابْنَ لَهِيْعَةَ ضَعِيفٌ، وَأَنَّ شَيْخَهُ عَمْرُو بْنُ جَابِرٍ
أَضْعَفُ مِنْهُ.

[219ب]

وخرَّجَ الْبَزَّارُ / فِي مُسْنَدِهِ⁽³⁾، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي مُعْجَمِهِ الْأَوْسَطِ⁽⁴⁾، وَاللَّفْظُ
لِلطَّبْرَانِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: "يَكُونُ فِي أُمَّتِي 10
الْمَهْدِيُّ، إِنْ قَصَرَ فَسَبَّحَ، وَإِلَّا فَتَمَنَّيَ، وَإِلَّا فَتَسَبَّحَ، تَتَنَعَّمُ أُمَّتِي فِيهَا نِعْمَةً لَمْ يَنْعَمُوا
بِمِثْلِهَا؛ تُرْسَلُ السَّمَاءُ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا؛ وَلَا تَذْخُرُ الْأَرْضُ شَيْئًا مِنَ الثَّبَاتِ؛ وَالْمَالُ
كَدُوسٍ، يَقُومُ الرَّجُلُ يَقُولُ: يَا مَهْدِيَّ أَعْطِنِي، فَيَقُولُ خُذْ".

قَالَ الطَّبْرَانِيُّ وَالْبَزَّارُ: تَقَرَّدَ بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ مَرْوَانَ الْعَجَلِيُّ. زَادَ الْبَزَّارُ: وَلَا يُعْلَمُ
تَابَعَهُ عَلَيْهِ أَحَدٌ؛ وَهُوَ وَإِنْ وَثَّقَهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ حِبَّانٍ أَيْضًا بِمَا ذَكَرَهُ فِي الثَّقَاتِ، 15
وَقَالَ فِيهِ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ: صَالِحٌ، وَقَالَ مَرَّةً: لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ، فَقَدْ اخْتَلَفُوا فِيهِ. وَقَالَ

(1) الكامل 5: 1952 .

(2) السنن (4088) .

(3) كشف الأستار (3326) .

(4) المعجم الأوسط (5402) .

أبو زُرْعَة: ليس عندي بذلك ؛ وقال عبدُ الله بن أحمد بن حنبل: رأيتُ محمد بن مَروان العُقَيْليَّ وحَدَّثَ بِأَحَادِيثَ وأنا شاهدٌ لم أَكْثِبْها، تركُها على عَمْد. وكتب بعض أصحابنا عنه؛ كَأَنَّهُ ضَعْفَهُ⁽¹⁾.

وخرَجَ أبو يَعْلَى المَوْصِلِيَّ في مُسْنَدِهِ⁽²⁾، عن أبي هُرَيْرَةَ ، قال: حَدَّثَنِي 5 حَلِيلِي أَبُو القَاسِمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: "لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ عَلَيْهِم رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي، فَيُضْرِبُهُمْ حَتَّى يَرْجِعُوا إِلَى الْحَقِّ". قال، قلتُ: وَمَنْ يَمْلِكُ؟ قال: "خَمْسًا وَاثْنَتَيْنِ". قال، قلتُ؛ وما خَمْسًا وَاثْنَتَيْنِ؟ قال: "لَا أَذْرِي". انتهى .

وهذا السند ، وإن كان فيه بَشِير بن نَهْيَك ، وقال فيه أبو حاتم: لَا يُحْتَجُّ به، فقد احتجَّ به الشَّيْخَان، وَوَثَّقَهُ النَّاسُ، ولم يَلْتَفِتُوا إِلَى قَوْل أبي حاتم: لَا يُحْتَجُّ به. 10 إلا أَنَّ فِيهِ مُرْجِي بن رَجَاء اليَشْكُرِيَّ، وهو مُخْتَلَفٌ فِيهِ. قال أبو زُرْعَة: ثَقَّةٌ؛ وقال يَحْيَى بن مَعِين: ضَعِيفٌ؛ وقال أبو داود: ضَعِيفٌ؛ وقال مَرَّةٌ: صَالِحٌ. وَعَلَّقَ لَهُ البُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ جِذْمًا وَاحِدًا⁽³⁾.

وخرَجَ أبو بَكْر البَرَّار في مُسْنَدِهِ⁽⁴⁾ / والطَّبْرَانِيُّ في مُعْجَمِهِ الكَبِيرِ⁽⁵⁾ [220] والأَوْسَطُ⁽⁶⁾، عن قُرَّة بن إِيَّاس، قال: قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: "لَتُمْلَأَنَّ الْأَرْضُ

(1) هذه الأقوال مقتبسة من تهذيب الكمال 26 : 389-390 .

(2) مسند أبي يعلى (6665) وعنه الهيثمي في مجمع الزوائد 7 : 433 حديث (12401) وإسناده ضعيف .

(3) هو في العيدين من صحيحه 2 : 21 عقيب حديث رقم (953) ، وهذا الحديث أورده الهيثمي في مجمع

الزوائد 7 : 433 حديث رقم 12401 وعزاه لأبي يعلى ، وأعله بما أعلاه المؤلف .

(4) كشف الأستار (3325) .

(5) المعجم الكبير 19 : 32 .

(6) المعجم الأوسط (8321) .

جَوْزًا وَظُلَمًا، فَإِذَا مُلِئَتْ جَوْزًا وَظُلَمًا بَعَثَ اللَّهُ رَجُلًا مِنِّي اسْمُهُ اسْمِي، وَاسْمُ أَبِيهِ اسْمُ أَبِي، يَمْلَأُهَا عَذْلًا وَقَسْطًا كَمَا مُلِئَتْ جَوْزًا وَظُلَمًا؛ فَلَا تَمْنَعُ السَّمَاءُ شَيْئًا مِنْ قَطْرِهَا، وَلَا الْأَرْضُ شَيْئًا مِنْ نَبَاتِهَا. يَلْبَثُ فِيكُمْ سَبْعًا أَوْ ثَمَانِيًا أَوْ تِسْعًا؛ يَغْنِي سِنِينَ. انْتَهَى.

5 وفيه داود بن المخبر بن قحذم، عن أبيه، وهما ضعيفان جدًا⁽¹⁾.

*وخرَج الطَّبْرَانِي فِي مُعْجَمِهِ الْأَوْسَطِ⁽²⁾، عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ، قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "يَخْرُجُ نَاسٌ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ يُرِيدُونَ رَجُلًا عِنْدَ الْبَيْتِ، حَتَّى إِذَا كَانُوا بَبْدَاءَ مِنَ الْأَرْضِ خُسِفَ بِهِمْ، فَيَلْحَقُ بِهِمْ مَنْ تَخَلَّفَ فَيُصِيبُهُمْ مَا أَصَابَهُمْ؛ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ بَمَنْ كَانَ أُخْرِجَ مُسْتَكْرَهًا؟ قَالَ: يُصِيبُهُمْ مَا أَصَابَ النَّاسَ، ثُمَّ يَتَّبِعُ اللَّهُ كُلَّ امْرِئٍ عَلَى نِيَّتِهِ". انْتَهَى.

10

وفيه سلمة بن الأبرش⁽³⁾، وهو ضعيف؛ وفيه محمد بن إسحاق، وهو مدلس، وقد عَنَّنَ وَلَا يَقْبَلُ إِلَّا أَنْ يُصَرَّحَ بِالسَّمَاعِ⁽⁴⁾.

وخرَج الطَّبْرَانِي فِي مُعْجَمِهِ الْأَوْسَطِ⁽⁴⁾ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي نَقْرِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَنْ يَسَارِهِ، وَالْعَبَّاسُ عَنْ

(أ) سقط ما بين النجمين من ي .

(1) بهذه العلة أعلاه الهشبي في مجمع الزوائد 7 : 432 حديث 12396 .

(2) المعجم الأوسط (4042) وهو في مجمع الزوائد 7 : 434 حديث 12403 .

(3) هو سلمة بن الفضل ، الأبرش .

(4) المعجم الأوسط (4142) .

يَمِينِهِ، إِذْ تَلَاخَى الْعَبَّاسُ وَرَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَأَغْلَظَ الْأَنْصَارِيُّ لِلْعَبَّاسِ، فَأَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَ الْعَبَّاسِ وَيَدَ عَلِيٍّ، فَقَالَ: "سَيَخْرُجُ مِنْ صُلْبِ هَذَا حَتَّى⁽¹⁾ يَمْلَأَ الْأَرْضَ جُورًا وَظُلْمًا، وَسَيَخْرُجُ مِنْ صُلْبِ هَذَا حَتَّى يَمْلَأَ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا. فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَعَلَيْكُمْ بِالْتَّجْمِي، فَإِنَّهُ يُقْبَلُ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ، وَهُوَ صَاحِبُ رَايَةِ الْمَهْدِيِّ". انْتَهَى .

5 وفيه عبدُ الله بن عُمَرُ الْعُمَرِيُّ وعبدُ الله بن لَهِيْعَة، وهما ضَعِيفَانِ. انْتَهَى .

/ وَخَرَجَ الطَّبْرَانِيُّ فِي مُعْجَمِهِ الْأَوْسَطِ⁽²⁾، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ [220ب] النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: "سَتَكُونُ فِتْنَةٌ لَا يَهْدَأُ مِنْهَا جَانِبٌ إِلَّا جَاشَ مِنْهَا جَانِبٌ، حَتَّى يُنَادِيَ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: إِنَّ أَمِيرَكُمْ فُلَانٌ". انْتَهَى .

10 وفيه الْمُثَنَّى بن الصَّبَّاحِ، وَهُوَ ضَعِيفٌ جَدًّا. وَلَيْسَ فِي الْحَدِيثِ تَصْرِيحٌ بِذِكْرِ الْمَهْدِيِّ، وَإِنَّمَا ذَكَرُوهُ فِي أَبْوَابِهِ وَتَرْجَمْتِهِ اسْتِثْنَاءً .

هَذِهِ جُمْلَةُ الْأَحَادِيثِ الَّتِي خَرَّجَهَا الْأُئِمَّةُ فِي شَأْنِ الْمَهْدِيِّ وَخُرُوجِهِ آخِرَ الزَّمَانِ. وَهِيَ كَمَا رَأَيْتَ، وَلَمْ يَخْلُصْ مِنْهَا عَلَى التَّقْدِ إِلَّا الْقَلِيلُ، أَوْ الْأَقْلُ مِنْهُ .

وَرُبَّمَا تَمَسَّكَ الْمُتَكِبُّونَ لِمَا رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدِ الْجَنْدِيِّ، عَنْ أَبَانَ ابْنِ صَالِحٍ عَنْ أَبِي عِيَّاشٍ، عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ قَالَ: "لَا مَهْدِيَّ إِلَّا عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ"⁽³⁾ . 15

(1) هَكَذَا فِي الْأَصُولِ وَفِي الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ ، وَفِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ 7 : 436 : فَتَى .

(2) الْمَعْجَمُ الْأَوْسَطُ (4663) .

(3) قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيثٍ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ (4039) وَأَبُو نَعِيمٍ فِي حِلْيَةِ الْأَوْلِيَاءِ 9 : 161 وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ 4 : 441 وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ وَفَضْلِهِ 1 : 155 وَالْخَطِيبُ فِي تَارِيخِ مَدِينَةِ السَّلَامِ 5 : 361 وَابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْعِلَلِ الْمُنْتَاهِيَةِ، فِي الْأَحَادِيثِ الْوَاهِيَةِ (1447) وَالشُّوْكَانِيُّ فِي الْأَحَادِيثِ الْمَوْضُوعَةِ 195 وَالْمَرْزِيُّ فِي تَهْذِيبِ الْكَمَالِ 25 : 148 .

وقال يحيى بن معين في محمد بن خالد الجندي: إنه ثقة. وقال البيهقي: تفرد به محمد بن خالد. وقال الحاكم فيه: إنه رجلٌ مجهول. واختلف عليه في إسناده، فمرة يزورنه كما تقدم، ونُسب ذلك إلى محمد بن إدريس الشافعي؛ ومرة يزوي عن محمد بن خالد، عن أبان، عن الحسن، عن النبي ﷺ مرسلاً. قال البيهقي: فرجع إلى رواية محمد بن خالد وهو مجهول، عن أبان ابن أبي عيَّاش وهو متروك، عن الحسن عن النبي ﷺ، وهو منقطع. وبالجملة فالحديث ضعيف مضطرب⁽¹⁾. وقد قيل إن معنى "لا مهدي إلا عيسى"؛ أي لا يتكلم في المهدي إلا عيسى؛ يحاولون بهذا التأويل رد الاحتجاج به، أو الجفع بينه وبين الأحاديث، وهو مدفوع بحديث جريج ومثله من الخوارق.

- 10 وأما المتصوفة، فلم يكن المتقدمون منهم يخوضون في شيء من هذا، وإنما كان كلامهم في المجاهدة بالأعمال وما يحصل عنها من نتائج المواجه والأحوال. وكان كلام الإمامية⁽¹⁾ والرافضة من الشيعة في تفضيل / علي رضي الله عنه، والقول بإمامته وادعاء الوصية له بذلك من النبي ﷺ، والتبري من الشيخين كما ذكرناه في مذهبهم^(ب). ثم حدث فيهم من بعد ذلك القول بالإمام المعصوم، وكثرت التاليف في مذاهبهم. وجاء الإسماعيلية منهم يدعون ألوهية الإمام بنوع الحلول؛ وآخرون يدعون رجعة من مات من الأئمة بنوع التناسخ أو الحقيقة^(ج)؛ وآخرون ينتظرون

(أ) ل: الإباضية (ب) في ع ل ج ي: مذاهبهم (ج) سقط من ي .

(1) هذه الأقوال كلها مقبسة باختصار من تهذيب الكمال 25 : 148 - 150 .

مَجِيءٍ مِنْ يُقْطَعُ بِمَوْتِهِ مِنْهُمْ؛ وَآخَرُونَ يَنْتَظِرُونَ عَوْدَ الْأَمْرِ فِي أَهْلِ الْبَيْتِ،
مُسْتَدِلِّينَ عَلَى ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَاهُ مِنْ أَحَادِيثِ الْمَهْدِيِّ وَغَيْرِهَا .

ثُمَّ حَدَّثَ أَيْضًا عِنْدَ الْمُتَأَخِّرِينَ مِنَ الْمُتَصَوِّفَةِ الْكَلَامَ فِي الْكَشْفِ وَفِيَا وَرَاءَ
حِجَابِ الْحَسَنِ . وَظَهَرَ مِنْ كَثِيرٍ مِنْهُمْ الْقَوْلُ عَلَى الْإِطْلَاقِ بِالْحُلُولِ وَالْوَحْدَةِ، فَشَارَكُوا
5 فِيهَا الْإِمَامِيَّةَ وَالرَّافِضِيَّةَ ، لِقَوْلِهِمْ بِالْوَهْيَةِ الْأَيْمَةِ أَوْ حُلُولِ الْإِلَهِ فِيهِمْ . وَظَهَرَ مِنْهُمْ أَيْضًا
الْقَوْلُ بِالْقُطْبِ وَالْأَبْدَالِ، وَكَأَنَّهُ يُحَاكِي مَذْهَبَ الرَّافِضَةِ فِي الْإِمَامِ وَالْتِقَاءِ . وَأَشْرَبُوا
أَقْوَالَ الشَّيْعَةِ، وَتَوَغَّلُوا فِي الدِّينَةِ بِمَذَاهِبِهِمْ، حَتَّى لَقَدْ جَعَلُوا مُسْتَنَدَ طَرِيقَتِهِمْ فِي
لِيَاسِ الْخِزْمَةِ أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ * أَلْبَسَهَا الْحَسَنَ الْبَصْرِيَّ^(أ)، وَأَخَذَ عَلَيْهِ
الْعَهْدَ بِالْإِتِمَامِ الطَّرِيقَةِ؛ وَاتَّصَلَ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ بِالْجُنَيْدِ مِنْ شُيُوخِهِمْ . وَلَا يُعْلَمُ هَذَا عَنْ
10 عَلِيٍّ مِنْ وَجْهِ صَحِيحٍ . وَلَمْ تَكُنْ هَذِهِ الطَّرِيقَةُ خَاصَّةً بِعَلِيٍّ [كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ]^(ب)؛ بَلْ
الصَّحَابَةُ كُلُّهُمْ أَسْوَةٌ فِي طُرُقِ الدِّينِ^(ج)؛ وَفِي تَخْصِصِ هَذَا بِعَلِيٍّ دُونَهُمْ رَاحَةٌ مِنْ
النَّشِيعِ قَوِيَّةٌ ، يُفْهَمُ مِنْهَا وَمِنْ غَيْرِهَا مِمَّا تَقَدَّمَ دُخُولُهُمْ فِي النَّشِيعِ وَانْخِرَاطُهُمْ فِي
سَبِيلِهِ .

فَامْتَلَأَتْ كُتُبُ الْإِسْمَاعِيلِيَّةِ مِنَ الرَّافِضَةِ، وَكُتُبُ الْمُتَأَخِّرِينَ مِنَ الْمُتَصَوِّفَةِ،
15 بِمِثْلِ ذَلِكَ فِي الْفَاطِمِيَّةِ الْمُنْتَظَرِ . وَكَأَنَّ بَعْضَهُمْ يُقْلِبُهُ عَلَى بَعْضٍ وَيَلْقَنُهُ بَعْضٌ عَنْ
بَعْضٍ، / وَكَلَّهُ مَبْنِيٌّ عَلَى أَصُولٍ وَاهِيَةٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ . وَرُبَّمَا يَسْتَنِدُ بَعْضُهُمْ فِي ذَلِكَ
إِلَى كَلَامِ الْمُتَنَجِّمِينَ فِي الْقِرَآنَاتِ، وَهُوَ مِنْ نَوْعِ الْكَلَامِ فِي الْمَلَا حِمٍّ؛ وَيَأْتِي الْكَلَامُ
عَلَيْهَا فِي الْبَابِ الَّذِي يَلِي هَذَا .

(أ) سقط من ي (ب) سقط من ظ (ج) ع: الهدى .

وَأَكْثَرُ مَنْ تَكَلَّمَ مِنْ هَؤُلَاءِ الْمُتَصَوِّفَةِ الْمُتَأَخِّرِينَ فِي شَأْنِ الْفَاطِمِيِّ، ابْنُ الْعَرَبِيِّ⁽¹⁾ الْحَاتِمِيُّ فِي كِتَابِ عَنَقَاءِ مُغْرِبٍ⁽²⁾، وَابْنُ قُسَيْبٍ فِي كِتَابِ خَلْعِ التَّغْلِينَ⁽³⁾، وَعَبْدُ الْحَقِّ بْنُ سَبْعِينَ، وَابْنُ أَبِي وَاطِيلٍ⁽³⁾ مِنْ تَلْمِيزِهِ، فِي شَرْحِهِ لِكِتَابِ خَلْعِ التَّغْلِينَ. وَأَكْثَرُ كَلِمَاتِهِمْ فِي شَأْنِهِ أَلْغَاؤُ وَأَمْثَالُ، وَرَبَّمَا يُصَرِّحُونَ فِي الْأَقْلَى، أَوْ يُصَرِّحُ مُفَسِّرُو كَلَامِهِمْ.

5

وَحَاصِلُ مَذْهَبِهِمْ فِيهِ، عَلَى مَا ذَكَرَ ابْنُ أَبِي وَاطِيلٍ: أَنَّ النُّبُوَّةَ بِهَا ظَهَرَ الْحَقُّ وَالْهُدَى بَعْدَ الضَّلَالِ وَالْعَمَى؛ وَأَنَّهَا تَعْقُبُهَا الْخِلَافَةُ؛ ثُمَّ يَتَعَقَّبُ الْخِلَافَةَ الْمُلْكُ؛ ثُمَّ يَعُودُ [الْمُلْكُ]^(ب) تَجَبُّراً وَتَكَبُّراً وَبَاطِلاً. قَالُوا: وَلَمَّا كَانَ [فِي]^(ج) الْمَنُفُودِ مِنْ سُنَّةِ اللَّهِ رَجُوعُ الْأُمُورِ إِلَى مَا كَانَتْ، وَجَبَ أَنْ يُجَيَّا أَمْرُ النُّبُوَّةِ وَالْحَقِّ بِالْوِلَايَةِ؛ ثُمَّ بِخِلَافَتِهَا؛ ثُمَّ يَتَعَقَّبُهَا الدَّجْلُ مَكَانَ الْمُلْكِ وَالتَّسْلُطِ؛ ثُمَّ يَعُودُ الْكُفْرُ بِحَالِهِ كَمَا كَانَ قَبْلَ 10 النُّبُوَّةِ. يُشِيرُونَ بِهَذَا إِلَى مَا وَقَعَ بَعْدَ النُّبُوَّةِ مِنَ الْخِلَافَةِ، ثُمَّ بَعْدَهَا الْمُلْكُ، وَهِيَ ثَلَاثُ مَرَاتِبٍ. فَكَذَلِكَ أَيْضاً الْوِلَايَةُ الَّتِي لِهَذَا الْفَاطِمِيِّ الَّذِي يُجَيِّي أَمْرَ النُّبُوَّةِ وَالْحَقِّ، ثُمَّ خِلَافَةُ أَمْرِهِ بَعْدَهُ، ثُمَّ الدَّجْلُ بَعْدَهَا، وَهُوَ الْبَاطِلُ الَّذِي كُتِيَ عَنْهُ بِخُرُوجِ

(أ) كَذَا فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ الْمَعْقَدَةِ لِلنَّصِّ مَعْرِفًا، وَالْمَشْهُورُ فِيهِ أَنَّهُ مُعَرَّفٌ بِالتَّنْكِيرِ (ب) مِنْ ل (ج) سَقَطَ مِنْ ظ .

- (1) ... فِي مَعْرِفَةِ خَتَمِ الْأَوْلِيَاءِ وَشَمْسِ الْمَغْرِبِ، 92، 93 (تَحْقِيقُ بَهْنَسَاوِي الشَّرِيف- الْقَاهِرَةِ 1998) .
 (2) ... وَاقْتِبَاسُ النَّوْرِ مِنْ مَوْضِعِ الْقَدَمَيْنِ. لِأَحْمَدَ بْنِ قُسَيْبٍ، حَقَّقَهُ الدَّكْتُورُ مُحَمَّدُ الْأَمْرَانِي. (آسَفِي- الْمَغْرِبِ)، وَأَصْلُ ابْنِ قُسَيْبٍ مِنَ الْمَوْلَدِينَ أَمْرَاءَ تَطِيلَةَ، أَسْلَمَ جَدَّهُ عِنْدَ فَتْحِ الْأَنْدَلُسِ، وَأُورِدَ ابْنُ حَزْمٍ نَسَبَهُمْ فِي الْجُمْهُورَةِ 499، 502- تَرْجَمَهُ الذَّهَبِيُّ: تَارِيخُ الْإِسْلَامِ 12: 188، الصَّفْدِيُّ: الْوَاثِي 7: 297، الْمَرَاكِشِيُّ: الْمَعْجَبُ 281 .

(3) لَمْ تَقَفْ عَلَى تَرْجُمَتِهِ وَلَا عَلَى شَرْحِهِ لِكِتَابِ ابْنِ قُسَيْبٍ .

الدَّجَال. فهي ثلاثُ مَرَاتِبٍ على نِسْبَةِ الثَّلاثِ مَرَاتِبِ الْأُولَى، ثُمَّ يَعُودُ الْكُفْرُ كَمَا كَانَ قَبْلَ التُّبُوءِ. قالوا: ولما كان أَمْرُ الْخِلَافَةِ لِقُرَيْشٍ حُكْمًا شَرْعِيًّا بِالْإِجْمَاعِ الَّذِي لَا يُوهِنُهُ إِنْكَارُ مَنْ لَمْ يُزَاوِلْ عِلْمَهُ، وَجَبَ أَنْ تَكُونَ الْإِمَامَةُ فِيمَنْ هُوَ أَحْصَى مِنْ قُرَيْشٍ بِالنَّبِيِّ ﷺ، أَمَّا ظَاهِرًا فَكَتَبَنِي عَبْدُ الْمُطَّلِبِ، وَأَمَّا بَاطِنًا فَمِمَّنْ كَانَ مِنْ حَقِيقَةِ الْآلِ، وَالْآلِ: هُمْ مَنْ إِذَا حَضَرَ لَمْ / يَغِبْ مِنْ هُوَ آلُهُ.

[222]

وابن العربي الحاتمي سَمَّاهُ فِي كِتَابِ عَنَقَاءِ مُغْرِبٍ مِنْ تَأْلِيفِهِ: خَاتَمُ الْأَوْلِيَاءِ؛ وَيَكْنِي عَنْهُ بِلَبَنَةِ الْفِضَّةِ⁽¹⁾، إِشَارَةً إِلَى حَدِيثِ الْبُخَارِيِّ⁽²⁾ فِي بَابِ خَاتَمِ⁽³⁾ النَّبِيِّينَ؛ قَالَ ﷺ: "مَثَلِي فِيمَنْ قَبْلِي مِنَ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ ابْتَنَى بَيْتًا وَأَكْمَلَهُ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ مِنْهُ إِلَّا مَوْضِعُ لَبَنَةٍ، فَأَنَا تِلْكَ اللَّبَنَةُ". فَيُفَسَّرُونَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ بِاللَّبَنَةِ الَّتِي أَكْمَلَتِ الْبُنْيَانَ، وَمَعْنَاهُ النَّبِيُّ الَّذِي حَصَلَتْ لَهُ التُّبُوءَةُ الْكَامِلَةُ. وَيُمَثِّلُونَ الْوِلَايَةَ فِي تَفَاوُتِ مَرَاتِبِهَا بِالتُّبُوءِ، وَيَجْعَلُونَ صَاحِبَ الْكَمَالِ فِيهَا خَاتَمًا لِلأَوْلِيَاءِ، [أَي] (ب) حَائِزًا لِلْمَرْتَبَةِ الَّتِي هِيَ خَاتِمَةُ الْوِلَايَةِ، كَمَا كَانَ خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ حَائِزًا لِلْمَرْتَبَةِ الَّتِي فِيهَا خَاتِمَةُ التُّبُوءِ. وَلَمَّا كُنِيَ الشَّارِعُ عَنْ تِلْكَ الرَّتَبَةِ الْخَاتِمَةَ بِلَبَنَةِ الْبَيْتِ فِي الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ، وَهِيَ عَلَى نِسْبَةٍ وَاحِدَةٍ فِيهِمَا^(ج)، فَهِيَ لَبَنَةٌ وَاحِدَةٌ فِي التَّمْثِيلِ؛ فِي التُّبُوءَةِ لَبَنَةٌ ذَهَبٌ؛ وَفِي الْوِلَايَةِ لَبَنَةٌ فِضَّةٌ؛ لِلتَّفَاوُتِ بَيْنَ الْمَرْتَبَتَيْنِ،

(1) سقط ما بين النجمين من ي (ب) سقط من ظ (ج) ظ: بها .

(1) يذكر ابن العربي في عنقاء مغرب: "ختم الأولياء"، ولم يذكر لبنة الفضة، وإنما جاءت الإشارة إلى ذلك وإلى حديث البخاري في الفتوحات المكية 2: 94 - وفي شرح عبد الرزاق القاشاني لفصوص الحكم 42، 43 (الجلي، القاهرة 1966) .

(2) الجامع الصحيح 4: 226 حديث (3535) .

كما بين الذهب والفضة . فيجعلون لبنة الذهب كناية عن النبي ﷺ ؛ ولبنة
الفضة كناية عن هذا الولي الفاطمي المنتظر ؛ وذلك خاتم الأنبياء ، وهذا خاتم
الأولياء .

وقال ابن العربي فيما نقل ابن أبي وأطيل عنه : وهذا الإمام المنتظر هو
من أهل البيت ، من ولد فاطمة . وظهوره يكون بعد مضيّ خ ف ج من الهجرة ،
5 ورسم حروفاً ثلاثة يُريدُ عدّها بحساب الجمل ، وهو الحاء المعجمة بوحدة من
فوق ، بستمئة ؛ والفاء أُخْتُ القاف ، بثمانين ؛ والجيم المعجمة بوحدة من أسفل ،
بثلاثة ؛ وذلك ستمئة وثلاث وثمانون سنة ، وهو في آخر القرن السابع . ولما
انصرم هذا العصر ولم يظهر ، حمل ذلك بعض المقلّدين لهم على أن المراد بتلك المدة
مؤلّده ، وعبر بظهوره عن مؤلّده ، وأنّ خروجه يكون عند العشر والسبعمئة ،
10 وأنّه الإمام الناجم من ناحية المغرب . / قال : وإذا كان مؤلّده كما زعم ابن العربي
سنة ثلاث وثمانين وستمئة ، فيكون عمره يوم خروجه ستاً وعشرين سنة .

قال: وزعموا أنّ خروج الدجال يكون سنة ثلاث وأربعين وسبعمئة من
اليوم المحمّديّ. وابتداء اليوم المحمّديّ عندهم من يوم وفاة النبي ﷺ إلى تمام ألف
15 سنة.

وقال ابن أبي وأطيل في شرحه كتاب خلع الثعلين: الولي المنتظر القائم بأمر
الله المشار إليه بمحمّد المهديّ⁽¹⁾ وخاتم الأولياء، ليس هو بنبي، وإنما هو وليّ ابتعثه

(1) سقط من ج .

رُوحَهُ وَحَبِيبُهُ. قَالَ ﷺ⁽¹⁾: "العَالِمُ فِي قَوْمِهِ كَالْتَّبِيِّ فِي أُمَّتِهِ". وَقَالَ⁽²⁾: "عُلَمَاءُ أُمَّتِي كَأَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ". وَلَمْ تَزَلْ الْبُشْرَى تَتَابَعُ بِهِ مِنْ أَوَّلِ الْيَوْمِ الْمُحَمَّدِيِّ إِلَى قُبَيْلِ الْخُمْسِائَةِ نِصْفِ الْيَوْمِ. وَتَأَكَّدَتْ وَتَضَاعَفَتْ بِتَبَاشِيرِ الْمَشَائِخِ بِتَقْرِيبِ وَقْتِهِ، وَازْدِلَافِ زَمَانِهِ مُنْذُ انْقَضَتْ، إِلَى هَلُمِّ جَرَأٍ .

5 قال: وذكر الكِنْدِيُّ أَنَّ هَذَا الْوَلِيَّ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الظُّهْرِ، وَيُجَدِّدُ الْإِسْلَامَ، وَيُظْهِرُ الْعَدْلَ، وَيَفْتَحُ جَزِيرَةَ الْأَنْدَلُسِ، وَيَصِلُ إِلَى رُومَةٍ فَيَفْتَحُهَا، وَيَسِيرُ إِلَى الْمَشْرِقِ فَيَفْتَحُهَا، وَيَفْتَحُ قُسْطَنْطِينَةَ، وَيَصِيرُ لَهُ مُلْكُ الْأَرْضِ، فَيَتَّقَوِي الْمُسْلِمُونَ وَيَغْلُو الْإِسْلَامُ، وَيُظْهِرُ دِينَ الْحَنِيفِيَّةِ، فَإِنَّ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ وَقْتُ صَلَاةٍ؛ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ⁽³⁾: "مَا بَيْنَ هَذَيْنِ وَقْتُ".

10 وقال الكِنْدِيُّ أَيْضًا: الْحُرُوفُ الْعَرَبِيَّةُ غَيْرُ الْمُعْجَمَةِ، يَعْنِي الْمَفْتَتَحَ بِهَا سُورَ الْقُرْآنِ، جُمْلَةُ عَدَدِهَا بِحِسَابِ⁽¹⁾ الْجُمْلِ⁽¹⁾، سَبْعُمِائَةٌ وَثَلَاثَةٌ وَأَرْبَعُونَ، وَسَبْعَةُ دَجَالِيَّةٍ. ثُمَّ يَنْزِلُ عِيسَى فِي وَقْتُ صَلَاةِ الْعَصْرِ، فَيُصْلِحُ الدُّنْيَا، وَتَمُشِي الشَّاةُ مَعَ الذَّنْبِ. ثُمَّ مَبْلَغُ مُلْكِ الْعَجَمِ بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ مَعَ عِيسَى مِائَةٌ وَسِتِّينَ عَامًا، عَدَدُ الْحُرُوفِ الْمُعْجَمَةِ وَهِيَ: ق ي ن، دَوْلَةُ الْعَدْلِ مِنْهَا أَرْبَعُونَ عَامًا.

(1) سقط من ي .

(1) لم تقف عليه بهذا اللفظ .

(2) موضوع لا أصل له ، ذكره القاري في كتاب المصنوع في معرفة الحديث الموضوع ، رقم (196) .

(3) قطعة من حديث يزيد بن الحُصَيْنِبِ الْأَسْلَمِيِّ، أخرجه أحمد في مسنده 5 : 349، ومسلم في صحيحه،

حديث رقم (176)، والترمذي في الجامع الكبير (152)، وابن ماجه في السنن (667)، والنسائي في

المجتبى 1: 258 .

قال ابن أبي واطيل :/ وما وَرَدَ من قَوْلِهِ "لا مَهْدِيَّ إِلَّا عِيسَى". فَمَعْنَاهُ لا مَهْدِيَّ تُساوِي هِدَايَتَهُ، وَقِيلَ: لا يَتَكَلَّمُ في المَهْدِ إِلَّا عِيسَى. وهذا مَذْفُوعٌ بِحَدِيثِ جَرِيحٍ وَغَيْرِهِ.

وقد جاء في الصحيح⁽¹⁾ أَنَّهُ قال: "لا يَزَالُ هذا الأَمْرُ قائِمًا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ، أو يَكُونَ عَلَيهِمُ اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً"، يَعْنِي قُرَيْشًا. وقد أُعْطِيَ الوجودُ أَنَّ مِنْهُم مَن كان 5 في أَوَّلِ الإِسْلام، وَمِنْهُم مَن سَيَكُونُ في آخِرِهِ. وَقَالَ: "الخِلافةُ بَعْدِي ثَلَاثُونَ أو إِحْدَى وَثَلَاثُونَ أو سِتَّةَ وَثَلَاثُونَ"⁽²⁾. واثْقُضَاؤُهَا في خِلافةِ الحَسَنِ، وأَوَّلُ أَمْرِ مُعَاوِيَةَ، فيكونُ أَوَّلُ أَمْرِ مُعَاوِيَةَ خِلافةً أَخْذاً بِأَوَائِلِ الأَسْماءِ، فهو سادِسُ الخُلَفَاءِ، وأَمَّا سابِغُ الخُلَفَاءِ فَعُمَرَ بن عَبْدِ العَزِيزِ، ثُمَّ الباقونَ خَمْسَةٌ من أَهْلِ البَيْتِ من ذُرِّيَّةِ عَلِيٍّ، يُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ: "إِنَّكَ لَدُو قُرَيْشِهَا"، يُرِيدُ الأُمَّةَ، أَيِ إِنَّكَ خَلِيفَةٌ في أَوَّلِهَا، وَذُرِّيَّتُكَ 10 في آخِرِهَا.

وَرُبَّمَا اسْتَدَلَّ بِهذا الحَدِيثِ القائِلُونَ بِالرَّجْعَةِ. فالأَوَّلُ هو المُشارُ إِلَيْهِ عِنْدَهُم بِطُلُوعِ الشَّمْسِ من مَغْرِبِهَا. وقد قال ﷺ: "إِذَا هَلَكَ كِشْرَى فلا كِشْرَى بَعْدَهُ، وَإِذَا هَلَكَ قَيْصَرٌ فلا قَيْصَرَ بَعْدَهُ. وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتُنْفَقَنَّ كَنُوزُهَا في سَبِيلِ اللَّهِ"⁽³⁾.

(1) في صحيح مسلم (1822) من حديث جابر بن سُمرة .

(2) المحفوظ : "الخِلافةُ ثَلَاثُونَ عامًا" حسب، من حديث سفينة مولى رسول الله ، أخرجه أحمد في المسند 220/5، وأبو داود في سننه (4647) ، والنسائي في سننه الكبرى (8155)، وابن حبان في صحيحه (6943)، وليس في شيء منها إحدى وثلاثون أو ستة وثلاثون .

(3) من حديث أبي هريرة ، أخرجه البخاري 8 : 160 حديث رقم (6630) ومسلم (2918) وهو عنده من حديث جابر بن سمرة (2919) .

وقد أُنْفِقَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ كَنُوزَ كِسْرَى فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَالَّذِي يُهْلِكُ قَيْصَرَ وَيُنْفِقُ كَنُوزَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هُوَ هَذَا الْمُنْتَظَرُ حِينَ يَفْتَحُ الْقُسْطَنْطِينَةَ، "فَنِعْمَ الْأَمِيرُ أَمِيرُهَا، وَنِعْمَ الْجَيْشُ ذَلِكَ الْجَيْشُ"⁽¹⁾، كَذَا قَالَ ﷺ. وَمُدَّةُ حُكْمِهِ بِضْعٌ، وَالْبِضْعُ مِنْ ثَلَاثٍ إِلَى تِسْعٍ، وَقِيلَ إِلَى عَشْرٍ. وَجَاءَ ذِكْرُ أَرْبَعِينَ؛ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ سَبْعِينَ. وَأَمَّا الْأَرْبَعُونَ فَإِنَّهَا مُدَّتُهُ وَمُدَّةُ الْخُلَفَاءِ الْأَرْبَعَةِ الْبَاقِينَ مِنْ أَهْلِهِ الْقَائِمِينَ بِأَمْرِهِ مِنْ بَعْدِهِ، 5 عَلَى جَمِيعِهِمُ السَّلَامُ.

قال، وذكر أصحاب النجوم والقرانات: أن مدة بقاء أمره وأهل بيته من بعده مائة وتسعة وخمسون عامًا، فيكون الأمر على هذا جاريًا على الخلافة والعدل أربعين / أو سبعين، ثم تختلف الأحوال فتكون ملكًا. انتهى كلام ابن أبي واطيل. [223ب]

10 وقال في موضع آخر: نزول عيسى يكون في وقت صلاة العصر من اليوم المحمدي حين تضي ثلاثة أرباعه.

قال: وذكر الكندي، يعقوب بن إسحاق، في كتاب الجفر الذي ذكر فيه القرائات: أنه إذا وصل القرآن إلى الثور على رأس صبح⁽²⁾، بحرفين⁽¹⁾، الضاد المعجمة، والحاء المهملة، يريد ثمانية وتسعين وستمائة من الهجرة⁽²⁾، ينزل المسيح 15 فيخكم في الأرض ما شاء الله. قال، وقد ورد في الحديث⁽³⁾: أن عيسى ينزل عند

(1) ع: بحرفي.

(1) لا يصح في هذا حديث عن النبي.

(2) بحساب الجمل على طريقة المغاربة تساوي 98 وعند المشاركة 808، فلا وجه لما ذكره.

(3) صحيح مسلم (2137).

المتارة البيضاء شرقي دمشق، ينزل بين مهرودتين، يعني حلتين مزرعتين صفراوتين ممصرتين، واضعاً كفيه على أجنحة الملكين، له لمة، كأنها أخرج من ديماس، إذا طأطأ رأسه قطر، وإذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ، كثير خيلان الوجه. وفي حديث آخر: مزبوع الخلق وإلى البياض والحمرة. وفي آخر: أنه يتزوج في الغرب. والغرب دلو البادية؛ يريد أنه يتزوج منها وتلد زوجته، وذكر وفاته بعد أربعين عاماً. وجاء: أن عيسى يموت بالمدينة * ويدفن إلى جانب عمر بن الخطاب *^(١). وجاء: أن أبا بكر وعمر يحشران من بين نبين^(ب).

قال ابن أبي وأطيل: والشيعَةُ تقول [إنه] ^(ج) هو المسيح، مَسِيحُ المسائح من آل مُحَمَّد؛ وعليه حمل بعضهم حديث "لا مهدي إلا عيسى"، أي لا يكون مهدي إلا المهدي الذي نسبته إلى الشريعة المحمدية نسبة عيسى إلى الشريعة الموسوية في الاتباع وعدم النسخ.

إلى كلام من أمثال هذا كثير، يُعَيَّنون فيه الوقت والرجل والمكان، فينقضي الزمان ولا أثر لشيء من ذلك، فيرجعون إلى تجديد رأي آخر، مُتَحَلِّ - كما نراه - من مفهومات لغوية وأشياء تخيلية وأحكام نجومية. في هذا انقضت أعمار الأول منهم والآخر.

وأما المتصوفة / الذين عاصروناهم، فأكثروهم يشيرون إلى ظهور رجلٍ مُجَدِّدٍ لأحكام الملة ومراسم الحق، ويتحینون ظهوره لما قرب من عصرنا. فبعضهم يقول

[224]

(١) سقط ما بين النجمين من ج (ب) ع : نبين (ج) سقط من ط .

من وَلَدِ فاطمة، وبعضهم يُطلقُ القولَ فيه، سَمِعناه⁽¹⁾ عن جماعة، أكبرهم أبو يعقوب
البادسي كبيرُ الأولياء بالمغرب، كان في أول هذه المائة الثامنة، وأخبرني بذلك عنه
حافده صاحبنا أبو زكرياء يحيى، عن أبيه أبي مُحَمَّد عبد الله، عن أبيه الولي أبي
يعقوب المذكور .



5 هذا آخرُ ما اطلعنا عليه، أو بلغنا من كلام هؤلاء المتصوّفة ، وما أوردَهُ
أهل الحديث من أخبار المهديّ، قد استوفينا جميعه بمبلغ طاقتنا .

والحقُّ الذي ينبغي أن يتقرّر لديك، أنّه لا تتم دعوة من الدين أو الملك إلّا
بوجود شوكة وعصيّة تُظهره وتُدافع عنه من يدفعه⁽¹⁾ ، حتّى يتم أمر الله فيه . وقد
قررنا ذلك من قبلُ بالبراهين الطبيعيّة التي أرتيناكها هنالك . وعصيّة الفاطميّين
10 والطالبيّين بل وقريش أجمع، قد تلاشت من جميع الآفاق، ووُجدَ أمم آخرون
[اشتعلت]^(ب) عصيتهم على عصيّة قريش، إلّا ما بقي بالحجاز في مكّة واليمن
والمدينة^(ج) ، من الطالبيّين بني حسن وبني حسين وبني جعفر، مُنتشرون في تلك
البلاد وغالبون عليها. وهم عصابُ بدويّة مُفترقون في موطنهم وإمارتهم وآرائهم،
يتلّون الآلاف من الكثرة. فإن صحّ ظهورُ هذا المهديّ، فلا وجه لظهور دعوته إلّا
15 بأن يكون منهم ، ويؤلف الله بين قلوبهم في أتباعه حتّى تتمّ له شوكة وعصيّة وإفية

(1) ل : ينافه (ب) ظ : اشتعلت (ج) ي : بالمدينة .

(1) انظره في التعريف بابن خلدون 387 (تحقيق محمد بن تاويت الطنجي، القيروان للنشر- تونس 2006 م).

بإظهارِ كَلِمَتِهِ وَحَمَلِ النَّاسِ عَلَيْهَا . وأما على غَيْرِ هذا الْوَجْهِ ، مثل أن يَدْعُو النَّاسَ فاطمِيَّ منهم إلى مثل ذلك الأمر في أفقٍ من آفاقِ الْأَرْضِ من غَيْرِ عَصِيَّةٍ ولا شَوْكَةٍ ، إِلَّا مجرَّدَ نِسْبَةٍ في أَهْلِ الْبَيْتِ ، فلا يَمِّمُ ذلك ولا يُمكنُ ، لما أَسْلَفْنَاهُ من الْبَرَاهِينِ الصَّحِيحَةِ .

[224ب]

- 5 / فَأَمَّا مَا تَدْعِيهِ الْعَامَّةُ وَالْأَعْمَارُ مِنَ الدَّهْمَاءِ ، مَن لا يَرْجِعُ في ذلك إلى عَقْلِ يَهْدِيهِ ولا عِلْمٍ يُقَيِّدُهُ ، فَيَتَحَيَّنُونَ ذلك على غَيْرِ نِسْبَةٍ وفي غَيْرِ مَكَانٍ ، تَقْلِيدًا لما اشتهر من ظُهورِ رَجُلٍ فاطمِيٍّ ، ولا يَعْلَمُونَ حَقِيقَةَ الْأَمْرِ فِيهِ كما بَيَّنَّاهُ . وَأَكْثَرُ ما يَتَحَيَّنُونَهُ في الْقَاصِيَةِ مِنَ الْمَمَالِكِ وَأَطْرَافِ الْعُمُرَانِ ، مثل الزَّابِ بِإِفْرِيقِيَّةٍ ، وَالسُّوسِ مِنَ الْمَغْرِبِ . وَتَجِدُ الْكَثِيرَ مِنْ ضُعَفَاءِ الْبَصَائِرِ يَقْصِدُونَ رِبَاطًا بِمَاسَةٍ مِنْ أَرْضِ السُّوسِ ، يَتَحَيَّنُونَ هُنَالِكَ لِقَاءَهُ ، زَعَمًا مِنْهُمْ أَنَّهُ يَظْهَرُ بِذلك الرِّبَاطِ ، وَأَنَّهُ يُبَايِعُ هُنَالِكَ . وَلَمَّا كَانَ ذلك الرِّبَاطُ بِالْقُرْبِ مِنَ الْمَلْثَمِينَ مِنْ كُدَّالَةٍ^(أ) ، وَاعْتَقَادَهُمْ أَنَّهُ مِنْهُمْ أَوْ قَائِمُونَ بِدَعْوَتِهِ ، مَزَعَمًا لا مُسْتَنَدَ لَهُ ، إِلَّا غَرَابَةُ تِلْكَ الْأُمَمِ وَبُعْدُهُمْ عَنِ يَقِينِ الْمَعْرِفَةِ بِأَحْوَالِهَا مِنْ كَثَرَةِ أَوْ قِلَّةِ أَوْ ضَعْفِ أَوْ قُوَّةِ ، وَلِبُعْدِ الْقَاصِيَةِ عَنِ مَنَالِ الدُّوَلِ^(ب) وَخُرُوجِهَا عَنِ نِطاقِهَا ؛ فَتَقْوَى عِنْدَهُمُ الْأَوْهَامُ في ظُهُورِهِ هُنَالِكَ لَخُرُوجِهِ عَنِ رِقَبَةِ الدُّوَلِ وَمَنَالِ الْأَحْكَامِ وَالْقَهَرِ ؛ وَلَا مَخْصُولَ لَدَيْهِمْ في ذلك إِلَّا هَذَا . وَلَقَدْ 15 يَقْصِدُ ذلكَ الْمَوْضِعَ كَثِيرٌ مِنْ ضُعَفَاءِ الْعُقُولِ لِلتَّلْبِيسِ بِدَعْوَةِ تُمْنِيَةِ النَّفْسِ تَهَاوُهَا ، وَسُؤَاسًا وَحُمَقًا . وَقُتِلَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ .

(أ) الكاف في ع ل مضمومة ومنقوطة من تحت لضبط التطق (ب) ع ي: الدولة .

أخبرني شيخنا محمد بن إبراهيم الآبلي ، قال : خَرَجَ بِرِبَاطٍ مَاسَةٍ لَأَوَّلِ
 الْمِائَةِ الثَّامِنَةِ وَعَصْرِ السُّلْطَانِ يَوْسُفَ بْنِ يَعْقُوبَ ، رَجُلٌ مِنْ مُنْتَجَلِي التَّصَوُّفِ ،
 يُعْرَفُ بِالشَّوَيْزَرِيِّ - نَسَبُهُ إِلَى تُوَزَّرَ مُصَغَّرًا - وَادَّعَى أَنَّهُ الْفَاطِمِيُّ الْمُنْتَظَرُ ، وَاتَّبَعَهُ
 الْكَثِيرُ مِنْ أَهْلِ الشُّوسِ مِنْ صِنَاكِهِ ^(١) وَكَزُولِهِ ^(١) ، وَعَظُمَ أَمْرُهُ وَكَادَ يَسْتَفْجِلُ ،
 5 وَخَافَهُ رُؤَسَاءُ الْمَصَامِدَةِ عَلَى أَمْرِهِمْ ، فَدَسَّ عَلَيْهِ السَّكْسِيُّوِيّ مِنْ قَتْلِهِ بَيَاتًا ، وَانْحَلَّ
 أَمْرُهُ.

وَكَذَلِكَ ظَهَرَ فِي غُمَارَةٍ فِي آخِرِ الْمِائَةِ / السَّابِعَةِ وَلِعَشْرِ الثَّاسِعِينَ مِنْهَا ، رَجُلٌ
 يُعْرَفُ بِالْعَبَّاسِ ، وَادَّعَى أَنَّهُ الْفَاطِمِيُّ ، وَاتَّبَعَهُ الدَّهْمَاءُ مِنْ غُمَارَةٍ ، وَدَخَلَ مَدِينَةَ بَادِسَ
 عَنُوةً وَحَرَّقَ أَشْوَاقَهَا ، وَارْتَحَلَ إِلَى بَلَدِ الْمَرْمَةِ فَقُتِلَ بِهَا غِيلَةً ، وَلَمْ يَتِمَّ أَمْرُهُ. وَكَثِيرٌ مِنْ
 10 هَذَا النَّمَطِ.

وَأَخْبَرَنِي شَيْخُنَا الْمَذْكُورَ بِغَرِيبَةٍ فِي مِثْلِ هَذَا ، وَهُوَ أَنَّهُ صَحِبَ فِي حَجِّهِ مِنْ
 رِبَاطِ الْعُبَادِ ، وَهُوَ مَذْفَنُ الشَّيْخِ أَبِي مَدِينٍ فِي جَبَلِ تِلْمَسَانَ الْمُطِلِّ عَلَيْهَا ، رَجُلًا مِنْ
 أَهْلِ الْبَيْتِ مِنْ سُكَّانِ كَرْبَلَاءَ ، كَانَ مَثْبُوعًا مُعَظَّمًا كَثِيرَ التَّلْمِيزِ وَالْحَادِمِ ؛ قَالَ : وَكَانَ
 الرِّجَالُ مِنْ مَوْطِنِهِ يَتَلَقَّوْنَهُ بِالتَّفَقَّاتِ فِي أَكْثَرِ الْبُلْدَانِ ؛ قَالَ : وَتَاكَدَّتِ الصُّحْبَةُ بَيْنَنَا فِي
 15 تِلْكَ الطَّرِيقِ ، فَانْكَشَفَ لِي أَمْرُهُمْ ، وَأَنْتَهُمْ إِنَّمَا جَاؤُوا مِنْ مَوْطِنِهِمْ بِكَرْبَلَاءَ لَطَلَبِ هَذَا
 الْأَمْرِ ، وَانْتِحَالَ دَعْوَةَ الْفَاطِمِيِّ بِالْمَغْرِبِ ؛ فَلَمَّا عَلَيْنَ دَوْلَةَ بَنِي مَرِينٍ ، وَيُوسُفُ بْنُ
 يَعْقُوبَ يَوْمَئِذٍ مُنَازِلٌ لِتِلْمَسَانَ ، قَالَ لِأَصْحَابِهِ : ارْجِعُوا بَنَاءَ ، فَقَدْ أَرَزَى بَنَاءُ الْغَلَطِ ،
 وَلَيْسَ هَذَا الْوَقْتُ وَقْتُنَا .

(١) فِي لِ رَسْمَتِ زَايٍ دَاخِلِ الصَّادِ ، وَتُحِطُّ كَافُ كَرْوَلَةٍ مِنْ تَحْتِ ، لِحَبْطِ التَّلَاقِ عَلَى قَاعَدَتِهِ .

وَيَدَلُّ هَذَا الْقَوْلُ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ ، عَلَى أَنَّهُ مُسْتَبْصِرٌ فِي أَنَّ الْأَمْرَ لَا يَتِمُّ إِلَّا
 بِالْعَصِيَّةِ الْمُكَافِئَةِ لِأَهْلِ الْوَقْتِ ، فَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ غَرِيبٌ فِي ذَلِكَ الْوَطَنِ ^(١) وَلَا شَوْكَةَ
 لَهُ ، وَأَنَّ عَصِيَّةَ بَنِي مَرَيْنَ لَذَلِكَ الْعَهْدِ لَا يَقَاوِمُهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْمَغْرِبِ ، اسْتَكَانَ
 وَرَجَعَ إِلَى الْحَقِّ ، وَأَقْصَرَ عَنْ مَطَامِعِهِ ؛ وَبَقِيَ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَيْقِنَ أَنَّ عَصِيَّةَ الْفَوَاطِمِ
 وَقُرَيْشٍ أَجْمَعٍ قَدْ ذَهَبَتْ ، لَا سَبِيلًا فِي الْمَغْرِبِ . إِلَّا أَنَّ التَّعَصُّبَ لَشَأْنِهِ لَمْ يَتْرُكْهُ لِهَذَا 5
 الْقَوْلُ ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [سورة البقرة ، من الآية 216] .

وقد كانت بالمغرب لهذه العصور القريبة ^(ب) ، وفي العرب من سُكَّانِهِ ^(ب) ،
 نَزْعَةٌ مِنَ الدُّعَاءِ إِلَى الْحَقِّ وَالْقِيَامِ بِالسُّنَّةِ ، لَا يَنْتَحِلُونَ فِيهَا دَعْوَةَ فَاطِمِيٍّ وَلَا غَيْرِهِ ،
 وَإِنَّمَا يَتَزَعُّ مِنْهُمْ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ الْوَاحِدُ فَالْوَاحِدُ / إِلَى إِقَامَةِ السُّنَّةِ وَتَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ ، [225ب]
 وَيَعْنَى بِذَلِكَ وَيَكْثُرُ تَابِعُهُ ؛ وَأَكْثَرُ مَا يُعْتَوَّنُ بِإِصْلَاحِ السَّابِلَةِ لَمَّا أَنْ كَثُرَ ^(ج) فَسَادُ 10
 الْأَغْرَابِ فِيهَا ، لَمَّا قَدَّمْنَا مِنْ طَبِيعَةِ مَعَاشِهِمْ ، فَيَأْخُذُونَ أَنْفُسَهُمْ فِي تَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ
 بِإِصْلَاحِ السَّابِلَةِ مَا اسْتَطَاعُوا . إِلَّا أَنَّ الصَّبْغَةَ الدِّينِيَّةَ فِيهِمْ لَا تَسْتَحْكِمُ ، لَمَّا أَنَّ تَوْبَةَ
 الْعَرَبِ وَرُجُوعَهُمْ إِلَى الدِّينِ إِنَّمَا يَقْصِدُونَ بِهَا الْإِقْصَارَ عَنِ الْغَاوَةِ وَالنَّهْبِ ؛ لَا يَعْقِلُونَ
 فِي تَوْبَتِهِمْ وَإِقْبَالِهِمْ عَلَى مَنَاجِي الدِّينَانَةِ غَيْرَ ذَلِكَ ، لِأَنَّهَا [الْمَعْصِيَةُ] ^(د) الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا
 قَبْلَ التَّوْبَةِ ، وَمِنْهَا تَوْبَتُهُمْ . فَتَجِدُ تَابِعَ ذَلِكَ الْمُتَحِيلِ لِلدَّعْوَةِ وَالْقَائِمَ بِرَعْمِهِ بِالسُّنَّةِ ، 15
 غَيْرَ مُتَعَمِّقِينَ فِي فُرُوعِ الْإِقْتِدَاءِ وَالِاتِّبَاعِ ، إِنَّمَا دِينُهُمُ الْإِعْرَاضُ عَنِ النَّهْبِ وَالتَّبَغْيِ
 وَإِفْسَادِ السَّابِلَةِ ، ثُمَّ الْإِقْبَالُ عَلَى طَلَبِ الدُّنْيَا وَالْمَعَاشِ بِأَفْصَى جُحْدِهِمْ . وَشَتَانُ بَيْنِ
 طَلَبِ هَذَا الْأَمْرِ مِنْ صِلَاحِ الْخُلُقِ ، وَبَيْنِ طَلَبِ الدُّنْيَا ، فَاتِّفَاقُهُمَا مُمْتَنِعٌ ، فَلَا

(١) ج: الموطن (ب) سقط من ي (ج) ع ج : أكثر (د) ظ : العصية .

تَسْتَحْكِمُ لَهُمْ صِبْغَةً فِي الدِّينِ ، وَلَا يَكْمُلُ لَهُمْ نُزُوعٌ عَنِ الْبَاطِلِ عَلَى الْجُمْلَةِ ، وَلَا يَكْثُرُونَ .

وَتَخْتَلِفُ حَالُ صَاحِبِ الدَّعْوَةِ مِنْهُمْ فِي اسْتِحْكَامِ دِينِهِ وَوِلَايَتِهِ فِي نَفْسِهِ دُونَ تَابِعِهِ؛ فَإِذَا هَلَكَ انْخَلَّ أَمْرُهُمْ وَتَلَاشَتْ عَصِيَّتُهُمْ .

5 وقد وَقَعَ ذَلِكَ بِإِفْرِيقَةِ لِرَجُلٍ مِنْ بَنِي كَغَبٍ مِنْ سُلَيْمٍ، يُسَمَّى قَاسِمَ بْنِ مَرَا بْنِ أَحْمَدَ، فِي الْمِائَةِ السَّابِعَةِ، ثُمَّ مِنْ بَعْدِهِ لِرَجُلٍ آخَرَ مِنْ بَادِيَةِ رِيَّاحٍ، مِنْ بَطْنٍ مِنْهُمْ يُعْرَفُونَ بِمُسْلِمٍ، وَكَانَ يُسَمَّى سَعَادَةَ، وَكَانَ أَشَدَّ دِينًا مِنَ الْأَوَّلِ وَأَقْوَمَ طَرِيقَةً فِي نَفْسِهِ، وَمَعَ ذَلِكَ فَلَمْ يَسْتَتِبْ أَمْرَ تَابِعِهِ لَمَّا ذَكَرْنَاهُ، حَسْبَمَا يَأْتِي ذِكْرُ ذَلِكَ فِي مَوْضِعِهِ عِنْدَ ذِكْرِ قَبَائِلِ سُلَيْمٍ وَرِيَّاحٍ .

10 وَمِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ظَهَرَ نَاسٌ بِهَذِهِ الدَّعْوَةِ يَتَشَبَّهُونَ بِمِثْلِ ذَلِكَ ، وَيُلَبَّسُونَ فِيهِ ، وَيَتَنَجَّلُونَ اسْمَ السُّنَّةِ ، وَلَيْسُوا عَلَيْهَا إِلَّا الْأَقْلَ ، فَلَا يَتَمُّ لَهُمْ وَلَا لِمَنْ بَعْدَهُمْ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِهِمْ . / سُنَّةُ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ .

[226]

53 * فَضْلٌ ، فِي حَدَثَانِ الدُّوَلِ وَالْأُمَمِ ، وَفِيهِ الْكَلَامُ عَلَى الْمَلَا حِدِ وَالْكَشْفُ عَنْ مُسَمَّى الْجَفْرِ

15 اَعْلَمْ أَنَّ مِنْ خَوَاصِّ النُّفُوسِ الْبَشَرِيَّةِ التَّشَوُّفُ إِلَى عَوَاقِبِ أُمُورِهِمْ ، وَعِلْمُ مَا سَيَحْدُثُ لَهُمْ مِنْ حَيَاةٍ أَوْ مَوْتٍ أَوْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ ، سَبِيًّا الْحَوَادِثِ الْعَامَّةِ ، كَمَغْرَفَةِ^(١) مَا بَقِيَ مِنَ الدُّنْيَا ، أَوْ مَغْرَفَةِ مَدَدِ الدُّوَلِ وَبَقَائِهَا؛ فَالْتَّطَلُّعُ إِلَى هَذَا طَبِيعَةٌ لِلْبَشَرِ

(١) ل: كَيْلَم .

مَجْبُولُونَ عَلَيْهَا، وَلِذَلِكَ نَجِدُ الْكَثِيرَ مِنَ النَّاسِ يَتَشَوَّفُونَ إِلَى الْوُقُوفِ عَلَى ذَلِكَ فِي الْمَنَامِ. وَالْأَخْبَارُ عَنِ الْكُهَّانِ فِي قَصْدِهِمْ بِمِثْلِ ذَلِكَ مِنَ الْمُلُوكِ وَالسُّوقَةِ مَعْرُوفَةٌ .

والقد^(١) نجد في المَدُن صِنْفًا مِنَ النَّاسِ يَنْتَحِلُونَ الْمَعَاشَ مِنْ ذَلِكَ لِإِعْلَامِهِمْ بِحِرْصِ النَّاسِ عَلَيْهِ، فَيَنْتَصِبُونَ لَهُمْ فِي الطَّرِيقَاتِ وَالْذِّكَاكِينَ، يَتَعَرَّضُونَ لِمَنْ يُسَائِلُهُمْ عَنْهُ، فَيَعْدُو عَلَيْهِمْ وَيَرُوحُ نِسْوَانُ الْمَدِينَةِ وَصِبْيَانُهَا بَلْ وَكَثِيرٌ مِنْ ضُعَفَاءِ الْعُقُولِ، 5 يَسْتَكْشِفُونَ عَوَاقِبَ أُمُورِهِمْ فِي الْكَسْبِ وَالْجَاهِ وَالْعِشْرَةِ وَالْعَدَاوَةِ وَأَمْثَالِ ذَلِكَ؛ مَا بَيْنَ خَطِّ فِي الرَّمْلِ، وَيُسَمُّونَهُ الْمُنْجَمَ، وَطَرِيقِ بِالْخَصَى وَالْحُبُوبِ، وَيُسَمُّونَهُ الْحَاسِبَ، وَنَظَرِ فِي الْمَرَايَا وَالْمِيَاهِ، وَيُسَمُّونَهُ ضَارِبَ الْمَثَلِ؛ وَهُوَ مِنَ الْمُنْكَرَاتِ الْفَاشِيَةِ فِي الْأُمُصَارِ، لَمَّا تَقَرَّرَ فِي الشَّرِيعَةِ مِنْ ذَمِّ ذَلِكَ، وَأَنَّ الْبَشَرَ مَحْجُوبُونَ عَنِ الْغَيْبِ إِلَّا مَنْ أَطْلَعَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ عِنْدِهِ فِي نَوْمٍ أَوْ بَوَلَايَةٍ . 10

وَأَكْثَرُ مَا يُغْنَى بِذَلِكَ وَيَتَطَلَّعُ إِلَيْهِ، الْمُلُوكُ وَالْأُمَرَاءُ فِي آمَادِ دَوْلِهِمْ^(ب) . وَلِذَلِكَ انْصَرَفَتِ الْعِنَايَةُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَيْهِ. وَكُلُّ أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ يَوْجَدُ لَهُمُ الْكَلَامُ مِنْ كَاهِنٍ أَوْ مُنْجِمٍ أَوْ وَلِيٍّ فِي مِثْلِ ذَلِكَ، مِنْ مُلْكٍ يَزَيِّبُونَهُ، أَوْ دَوْلَةٍ يُحَدِّثُونَ أَنْفُسَهُمْ بِهَا، وَمَا سَيَخْذُتْ لَهُمْ مَعَ الْأُمَمِ مِنَ الْحُرُوبِ وَالْمَلَاجِمِ، وَمُدَّةَ بَقَاءِ الدَّوْلَةِ، وَعَدَدِ الْمُلُوكِ فِيهَا، وَالتَّعَرُّضِ لِأَسْمَائِهِمْ، وَيُسَمَّى مِثْلُ هَذَا الْحَدِّثَانِ. 15

وكان في الغرب / الكُهَّانُ والعَرَّافُونَ، يَزْجِعُونَ إِلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ؛ وَقَدْ أَخْبَرُوا بِمَا سَيَكُونُ لِلْعَرَبِ مِنَ الْمُلْكِ وَالْدَّوْلَةِ، كَمَا وَقَعَ لِشَقِّ وَسَطِيحٍ فِي تَأْوِيلِ رُؤْيَا رَبِيعَةَ بْنِ

[226ب]

(١) ظ : وقد (ب) في ل ي ج ع : دَوْلَتِهِمْ .

نَصْر من ملوك اليمن، أخبرهم بذلك الحبشة بلادهم ثم رجوعها إليهم، ثم ظهور الملة والدولة للعرب من بعد ذلك. وكذا تأويل سطيح لرؤيا الموبدان، بعث إليه بها كسرى مع عبد المسيح وأخبره بظهور الدولة للعرب. وكذا كان في جيل البربر كهان، وكان من أشهرهم موسى بن صالح، من بني يقرن، ويقال من غمرت، وله 5 كلمات حدائنية على طريقة الشجر برطانتهم وفيها حدثان كثير، ومُعْظَمُه فيما يكون لزناتة من الملك والدولة بالمغرب، وهي مُتداولة بين⁽¹⁾ أهل الجيل. وهم يزعمون تارة أنه ولي، وتارة أنه كاهن، * وقد يزعمون في بعض مزاعمهم أنه كان نبياً، لأن تاريخه عندهم قبل الهجرة بكثير*^(ب).

وقد يستند الجيل في ذلك إلى خبر الأنبياء إن كانوا لعهدهم، كما وقع لبني إسرائيل؛ فإن أنبياءهم المتعاقبين فيهم كانوا يخبرونهم بمثله عندما يتعنتون في السؤال عنه.

وأما في الدولة الإسلامية، فوقع منه كثير فيما يرجع إلى بقاء الدنيا ومدتها على العموم، وفيما يرجع إلى الدول وأعمارها على الخصوص. وكان المعتمد في ذلك صدر الإسلام آثار منقولة عن الصحابة، وخصوصاً مسلمة بني إسرائيل، مثل: 15 كعب الأخبار، وهب بن منبه، وأمثالهما. [وربما]^(ج) اقتبسوا بعض ذلك من ظواهر ماثورة وتأويلات مُحتملة.

ووقع لجعفر الصادق وأمثاله من أهل البيت كثير من ذلك، مُستندهم فيه، والله أعلم، الكشف بما كانوا عليه من الولاية؛ وإذا كان مثله لا يُنكر من غيرهم من

(أ) ج : من (ب) سقط ما بين النجمين من ع (ج) ع ج ل ي ، وسقط من ظ .

[227] الأولياء في ذوبهم وأغقابهم، وقد قال ﷺ⁽¹⁾: "إِنَّ فِيكُمْ مُحَدِّثِينَ". فَهُمْ أَوْلَى النَّاسِ بِمِثْلِ هَذِهِ / الرُّتْبِ الشَّرِيفَةِ وَالْكَرَامَاتِ الْمُؤَهَّبَةِ. وَأَمَّا بَعْدُ صُدْرَ الْمِلَّةِ، وَحِينَ عَكَفَ النَّاسُ عَلَى الْعُلُومِ وَالْإِضْطِلَاحَاتِ، وَتُرْجِمَتْ كُتُبُ الْحُكَمَاءِ إِلَى اللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ، فَأَكْثَرُ مُعْتَمِدِهِمْ فِي ذَلِكَ كَلَامُ الْمُتَجَمِّينَ؛ فِي الْمُلْكِ وَالذُّوْلِ وَسَائِرِ الْأُمُورِ الْعَامَّةِ؛ مِنْ الْقِرَانَاتِ، وَفِي الْمَوَالِيدِ وَالْمَسَائِلِ وَسَائِرِ الْأُمُورِ الْخَاصَّةِ؛ مِنْ الطَّوَالِعِ لَهَا، وَهِيَ 5 شَكْلُ الْفَلَكَ عِنْدَ حُدُوثِهَا.

فَلَنَذْكُرَ الْآنَ مَا وَقَعَ لِأَهْلِ الْأَثَرِ فِي ذَلِكَ ، ثُمَّ نَرْجِعُ إِلَى كَلَامِ الْمُتَجَمِّينَ :

أَمَّا أَهْلُ الْأَثَرِ، فَلَهُمْ فِي مُدَّةِ الْمِلَّةِ وَبَقَاءِ الدُّنْيَا [مَا وَقَعَ فِي كِتَابِ السُّهَيْلِيِّ، فَإِنَّهُ نَقَلَ عَنِ الطَّبْرِيِّ مَا يَقْتَضِي أَنَّ مُدَّةَ بَقَاءِ الدُّنْيَا مُنْذُ الْمِلَّةِ]⁽¹⁾ خَمْسُمِائَةِ سَنَةٍ⁽²⁾. وَنُقِصَ ذَلِكَ بِظُهُورِ كَذِبِهِ. وَمُسْتَنَدُ الطَّبْرِيِّ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ نَقَلَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ⁽³⁾، أَنَّ 10 الدُّنْيَا جُمُعَةٌ مِنْ جَمْعِ الْآخِرَةِ، وَلَمْ يَذْكُرْ لِنَا ذَلِكَ دَلِيلًا. وَسِرُّهُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ، تَقْدِيرُ الدُّنْيَا بِأَيَّامِ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَهِيَ سَبْعَةٌ، ثُمَّ الْيَوْمُ بِأَلْفِ سَنَةٍ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ [سورة الحج، من الآية 47]. قَالَ: وَقَدْ

(1) مسقط من ظ .

(1) نص الحديث في صحيح مسلم (2398) وغيره من حديث عائشة: "قد كان يكون في الأمم قبلكم محدثون، إن يكن في أمتي منهم أحد"، فإن عمر بن الخطاب منهم". ويُنظر مُسْنَدُ الْحُمَيْدِيِّ (253)، وَمُسْنَدُ أَحْمَدَ 6: 55، وَجَامِعُ التِّرْمِذِيِّ (3693) وَتَعْلِيقُ الْحَقِّقِ عَلَيْهِ.

(2) الروض الأنف 2: 405 .

(3) المصدر نفسه ، وتاريخ الرُّسُل والملوك 1: 16 .

ثَبَّتَ فِي الصَّحِيحَيْنِ ⁽¹⁾ أَنَّهُ ﷺ قَالَ: "أَجَلُكُمْ فِي أَجَلٍ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ". وَقَالَ ⁽²⁾: "بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ"، وَأَشَارَ بِالسَّبَّابَةِ وَالْوُسْطَى، وَقَدَّرَ مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ وَغُرُوبِ الشَّمْسِ عِنْدَ صَيُورَةِ ظِلِّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَيْنِ، يَكُونُ عَلَى التَّقْرِيبِ نِصْفَ سُبْعٍ؛ وَكَذَلِكَ فَضَلَ الْوُسْطَى عَلَى السَّبَّابَةِ؛ فَتَكُونُ هَذِهِ الْمُدَّةُ نِصْفَ سُبْعِ الْجُمُعَةِ كُلِّهَا، وَهُوَ خَمْسُمِائَةِ سَنَةٍ. وَيُؤَيِّدُهُ 5 قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ⁽³⁾: "لَنْ يُعْجِزَ اللَّهُ أَنْ يُؤَخَّرَ هَذِهِ الْأُمَّةُ نِصْفَ يَوْمٍ"، فَدَلَّ ذَلِكَ أَنَّ مُدَّةَ الدُّنْيَا قَبْلَ الْمِلَّةِ خَمْسَةُ آلَافِ سَنَةٍ وَخَمْسُمِائَةِ سَنَةٍ. وَعَنْ وَهْبِ بْنِ مُتَبَّهِ أَنَّهَا خَمْسَةُ آلَافٍ وَسِتُّمِائَةٍ، أَغْنَى الْمَاضِي. وَعَنْ كَعْبٍ وَوَهْبٍ أَنَّ مُدَّةَ الدُّنْيَا كُلِّهَا سِتَّةُ 10 آلَافٍ سَنَةٍ.

ثُمَّ قَالَ السُّهَيْلِيُّ ⁽⁴⁾: وَلَيْسَ فِي الْحَدِيثَيْنِ مَا يَشْهَدُ لَشَيْءٍ مِمَّا ذَكَرَهُ مَعَ وَقُوعِ الوجودِ بِخِلَافِهِ . فَأَمَّا قَوْلُهُ : / "لَنْ يَعْجِزَ اللَّهُ أَنْ يُؤَخَّرَ هَذِهِ الْأُمَّةُ نِصْفَ يَوْمٍ" ، [227ب] فَلَا يَقْتَضِي نَقْيَ الزِّيَادَةِ عَلَى التَّصْفِ . وَأَمَّا قَوْلُهُ : "بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ" ، فَإِنَّمَا فِيهِ الْإِشَارَةُ إِلَى الْقُرْبِ ، وَأَنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّاعَةِ نَبِيٌّ غَيْرُهُ ، وَلَا شَرْعٌ غَيْرُ شَرْعِهِ .

(1) هَكَذَا قَالَ ، وَقَدْ تَفَرَّدَ الْبُخَارِيُّ بِإِخْرَاجِهِ دُونَ مُسْلِمٍ ، مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ :

146 ، وَ 3 : 177 ، وَ 4 : 207 ، وَ 6 : 235 ، وَ 9 : 169 وَ 191 .

(2) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الرَّفَاقِ مِنْ صَحِيحِهِ 8 : 131 حَدِيثَ رَقْمِ (6504) وَمُسْلِمٌ فِي الْفَيْتَنِ مِنْ صَحِيحِهِ (2951) مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ .

(3) مِنْ حَدِيثِ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ ، أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ 4 : 193 ، وَأَبُو دَاوُدَ (4349) ، وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ 4 : 424 ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حَجَرٍ فِي فَتْحِ الْبَارِي 11 : 351 وَقَالَ : رَوَاهُ ثَقَاتٌ وَلَكِنْ رَجَّحَ الْبُخَارِيُّ وَقَفَّه .

(4) الرُّوضُ الْأَنْفُ 2 : 405 .

ثم رجع السهيلي إلى تعيين أمد الملة من مُدْرِكٍ آخر، لو ساعده التحقيق، وهو أن جمع الحروف المقطعة في [أوائل السور]⁽¹⁾ بعد حذف المتكرر، قال: وهي أربعة عشر حرفاً يجمعها قولك: "ألم يسطع نص حق كره". فأخذ عددها بحساب الجمل⁽¹⁾ فكان تسعمائة وثلاثة، تضاف إلى المنقضي من الألف الآخرة قبل بعثته، فهذه هي مدة الملة. قال: ولا ينبغي أن يكون ذلك من مقتضيات هذه الحروف وفوائدها.

قلت: وكونه لا ينبغي، لا يقتضي ظهوره ولا التعويل عليه.

والذي حمل السهيلي على ذلك، إنما هو ما وقع في كتاب السير لابن إسحاق في حديث ابني أخطب⁽²⁾ من أخبار اليهود، وهو أبو ياسر وأخوه حبي، حين سمعا "ألم" من هذه الحروف المقطعة، وتأولاها على بيان المدة بهذا الحساب، فبلغت إحدى وسبعين، فاستقربا المدة. وجاء حبي إلى النبي ﷺ يسأله: هل مع هذا غيره؟ فقال: "المص"، ثم استزاد فقال: ألر، ثم استزاد فقال: ألر، فكانت إحدى وسبعين ومائتين، فاستطال المدة. وقال: لقد لبس علينا أمرك يا محمد، حتى ما ندري أقليلاً أعطيت أم كثيراً، ثم ذهبوا عنه. وقال لهم أبو ياسر: ما يُدْرِيكُمْ، لعله أُعْطِيَ عددها كلها بسبعمائة وأربع سنين. قال ابن إسحاق: فنزل قوله تعالى: ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [سورة آل عمران، من الآية 7]. انتهى.

(أ) سقط من ظ.

(1) عند السهيلي (2 : 405) : أبي جاد (أي : أبجد).

(2) سيرة ابن هشام 2 : 170 - .

ولا يقوم من القصة دليل على تقدير الملة بهذا العدد⁽¹⁾، لأنّ دلالة هذه

الحروف على تلك الأعداد ليست طبيعّية ولا عقلّية. وإنّما هي بالتواضع والاضطّلاح

الذي يُسمّونه حساب الجُمَّل. نعم، إنّه قديم/ مشهور، وقدمُ الاضطّلاح لا يُضيرُهُ

[1228]

حُجّة، وليس أبو ياسر وأخوه حُيّيّ ممّن يؤخّذ رأيه في ذلك دليلاً، ولا بين علماء

اليهود، لأنّهم كانوا بادية بالحجاز، غفلاً من الصنائع والعلوم، حتّى من علم شريعتهم

وفقه كتابهم وملتهم، وإنّما يتلقّفون أمثال هذا الحساب كما يتلقّفه العوامّ في كلّ ملة.

فلا ينهض للسّهيلي دليل على ما ادّعاه من ذلك.

ووقع في الملة في حدّثان دُولها على الخصوص، مُستندّ من الأثر إجماليّ،

في حديث خرّجه أبو داود⁽²⁾ عن حذيفة بن اليمان، من طريق شيخه محمد بن

يحيى الذهليّ، عن سعيد بن أبي مزيم، عن عبد الله بن قُروخ، عن أسامة بن زيد

الليثيّ، عن ابن لقيصة بن ذؤيب، عن أبيه، قال، قال حذيفة بن اليمان: والله ما

أذري أنسي أصحابي أم تناسوا، والله ما ترك رسول الله ﷺ من قائد فِشنة إلى أن

تنقضي الدنيا يتلّع من معه ثلاثمائة فصاعداً إلّا قد سمّاه لنا باسمه واسم أبيه واسم

قبيلته. وسكت عليه أبو داود، وقد تقدّم أنّه قال في رسالته: ما سكت عليه في

15 كتابي فهو صالح.

(1) هذه القصة رواها ابن إسحاق عن محمد بن السائب الكلبي - وهو متهم بالكذب كما في التقريب - عن

أبي صالح باذان (أو باذام) وهو ضعيف، عن ابن عباس، عن جابر بن عبد الله بن رثاب. وقد ذكرها

الطبري من طريق ابن إسحاق في تفسير سورة آل عمران 6: 177، 179.

(2) السنن، في الفتن (4243).

وهذا الحديث إذا كان صحيحاً فهو مُجْمَلٌ، وَيُتَقَرَّرُ في بَيَانِ إِجْمَالِهِ وَتَعْيِينِ مُبْهَمَاتِهِ إِلَى آثَارٍ أُخْرَى تَجُودُ أَسَانِدُهَا. وقد وَقَعَ هذا الحديثُ في غَيْرِ كِتَابِ السُّنَنِ عَلَى غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ. فَوَقَعَ فِي الصَّحِيحَيْنِ⁽¹⁾ مِنْ حَدِيثِ حُذَيْفَةَ أَيْضًا، قَالَ : قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُطْبِيًّا، فَمَا تَرَكَ شَيْئًا يَكُونُ فِي مَقَامِهِ ذَلِكَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا حَدَّثَهُ، حَفِظَهُ مِنْ حَفِظِهِ وَنَسِيَهُ مِنْ نَسِيهِ، قَدْ عَلِمَهُ أَصْحَابُهُ هَؤُلَاءِ. وَلَفْظُ الْبُخَارِيِّ: 5
مَا تَرَكَ شَيْئًا إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا ذَكَرَهُ.

وَفِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ⁽²⁾ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ، قَالَ : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا صَلَاةَ الْعَصْرِ نَهَارًا ، ثُمَّ قَامَ خُطْبِيًّا ، فَلَمْ يَدَعْ شَيْئًا يَكُونُ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا / أَخْبَرْنَا بِهِ ، حَفِظَهُ مِنْ حَفِظِهِ وَنَسِيَهُ مِنْ نَسِيهِ . انْتَهَى . [228ب]

10 وهذه الأحاديث كلها محمولة على ما ثبت في [الصحيحين]⁽¹⁾ من أحاديث الفتن والأشراط لا غير ، لأنه المعهود^(ب) من الشارع صلوات الله عليه في أمثال هذه العمومات . وهذه الزيادة التي انفرد بها أبو داود في هذا الطريق شاذة منكّرة ، مع أنّ الأئمة اختلفوا في رجاله؛ فقال ابنُ أبي مَرِيَمَ⁽³⁾ في ابنِ فَرْوُخٍ^(ج) : أحاديثه مناكير؛ وقال البخاري⁽⁴⁾ : تُعْرِفُ مِنْهُ وَتُكْرِرُ؛ وقال ابنُ عَدِيٍّ⁽⁵⁾ : أحاديثه غيرُ

(1) من ي، وفي الأصول الأخرى: الصحيح (ب) ل : المفهوم (ج) ط : ابن أبي فروخ .

(1) حديث حذيفة أخرجه البخاري في القدر من صحيحه 8: 154 (6604) ، ومسلم في الفتن (2891) .

(2) الجامع الكبير (2191) .

(3) رواه الجوزجاني ، عنه ، في كتابه أحوال الرجال ، الترجمة 276 .

(4) التاريخ الكبير 5 : 169 الترجمة 537 .

(5) الكامل في ضعفاء الحديثين 4 : 1517 .

مَحْفُوظَةً. وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَإِنْ خُرِّجَ لَهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ، وَوَثَّقَهُ ابْنُ مَعِينٍ، فَإِنَّمَا خُرِّجَ لَهُ الْبُخَارِيُّ اسْتِشْهَادًا⁽¹⁾، وَضَعَفَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ⁽²⁾ وَأَخَذُ بْنُ حَنْبَلٍ⁽³⁾، وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ⁽⁴⁾: يُكْتَبُ حَدِيثُهُ وَلَا يُحْتَجُّ بِهِ. وَابْنُ قَبِيصَةَ بْنُ ذُوَيْبٍ مَجْهُولٌ⁽⁵⁾. فَتَضَعُفُ هَذِهِ الزِّيَادَةُ الَّتِي وَقَعَتْ لِأَبِي دَاوُدَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ هَذِهِ الْجِهَاتِ، مَعَ شُدُودِهَا كَمَا مَرَّ.

5 وقد يَسْتَنِدُونَ فِي حَدَثَانِ الدُّوَلِ عَلَى الْخُصُوصِ إِلَى كِتَابِ الْجَفْرِ، وَيَزْعُمُونَ أَنَّ فِيهِ عِلْمٌ ذَلِكَ كُلَّهُ مِنْ طَرِيقِ الْآثَارِ أَوْ النُّجُومِ، لَا يَزِيدُونَ عَلَى ذَلِكَ، وَلَا يَعْرِفُونَ أَصْلَ ذَلِكَ وَلَا مُسْتَنَدَهُ.

وَعَلِمَ أَنَّ كِتَابَ الْجَفْرِ كَانَ أَضْلُهُ أَنَّ هَارُونَ بْنَ سَعِيدٍ الْعَجَلِيَّ، وَهُوَ رَأْسُ الزَّيْدِيَّةِ، كَانَ لَهُ كِتَابٌ يَرْوِيهِ عَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ، وَفِيهِ عِلْمٌ مَا سَيَقَعُ لِأَهْلِ الْبَيْتِ عَلَى الْعُمُومِ، وَلِبَعْضِ الْأَشْخَاصِ مِنْهُمْ عَلَى الْخُصُوصِ، وَقَعَ ذَلِكَ لَجَعْفَرٍ وَنُظَرَائِهِ مِنْ رِجَالِهِمْ عَلَى طَرِيقِ الْكِرَامَةِ وَالْكَشْفِ الَّذِي يَقَعُ لِمِثْلِهِمْ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ. وَكَانَ مَكْتُوبًا عِنْدَ جَعْفَرٍ فِي جِلْدٍ ثَوْرٍ صَغِيرٍ، فَرَوَاهُ عَنْهُ هَارُونُ الْعَجَلِيَّ وَكَتَبَهُ، وَسَمَّاهُ الْجَفْرَ، بِاسْمِ الْجِلْدِ الَّذِي كَتَبَ مِنْهُ، لِأَنَّ الْجَفْرَ فِي اللُّغَةِ هُوَ الصَّغِيرُ، وَصَارَ هَذَا الْاسْمُ عَلَمًا عَلَى هَذَا الْكِتَابِ عِنْدَهُمْ. وَكَانَ فِيهِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ وَمَا فِي بَاطِنِهِ مِنَ الْمَعَانِي غَرَائِبُ / مَرْوِيَّةٌ عَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ. 15

[1229]

(1) وروى له مسلم في الشواهد حسب ، كما في تحرير التريب 1: 111 .

(2) كما في الجرح والتعديل لابن أبي حاتم 2: 285 الترجمة 1032 .

(3) المصدر نفسه .

(4) المصدر نفسه .

(5) إن لم يكن هو إسحاق بن قبيصة بن ذؤيب - وهو صدوق - فهو أخ له ، وهو عندئذ مجهول ، كما في تهذيب الكمال 34: 468 .

وهذا الكتاب لم تتصل روايته ولا عرف عينه، وإنما تطير منه^(١) شواذ^(ب) من الكلمات لا يضحها دليل. ولو صحَّ السند إلى جعفر الصادق لكان فيه نغم المستند من نفسه أو من رجال قومه، فهم أهل الكرامات؛ وقد صحَّ عنه أنه كان يُحذّر^(ج) بعض قرابته بوقائع تكون لهم فتصح كما يقول. وقد حذر يحيى ابن عمه زَيْد من مضرعه وعصاه، فخرج وقتل بالجوزجان كما هو معروف. وإذا كانت الكرامات 5 تقع لغيرهم، فما ظنك بهم علماً وديناً وأثارة من النبوة، وعناية من الله بالأصل الكريم، تشهد لفروعه الطيبة. وقد يُنقل بين أهل البيت كثير من هذا الكلام، غير منسوب إلى الجفر؛ وفي أخبار دولة العبّاسيين كثير منه.

وانظر ما حكاه ابن الرقيق في لقاء أبي عبد الله الشيعي لعبيد الله المهدي مع أبيه^(د) محمد الحبيب، وما حدثاه به، وكيف بعثاه إلى ابن حوشب داعيتهم 10 باليمن، فأمره بالخروج إلى المغرب وبث الدعوة فيه، عن علم لقنه^(١)، أن دولتهم تتم هنالك؛ وأنَّ عبيد الله لما بنى المهديّة بعد استيفاح دولتهم بإفريقية قال^(٢): بنيتها ليغتصم بها الفواطم ساعة من نهار؛ وأراهم موقوف صاحب الجمار بساحتها، وبلغ هذا الخبر حافده إسماعيل المنصور، فلما حاصره صاحب الجمار أبو يزيد

(١) في ع: عنه (ب) ل: شوارد (ج) ل: يحدث (د) من ط ع ل ، وجاءت في ج ي محملة .

(1) أصل هذا في دعوة الحلواني وأبي سفيان اللذين هبّا الأمر لصاحب البذر كما سميّا. انظر القاضي النعمان ابن محمد: افتتاح الدعوة 28- .

(2) كان المهدي إذا نظر إلى حوضها وأبوابها وإعجاب الناس بذلك، يقول: هذا كله غدة لساعة من نهار. (افتتاح الدعوة 328 وهو نص معاصر للمهدي)، وقال لما أكملها وأدار أسوارها: اليوم أمنت على الفاطميات. (ابن الأثير: الكامل 8 : 95) .

بالمهديّة، كان يُسأل عن مُنتهى مَوْقِفِهِ، حتّى جاءه الخبرُ ببلوغه إلى المكان الذي عَيَّنَ جُده عُبيدُ الله، فأيقن بالظفر، وبَرَزَ من البلد، فَهَزَمَهُ وَاتَّبَعَهُ إلى ناحية الزَّابِ فظفر به وقتله. ومثُلُ هذه الأخبار عنهم كثيرة .

- وأما المنجمون، فَيَسْتَنِدُونَ^(١) في حَدَثَانِ الدُّوَلِ إلى الأَحْكَامِ النَّجُومِيَّةِ؛ أَمَّا 5
في الأمور العامة مثل المُلْكِ والدُّوَلِ، فَمِنْ القِرَانَاتِ، وَخُصُوصًا بَيْنَ العُلُويِّينَ. وذلك
أنَّ العُلُويِّينَ / رُحَلَ والمُشْتَرِي يَقْتَرِنَانِ في كُلِّ عِشْرِينَ سَنَةً مَرَّةً، ثُمَّ يَعُودُ القِرَانُ إلى [229ب]
بُرْجٍ آخَرَ في تِلْكَ المَثَلَّةِ مِنَ التَّثْلِيثِ الأَيَّامِ، ثُمَّ بَعْدَهُ إلى آخَرِ كَذَلِكَ، إلى أَنْ
يَتَكَرَّرَ في المَثَلَّةِ الواحِدَةِ ثَلَاثِي عَشْرَةَ مَرَّةً، يَسْتَوِي بِرُوحِهَا الثَّلَاثَةُ [في سِتِّينَ
سَنَةٍ، ثُمَّ يَعُودُ فَيَسْتَوِي فِي سِتِّينَ أُخْرَى، ثُمَّ يَعُودُ ثَالِثَةً، ثُمَّ رَابِعَةً، فَيَسْتَوِي
10 المَثَلَّةِ] ^(ب) بِثَلَاثِي عَشْرَةَ مَرَّةً ، وَأَرْبَعَ عَوْدَاتٍ في مَائَتَيْنِ وَأَرْبَعِينَ سَنَةً ، وَيَكُونُ اثْتِقَالُهُ
مِنْ كُلِّ بُرْجٍ عَلَى التَّثْلِيثِ الأَيَّامِ، وَيَنْتَقِلُ مِنَ المَثَلَّةِ إلى المَثَلَّةِ الَّتِي تَلِيهَا، أَغْنَى إلى
البُرْجِ الَّذِي يَلِي البُرْجَ الأَخِيرَ مِنَ القِرَانِ الَّذِي قَبْلَهُ في المَثَلَّةِ. وهذا القِرَانُ الَّذِي هُوَ
قِرَانُ العُلُويِّينَ، يَنْقَسِمُ إلى كَبِيرٍ وَصَغِيرٍ وَوَسْطٍ: فَالكَبِيرُ هُوَ اجْتِمَاعُ العُلُويِّينَ في
دَرَجَةٍ وَاحِدَةٍ مِنَ الفَلَكَ، إلى أَنْ يَعُودَ إِلَيْهَا بَعْدَ تِسْعِمَائَةِ وَسِتِّينَ سَنَةً مَرَّةً وَاحِدَةً.
15 وَالْوَسْطُ هُوَ اقْتِرَانُ العُلُويِّينَ في كُلِّ مَثَلَّةٍ ثَلَاثِي عَشْرَةَ مَرَّةً، وَبَعْدَ مَائَتَيْنِ وَأَرْبَعِينَ
سَنَةً يَنْتَقِلُ إلى مَثَلَّةٍ أُخْرَى. وَالصَّغِيرُ هُوَ اقْتِرَانُ العُلُويِّينَ في بُرْجٍ، وَبَعْدَ عِشْرِينَ
سَنَةً يَقْتَرِنَانِ في بُرْجٍ آخَرَ عَلَى تَثْلِيثِهِ الأَيَّامِ وَفِي مِثْلِ دَرَجَتِهِ أَوْ دَقَائِقِهِ .

(١) ي : فَيَسْتَنِدُونَ (ب) سقط من ظ .

مثال ذلك، وقع القرآن أول دقيقة من الحمل، وبعد عشرين⁽¹⁾ سنة يكون أول دقيقة من القوس، وبعد عشرين في الأسد، وهذه كلها نارية، وهذا كله قرآن صغير. ثم يعود إلى أول الحمل بعد ستين سنة، ويسمى دور القرآن، وعود القرآن، وبعد مائتين وأربعين ينتقل من النارية إلى الثرائية، لأنها بعدها، وهذا قرآن وسط. ثم ينتقل إلى الهوائية، ثم المائية؛ ثم يرجع إلى أول الحمل في تسعمائة وستين سنة، وهو الكبير. 5

والقرآن الكبير يدل على عظام الأمور، مثل تغيير الملك والدول، وانتقال الملك^(ب) من قوم إلى قوم. والوسط على ظهور المتغلبين والطالبيين للملك. والصغير على ظهور الخوارج والدعاة، وخراب المدن أو عمرانها. ويقع أثناء هذه القرات / قرآن التحسين في برج السرطان، في كل ثلاثين سنة مرة، ويسمى الرابع. وبرز [1230] السرطان هو طالع العالم، وفيه وبال زحل وهبوط المريح، فتعظم دلالة هذا القرآن 10 في الفتن والحروب، وسفك الدماء، وظهور الخوارج، وحركة العساكر وعصيان الجند، والوباء والقحط؛ ويدوم ذلك أو ينتهي على قدر السعادة والتحوسة في وقت قراتها وعلى قدر تفسير الدليل فيه.

قال جرّاش⁽¹⁾ بن أحمد الحاسب، في الكتاب الذي ألفه لنظام الملك: 15 ورجوع المريح في العقب له أثر عظيم في الملة الإسلامية، لأنه كان دليلاً، فإن

(أ) من ظ ، وسقط من الأصول الأخرى (ب) ع : الملة

(1) هكذا في الأصول ولعله مصحف، فقد ذكرت كتب المشته جراش وجرّاش وجرّاس ، وليس بينها الجيم. وورد مرة في نسخة ع : خراش . ولم تق له على ترجمة . ويبدو أنه كان منجماً للحسن بن علي الطوسي، نظام الملك (408 - 485 هـ / 1018 - 1092 م) أثناء وزارته للسلطان إلب أرسلان أو لابنه ملك شاه

المؤلف النبوي كان عند قران العلويين ببحر العقرب؛ فكلما رجع هنالك حدث
تشويش [في] ⁽¹⁾ الخلفاء، وكثر المرض في أهل العلم والدين ونقصت أحوالهم، وربما
انهدم بعض بيوت العبادة. ولقد يقال إنه كان عند قتل علي رضي الله عنه،
ومروان من بني أمية، والمتوكل من بني العباس. فإذا رُويت هذه الأحكام مع
5 أحكام القرائات كانت في غاية الإحكام .

وذكر شاذان البلخي: أن الملة تنتهي إلى ثلاثمائة وعشر سنين. وقد ظهر
كذب هذا القول. وقال أبو معشر: يظهر بعد المائة والخمسين منها اختلاف كثير؛
ولم يصح ذلك.

وقال جراثش: رأيت في كتب القدماء، أن المنجمين أخبروا كسرى عن
10 ملك العرب وظهور النبوة فيهم، وأن دليلهم الزهرة، وكانت في شرفها، فيبقى الملك
فيهم أربعين سنة .

وقال أبو معشر في كتاب القرائات: إن القسمة إذا انتهت إلى السابعة
والعشرين من الحوت وفيها شرف الزهرة؛ ووقع القران مع ذلك ببحر العقرب، وهو
دليل العرب؛ ظهرت حينئذ دولة العرب، وكان منهم / نبي، وتكون قوة ملكه
[230ب] ومدة على قدر ما بقي من درجات شرف الزهرة، وهي إحدى عشرة درجاً
15 بتقريب من بحر الحوت، ومدة ذلك ستمائة وعشر سنين. وكان ظهور أبي مسلم
عند انتقال الزهرة، ووقع القسمة أول الحمل، وصاحب الحد المشتري .

(1) من ظ ، وفي ع ل ي : على .

وقال يعقوب بن إسحاق الكندي: إن مدة الملة تنتهي إلى ستمائة وثلاث وتسعين سنة، قال: لأن الزهرة كانت عند قران الملة، في ثمان وعشرين درجة وست وأربعين دقيقة من الحوت. فالباقي إحدى عشرة درجة وثمان عشرة دقيقة، ودقائقها ستون، فيكون ستمائة وثلاثاً وتسعين سنة. قال: وهذا مدة الملة باتفاق الحكماء، وتعضد الحروف الواقعة في أوائل السور، بحذف المكرر واعتباره بحساب الجمل. 5 قلت: وهذا هو الذي ذكره السهيلي⁽¹⁾، والغالب أن الأول هو مستند السهيلي فيما نقلنا عنه.

قال جرّاش⁽¹⁾: وسئل هزمزد إفرید^(ب) الحكيم عن مدة أزدشير وولده ملوك الساسانية، فقال: دليل ملكه المشتري، وكان في شرفه، فيعطى أطول السنين وأجودها، أربعمائة وسبعاً وعشرين سنة، ثم تدبر^(ج) الزهرة وتكون في شرفها، وهي 10 دليل أن العرب يملكون، لأن طاليع القران الميزان، وصاحبه الزهرة، وكانت عند القران في شرفها، فدل أنهم يملكون ألف سنة وستين سنة.

وسأل كسرى أنوشروان وزيره بزرجمهر الحكيم عن خروج الملك من فارس إلى العرب، فأخبره أن القائم منهم يولد لخمس وأربعين من دولته، ويملك المشرق والمغرب، والمشتري يفوّض التدبير إلى الزهرة، وينتقل القران من الهوائية 15 إلى العُرب، وهو مائي، وهو دليل العرب. فهذه الأدلة تقضي للملة بمدة دور الزهرة وهي ألف وستون سنة.

(1) في ل: خراش (ب) ع ي: إفرید (ج) في ع: تدبر، وربما الصواب: تدبر.

(1) الروض الأنف 2: 405 - 406.

وسأل كسرى أبزوز أليوس الحكيم عن ذلك، فقال مثل قول بُرزجمهر.

[231]

وقال نوفيل الرومي المنجم أيام بني أمية: إنَّ / دولة الإسلام تبقى مدة القرآن الكبير تسعمائة وستين سنة ، فإذا [عاد]⁽¹⁾ القرآن إلى بُرج العُرب كما كان في ابتداء المِلة ، وتغيّر وضع الكواكب عن هيئتها في قران المِلة ، فحينئذ إما يفتّر العمل به ، وإما يتجدّد من الأحكام ما يوجب خلاف الظن.

5

قال جراش: واتفقوا أن خراب العالم، يكون باستيلاء الماء والنار حتى تهلك سائر المكونات، وذلك عندما يقطع قلب الأسد أربعاً وعشرين درجة؛ الذي هو حدّ المريخ، وذلك بعد مضي تسعمائة وستين سنة .

وذكر جراش: أن ملك زابلستان^(ب) وهي^(ج) غزنة^(ج)، بعث إلى المأمون بحكيم ذوبان، أتحفه به في هدية، وأنه تصرف للمأمون في الاختيارات^(د) ليحروب أخيه، ولعقد اللواء لطاهر، وأن المأمون أعظم حكمته، فسأله عن مدة ملكهم، فأخبره بانقطاع الملك من عقبه واتصاله في ولد أخيه، وأن العجم يتغلبون على الخلافة، الدّيلم أولاً في دولة حسنة، خمسين سنة، ثم تسوء حالهم ، حتى يظهر الترك من [شمال]^(هـ) الشرق فيملكون إلى الشام والفرات، ويفتحون بلاد الروم، ثم يكون ما يريدّه الله؛ فقال له المأمون: من أين لك ذلك ؟ قال : من كتب الحكماء، ومن أحكام صصة بن داهر^(و) الهندي الذي وضع الشطرنج .

15

(أ) في ظ : عاين (ب) كذا ضبطها ياقوت بالحرف (البلدان 125/3) ، وضبطت بالحركات في ع ل : زابلستان (ج) سقط من ي، وجاءت مستدركة في حاشية ع بخطه (د) كذا وردت في ع ل بالياء المشاة التحتية ، وجاءت في بقية الأصول بمحالة (هـ) سقط من ظ (و) ج : داهم .

قلت : والتَّرك الذين أشار إلى ظُهورهم بَعْد الدَّيْلُم هُم السُّلْجُوقِيَّة ، وقد انْقَضَتْ دَوْلَتُهُمْ أَوَّلَ القَرْنِ السَّابِع .

قال جِراشُ : وانتَقَلَ القِران إلى المِثْلثة المائِيَّة في بَرَج الحُوت ، يكون سَنَّة ثلاثٍ وثلاثين وثمانمائة ليزْدَجَرْد ، وبعدها إلى بَرَج العُقرب حيثُ كان قِرانُ المِلة سَنَّة ثلاثٍ وخمسين . قال : والذي في الحُوت هو أَوَّلُ الانْتِقَال ، والذي في العُقرب 5 تُسْتَخْرَج منه دلائلُ المِلة . قال : وتحويلُ السَّنة الأولى من القِران الأول في المِثْلثات المائِيَّة في ثاني رَجَب سَنَّة ثمانٍ وسِتِّين وثمانمائة ، ولم يَسْتَوْفِ⁽¹⁾ الكلام على ذلك .

[231ب]

وأما مُسْتَنَدُ المُنْجَمين في دَوْلَةٍ دَوْلَةٍ على الخُصوص ، / فمن القِران الأوسط ، وهَيْئَةُ القَلَك عِنْد وَقُوعِهِ ، لأنَّ له دِلالةً عِنْدَهُمْ على حُدُوث الدُّول ، وجهاتِها من العُمران ، والقائمين بها من الأُمَم ، وَعَدَدُ مُلوَكِهِم ، وأَسْمائِهِم ، وأَعْمَارِهِم ، 10 ونَحْلِهِم ، وأَذْيَانِهِم ، وعَوائِدِهِم ، وحُرُوبِهِم ، كما ذَكَرَ أبو مَعْشَرٍ في كتابه في القِرانات . وقد تُؤْخَذُ هذه الدِّلالة من القِران الأصْغَر إذا كان الأوسط دالًّا عليه ، فمن هذا يُؤْخَذُ الكلامُ في الدُّول .

وقد كان يَغُفُّوبُ بنُ إِسْحاقَ الكِنْدِيِّ منْجَمَ الرِّشيدِ والمُأمون ، وَضَعَ في القِرانات الكائِنَةَ في المِلة كتابًا سَمَّاهُ الشَّيْعَةَ بِالْجَفْرِ ، باسمِ كتابِهِم المُنسوبِ إلى جَعْفَرِ 15 الصَّادِق ، وَذَكَرَ فِيهِ - فيما يُقالُ - حَدَّثَانِ دَوْلَةَ بَنِي العَبَّاس ، وَأَنْهَاهُ نِهَايَتَهُ ، وَأشارَ إلى انْقِراضِها ، والحادثَةِ على بَغْداد أَنَّهُ يَقَعُ في مُنْتَصَفِ المِائة السَّابِعة ؛ وَأَنَّ انْقِراضَها يكونُ بانْقِراضِ المِلة .

(1) ع : يستوفي .

ولم يَقِفْ على شَيْءٍ من خَبَرِ هذا الكتاب ، ولا رَأَيْنَا من وَقَفَ عليه؛ وَلَعَلَّهُ غَرِقَ في كُتُبِهِم الَّتِي طَرَحَهَا هَوَاكَو مَلِكُ الظُّظَرِ^(١) في دِجْلَةَ عند اسْتِيلَائِهِمْ على بَغْدَاد، وَقَتْلِ الْمُسْتَعَصِمِ آخِرِ الْخُلَفَاءِ. وقد وَقَعَ بِالْمَغْرِبِ جُزْءٌ مَنُسوبٌ إلى هذا الْكِتَابِ، يُسَمُّونَهُ الْجَفْرَ الصَّغِيرَ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ وُضِعَ لِبْنِي عَبْدِ الْمُؤْمِنِ ، لِذِكْرِ الْأَوَّلِينَ 5 من مُلُوكِ الْمُؤَخِّدِينَ فِيهِ على التَّفْصِيلِ، وَمُطَابَقَةً ما تَقَدَّمَ عن ذَلِكَ من حَدَثَانِهِ وَكَذِبَ ما بَعْدَهُ .

وكان في دَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ من بعد الْكِنْدِيِّ مُنْجَمُونَ وَكُتُبٌ في الْحَدَثَانِ؛ وَاَنْظُرْ ما نَقَلَهُ الطُّبْرِيُّ^(١) في أَخْبَارِ الْمَهْدِيِّ عن أَبِي بُدَيْلٍ من صَنَائِعِ الدَّوْلَةِ، قال: بَعَثَ إِلَيَّ الرِّبِيعُ وَالْحَسَنُ في غَزَاتِهِمَا مع الرَّشِيدِ أَيَّامَ أَبِيهِ ، فَخِشْتُهُمَا جَوْفَ اللَّيْلِ، فَإِذَا عِنْدَهُمَا كِتَابٌ من كُتُبِ الدَّوْلَةِ، يَغْنِي الْحَدَثَانِ، وَإِذَا مُدَّةُ الْمَهْدِيِّ فِيهِ عَشْرُ سِنِينَ؛ فَقُلْتُ: هَذَا الْكِتَابُ لَا يَخْفَى عَنِ الْمَهْدِيِّ، وقد مَضَى من دَوْلَتِهِ ما مَضَى، فَإِذَا وَقَفَ عَلَيْهِ كُنْتُمْ قد نَعَيْتُمْ إِلَيْهِ نَفْسَهُ؛ قالَا: فَمَا الْحِيلَةُ؟ فَاسْتَدْعَيْتُ عَنبَسَةَ الْوَرَّاقِ، مَوْلى آلِ بُدَيْلٍ، وَقُلْتُ لَهُ: انْسخْ لي هَذِهِ الْوَرَقَةَ؛ / وَاكْتُبْ مَكَانَ عَشْرَةِ أَرْبَعِينَ، فَفَعَلَ . [٢32] فَوَاللَّهِ لَوْ لَا أَنِّي رَأَيْتُ الْعَشْرَةَ فِي تِلْكَ الْوَرَقَةِ، وَالْأَرْبَعِينَ فِي هَذِهِ، ما كُنْتُ شَكَكْتُ 15 أَنَّهُا هِيَ .

ثم كُتِبَ النَّاسُ من بَعْدِ ذَلِكَ في حَدَثَانِ الدُّوَلِ مَنْظُومًا وَمَنْثُورًا وَرَجَزًا ما شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْتُبُوهُ؛ وبِأَيْدِي النَّاسِ مُفْتَرَقٌ كَثِيرٌ مِنْهَا ، وَتُسَمَّى الْمَلاحِمُ؛ وَبَعْضُهَا

(١) بِنْتِطْنِينَ على الظاء المهملة ، لتحديد النطق بها على الطريقة التي ضبطها بأن تكون بين الظاء والذال .

(١) تاريخ الرسل والملوك 8: 146 .

في حَدَثَانِ المِلَّةِ على العموم، وبعضُها في دَوْلَةٍ دَوْلَةٍ على الخصوص؛ وكلُّها [مُنْسُوبٌ] ⁽¹⁾ إلى مَشَاهِيرَ من أَهْلِ الخَلِيقَةِ، وَلَيْسَ مِنْهَا أَصْلٌ يُعْتَمَدُ على رِوَايَتِهِ عن وَاضِعِهِ المُنْسُوبِ إِلَيْهِ .

فَمِنْ هَذِهِ المَلَاجِمِ بِالْمَغْرِبِ، قَصِيدَةُ ابْنِ مُرَّانَةَ ⁽¹⁾، من بَحْرِ الطَّوِيلِ، على رِوَايَةِ الرِّاءِ مَطْلَعُهَا: ^(ب)، وَهِيَ مُتَدَاوِلَةٌ بَيْنَ النَّاسِ. وَيَحْسِبُ الْعَامَّةُ أَنَّهَا من الحَدَثَانِ الْعَامِ، 5
فَيُطَبِّقُونَ كَثِيرًا مِنْهَا على الحَاضِرِ والمُسْتَقْبَلِ. وَالَّذِي سَمِعْنَاهُ مِنْ شُيُوخِنَا أَنَّهَا مَخْصُوصَةٌ بِدَوْلَةِ لَمْتُونَةَ، لِأَنَّ الرَّجُلَ كَانَ قَبِيلَ دَوْلَتِهِمْ، وَذَكَرَ فِيهَا اسْتِيلَاءَهُمْ على سَبْتِهِ مِنْ أَيْدِي مَوَالِي بَنِي حَمُودَ، وَمُلْكِهِمْ لَعْدُوَةَ الْأَنْدَلُسِ .

وَمِنَ المَلَاجِمِ بِأَيْدِي أَهْلِ الْمَغْرِبِ أَيْضًا، قَصِيدَةٌ تُسَمَّى التَّبَعِيَّةَ، أَوَّلُهَا: [مِنَ الْمُتَارِبِ]

10 طَرِبْتُ وَمَا ذَاكَ مِنِّي طَرِبْتُ وَقَدْ يَطْرِبُ الطَّائِرُ الْمُغْتَصِبُ
وَمَا ذَاكَ مِنِّي لِلَّهِوِ أَرَاهُ وَلَكِنْ لِيَتَذَكَّرَ ^(ج) بَعْضُ السَّبَبِ

قَرِيبًا مِنْ خَفْسِمَائَةِ بِنْتِ، أَوْ أَلْفٍ فِيهَا يُقَالُ؛ ذَكَرَ فِيهَا كَثِيرًا مِنْ دَوْلَةِ الْمُوَحِّدِينَ، وَأَشَارَ إِلَى الْفَاطِمِيِّ وَغَيْرِهِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهَا مَصْنُوعَةٌ .

وَمِنَ المَلَاجِمِ بِالْمَغْرِبِ أَيْضًا، مَلْعَبَةٌ مِنَ الشُّعْرِ الرَّجَلِيِّ مَنْسُوبَةٌ لِبَعْضِ

(1) مِنْ ع ل ج ي ، وَفِي ظ : مَنْسُوبَةٌ (ب) مَكَانَ الطَّالِعِ بَعْدَهَا فِي ع ج وَالتَّيْمُورِيَّةِ، يَبَاضُ، وَفِي حَاشِيَةِ ل: كَذَا (ج) ل ج: لَقَدْ كَانَ .

(1) سَبْتِي، عَالَمٌ بِالحِسَابِ والفَرَائِضِ والهِندَسَةِ والفِقْهِ، لَهُ تَرْجَمَةٌ قَصِيرَةٌ فِي مَعْجَمِ الْبُلْدَانِ 3: 183، وَأَشَارَ الْمُقَرِّي إِلَى قَصِيدَةٍ لَهُ فِي الْكَوَائِنِ وَالْحَوَادِثِ (أَزْهَارُ الرِّيَاضِ 1: 37، وَأَبْدَلَ التَّائِشَرَ التَّوْنَ فِي اسْمِهِ تَاءً، خَطَأً) .

اليهود، ذكر فيها أحكام القِرانات لعصره، العلويين والنحسين وغيرهما، وذكر مِيتته قتيلاً بفأس. وكان كذلك فيما زعموه. وأوله^(١) :

5 / شاشيَّة زرقا بَدَل العِماما وطاشرا ازرق بَدَل الغفارا^(ج) [232ب]
في صَبغ ذا الأزرَق لِش فِه خيارا فأفهموا يا قوم هذي الإِشارا
نَجْم رُحْل أَخْبَر [بذي]^(ب) العلاما وبَدَل الشَّكْلا وهي سَلاما

يقول في آخره:

10 ومن مَلاحم المَغرب أيضًا، قَصيدةٌ من عَروض المُتقارب، على رَويِّ الباء،
في حَدَثان دَوَلة بَتي أبي حَفْص بَثُونس من الموحدين، منسوبة لابن الأَبار. وقال لي
قاضي قُسْطَينَة، الخطيبُ الكبير أبو عَلِي بنُ باديس ، وكان بصيرًا بما يقول ، وله
قَدَمٌ في عِلْم النُجوم ، فقال لي : إنَّ هذا ابنُ الأَبار لَيس هو الحافِظ الكاتِب
مَقْتولُ المُسْتَنصِر، وإنَّا هذا رَجُلٌ حَيَّاطٌ من أَهل تُونس، تَوَاطَأْتُ شُهْرَتَهُ مع شُهْرَةِ
15 الحافِظ. وكان والِدِي رَجَمَهُ اللهُ يُنْشِدُنِي الأبيات من هذه المَلْحَمَة ، وبقي بَعضُها في
حِفْظِي ، مَطْلَعُها : [من المُتقارب]

(١) اعتمدنا في ضبط بعض الكلمات ما ورد خاصة في نسختي ع ل ، وقد سجل ابن خلدون الأبيات التالية في نسخة ع بخطه

(ب) ط : بهادي (ج) كذا في ل ج ، وفي ع : الغفارا (د) في ي : الغزارا، وفي ح : الغراز .

عَذِيرِي مِنْ زَمَنِ قَلْبٍ يَغُرُّ بِبَارِقِهِ الْأَشْنَبِ

ومنها في ذِكْرِ اللَّخَيَّاتِي تاسعُ مُلُوكِ الدَّوْلَةِ :

فَيَبْعُثُ مِنْ جَيْشِهِ قَائِدًا وَيَبْقَى هُنَاكَ عَلَى مَرْقَبٍ
فَتَأْتِي إِلَى الشَّيْخِ أَخْبَارُهُ فَيُقْبَلُ كَالْجَمَلِ الْأَجْرَبِ
وَيُظْهِرُ مِنْ عَدْلِهِ سِيرَةً وَتِلْكَ سِيَاسَةُ مُسْتَجْلِبِ

5

ومنها في ذِكْرِ أَحْوَالِ تُونِسَ عَلَى الْعُمُومِ :

فَإِمَّا رَأَيْتَ الرُّسُومَ امَّحَتْ وَلَمْ يُرَعْ حَقٌّ لَذِي مَنَصِبٍ
فَخَذَ فِي التَّرْحُلِ عَنْ تُونِسِ وَوَدَّعَ مَعَالِمَهَا وَاذْهَبَ
فَسَوْفَ تَكُونُ بِهَا فِتْنَةً تُضِيفُ الْبَرِيءَ إِلَى الْمَذْنِبِ

وَوَقَفْتُ بِالْمَغْرِبِ عَلَى مَلْحَمَةٍ أُخْرَى فِي دَوْلَةِ بَنِي أَبِي حَفْصٍ / هَوْلَاءِ بَتُونِسَ،

[233]

فِيهَا بَعْدَ السُّلْطَانِ أَبِي يَحْيَى الشَّهِيرِ، عَاشِرِ مُلُوكِهِمْ، ذِكْرُ أَخِيهِ مُحَمَّدٍ؛ يَقُولُ فِيهِ:

وَبَعْدُ ، أَبُو عَبْدِ الْإِلَهِ شَقِيقُهُ وَيُعْرِفُ بِالْوَثَابِ فِي نُسخَةِ الْأَصْلِ

إِلَّا أَنَّ هَذَا الرَّجُلَ لَمْ يَمْلِكْ بَعْدَ أَخِيهِ، وَكَانَ يُمَيِّ بِذَلِكَ نَفْسَهُ إِلَى أَنْ هَلَكَ.

وَمِنْ مَلَاحِمِ الْمَغْرِبِ أَيْضًا، الْمَلْعَبَةُ الْمَنَسُوتَةُ إِلَى الْهُوشَنِيِّ، عَلَى لُغَةِ الْعَامَّةِ فِي

عَرُوضِ الْبَلَدِ ، أَوَّلُهَا:

15

دعني يا دَمْعِي الهَتَّان فترت الأمطار ولم تفتُر
 واشتقت كلها الويدان واتي تملاً وتغدّر
 البلدان كلها تروى فاوقاتا مثل ما تدرى
 وانئين الصيف والسَّثْوَا والفاكا والزَّبيع تجري
 قال حين صحت الدَّعْوَا دَغني نَبكي وَمِنْ عُدري
 أيّا دَبَّر في ذي الأُرمان ذا القرن اشتدّ وتقرَّمز

5

وهي طويلة ومَحفوظة بين ^(١) عامّة [أهل] ^(ب) المغرب الأقصى ؛ والغالب عليها الوضع ، لأنه لم يَصَحَّ منها قولٌ إلّا على تأويلٍ يُحرِّفه ^(ج) العامّة ، أو يجازف فيه من يُلْتَحِلُّها من الخاصّة .

ووقفتُ بالمشرق على مَلَحمةٍ منسوبة لابن العربي ^(د) الحاتميّ في كلام طويلٍ شبه الأناز ، لا يَعْلَمُ تأويله إلّا الله ، تتخلّله أوفاقٌ عَدَدِيّة ، ورُموزٌ مَلغُوزة ، وأشكالٌ حيوانيّة تامّة ، ورؤوسٌ مُقتَطعة ، وتماثيلٌ ، من حيوانيّين غريبة . وفي آخرها قصيدة على رَوي اللّام ، والغالب أنّها كلّها غيرٌ صحيحة . لأنّها لم تتبنّ على أصلٍ عِلْميّ من نِجَامَةٍ ولا غيرها .

10

*ومن غريب ما سمعتُ بعض الخواصّ يَنَاقِلُونَهُ بِمِصْرَ عن مَلَحمة ابن العربي ، ولعلّها غير هذه ، أنّه تكلم على [طالع] ^(هـ) بناء القاهرة ، وأنّه جعل مُدّة

15

(١) ل: في (ب) زيادة مقحمة بخطه في ع (ج) سقط من ل (د) يذكره دائماً معروفاً ، والمشهور فيه التكبير (هـ) ظ: طوالع.

[233ب] عُمرانها / أَرْبَعُمِائَةٍ وَسِتِّينَ سَنَةً، من دلالات ذلك [الطالع]⁽¹⁾ النُّجُومِيَّة؛ وَيُنْتَهِي ذلك إلى حُدُودِ الثَّلَاثِينَ بَعْدَ الثَّمَانِيَةِ. لَأَنَّا إِذَا حَمَلْنَا عَلَى الْأَرْبَعُمِائَةِ وَالسَّتِّينَ حِسَابَ الْقَمَرِيِّ لِأَنَّهَا شَمْسِيَّةٌ، فَزَيْدٌ عَلَيْهَا بِحِسَابِ ثَلَاثَةِ، لِكُلِّ مِائَةٍ أَرْبَعِ عَشْرَةِ سَنَةٍ، فَتَكُونُ أَرْبَعُمِائَةً وَأَرْبَعًا وَسَبْعِينَ سَنَةً، بِحَمْلِهَا عَلَى ثَلَاثِمِائَةٍ وَثَمَانٍ وَخَمْسِينَ مِنَ الْهِجْرَةِ، تَارِيخُ بِنَائِهَا، يَكُونُ ثَمَانِمِائَةَ سَنَةٍ وَاثْنَيْنِ وَثَلَاثِينَ سَنَةً. هَذَا إِنْ صَحَّ كَلَامُ ابْنِ الْعَرَبِيِّ،
5 وَصَدَقَتْ الدَّلَائِلُ النُّجُومِيَّةُ*^(ب).

[وَذَكَرَ لِي مِنْ أَثَقٍ بِمَعْرِفَتِهِ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ، عَنْ مَلْحَمَةِ ابْنِ الْعَرَبِيِّ ذَلِكَ فِي الْعَشْرِينَ بَعْدَ الثَلَاثِمِائَةِ، وَقِيلَ فِي..... فِي الثَّلَاثَةِ عَشَرَ، وَقِيلَ فِي..... وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ كُلِّهِ] ^(ج).

10 وَسَمِعْتُ أَيْضاً أَنَّ هُنَاكَ مَلَا حِمٌ أُخْرَى مَنَسُوبَةٌ لِابْنِ سَيْنَا وَابْنِ [أَبِي] عَقَبٍ⁽¹⁾، وَلَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنْهَا ذَلِيلٌ عَلَى الصَّحَّةِ، لِأَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يُؤْخَذُ مِنَ الْقِرَاناتِ .
[عَلَى أَنَّ مَلَا حِمَ ابْنِ أَبِي الْعَقَبِ مَدْخُولَةٌ؛ وَقَدْ ثَقَّلَ ابْنُ خَلَّكَانَ⁽²⁾ عَنْ كِتَابِ الْأَغَانِي⁽³⁾ فِي تَرْجُمَةِ ابْنِ الْقِرِّيَّةِ⁽⁴⁾ أَنَّ ابْنَ أَبِي الْعَقَبِ، وَهُوَ مُحَمَّدٌ⁽⁵⁾ بْنُ عَبْدِ

(1) ظ: الطوالع (ب) ما بين النجمين مثبت في حاشية ع بخطه ونقلته عنه ط ج ل وسقط من ي (ج) هذه الفقرة امتداد للفقرة السابقة، ألحقها المؤلف بها في حاشية ع بخط متعجل، وتوقفت عن نقلها من الحاشية كل الأصول الأخرى لغموض كتابتها، وصعوبة قراءتها، فأبنتها على علائها .

(1) هكذا ضبطها المؤلف بخطه، وفي كتاب الأغاني بكسر القاف؛ وبعض ملاحمه في افتتاح الدعوة 66-

(2) وفيات الأعيان 1 : 254 .

(3) الأغاني 2 : 9 .

(4) ابن خلكان : المصدر نفسه 1 : 250 وهو أيوب بن زيد الهلالي ، والقريّة جدّه .

(5) في وفيات الأعيان : يحيى .

الله بن أبي العقب، من الأمور التي اشتهرت ولا وجود لها في الخارج، مثل مجنون
لئلى وابن القرية، والله أعلم بذلك⁽¹⁾.

ووقفت بالمشرق أيضاً على ملحمة في حداث دولة الترك، منسوبة
إلى رجل من الصوفية يسمى الباجزيتي⁽¹⁾، وكلها ألفت بالحروف، أولها: [من

البسيط]

5

إِنْ شِئْتَ تَكْشِفْ سِرَّ الْجَفْرِ يَا سَكْنِي مِنْ عِلْمٍ خَيْرٍ وَصِيٍّ وَالِدِ الْحَسَنِ
فَافْهَمْ وَكُنْ وَاعِيًا حَزْفاً وَجُمْلَةً وَالْوَصْفَ فافْعَلْ كِفْعَلِ الْحَاقِقِ الْقَطَنِ
أَمَّا الَّذِي قَبْلَ عَضْرِي لَسْتُ أَذْكَرُهُ لَكِنِّي أَذْكَرُ الْآتِي مِنَ الزَّمَنِ
بَيَّيْرُسُ يُسْقَى بِحَاءٍ بَعْدَ خَمْسَتِهَا وَحَاءٍ مِيمٍ بِطَيْشٍ نَامَ فِي الْكِتَنِ
ومنها:

10

شَيْنٌ لَهُ أَثَرٌ مِنْ تَحْتِ سُرَّتِهِ لَهُ الْقَضَاءُ قَضَاءٌ أَيُّ ذِي الْمَنَنِ
فَمَضْرُ وَالشَّامُ مَعَ أَرْضِ الْعِرَاقِ لَهُ وَأَذْرِيْجَانُ مِنْ مُلْكٍ إِلَى الْيَمَنِ
ومنها:

وَأَلْ نَوَّارِ لَمَّا نَالَ ظَاهِرُهُمْ الْفَاتِكُ الْبَاتِكُ الْمَغْنِيُّ بِالشَّجَنِ

ومنها:

15

(1) حاشية انفردت بها نسخة ع ولم تنقلها النسخ الأخرى لصعوبة قراءتها في الأصل .

(1) ضبطها المؤلف بخطه في نسخة ع مفتوحة الجيم، وكذلك وردت في ل ، والصواب الضم، منسوب إلى
باجزق: من قرى بين النهرين (ياقوت: معجم البلدان 1: 313) وأشار ابن تغري بردي في النجوم الزاهرة
9: 724 إلى أنه صاحب الملحمة الباجزيتية، وله غيرها عدة تصانيف أخر .

اخْلَعْ سَعِيدًا ضَعِيفَ السِّنِّ سَيْنَ أَتَى لَا لَا وَقَافٌ وَنُونٌ لُزَّ فِي قَرْنٍ
قَرْمٌ شُجَاعٌ لَهُ عَقْلٌ وَمَشُورَةٌ يُسْقَى بِحَاءٍ وَابْنٌ بَعْدُ ذُو شَجَنِ
ومنها:

[1234] من بَعْدَ بَاءٍ مِنَ الْأَعْوَامِ قَتَلْتُهُ / هذا هو الْأَعْرَجُ الْكَلْبِيُّ فَاعْنِ بِهِ
يَأْتِي مِنَ الشَّرْقِ جَيْشُ التُّرْكِ يَقْدِمُهُمْ
فَقَبْلَ ذَاكَ فَوَيْلَ الشَّامِ أَجْمَعِهَا
إِذَا ^(ب) زُلْزِلَتْ يَا وَيْحَ مِصْرَ مِنَ الزَّرِّ
طَاءٌ وَطَاءٌ ^(ب) وَغَيْنٌ ^(ج) كُلَّهُمْ حُبِسُوا
يُسَيِّرُ الْقَافَ قَافًا نَحْوَ أَحْمَدِهِمْ
ومنها:

وَيَنْصَبُونَ أَخَاهُ وَهُوَ صَالِحُهُمْ لَامٌ أَلْفٌ [شَيْنٌ لَذَاكَ تَشِي ^(د)]
ومنها:

تَمَّتْ وَلَا يَتُّهُمْ بِالْحَاءِ لَا أَحَدٌ مِنَ الْبَنِينَ يُدَانِي الْمَلِكُ فِي الزَّمَنِ
[ومنها] ^(هـ) ، وَيُقَالُ إِنَّهُ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَلِكِ الظَّاهِرِ [برقوق] ^(و) وَقُدُومُ أَبِيهِ عَلَيْهِ
بِمِصْرَ:

(أ) ع: خَرَّ (ب) كَذَا مَكْرُورَةً فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ (ج) كَذَا فِي ظ ع ، وَأَهْمَلَتِ الْعَيْنُ فِي بَقِيَّةِ الْأَصُولِ (د) جَاءَ هَذَا الْفَجْرُ مُخْتَلَفًا فِي جَمِيعِ الْأَصُولِ ، وَوَضَعْنَا حَاضِرَيْنِ لَمَّا يُمْكِنُ اسْتِكْمَالُهُ لِيَسْتَقِيمَ الْوِزْنُ ، مِثْلَ [وَكَذَا] (هـ) سَقَطَ مِنْ ظ (و) مِنْ ع بِخَطِّهِ .

يَأْتِي إِلَيْهِ أَبُوهُ بَعْدَ هِجْرَتِهِ وَطُولِ غَيْبَتِهِ وَالشُّطْفِ وَالذَّرَنِ
وَأَيَّامُهَا كَثِيرَةٌ ، وَالْغَالِبُ أَنَّهَا مَصْنُوعَةٌ ، وَمِثْلُ صَنْعَتِهَا كَانَ فِي الْقَدِيمِ كَثِيراً
وَمَعْرُوفَ الْإِتِّحَالِ .

حَتَّى الْمَوْزَخُونُ⁽¹⁾ لِأَخْبَارِ بَغْدَادَ ، أَنَّهُ كَانَ بِهَا أَيَّامَ الْمُقْتَدِرِ وَرَاقٌّ ذِكْرُ يُعْرِفُ
بِالدَّانِيَّاتِ ، يُبْلِي الْأَوْرَاقَ وَيَكْتُبُ فِيهَا بِخَطِّ عَتِيقٍ ، يَزْمُرُ فِيهِ بِحُرُوفٍ مِنْ أَسْمَاءِ
أَهْلِ الدَّوْلَةِ ، وَيُشِيرُ بِهَا إِلَى مَا يَعْرِفُ مَبْلَغَهُ مِنْ أَسْمَاءِ الرُّفْعَةِ وَالْجَاءِ ، كَأَنَّهَا
مَلَا حِمٌّ ، وَيَخْصُلُ بِذَلِكَ عَلَى مَا يُرِيدُهُ مِنْهُمْ مِنَ الدُّنْيَا . وَأَنَّهُ وَضَعَ⁽²⁾ فِي بَعْضِ دَفَاتِرِهِ
مِمَّ مُكَرَّرَةً ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَجَاءَ بِهِ إِلَى مُفْلِحِ مَوْلَى الْمُقْتَدِرِ ، * وَكَانَ عَظِيماً فِي
الدَّوْلَةِ *⁽³⁾ ، فَقَالَ لَهُ : هَذَا كِنَايَةٌ عَنْكَ ، وَهُوَ مُفْلِحُ مَوْلَى مُقْتَدِرٍ ، مِمَّ مِنْ كُلِّ
وَاحِدَةٍ ، وَذَكَرَ عِنْدَهَا^(ب) مَا يَعْلَمُ فِيهِ رِضَاؤُهُ تَمَّا يَنَالُهُ مِنَ الْمَلِكِ^(ج) وَالسُّلْطَانِ ، وَنَصَبَ
لَهُ عَلَامَاتٍ لِدَلَالَةِ ذَلِكَ مِنْ أَحْوَالِهِ^(د) الْمُتَعَارِفَةِ^(د) مَوَّهَ بِهَا عَلَيْهِ ، فَبَدَّلَ لَهُ مَا أَغْنَاهُ بِهِ .

ثُمَّ وَضَعَهُ [لِلْوَزِيرِ]^(هـ) / الْحَسَنِ⁽³⁾ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ وَهْبٍ عَلَى مُفْلِحِ هَذَا ،
وَكَانَ مَغْرُولاً ، فَجَاءَهُ بِأَوْرَاقٍ مِثْلَهَا ، وَذَكَرَ اسْمَ الْوَزِيرِ بِمِثْلِ هَذِهِ الْحُرُوفِ ، وَبِعَلَامَاتٍ

(1) سقط ما بين النجمين من ي (ب) كذا في ظ ج ل ، وفي ع : عنه ، وفي ي : عنه ما أرضاه (ج) ي : النولة (د) موقعها في
ع بياض (هـ) من ع بخطه وفي بقية الأصول : الوزير .

(1) أورد هذا الخبر ابن الأثير : الكامل 8 : 230 - .
(2) جعل ابن خلدون الفعل مبنياً للنائب كما فعل ابن الأثير .
(3) كذا في جميع الأصول ، وصوابه الحسين بن القاسم بن عبد الله بن سليمان بن وهب ، ولآه الخليفة
المقتدر العباسي الوزارة سنة 318 هـ وبقي فيها سبعة أشهر . (ابن الأثير : الكامل 8 : 232 ، 238) .

ذكرها، وأنه يلي الوزارة للثامن عشر من الخلفاء، وتستقيم الأمور على يديه،
ويشهر الأعداء، وتغمر الدنيا في أيامه. ووقف مُفْلِحًا على الأوراق، وذكر فيها
كوائِن^(١) أخرى وملاحِم من هذا النوع، بما وَقَعَ وما لم يَقَعْ، ونَسَب جميعه إلى دانيال.
فأعجب به مُفْلِح، ووقف عليه المُقْتَدِر، فاهتدى من تلك الرُّموز والعلامات إلى ابن
وَهَب لظهورها، وكان ذلك سببًا لوزارته، بمثل هذه الحِيل^(ب) العريضة في الكذب 5
والجهل، بمثل هذه الألغاز.

والظاهر أن هذه المَلْحَمَة التي يُنسبونها إلى الباجرقي من هذا النوع.

ولقد سألت الشيخ أكل الدين - رحمه الله^(ج) - شيخ الحنفيّة من العجم
بالديار المصرية عن هذه المَلْحَمَة، وعن هذا الرجل الذي تُنسب له من الصوفيّة،
وهو الباجرقي، وكان عارفًا بطرائقهم، فقال: كان من المعروفين بالقرندليّة المُبتدعين 10
في خلق اللّخيّة، وكان يتحدّث عَمَّن يكون من الملوك لعصره بطريق الكشف،
ويؤمّي إلى رجال مُعَيَّنِينَ عنده، ويلغز عنهم بحروف يَعَيِّنها في ضميره لمن يراه منهم.
وربما نظم ذلك في أبيات قليلة كان يتعاهد [إنشادها]^(د)، فتَنَوَّلَتْ عنه، وولع
الناس بها وجعلوها مَلْحَمَة مَرْمُوزَة. وزاد فيها الخراصون من ذلك الجنس في كل
عصر، وشغل العامة بفك رموزها، وهو أمر مُمْتَنِع؛ إذ الرَّمز إنما يَهْدِي إلى كَشْفِهِ 15
قانون يُعْرَف قَبْلَهُ، أو يُوضَع له؛ / وأمّا مثل هذه الحروف فدلالتها على المراد منها
[١235] مخصوصة بهذا الناظم [لا يتجاوزها]^(هـ).

(١) ج: كواين (ب) ي: الحيلة (ج) سقط من ع ج ل ي وذكرت في ظ (د) من حاشية ع وحدها بخطه وفي بقية
الأصول: يتعاهدها (هـ) من ي.

فَرَأَيْتُ مِنْ كَلَامِ هَذَا الرَّجُلِ الْفَاضِلِ شِفَاءً لِمَا كَانَ فِي النَّفْسِ مِنْ أَمْرِ هَذِهِ
الْمَلْحَمَةِ. ﴿وَمَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ ⁽¹⁾ [سورة الأعراف، من الآية 43].

كَمُلَ النَّصْفُ الْأَوَّلُ مِنَ الْمَقْدَمَةِ، وَبِكَامَالِهِ كَمُلَ السَّفَرُ الْأَوَّلُ مِنْ كِتَابِ
الظَّاهِرِيِّ فِي الْعَبَرِ، بِأَخْبَارِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ وَالْبَزِيرِ، يَتْلُوهُ فِي الْجُزْءِ الثَّانِي الْفَصْلُ

(1) بعد نهاية هذا الفصل في حدثان التول والأم، والكلام على الملاحم، والكشف عن مستى الجفر،
وهو آخر الفصل الثالث من الكتاب الأول، سَجَّلَ ابن خلدون بخطه في مسودته وأصله "ع"
نقلًا عن تاريخ ابن كثير، اطلع عليه في دمشق أثناء حضوره مع الركب السلطاني صحبة الملك
التاصر فرج بن الظاهر برقوق سنة 803 هـ، ولم يرذ في الأصول الأخرى: ظ ل ج ي، التي
كتبت قبل نهاية القرن الثامن الهجري. والنص في البداية والنهاية 115/13، ونظم الجفر على
عروض النون غير موجود في المطبوع منه، يقول:

[ثُمَّ وَقَفْتُ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَنَا بِدِمَشْقَ، عِنْدَ خُلُولِي مَعَ الرِّكَابِ السُّلْطَانِيِّ بِهَا، عَلَى
قَضَاءِ الْمَالِكِيَّةِ بِمَضَرَ، فَوَقَفْتُ عَلَى تَارِيخِ ابْنِ كَثِيرٍ فِي سَنَةِ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ وَسَبْعِمِائَةٍ،
فِي تَرْجُمَةِ التَّعْرِيفِ بِهَذَا الرَّجُلِ، فَقَالَ: شَمْسُ الدِّينِ مُحَمَّدُ الْبَاجُزِي تَقِي الَّذِي نُسِبَ إِلَيْهِ
الْفِرْقَةُ الصَّالَةِ الْبَاجُزِيَّةِ، وَالْمَشْهُورُ عَنْهُمْ إِنَّكَارَ الصَّانِعِ، وَكَانَ وَالِدُهُ إِجْمَالُ الدِّينِ عَبْدِ
الرَّحِيمِ بْنِ عُمَرَ الْمُؤَصِّلِي رَجُلًا صَالِحًا مِنْ عُلَمَاءِ الشَّافِعِيَّةِ، وَدَرَسَ فِي مَدَارِسِ بَدِمَشْقَ
وَلَسْنَا ابْنَهُ هَذَا بَيْنَ الْفُقَهَاءِ، فَاشْتَغَلَ قَلِيلًا ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى السُّلُوكِ، وَلَا زَمَهُ جَمَاعَةٌ مِمَّنْ
هُوَ عَلَى طَرِيقَتِهِ، ثُمَّ حَكَّمَ الْقَاضِي الْمَالِكِيُّ بِإِرَاقَةِ دَمِهِ، وَهَرَبَ إِلَى الْمَشْرِقِ، ثُمَّ أَقَامَ الْبَيْتَةَ
بِالْعِدَاوَةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَنْ شَهِدَ عَلَيْهِ، وَحَكَّمَ الْحُسَيْنِيُّ بِخَقْنِ دَمِهِ، وَأَقَامَ بِالْقَابُونِ مُدَّةَ
سَنَيْنَ، وَتَوُفِّيَ [لَيْلَةَ] الْأَرْبَعَاءِ سَادِسَ عَشَرَ رَبِيعَ الْآخِرِ سَنَةِ [724هـ] ⁽¹⁾.

وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ: وَمِنْ شَيْعَرِ الْبَاجُزِيَّةِ فِي نَظْمِهِ الْجَفَرُ [مِنْ الْبَسِيطِ]

فَاسْمِعْ وَكُنْ وَاعِيًا خَزَفًا وَجُمْلَةً وَالْوَصَفَ فَافْتَهُمْ بِقَهْمِ الْحَادِقِ الْفُطْنِ

(1) مكانه بياض في ع، وتاريخ الوفاة من ابن كثير.

الرَّابِعُ مِنَ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ : فِي الْبُلْدَانِ وَالْأَمْصَارِ وَالْمُدُنِ وَسَائِرِ الْعُمَرَانِ الْحَضَرِيِّ، إِلَى
آخِرِ الْمَقْدَمَةِ . وَاللَّهُ وَلِيُّ الْإِمْدَادِ وَالْعَوْنِ .

فِي قَضْدِ مِصْرَ وَمَا بِالشَّامِ يُحْدِثُهُ رَبُّ السَّمَاوَاتِ مِنْ [خَيْرٍ] وَمَنْ مِخَرِ
يَبْرِشُ يُسْقَى بِكَأْسٍ بَعْدَ خَمْسَتِهَا وَهَاءُ مِيمٍ بِطَيْشٍ^(١) نَامَ فِي اللَّبَنِ
[يَا] وَيُحْ جَلُّ مَاذَا خَلَّ سَاخَتَهَا وَأُخْرِبُوا جَامِعًا لِلَّهِ كَيْفَ بَنِي
[يَا] وَيَلْهَا كَمْ عَدُوا فِي الدِّينِ، كَمْ قَتَلُوا وَكَمْ دِمٍ سَفَكُوا مِنْ عَالِمٍ وَدَنِي
وَكَمْ سَمَاعٍ وَكَمْ سَنِي وَكَمْ نَهَبُوا وَحَرَّقُوا ثُمَّ مِنْ شَابٍ وَمَنْ يَقِنِ
وَالْكُونُ مُغْتَمٌ وَالْأَرْجَاءُ مُظْلِمَةٌ حَتَّى حَمَائِمُهَا نَاخَتْ عَلَى الْفَنَنِ
يَا لَلْبَرَايَا أَمَا لِلدِّينِ مَنْتَصِرٌ قَوْمُوا إِلَى الشَّامِ مِنْ سَهْلٍ وَمَنْ حَزَنِ
غَزْبُ الْعِرَاقِ وَمِصْرَ وَالصَّعِيدِ أَتُوا وَمَوْتَ الْكُفْرِ فِيهَا عَزَمَ [...] مَرِنِ [

(١) كَذَا ، وَقَدْ تَقَرَأَ : بِطَيْرٍ .

المحنوى

• أبرزنا في هذا الفهرس بعض الموضوعات المهمة داخل الفصول، بعناوين مطابقة لمحتواها ، ووضعناها داخل حاصرتين، مع أرقام الصفحات التي وردت فيها، تيسيراً للبحث، وميزناها داخل نص المقدمة بخط مغاير.

وكذلك فعلنا بكلمة "فصل" التي أوردتها المؤلف هكذا مجردة داخل فصوله المطوّلة ، فأثبتنا موضوعها أمامها .

المحتوى

الصفحة

3 - * 90 *

مُهَيَّنْد - إبراهيم شَبُوح

الاستهلال

1

[الدِّبَاجَةُ فِي فَنِّ التَّارِيخِ، وَتَرْتِيبُ الْكِتَابِ، وَتَسْمِيَتُهُ، وَإِهْدَاؤُهُ]

11

المقدمة

فِي فَضْلِ عِلْمِ التَّارِيخِ، وَتَحْقِيقِ مَذَاهِبِهِ، وَإِلْئِمَاعِ بِمَا
يُعْرَضُ لِلْمُؤَرِّخِينَ مِنَ الْمَغَالِطِ وَالْأَوْهَامِ، وَذِكْرِ شَيْءٍ
مِنْ أَسْبَابِهَا

20

1. • فصل، [في أوهام كثير من الأثبات والمؤرخين الحفاظ،
وبعض الحكايات المدخولة للمؤرخين التي لقيها عنهم ضَعْفَةُ
التَّظَرِّ، وَالْعَقْلَةُ عَنِ الْقِيَاسِ]

20

• [في تفسير إرم ذات العباد]

22

• [في سبب نكبة الرشيد للبرامكة]

29

• [حال ابن أكنم والمأمون]

32

• [في العبيديين والطفن في نسبهم]

37

• [الطاعنون في نسب إدريس بن إدريس]

41 • [القَدْخُ في الإمام المَهْدِي صاحب دولة الموحّدين]

44 • [فنّ التاريخ وما يحتاج إليه صاحب هذا الفنّ]

46 • [ما ينقله المؤرّخون من أحوال الحجاج]

52 • [مقدّمة في كَيْفِيَّة وَضْع الحُرُوف الَّتِي لَيْسَتْ مِنْ لُغَةِ
العَرَب]

55 الكتابُ الأوّل:

في طَبِيعَةِ العُفْرَانِ فِي الخَلِيقَةِ، وما يَغْرِضُ فِيهَا مِنَ البَدْوِ
وَالْحَضَرِ، وَالتَّغْلُبِ، وَالكَسْبِ، وَالْمَعَاشِ، وَالْعُلُومِ، وَالصَّنَائِعِ،
وَنَحْوِهَا، وما لَدُنْكَ مِنَ العِلَلِ وَالْأَسْبَابِ

69 الفصلُ الأوّل من الكتاب الأوّل:

في العُفْرَانِ البَشَرِيِّ عَلَى الجُمْلَةِ، وفيه مقدّمات:

69 [المقدّمة] الأوّلَى:

[في أنّ الاجتماع للإنسان ضروريّ]

73 المقدّمة الثّانية:

في قِسْطِ العُفْرَانِ مِنَ الأَرْضِ، والإشارة إلى
بَعْضِ ما فِيهِ مِنَ البَحَارِ وَالْأَنْهَارِ وَالْأَقَالِيمِ

في أنّ الربع الشماليّ من الأرض، أكثرُ عُمرًا من
الربع الجنوبيّ، وذكر السبب في ذلك

87 - 86

صورة الجغرافيا

88

[بيان الخريطة]

89

تفصيل الكلام على هذه الجغرافيا

93

1. فصل، [في تقسيم الجغرافيتين لكلّ من الأقاليم
السبعة إلى عشرة أجزاء متساوية]

94

• الإقليم الأول

101

• الإقليم الثاني

104

• الإقليم الثالث

115

• الإقليم الرابع

127

• الإقليم الخامس

136

• الإقليم السادس

142

• الإقليم السابع

147

المقدمة الثالثة:

في المعتدل من الأقاليم والمنحرف، وتأثير
الهواء في ألوان البشر، والكثير من أخوالهم

153 المقدمة الرابعة:

في أثر الهواء في أخلاق البشر

157 المقدمة الخامسة:

في اختلاف أحوال الغمران في الخضب
والجوع، وما ينشأ عن ذلك من الآثار في
أبدان البشر وأخلاقهم

165 المقدمة السادسة:

في أصناف المذركين للغيث من البشر
بالفطرة أو بالرياضة، ويتقدمه الكلام في
الوحي والرؤيا:

172 • [تفسير حقيقة النبوة]

179 • [الكهانة]

183 • [الرؤيا]

187 1 • فصل، [في ما يزعم من ذكر أسماء عند النوم
تكون عنها الرؤيا]

188 2 • فصل، [في أن أشخاصاً يُخبرون بالكائنات قبل
وقوعها]

197 3 • فصل، [في أن من المتصوفة قوم أشبه بالمجانين
من العقلاء، وما يقع لهم من عجائب
الإخبار بالمعيات]

198 4 • فصل، [في زعم بعض الناس أنَّ هناك مدارك
للغيب من دون غيبة عن الحس]

199 • [خط التزل]

205 5 • فصل، [في أن طوائف يضعون قوانين لاستخراج
الغيب، ليست من مدارك النفس
الروحانية، ولا من الحدس المنبني على
تأثيرات النجوم]

205 • [حساب النيم]

208 • [زايترجة العالم]

215 الفصل الثاني من الكتاب الأول:

في العمران البدوي، والأمم الوحشية
والقبائل، وما يغرض في ذلك من الأحوال،
وفيه أصول وتمهيدات:

215 1 • فصل، في أن أجيال البدو والحضر طبيعة

217 2 • فصل، في أن جيل العرب في الخلقة طبيعي

218 3 • فصل، في أن البدو أقدم من الحضر وسابق
عليه. وأن البادية أصل العمران والأمصار ومدد لها

220 4 • فصل، في أن أهل البدو أقرب إلى الخير من
أهل الحضر

- 223 5 • فضل، في أن أهل البدو أقرب إلى الشجاعة
من أهل الحضرة
- 224 6 • فضل، في أن معاناة أهل الحضرة للأحكام،
مفسدة للبأس فيهم، ذاهبة بالمنعة منهم
- 227 7 • فضل، في أن سكنى البدو لا يكون إلا
للقبائل أهل العصبية
- 229 8 • فضل، في أن العصبية إنما تكون من الالتحام
بالنسب أو ما في معناه
- 230 9 • فضل، في أن الصريح من النسب إنما يوجد
للمتوحشين في القفر، من العرب ومن في مغانم
- 232 10 • فضل، في اختلاط الأنساب كيف يقع
- 233 11 • فضل، في أن الرئاسة على أهل العصبية لا
تكون في غير نُسبهم
- 236 12 • فضل، في أن البيت والشرف بالأصالة
والحقيقة لأهل العصبية، ويكون لغيرهم بالمجاز
والشبه
- 238 13 • فضل، في أن البيت والشرف للموالي وأهل
الاضطئاع، إنما هو بمواليهم لا بأنسابهم
- 240 14 • فضل، في أن نهاية الحسب في العقب الواحد
أربعة آباء

- 243 15 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْأُمَمَ الْوَحْشِيَّةَ أَقْدَرُ عَلَى
التَّغْلِبِ مِنْ سِوَاهَا
- 244 16 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْغَايَةَ الَّتِي تَجْرِي إِلَيْهَا الْعَصِيَّةُ
هِيَ الْمُلْكُ
- 246 17 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ مِنْ عَوَائِقِ الْمُلْكِ ، حُصُولَ
التَّرَفِّ وَانْتِمَاسِ الْقَبِيلِ فِي التَّعِيمِ
- 247 18 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ مِنْ عَوَائِقِ الْمُلْكِ ، حُصُولَ
الْمَذَلَّةِ لِلْقَبِيلِ ، وَالْإِثْقَادَ لِسِوَاهُمْ
- 250 19 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ مِنْ عِلَامَاتِ الْمُلْكِ ، التَّنَافُسُ
فِي الْحِلَالِ الْحَمِيدَةِ ، [وَبِالْعَكْسِ]
- 253 20 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّهُ إِذَا كَانَتِ الْأُمَّةُ وَحْشِيَّةً كَانَ
مُلْكُهَا أَوْسَعَ
- 255 21 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْمُلْكَ إِذَا ذَهَبَ عَنْ بَغْضِ
الشُّعُوبِ مِنْ أُمَّةٍ ، فَلَا بُدَّ مِنْ عَوْدِهِ إِلَى
شَغْبٍ آخَرَ مِنْهَا ، مَا دَامَتْ لَهُمُ الْعَصَبِيَّةُ
- 257 22 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْمَغْلُوبَ مَوْلَعٌ أَبَدًا بِالْإِفْتِدَاءِ
بِالْغَالِبِ ، فِي شِعَارِهِ ، وَزِيَّهِ ، وَنَحْلَتِهِ ، وَسَائِرِ
أَحْوَالِهِ وَعَوَائِدِهِ
- 258 23 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْأُمَّةَ إِذَا غُلِبَتْ وَصَارَتْ فِي
مَلَكَهٍ غَيْرِهَا ، أَسْرَعَ إِلَيْهَا الْفَنَاءُ

260 24 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْعَرَبَ لَا يَتَغَلَّبُونَ إِلَّا عَلَى
الْبَسَائِطِ

260 25 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْعَرَبَ إِذَا تَغَلَّبُوا عَلَى الْأَوْطَانِ
أَسْرَعَ إِلَيْهَا الْحَرَابُ

263 26 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْعَرَبَ لَا يَحْضُلُ لَهُمُ الْمُلْكُ إِلَّا
بِصَنْغَةٍ دِينِيَّةٍ مِنْ بُيُوتٍ أَوْ وِلَايَةٍ أَوْ أَثَرٍ عَظِيمٍ
مِنَ الدِّينِ عَلَى الْجُمْلَةِ

264 27 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْعَرَبَ أَبْعَدُ الْأُمَمِ عَنْ سِيَاسَةِ
الْمُلْكِ

266 28 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْبَوَادِيَّ مِنَ الْقَبَائِلِ وَالْعَصَائِبِ
[مُتَغَلَّبُونَ] لِأَهْلِ الْأَمْصَارِ

269 الفصل الثالث من الكتاب الأول :

فِي الدُّوَلِ ، وَالْمُلْكِ ، وَالْخِلَافَةِ ، وَالْمَرَاتِبِ
السُّلْطَانِيَّةِ ، وَمَا يَغْرِضُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ مِنَ
الْأَخْوَالِ ، وَفِيهِ قَوَاعِدٌ وَمُتَمِّمَاتٌ :

269 1 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْمُلْكَ وَالْدُّوْلَ الْعَامَّةَ إِنَّمَا
تَحْضُلُ بِالْقَبِيلِ وَالْعَصِيَّةِ

270 2 • فَضْلٌ ، فِي أَنَّهُ إِذَا اسْتَقَرَّتِ الدُّوْلَةُ وَتَمَهَّدَتْ ،
فَقَدْ يُسْتَفْتَى عَنِ الْعَصِيَّةِ

- 274 3. فَضْلٌ ، فِي أَنَّهُ قَدْ يَحْدُثُ لِبَعْضِ أَهْلِ
النِّصَابِ الْمُلْكِي دَوْلَةٌ تَسْتَعْنِي عَنِ الْعَصِيَّةِ
- 275 4. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الدَّوْلَ الْعَامَّةَ الْإِسْتِيلَاءَ ،
الْعَظِيمَةَ الْمُلْكُ ، أَضْلَاهَا الدِّينُ ، إِمَّا مِنْ
نُبُوَّةٍ أَوْ دَعْوَةٍ حَقٍّ
- 276 5. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الدَّعْوَةَ الدِّينِيَّةَ ، تَزِيدُ الدَّوْلَةَ
فِي أَضْلَاهَا قُوَّةً عَلَى قُوَّةِ الْعَصِيَّةِ الَّتِي كَانَتْ
لَهَا مِنْ عَدَدِهَا
- 277 6. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الدَّعْوَةَ الدِّينِيَّةَ مِنْ [غَيْرِ]
عَصِيَّةٍ لَا تَتِمُّ
- 282 7. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ كُلَّ دَوْلَةٍ لَهَا حِصَّةٌ مِنَ الْمَمَالِكِ
وَالْأَوْطَانِ لَا تَزِيدُ عَلَيْهَا
- 284 8. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ عِظَمَ الدَّوْلَةِ وَاتِّسَاعَ نِطاقِهَا
وَطَوِيلَ أَمْدِهَا ، عَلَى نِسْبَةِ الْقَائِمِينَ بِهَا فِي
الْقِلَّةِ وَالكَثْرَةِ
- 286 9. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ الْأَوْطَانَ الْكَثِيرَةَ الْقَبَائِلِ
وَالْعَصَائِبِ ، قَلٌّ أَنْ تَسْتَحْكِمَ فِيهَا دَوْلَةٌ
- 290 10. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ مِنْ طَبِيعَةِ الْمُلْكِ الْإِنْفِرَادَ
بِالْمَجْدِ
- 291 11. فَضْلٌ ، فِي أَنَّ مِنْ طَبِيعَةِ الْمُلْكِ التَّشْرِفَ

- 292 12• فَضْلٌ ، في أَنَّ مِنْ طَبِيعَةِ الْمُلْكِ الدَّعَةُ
والشُّكُونُ
- 293 13• فَضْلٌ ، في أَنَّهُ إِذَا اسْتَحْكَمَتْ طَبِيعَةُ الْمُلْكِ
مِنَ الْإِثْقَارِ بِالْمَجْدِ وَحُصُولِ التَّرَفِّ والدَّعَةِ،
أَقْبَلَتِ الدَّوْلَةُ عَلَى الْهَرَمِ
- 297 14• فَضْلٌ ، في أَنَّ الدَّوْلَ لَهَا أَعْمَارٌ طَبِيعِيَّةٌ كَمَا
لِلْأَشْخَاصِ
- 300 15• فَضْلٌ، في انْتِقَالِ الدَّوْلَةِ مِنَ الْبَدَاوَةِ إِلَى الْحَضَارَةِ
- 304 16• فَضْلٌ، في أَنَّ التَّرَفَّ يَزِيدُ الدَّوْلَةَ فِي أَوَّلِهَا
قُوَّةً إِلَى قُوَّتِهَا
- 306 17• فَضْلٌ، في أَطْوَارِ الدَّوْلَةِ وَاخْتِلَافِ أَخْوَالِهَا
وَبَدَاوَةِ أَهْلِهَا بِاخْتِلَافِ الْأَطْوَارِ
- 308 18• فَضْلٌ، في أَنَّ آثَارَ الدَّوْلَةِ كُلِّهَا عَلَى نِسْبَةِ
قُوَّتِهَا فِي أَصْلِهَا
- 312 • [عَمَلٌ بِمَا يُحْمَلُ إِلَى نَيْتِ الْمَالِ بِبَغْدَادِ أَيَّامِ
الْمَأْمُونِ مِنْ جَمِيعِ التَّوَّاحِي]
- 317 • [مَا اسْتَصْفَاهُ النَّاصِرُ مُحَمَّدُ بْنُ قِلَافُونَ
مِنْ ذَخِيرَةِ سَلَار]
- 322 19• فَضْلٌ، في اسْتِظْهَارِ صَاحِبِ الدَّوْلَةِ عَلَى
قَوْمِهِ وَأَهْلِ عَصَبِيَّتِهِ بِالْمَوَالِي وَالْمُضْطَنِّعِينَ

- 323 • 20 فضل، في أحوال الموالى والمُضْطَّعِينَ في
الدُّول
- 326 • 21 فضل، فيما يُعْرِض في الدُّول من خَجَر
السُّلْطَان والاستِبدادِ عَلَيْهِ
- 327 • 22 فضل، في أَنَّ الْمُتَغَلِّبِينَ عَلَى السُّلْطَان لَا
يُشَارِكُونَهُ فِي اللَّقَبِ الْخَاصِّ بِالْمُلْكِ
- 328 • 23 فضل، في حَقِيقَةِ الْمُلْكِ وَأَصْنَافِهِ
- 330 • 24 فضل، في أَنَّ إِزْهَافَ الْحَدِّ مُضِرٌّ بِالْمُلْكِ
وَمُقْسِدٌ لَهُ فِي الْأَكْثَرِ
- 332 • 25 فضل، في مَعْنَى الْخِلَافَةِ وَالْإِمَامَةِ
- 334 • 26 فضل، في اخْتِلَافِ الْأُمَّةِ فِي حُكْمِ هَذَا
الْمَنْصِبِ وَشُرُوطِهِ
- 344 • 27 فضل، في مَذَاهِبِ الشَّيْعَةِ فِي حُكْمِ الْإِمَامَةِ:
- 347 • [الْغُلَاة]
- 348 • [غُلَاةُ الْإِمَامِيَّةِ]
- 349 • [الْوَاقِفِيَّةِ]
- 350 • [الْكُنِيسَايَةِ]
- 350 • [الزَّنَدِيَّةِ]
- 352 • [الْإِمَامِيَّةِ]

- 353 • [الإسماعيلية]
- 353 • [الإثنا عشرية]
- 354 28• فصل، في انقلاب الخلافة إلى الملك
- 365 29• فصل، في معنى البيعة
- 367 30• فصل، في ولاية العهد
- 381 31• فصل، في الخطط الدينية للخلافة :
- 382 • [أ- إمامة الصلاة]
- 383 • [ب- الفتيا]
- 384 • [ج- القضاء]
- 391 • [د- العدالة]
- 392 • [هـ- الحسبة والسكة]
- 394 32• فصل، في اللقب بأمير المؤمنين، وأنه من
سيماة الخلافة
- 400 33• فصل، في شرح اسم البابا والبطريرك في الملة
النصرانية، واسم الكوهن عند اليهود
- 407 34• فصل، في مراتب الملك والسلطان وألقابها:
- 410 • [أ- الوزارة]
- 416 • [ب- الحجابة]

- 420 • [ج - ديوانُ الأعمال والجبَايات]
- 425 • [د - ديوانُ الرسائل والكتابة]
- 433 • [هـ - الشرْطة]
- 434 • [و - قِيادةُ الأساطيل]
- 442 35 • فضلٌ، في التّفاوتِ بَيْنَ مَراتبِ السّيفِ
والقَلَمِ في النُّولِ
- 443 36 • فضلٌ، في شارَاتِ المَلِكِ والسُّلطانِ الخاصّةِ
بِهِ :
- 443 • [أ - الآلَةُ]
- 447 • [ب - السَّرِيرُ]
- 448 • [ج - السَّكَّةُ]
- 452 - تنبِيهٌ [في ذِكرِ حَقِيقَةِ الدَّرْهِمِ والدِّينارِ
الشرعَينِ]
- 454 • [د - الخائِمْ]
- 458 • [هـ - الطَّرَازُ]
- 460 • [و - الفِساطِيطُ والسَّيَاحُ]
- 462 • [ز - المَقْصُورَةُ للصَّلَاةِ، والدَّعَاءُ في
الحُطْبَةِ]
- 465 37 • فضلٌ، في الحُرُوبِ وَمَناهِبِ الأُمَمِ في
تَرْتِيبِها

- 468 1 • فصل، [من مذاهب أهل الكر والقر
في الحروب]
- 470 2 • فصل، [في ضرب المصاف وراء
العسكر]
- 471 3 • فصل، [في أن القتال عند أمم الترك
يكون مناضلة بالسهم، وتعبئة الحرب
عندهم بالمصاف]
- 472 4 • فصل، [في حفر الخنادق على
المعسكر خدراً من معرة البيات]
- 475 5 • فصل، [في الظفر والغلب إنما يحصل
بأسباب مُجتمعة من أمور ظاهرة
وأخرى خفية]
- 478 6 • فصل، [في أن كل ما يحصل بسبب
خفي فهو الذي يُعبر عنه بالبتخت]
- 479 38 • فصل، في الجباية وسبب نقصها ووقورها
- 481 39 • فصل، في ضرب المكوس وأخير الدول
- 482 40 • فصل، في أن التجارة من السلطان مُضرة
بالرعايا، مُفيدة للجباية
- 485 41 • فصل، في أن نزوة السلطان وحاشيته، إنما
تكون في وسط الدولة

- 487 1 • فصل، [في النزوع إلى الفرار عن
الرتب، لما يُتوقع من المعاطب]
- 490 42 • فصل، في أنّ نقص العطاء من السلطان
نقص في الجباية
- 491 43 • فصل، في أنّ الظلم مؤذّن بخراب العمران
- 495 1 • فصل، [في أنّ من أشدّ الظلمات
وأعظمها إفساداً للعمران، تكليف
الأعمال وتسخير الرعايا بغير حقّ]
- 496 2 • فصل، [في أنّ التسلطّ على أموال
الناس من أعظم الظلم]
- 498 44 • فصل، في الحجاب كيف يقع في الدول،
وأنّه يعظم عند الهرم
- 500 45 • فصل، في انقسام الدولة الواحدة بدولتين
- 503 46 • فصل، في أنّ الهرم إذا نزل بالدولة لا يرتفع
- 505 47 • فصل، في كيفية طروق الحلل للدول
- 510 48 • فصل، في حدوث الدول وتجديدها كيف
يقع
- 511 49 • فصل، في أنّ الدولة المستجدة إنّما تستولي
على الدولة المستقرة بالمطاولة لا بالمناجزة

- 517 50 • قَضَلْ، فِي وَفُورِ الْعُفْرَانِ أَوَاخِرِ الدُّوَلِ ، وَمَا
يَقَعُ فِيهَا مِنْ كَثْرَةِ الْمَوْتَانِ وَالْمَجَاعَاتِ
- 519 51 • قَضَلْ، فِي أَنَّ الْعُفْرَانَ الْبَشَرِيَّ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ
سِيَاسَةٍ يَنْتَظِمُ بِهَا أَمْرُهُ
- 521 • [كِتَابُ طَاهِرِ بْنِ الْحُسَيْنِ، قَائِدِ
الْمَأْمُونِ، لِابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاهِرٍ]
- 535 52 • قَضَلْ، فِي أَمْرِ الْفَاطِمِيِّ وَمَا يَذْهَبُ إِلَيْهِ
النَّاسُ فِي شَأْنِهِ، وَكَشَفِ الْغِطَاءِ عَنْ ذَلِكَ
- 536 • [مِنْ خَرَجِ أَحَادِيثِ الْمُهَدِّيِّ مِنْ
الْأُمَّةِ]
- 559 • [الْمُتَصَوِّفَةُ]
- 561 • [الْمُتَصَوِّفَةُ وَحَاصِلُ مَذْهَبِهِمْ]
- 568 • [رَأْيُ ابْنِ خَلْدُونِ]
- 572 53 • قَضَلْ، فِي حَدَثَانِ الدُّوَلِ وَالْأُمَمِ، وَفِيهِ الْكَلَامُ
عَلَى الْمَلَاحِمِ وَالْكَشْفِ عَنْ مُسَمَّى الْجَفْرِ
- 575 • [مَا وَقَعَ لِأَهْلِ الْأَثَرِ فِي ذَلِكَ]
- 582 • [اسْتِنَادُ الْمُنْجَمِينَ إِلَى الْأَحْكَامِ
النَّجُومِيَّةِ]
- 588 • [الْمَلَاحِمِ]

2006 - 6 - 2000 - 1

Kitāb al-‘Ibar wa Dīwān al-Mubtada’ wa-l-Khabar

fī Ayyām al-‘Arab wa-l-‘Ajam wa-l-Barbar wa man
‘Āṣarahum min Dhawī al-Sultān al-Akbar

By
Walī al-Dīn ‘Abd al-Raḥmān b. Muḥammad
IBN KHALDŪN

BOOK ONE: THE PROLEGOMENA

*Collated with the autograph manuscripts
and prepared with glossaries and indexes by*

Ibrahim Chabbouh & Ihsan Abbas

Tunis 2006

